

# فتوح الغيب

في الكشف عن قناع الرب

وهو حاشية الطيبي على الكشاف

للإمام شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي

المتوفى سنة ٧٤٣ هـ رحمه الله تعالى

## الجزء الرابع

تفسير سورة آل عمران وقسم من سورة النساء

حَقَّقَ التَّيَمَّةَ

الدكتور صالح بن ناصر الناصر

أستاذ التفسير المشارك بكلية التربية  
بجامعة الملك سعود بالرياض

حَقَّقَ تَفْسِيرَ آلِ عِمْرَانَ

الدكتور حسن بن أحمد العمرى

الأستاذ المشارك بكلية القرآن الكريم  
بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

المُشْرِفُ العامُّ عَلَى الإخراج العلمي للكتاب

الدكتور محمد عبد الرحيم سلطان العلماء

جَانِبُ الدِّينِ الدَّوْلَةِ لِلْفُرْزَانِ الْكِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فتوح الغيب

## فتوح الغيب

في الكشف عن قناع الرب

تأليف : الإمام شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي

الطبعة الأولى : ١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م

جميع الحقوق محفوظة لجائزة دبي الدولية للقرآن الكريم ©

رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية بالأردن : (٢٥٣٣/٧/٢٠١٠)

الرقم المعياري الدولي : ٩٧٨٩٩٥٧٢٣١٨٠٤

ما ورد في حواشي هذا الكتاب يعبر عن رأي محققه ولا يعبر بالضرورة عن رأي الجائزة

ص.ب: ٤٢٠٤٢ دبي - الإمارات العربية المتحدة

هاتف: +٩٧١ ٤ ٢٦١٠٦٦٦

فاكس: +٩٧١ ٤ ٢٦١٠٠٨٨

الموقع على الإنترنت : [www.quran.gov.ae](http://www.quran.gov.ae)

البريد الإلكتروني : [Rs@quran.gov.ae](mailto:Rs@quran.gov.ae)

جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم

وحدة البحوث والدراسات

أسهم في نشر هذا الكتاب

ADIB



مصرف أبوظبي  
الإسلامية



## سورة آل عمران

مدنية وهي مئتا آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

[﴿الْم \* اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ \* نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ \* مِن قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو نِقَامٍ﴾ ١-٤]

«ميم» حَقُّهَا أَنْ يُوقَفَ عَلَيْهَا كَمَا وَقَفَ عَلَى (أَلِفْ لَامْ)، وَأَنْ يُبَدَأَ مَا بَعْدَهَا، كَمَا تَقُولُ: وَاحِدٌ اِثْنَانِ، وَهِيَ قِرَاءَةُ عَاصِمٍ، وَأَمَّا فَتْحُهَا فَهِيَ حَرَكَةُ الهمزة أَلْقِيَتْ عَلَيْهَا حِينَ أُسْقِطَتْ؛ لِلتَّخْفِيفِ.....

## سورة آل عمران

مدنية، وهي مئتا آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وَأَمَّا فَتْحُهَا فَهِيَ حَرَكَةُ الهمزة أَلْقِيَتْ عَلَيْهَا حِينَ أُسْقِطَتْ؛ لِلتَّخْفِيفِ)، اجْتَمَعَتِ الْقُرَاءَةُ عَلَى فَتْحِ الْمِيمِ، وَأَمَّا قِرَاءَةُ عَاصِمٍ، وَإِنْ كَانَ مِنَ الْأَثْمَةِ، فَشَاذَةً<sup>(١)</sup>.

(١) انظر: «السبعة في القراءات» لابن مجاهد، ص ٢٠٠ حيث استقصى ما روي عن القراء في هذا الحرف.

قال أبو علي: إن القراءة بسكون الميم ساقطة، إلا ما نُقِلَ عن يحيى<sup>(١)</sup>، عن<sup>(٢)</sup> أبي بكر، عن عاصم<sup>(٣)</sup>.

قال الزجاج: قال بعضهم: هذه الحروف مبنية على الوقف، فيجب بعدها قطع ألف الوصل، فالأصل ﴿آلَمْ \* اللَّهُ﴾ بالسكون، ثم طُرِحَتْ فَتْحَةُ الهمزة على الميم وسَقَطَتِ الهمزة، كما تقول: واحد اثنان، وإن شئت: واحد اثنان<sup>(٤)</sup>، فأُلْقِيَتْ كسرة الهمزة على الدال، وقال الآخرون: لا يسوغ أن يُنطَقَ بثلاثة سواكن، فلا بُدَّ مِنْ فَتْحَةِ الميم لالتقاء الساكنين، وهذا القول صحيح<sup>(٥)</sup>.

وقال أبو علي: لا يجوز أن تكون الحركة للهمزة؛ لأن الهمزة حُكِّمَتْ أَنْ تُجْتَلَبَ في الابتداء إذا احتيج إلى التلغُّظ بحرف ساكن دون الصِّلة والإدراج، فإذا اتَّصَلَ الساكنُ المجْتَلَبُ له الهمزة بشيء قبلها استغني عنها فحُذِفَ، وإن كان المتَّصِلُ به الساكن متحرِّكاً بقي على حركته، نحو: ذهب ابنك، وإن كان حرفاً ساكناً غير لين، أو مضارعاً للين، حُرِّك، نحو: ﴿وَعَذَابٌ \* أَرْكَضٌ﴾ [ص: ٤١-٤٢] و﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُّوْا﴾ [الجن: ١٨] ونحو ذلك، فكذلك الهمزة في اسم الله من قوله: ﴿آلَمْ \* اللَّهُ﴾ إذا اتَّصَلَ بها قبلها: لَزِمَ حَذْفُها كما لَزِمَ إسقاطها فيما ذكرناه، فإذا لَزِمَ حَذْفُها لَزِمَ حَذْفُ حركتها أيضاً؛ لأنك لا تجد هذه الهمزة المُجْتَلَبَةَ في موضع مُلْغَاةٍ وحركتها مُبْقَاةً، وإذا لَزِمَ حَذْفُها مِنْ حَيْثُ ذَكَرْنَا: لم يَجُزْ إلقاؤها على الحرف الساكن، ويُدُلُّ على امتناع قول مَنْ رَعِمَ أَنَّ الحَرَكَهَ لِلنَّقْلِ: أَنَّ هذه الهمزة في الابتداء في التوصل إلى النطق بالساكن نظير الهاء التي تُلَحَقُ

(١) هو العلامة الحافظ المجوّد أبو زكريا يحيى بن آدم بن سليمان الأموي مولا هم الكوفي، صاحب أبي بكر بن عياش، جَوَدَ عنه حروف عاصم، توفي سنة ٢٠٣هـ، رحمه الله تعالى. «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٩: ٥٢٢-٥٢٧).

(٢) قوله: «عن» سقط من (د).

(٣) انظر: «الحجة للقراء السبعة» لأبي علي الفارسي (٣: ٦).

(٤) قوله: «وإن شئت: واحد اثنان» ساقط من (ط).

(٥) «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (١: ٦٥).

لِلوَقْفِ لَتَبَيَّنَ الْحَرَكَةُ وَإِثْبَاتُهَا، فَمَا أَنَّ الْحَرْفَ الَّذِي تُجْتَلَبُ لَهُ الْهَاءُ فِي الْوَقْفِ إِذَا اتَّصَلَ بِشَيْءٍ بَعْدَهُ لَمْ تَبَيَّنْ حَرَكَتُهُ بِهَا لِقِيَامِ مَا يَتَّصِلُ بِهِ مَقَامَهَا سَاكِنًا كَانَ أَوْ مَتَحَرِّكًا، كَذَلِكَ يُلْزَمُ أَنَّ مُحْدَفَ الْهَمْزَةِ إِذَا اتَّصَلَ مَا اجْتَلَبَتْ لِسُكُونِهِ بِشَيْءٍ قَبْلَهُ، وَإِثْبَاتُهَا فِي الْوَصْلِ خَطَأٌ كَمَا أَنَّ إِثْبَاتَ الْهَاءِ فِي الْوَصْلِ خَطَأٌ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْمُصَنِّفَ هَاهُنَا خَالَفَ سَبِيوِيَهَ<sup>(١)</sup> وَالزَّجَّاجَ<sup>(٢)</sup> وَأَبَا عَلِيٍّ وَقَوْلَهُ فِي «الْمَفْصَلِ»<sup>(٣)</sup> أَيْضًا، وَاخْتَارَ أَنَّ الْفَتْحَ لِنَقْلِ الْحَرَكَةِ لَا لِلتَّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ، وَأُورِدَ كَلَامُ أَبِي عَلِيٍّ سَوَالًا عَلَى نَفْسِهِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: لَا تَجِدُ هَذِهِ الْهَمْزَةَ الْمُجْتَلَبَةَ فِي مَوْضِعِ مُلْغَاةٍ، وَحَرَكَتُهَا مُبْقَاةٌ، بِقَوْلِهِ: كَيْفَ جَازَ إِلْقَاءُ حَرَكَةِ الْهَمْزَةِ عَلَى الْمِيمِ وَهِيَ هَمْزَةٌ وَصْلٍ لَا تَثْبُتُ فِي دَرَجِ الْكَلَامِ فَلَا تَثْبُتُ حَرَكَتُهَا؟ وَاسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِ: لِأَنَّ ثَبَاتَ حَرَكَتِهَا كِثَابَتُهَا، يَعْنِي: أَنَّ الْحَرَكَةَ قَائِمَةٌ مَقَامَ الْهَمْزَةِ، فَكَأَنَّ الْهَمْزَةَ بَاقِيَةً، وَأَجَابَ: أَنَّ الْمِيمَ هَاهُنَا، وَإِنْ اتَّصَلَتْ بِهَا بَعْدَهَا صُورَةٌ لَكِنَّهَا فِي حُكْمِ الْانْفِصَالِ لِنِيتِ الْوَقْفِ عَلَيْهَا، فَكَأَنَّ الْهَمْزَةَ سَاقِطَةً صُورَةً بَاقِيَةً مَعْنَى، ثُمَّ أَتَى بِسَوَالٍ وَجَوَابٍ آخَرَ لَوْجِهَ الْمَنَعِ مِنَ الْحَمْلِ عَلَى مَذْهَبِ سَبِيوِيَهَ، وَزَعَمَ أَنَّ الْحَرَكَةَ لِلتَّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ، وَذَلِكَ أَنَّ أَمْرَ التَّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ فِي بَابِ الْوَقْفِ عَلَى التَّوَسُّعِ وَالتَّسَاهُلِ، وَالْقَوْلُ بِالْحَرَكَةِ خُرُوجٌ عَنْ حُكْمِ الْوَقْفِ، بِخِلَافِ النَّقْلِ، وَلِأَنَّهُ لَوْ وَجَبَ التَّحْرِيكُ لِهَذِهِ الْعِلَّةِ لَوْجَبَ تَحْرِيكُ الْمِيمِ فِي لَامٍ وَفِي مِيمٍ لِلتَّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ، وَلَمْ يَتَوَقَّفْ عَلَى مِلَاقَةِ سَاكِنٍ آخَرَ، وَهُوَ حَرْفُ التَّعْرِيفِ فِي زَعْمِكُمْ. ثُمَّ أُورِدَ مَا أُورِدَهُ الزَّجَّاجُ سَوَالًا عَلَى نَفْسِهِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: لَا يَسُوغُ أَنْ يُنْطَقَ بِثَلَاثَةِ سَوَاكِنَ، فَلَا بُدَّ مِنْ فَتْحَةِ الْمِيمِ لِلتَّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ<sup>(٤)</sup>، بَأَنَّ قَالَ: إِنَّمَا لَمْ يُحَرِّكُوا لِلتَّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ فِي مِيمٍ، يَعْنِي: إِنَّمَا لَمْ يُحَرِّكُوا الْمِيمَيْنِ فِي أَلْفٍ لَامٍ مِيمٍ لِإِمْكَانِ النُّطْقِ بِهِمَا.

(١) انظر: «كتاب سبويه» (٤: ١٥٣).

(٢) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٦٥).

(٣) انظر: «المفصل» للزحسري، ص ٣٥٣.

(٤) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٦٥).

وأما النطق بالساكن الثالث فغير ممكن، وأجاب: بأننا لا نُسلم أن العلة عدم إمكان النطق، فإنهم حرّكوا الساكن في موضع كان يُمكنهم النطق [به] كواحد اثنان، ساكن<sup>(١)</sup> الدال مع سقوط الهمزة لالتقاء الساكنين، كما في أُصَيِّم ومَدَيِّق<sup>(٢)</sup>، ولما لم يُسكنوا الدال مع إمكان التلفظ، بل حرّكوا، دلّ على أن الحركة للنقل لا لالتقاء الساكنين، ثم أورد سؤالاً آخر، وهو أن الحركة لو لم تكن لالتقاء الساكنين فما وجه قراءة من كسر الميم<sup>(٣)</sup>؟

قال ابن الحاجب: لا وجه لكسرها إلا البناء؛ لأنها لما جردت عن التركيب فقد فقدت منها مقتضي الإعراب، فإذا فقدت منها المقتضي وجب البناء إذ لا متوسّط، فإذا كان كذلك وجب الحكم بالبناء، وإذا وجب ذلك، وقد رأينا العرب أسكتته، حكمنا بصحة البناء على السكون وإن كان قبلها ساكن؛ لأنه حرف مدّ ولين<sup>(٤)</sup>، وأجاب المصنّف عنه: أن هذه قراءة غير مقبولة، وسيجيء بيانه.

وقال ابن الحاجب: من جعل السكون سكوناً وقف أجرى الوصل في: ﴿الْم \* اللَّهُ﴾ مجرى الوقف، فتكون الميم باقية على نية السكون، والهمزة باقية على نية الثبات مبتدأ بها، وجاز أن يُعطى أيضاً أحكام الوصل لفظاً، بدليل جواز قولهم: ثلاثة اربعة<sup>(٥)</sup>، فإنه نقل لحركة الهمزة إلى الهاء، وإجراء الوصل مجرى الوقف قبل ذلك، وإلا لم تقلّب تاء التانيث هاء<sup>(٦)</sup>، قال: والذي حمّله على هذا أمران:

أحدهما: استبعاد البناء على السكون مع سكون ما قبل الآخر لما يؤدي إلى اجتماع الساكنين في غير الوقف.

(١) في (ط): «ساكنة».

(٢) قوله: «أصيم ومديق» سيأتي بيانه قريباً.

(٣) القراءة منسوبة لعمر بن عبّيد والرؤاسي. انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (١: ٣٠٧) و«البحر المحيط»

(٢: ٣٧٤)، و«تفسير القرطبي» (٤: ١).

(٤) انظر: «الإيضاح في شرح المفصل» لابن الحاجب (٢: ٣٥٦).

(٥) فتتطوّل هكذا: «ثلاثه ربعة».

(٦) انظر: «الإيضاح» (٢: ٣٥٥ - ٣٥٦).

والثاني: مجيئها مفتوحة الميم، ولو كانت حركتها لالتقاء الساكنين لآثت مكسورة، وفي ذلك تعسف؛ لأن الأسماء إذا جُرِّدَتْ عن التركيب وجَبَ بناؤها، فيكون السُّكُونُ في هذه المواضع سُكُونَ بِنَاءٍ، وأيضاً، فيما ذكره حُمْلُ ما اجتمع عليه القراء على الوجه الضعيف؛ لأنَّ إجراء الوصل مجرى الوقف ليس بقوي في اللغة<sup>(١)</sup>.

وقلت: لا بدَّ للمصنِّف من القول بإجراء الوصل مجرى الوقف، لما سبق في الفواتح<sup>(٢)</sup>: أن هذه الأسماء مُعَرَّبة، وأن سكوتها سكونٌ وقف لا بناء، وحقَّق القول فيه ويَنَّ وجه ضعف القول بالبناء، ومن ثمَّ افتتح هذه السُّورة بقوله: «ميم حَقَّقها أن يوقِفَ عليها كما وقِفَ على ألف لام، وأن يُبدَأَ بها بعدها»، وأتى بقراءة عاصم مُستشهداً لذلك<sup>(٣)</sup>.

وقد مرَّ أيضاً أن نحو ﴿الْعَمَّ﴾ رأس آية بلا خلاف<sup>(٤)</sup>، ثمَّ إنَّها إن جُعِلَتْ اسمَ سورة فالوقفُ عليها؛ لأنها كلامٌ تامٌّ كما ذكره صاحب «المُرشد»<sup>(٥)</sup> والكواشي، وإن جُعِلَتْ على نمط التعديد لأسماء الحروف إمَّا قرعاً للعصا أو تقدمةً لدلائل الإعجاز، فالواجب أيضاً القطعُ

(١) «الإيضاح» (٢: ٣٥٥-٣٥٦).

(٢) انظر: (٢: ١١-١٢) وما بعدها.

(٣) انظر: (٤: ٥).

(٤) انظر: (٢: ٤١)، وحكايته الإجماع على أنَّها رأس آية محلَّ نظر، ففواتح السور اختلف فيها علماء العدِّ على النحو التالي:

أ- عدَّ الكوفيون جميع فواتح السور رأس آية سوى ما كان فيه راء وفاتحة النمل ﴿طس﴾ وما كان على حرف واحد نحو ﴿ص﴾ و﴿ق﴾.

ب- وافق الحمصيُّ الكوفيين على عدِّ فاتحتي الشورى ﴿حم﴾ و﴿عسق﴾ فهما آيتان عند الحمصيِّ والكوفيِّ.

ج- بقيَّة علماء العدِّ لا يعدُّون شيئاً من فواتح السور آية.

فبان أنَّ قوله: «﴿الْعَمَّ﴾ رأس آية بلا خلاف» غير صحيح، فقد عدَّها الكوفيون وحدهم. قال الشاطبيُّ:

وما بدؤه حرف التهجي فأية لكوفٍ، سوى: ذي (را)، و(طس)، والوتر

انظر: «بشير اليسر شرح ناظمة الزهر»، ص ٢٥.

(٥) انظر: «المقصد لتلخيص ما في المرشد» للقاظمي زكريا الأنصاري ص ١٢.

فإن قلت: كيف جاز إلقاء حركتها عليها وهي همزة وصل لا تثبت في درج الكلام؛ فلا تثبت حركتها؛ لأن ثبات حركتها كتابتها؟ قلت: هذا ليس بدرج؛ لأن «ميم» في حكم الوقف والسكون، والهمزة في حكم الثابت، وإنما حذفت تخفيفاً، وألقيت حركتها على الساكن قبلها؛ ليدل عليها، ونظيره قولهم: واحد اثنان، بإلقاء حركة الهمزة على الدال. فإن قلت: هلا زعمت أنها حركت لالتقاء الساكنين؟ قلت: لأن التقاء الساكنين لا يبالى به في باب الوقف؛ وذلك قولك: هذا إبراهيم وداود وإسحاق، ولو كان التقاء الساكنين في حال الوقف يوجب التحريك لحرك الميمان في «ألف لام ميم» لالتقاء الساكنين، ولما انتظر ساكن آخر. فإن قلت: إنما لم يحركوا لالتقاء الساكنين في «ميم»؛ لأنهم أرادوا الوقف وأمكنهم النطق بساكنين، فإذا جاء ساكن ثالث لم يمكن إلا التحريك؛ فحركوا. قلت: الدليل على أن الحركة ليست لملاقاة الساكن: أنه كان يمكنهم أن يقولوا: واحد اثنان، بسكون الدال مع طرح الهمزة، فيجمعوا بين ساكنين، كما قالوا: أصيم ومديق، فلما حركوا الدال علم أن حركتها هي حركة الهمزة الساقطة لا غير، وليست لالتقاء الساكنين. فإن قلت: فما وجه قراءة عمرو بن عبيد بالكسر؟ قلت: هذه القراءة على توهم التحريك لالتقاء الساكنين، وما هي بمقبولة.

والابتداء بما بعدها، تفرقة بينها وبين الكلام المستقل المفيد بنفسه، فإذا القول بنقل الحركة هو المقبول؛ لأن فيه إشعاراً بإبقاء أثر الهمزة المؤذن بالابتداء والوقف، ولا كذلك القول بأن الحركة لالتقاء الساكنين، وإنما خالف ما في «المفصل» لأنه مختصر «كتاب سيبويه»، فهو كالتنقل منه، وهذا الكتاب<sup>(١)</sup> مبني على الاجتهاد، والله أعلم.

قوله: (أصيم ومديق) أصيم: تصغير أصم، مديق: تصغير مدق<sup>(٢)</sup>، وهو ما يدق فيه الشيء، اجتمع في مديق ساكنان أحدهما ياء التصغير، والثاني أول حرف التضعيف، وأما سكون الأخير فملووقف.

(١) يعني «الكشاف».

(٢) في (ط): «قوله: أصيم ومديق: تصغير أصم ومدق؛ وهو ..».

التوراة والإنجيل: اسمان أعجميان، وتكَلَّفُ اشتقاقهما من الِوَرِي والنَّجْلِ ووزنهما  
بِتَفْعَلَةٍ وإِفْعِيلٍ.....

قال صاحب «التقريب»: وفيه نظر<sup>(١)</sup>؛ لأنه يجوز أن يُعْتَفَرَ التَّقَاءُ الساكنين فيما أوَّلها مَدَّةٌ كأَصِيْمٍ ومُدَيِّقٍ دونَ غيرهما كواحدِ اثنان. وأجيب: أن هذا قَيْدٌ للمطلق، فإنهم اغْتَفَرُوا التَّقَاءَ الساكنين في الوقْفِ مطلقاً، وقيل: تشبيه ذلك بأَصِيْمٍ ومُدَيِّقٍ غيرِ صحيح؛ لأنه لو كان وقْفٌ في واحدِ اثنان كما زَعَمَ لكان على الدالِ لا على التاء، فكيف جازَ التَّقَاءُ الساكنين؟ وأجيب: أن وجهَ الشَّبه: مجرَّدُ الجَمْعِ بينَ الساكنين، سواءً كان بينَ كلمَتَيْنِ أو كلمةٍ واحدة، لقوله: فيجمعوا بينَ ساكنين، والمقصودُ أنَّ علَّةَ الحركة ليستَ عَدَمُ إمكانِ النُّطقِ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (ووزنهما بِتَفْعَلَةٍ وإِفْعِيلٍ)، قال الزجاج: اختلفَ النحويونَ في «التوراة»:

قال الكوفيون: هي من: وَزَيْتُ بَكَ زِنَادِي، فالأصلُ تَوَزِيَّةٌ، فقلبتِ الياءُ ألفاً لتحركِها وانفتاحِ ما قبلها، وتَفْعَلَةٌ لا يكادُ يوجدُ في كلامهم، وقال بعضهم: تَفْعِلَةٌ، مثل: توصية، ولكن قُلِبَتْ إلى تَفْعَلَةٍ، كما يجوزُ في توصية توصاة، وهذا ليسَ يثبت.

وقال البصريون: أصلها فَوْعَلَةٌ، وهي في الكلام كثيرٌ مثلُ الحَوْقَلَةِ، والدَّوْخَلَةِ<sup>(٣)</sup>، وكلُّ ما

(١) «التقريب» ٤٠/أ.

(٢) أطال الطيبي - رحمه الله - عنان قلمه في هذه المسألة، وقد رأيت بعد طول البحث والتأمل أنه خلاف لا يترتب عليه كبير فائدة، وإن كان ثمة مجال للاختيار فالنفسُ إلى القول بأنها حركةٌ نقلٌ أميلُ لأمرين: الأول: قراءة الضمِّ في قوله تعالى: ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ [نوح: ٣]، وقوله: ﴿قُلِ ادْعُوا﴾ [الإسراء: ٥٦] وقوله: ﴿وَقَالَتِ آخَرُجْ﴾ [يوسف: ٣١] على القول بأنَّ الضمَّةَ حركةَ الهمزة لا لأنَّ الثالثَ مضموم، والثاني: ما ذكره - من أن القول بأنها حركة نقل - فيه إشعار بإبقاء أثر الهمزة المؤذن بالابتداء والوقف. وراجع في هذه المسألة: «إعراب القرآن» للنحاس (١: ٣٠٧-٣٠٨) و«مشكل إعراب القرآن» لمكي (١: ١٤٨)، و«البحر المحيط» لأبي حيان (٢: ٣٧٤-٣٧٦).

(٣) الدوخلة: سقيفة من خوص كالزنبيل يترك فيها التمر والرطب، والواو زائدة. اللسان: (دخل).

إنما يصحُّ بعد كونها عربيَّين. وقرأ الحسنُ: (الأنجيل) بفتح الهمزة، وهو دليلٌ على العُجْمَة؛ لأنَّ «أفْعِلَ» بفتح الهمزة عديمٌ في أوزانِ العرب. فإن قلت: لِمَ قيل: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ﴾، ﴿وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾؟ قلتُ: لأنَّ القرآنَ نَزَلَ مِنْجَمًا، ونَزَلَ الكتابانِ جُمْلَةً. وقرأ الأعمشُ: (نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ) بالتخفيفِ ورفعِ «الكتاب». ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ أي: لقومِ موسى وعيسى. ومن قال: نحنُ متعبِدونَ بشرائعٍ من قَبْلنا فَسَّرَه على العموم.....

قلتُ فيه: فَوَعَلْتُ فمصدره فَوَعَلَةٌ، فأصلُها وَوَرِيَةٌ قُلِبَتْ الواوُ الأولى تاءً كما في تَوَلَّجَ<sup>(١)</sup> من وَجَّحْتُ، والياءُ قُلِبَتْ ألفاً لتحركِها وانفتاحِ ما قبلها، وإنجيل: إفعيل من النَّجَل، وهو الأصل<sup>(٢)</sup>. وقيل: الذي يدلُّ على أنَّهما عربيَّانِ دخولُ اللامِ فيهما<sup>(٣)</sup>.

قوله: (إنما يصحُّ بعد كونها عربيَّتين)<sup>(٤)</sup> فيه بحثٌ سبقَ في طالوت، فليُراجع. قوله: (لأنَّ القرآنَ نَزَلَ مِنْجَمًا)، الرَّاضِب: خَصَّ الكتابَ بالتزليلِ لأمرين، أحدهما: أنَّ هذا الكتابَ لما كانَ حُكْمُه مؤبداً والتزليلُ بناءً مبالغه، خَصَّ بها<sup>(٥)</sup>، تنبيهاً على هذا المعنى، وليس كذلك حُكْمُ الكتائين، والثاني: أنَّ هذا الكتابَ نَزَلَ شيئاً فشيئاً والكتائينِ جُمْلَةً. قوله: (نحنُ متعبِدون) يقال: تعبَدَ اللهُ الخلقُ، أي: استعبدَهم، والتعبُدُ: التَّنُسُّكُ.

(١) التولج: كِنَاسُ الظَّيِّ أو الوحش الذي يلج منه، قال ابنُ منظور: والتاء فيه مبدلة من الواو، «اللسان»: (ولج). والكناسُ: موضع الظبي في الشجر يكتنُّ فيه ويستتر. «الصحاح» (٣: ٩٧١): (كنس).

(٢) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٣٧٥).

(٣) دخول اللام فيها لا يدلُّ على كونها عربيَّتين؛ لأنهم ألزموا بعض الأعلام الأعجمية الألف واللام علامة للتعريف، كما قرَّر ذلك الألويسي في «روح المعاني» (٣: ٧٧). ولكن دخول اللام فيها يجعل عجمتهما غير معتد بها لا أنه ينفي كونها أعجميتين من حيث الأصل، قال الجواليقي: والأسماء المعربة على ضربين: أحدهما: لا يعتد بعجمته وهو ما أدخل عليه لام التعريف، والثاني: ما يُعتدُّ بعجمته وهو ما لم يدخلوا عليه لام التعريف. «المعرب» ص ٥، والحاصل: أنَّ الذي يرجح في التوراة والإنجيل أنَّهما اسمانِ أعجميان، حتَّى قال الرازي: «واعلم أنَّ القول بأنَّ التوراة والإنجيل اسمانِ أعجميان هو الحق الذي لا محيد عنه». «مفاتيح الغيب» (٧: ١٥٨).

(٤) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «عربيَّين».

(٥) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٤٠٨) وفي (ط): «به».



فإن قلت: ما المراد بالفرقان؟ قلت: جنس الكتب السماوية؛ لأن كلهما فرقان يُفَرَّقُ بين الحق والباطل، أو الكتب التي ذكرها، كأنه قال بعد ذكر الكتب الثلاثة: وأنزل ما يُفَرَّقُ به بين الحق والباطل من كتبه، أو من هذه الكتب، أو أراد الكتاب الرابع؛ وهو الزبور، كما قال: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [النساء: ١٦٣]، وهو ظاهر؛ أو كرّر ذكر القرآن بما هو نعت له ومدح؛ من كونه فارقاً بين الحق والباطل بعد ما ذكره باسم الجنس؛.....

قوله: (من كتبه أو من هذه الكتب) نُشِرَ لِمَا سَبَقَ من قوله: جنس الكتب أو الكتب التي ذكرها، فعلى الأول من باب عطف العام على الخاص، كقوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ﴾ [الأعراف: ٥٤]، ذكر أولاً الكتب الثلاثة ثم عمّ الكتب كلها ليختص المذكور بمزيد شرف، وعلى الثاني: من باب عطف الصفة على الموصوف على سبيل التجريد، جرّد من الكتب معنى كونها تُفَرَّقُ بين الحق والباطل، ثم عطف عليها كما سبق في أول البقرة<sup>(١)</sup>.

قوله: (كما قال: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [النساء: ١٦٣]) وجه الشبه أن قوله: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ جيء به بعد ما ذكر كتباً<sup>(٢)</sup> منزلة على الأنبياء كما هو هاهنا، وذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ أو أن<sup>(٣)</sup> الكتب المنزلة المشهورة أربعة: الفرقان، والتوراة، والإنجيل، والزبور، فلما ذكرت الثلاثة عُلِمَ أن المذكور بعدها الزبور، والدليل على كونه من الكتب المنزلة قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾.

قوله: (أو كرّر ذكر القرآن بما هو نعت له ومدح)، ولا يبعد أن يُحمَلَ هذا على قوله في تفسير قوله: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ [البقرة: ٥٣]: هو كقولك: رأيت الغيث والليث، تريد الرجل الجامع بين الجود والجرأة<sup>(٤)</sup>، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً﴾ [الأنبياء: ٤٨].

(١) عند قوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٥٣].

(٢) قوله: «ما ذكر كتباً» سقط من (م).

(٣) في (ط): «وأن».

(٤) في (ط): «والجرأة».

وقال في «تفسيره»: وأتينا به ضياء<sup>(١)</sup>، أخرجه مخرج التجريد حيث جاء بالباء، نحو: رأيت بك أسداً، على أسلوب قولك: مررت بالرجل الكريم والنسمة المباركة، ويمكن أن يريد بقوله: أو كرّر ذكر القرآن... إلى آخره: أن الكتاب أُطلق أولاً على القرآن ليثبت له الكمال؛ لأن اسم الجنس في مثل هذا المقام إذا أُطلق على فردٍ من أفرادِه يكون محمولاً على القرآن ليثبت كماله<sup>(٢)</sup> ويلوِّغه إلى حدِّ هو الجنس كله، كأن غيره ليس منه كما لو قلت لمن وهبت له كتاباً وأنت تريد به الامتنان عليه: لقد منحتك الكتاب، أي: الكتاب الكامل في بابه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ [البقرة: ١٣]، واللام للجنس، والمراد: المؤمنون كما تقرر في قوله تعالى: ﴿آلَهُ﴾ ذلك الكتاب<sup>(٣)</sup> [البقرة: ١-٢] ثم اقترن بوصف من أوصافه لتتميم معنى الكمال وتوكيده؛ لأن من شأن الكتب السماوية أن تكون فارقة بين الحق والباطل، والإيمان والكفر، والحلال والحرام، فينتهي بذلك الوصف غايته، وإليه الإشارة بقوله: تعظيماً لشأنه وإظهاراً لفضله، ولو صرح أولاً باسم القرآن واقترن به الوصف لم يكن كذلك، ولهذا كان الوجه الثاني دون هذا الوجه.

قال القاضي: إنما كان تعظيماً لشأنه وإظهاراً لفضله من حيث إنه تشاركه التوراة والإنجيل في كونه وحياً منزلاً، ويتميز بأنه معجز يُفرّق به<sup>(٣)</sup> بين المحق والمبطل<sup>(٤)</sup>.

قال صاحب «الانتصاف»: وفيه وجه آخر، وهو أن القرآن نزل من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا جملة واحدة كما قال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]، و: ﴿فِي لَيْلَةٍ مُبَرَكََةٍ﴾ [الدخان: ٣]، ومن سماء الدنيا منجماً في ثلاث وعشرين سنة، وأما بقية الكتب فلا يُقال فيها إلّا: أنزل<sup>(٥)</sup>، وهذا أوجه وأظهر<sup>(٦)</sup>.

(١) انظر: (١٠: ٣٥٨).

(٢) في (ط): «يكون محمولاً على كماله وبلوغه».

(٣) سقط لفظ «به» من «ي» وهو جيّد متجه لصحة إسناد التفريق إلى القرآن إسناداً مجازياً.

(٤) تفسير البيضاوي (١: ١٤٨).

(٥) في (ط): «فلا يقال فيها الإنزال».

(٦) في (ي) «وهذا الوجه أظهر». ولم أجد هذا القول في «الانتصاف» بعد طول المراجعة في مظاته.

وقلت: لعله ذهل عن دقة المعنى ومال إلى أن تكرير القرآن لإناطة معنى زائد وهو التنزيل مرةً والإنزال<sup>(١)</sup> أخرى، وذهب عنه أن المقام مقام المدح وتعظيم الكتاب لا بيان إنزاله وتنزيله.

قال الإمام: الوجه المذكور كلها ضعيفة، أما حمل الفرقان على الزبور فبعيد؛ لأن المراد من الفرقان: ما يفرق بين الحق والباطل، أو بين الحلال والحرام، وليس في الزبور إلا الموعظة، وأما حمله على القرآن فبعيد أيضاً لما يلزم من العطف المغايرة، ولا مغايرة حيثئذ، وأما حمله على هذه الكتب فبعيد أيضاً لما يلزم منه عطف الصفة على الموصوف، والمختار عندي أن المراد بالفرقان: المعجزات التي قرنها الله تعالى بإنزال هذه الكتب: أي: أنزل الكتب وأنزل معها ما هو<sup>(٢)</sup> يفرق بينها وبين سائر الكتب المختلفة<sup>(٣)</sup>.

وقلت: هذا الذي ذكره الإمام هو على مقتضى الظاهر، وعلماء هذا الفن يهجون سلوك هذا الطريق، وإذا سنع لهم ما يخالف الظاهر لا يلتفتون إلى الظاهر، ويعدونه من باب النعيق، ومن ثم قال المصنف: وهو الزبور، وهو ظاهر، يعني أن هذا الوجه محمول على ظاهر العطف<sup>(٤)</sup>، لا أنه أظهر الوجوه وأقواها.

وأما قوله: ليس في الزبور إلا الموعظة، فجوابه: أن الموعظة أيضاً فارقة من حيث إنها زاجرة عن ارتكاب المناهي داعية إلى الإتيان بالأوامر، صارفة عن الركون إلى الدنيا، هادية إلى النزوع إلى العقبى، فارقة لما يزلف إلى رضا الله عما يوجب سُخْطَ الله.

(١) في (ط): «فالإنزال».

(٢) قوله: «هو» سقط من (ط).

(٣) انظر: «مفاتيح الغيب»، (٧: ١٦١-١٦٢).

(٤) لأن المقام مقام ذكر كتب، فظاهر العطف أن المراد بالفرقان الزبور.

تعظيماً لشأنه وإظهاراً لفضله. ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مِنْكُمْ ذُرِّيَّتَ الْمُنْزَلَةِ وَغَيْرَهَا. ﴿ذُو أَنْتِقَامٍ﴾: له انتقامٌ شديدٌ لا يقدرُ على مثله مُنتَقِمٌ.

[﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ \* هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥-٦﴾].

﴿لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ في العالم، فعبر عنه بالسَّاء والأرض،.....

قوله: (له انتقامٌ شديدٌ لا يقدرُ على مثله مُنتَقِمٌ)، هذه المبالغة إنما يفيدُها إيرادُ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بعد ذكر التوحيد وذكر إنزال الكتب الفارقة بين الحقِّ والباطل، ثم توكيده بـ ﴿إِنَّ﴾، وإيقاع قوله: ﴿كَفَرُوا﴾ صلةً للموصول، وبناءً ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ عليه، ثم تذييل المذكور بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو أَنْتِقَامٍ﴾ المشتمل على إعادة اسم الذات المقرون بصفة العزة، وإضافة «ذي» إلى<sup>(١)</sup> الانتقام، كنحو قوله تعالى: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الزمر: ٢٨]، ومجيئه نكرةً، والتذكيرُ للتعظيم.

قال القاضي: النِّقْمَةُ: عقوبةُ المُجْرِمِ، والفعلُ منه نَقِمَ بالفتح والكسر، وهو وعيدٌ جيء به بعد تقرير التوحيد والإشارة إلى ما هو العُمدَةُ في إثبات النبوة تعظيماً للأمر وزَجْراً عن الإعراض عنه<sup>(٢)</sup>.

قوله: (﴿لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ في العالم فعبر عنه بالسَّاء والأرض) يعني أن الذي يقتضيه الظاهر أن يقال: لا يخفى عليه شيءٌ في العالم، فكُنِيَ عنه بقوله<sup>(٣)</sup>: ﴿لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾، لأنَّ مؤداهما واحد، لأنَّ العالم إذا أُطلق يتبادر إلى الفهم السماء والأرض وما فيهما عرفاً<sup>(٤)</sup>.

(١) قوله: «إلى» سقط من (ط): «وإضافة ذي الانتقام».

(٢) «أنوار التنزيل» (١: ١٤٨).

(٣) من قوله: «لا يخفى» إلى هنا ساقط من (ط).

(٤) قوله: «عرفاً» سقط من (ط).

فهو مُطَّلَعٌ عَلَى كُفْرٍ مِّنْ كُفْرٍ، وَإِيَّانٍ مِّنْ آمَنٍ، وهو مُجَازِيهِمْ عَلَيْهِ.

﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾ مِنَ الصُّورِ الْمُخْتَلِفَةِ الْمُتَفَاوِتَةِ. وقرأ طاووس (تَصَوَّرَكُمْ) أي: صَوَّرَكُمْ لِنَفْسِهِ، أَوْ لَتَعْبُدَهُ، كَقَوْلِكَ: أَثَلْتُ مَا لَا؛ إِذَا جَعَلْتَهُ أَثَلَةً، أَي: أَصْلًا، وَتَأَثَلْتُ؛ إِذَا أَثَلْتَهُ لِنَفْسِكَ.

قال المصنف: «العالمُ: اسمٌ لكل ما عُلِمَ به الخالق من الأجسام والأعراض» كما سبق في «الفاتحة»، وسبيلُ هذه الكِنَاية سبيلُ قولِكَ في الكِنَاية عن الإنسان: هُوَ حَيٌّ مُسْتَوِي الْقَامَةِ عَرِيضُ الْأَطْفَارِ، وَإِنَّا اخْتَرْنَا تِلْكَ الْعِبَارَةَ عَلَى الظَّاهِرِ لِيَدُلَّ عَلَى مُزِيدِ تَصْوِيرِ جُزْئِيَّاتِ الْعِلْمِ<sup>(١)</sup> ودقائقه وخفائيه، ليكونَ الكلامُ أدلَّ على الوعيدِ وأَنَّهُ تَعَالَى يُعَاقِبُهُمْ عَلَى النَّقِيرِ وَالْقَطْمِيرِ، وَيُجَازِيهِمْ عَلَى كُفْرِهِمْ بِكِتَابِ اللَّهِ كِتَابًا غَبَّ كِتَابَ، وَعَلَى تَكْذِيبِهِمْ لآيَاتِهِ آيَةً بَعْدَ آيَةٍ، وَلِهَذَا قَالَ: فَهُوَ مُطَّلَعٌ عَلَى كُفْرٍ مِّنْ كُفْرٍ، وَهُوَ مُجَازِيهِمْ عَلَيْهِ، وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* أَلَا إِنَّ اللَّهَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [النور: ٦٣-٦٤].

قَالَ الْمَصْنُفُ: «إِنَّ جَمِيعَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مُخْتَصَّةٌ بِهِ خَلْقًا وَمُلْكًا وَعِلْمًا، فَكَيْفَ يَخْفَى عَلَيْهِ أَحْوَالُ الْمُنَافِقِينَ، وَإِنْ كَانُوا يَجْتَهِدُونَ فِي سِتْرِهَا»<sup>(٢)</sup>؟

فَإِنْ قُلْتُ: مَا وَجْهُ اتِّصَالِ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ بِمَا قَبْلَهُ؟ قُلْتُ: قَدْ مَرَّ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [إبراهيم: ٤٧] تَذِيلٌ وَتَأْكِيدٌ لِإِيجَابِ إِنْزَالِ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ بِكُفْرِهِمْ، وَأَنَّهُ لَا مَانِعَ لَهُ عَنْ ذَلِكَ، فَجِيءَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ تَتِمِيمًا لِذَلِكَ وَإِيدَانًا بِأَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ عَلَى الْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ، وَالنَّقِيرِ وَالْقَطْمِيرِ.

قَالَ الْقَاضِي: إِنَّمَا عَبَّرَ عَنِ الْعَالَمِ بِالسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لِأَنَّ الْحِسَّ لَا يَتَجَاوَزُهُمَا، وَقَدَّمَ الْأَرْضَ تَرْقِيًّا، وَلِأَنَّ الْمَقْصُودَ بِالذِّكْرِ مَا اقْتَرِفَ فِيهَا، وَهُوَ كَالدَّلِيلِ عَلَى كَوْنِهِ تَعَالَى حَيًّا، وَقَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ﴾ كَالدَّلِيلِ عَلَى قِيَمَتِهِ<sup>(٣)</sup>.

(١) في (ط): «العالم».

(٢) انظر: (١١: ١٦٤ - ١٦٥).

(٣) «أنوار التنزيل» (١: ١٤٨-١٤٩).

وعن سعيد بن جبير: هذا حجاج على من زعم أن عيسى كان رباً، كأنه نَبَّه بكونه مصوراً في الرَّحِم على أنه عبدٌ كغيره، وكان يخفى عليه ما لا يخفى على الله.

[﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَمَّا يَذْكُرُ إِلَّا أُولَؤُلَاءِ الْأَلْبَبُ﴾ [٧].

﴿مُحْكَمَاتٌ﴾: أحكمت عبارتها بأن حُفِظَتْ من الاحتمال والاشتباه.....

قوله: (هذا حجاج على من زعم أن عيسى كان رباً)، نقل الإمام عن محمد بن إسحاق: أن من ابتداء السورة إلى آية المباهلة نزلت في النصارى حين قدّم وفد نجران<sup>(١)</sup>.

وقلت: يمكن أن يكون الخطاب عاماً، وإيراد هذا الوصف بين الأوصاف لأن يدمج فيها على سبيل التعريض الاحتجاج على النصارى، وإلى التعريض الإشارة بقوله: نَبَّه بكونه مصوراً في الرَّحِم على أنه عبدٌ كغيره، وتقديره أن يقال: لا شك أن من كان إلهاً يكون عالماً بما في العالم لا يخفى عليه شيءٌ فيه كلياً كان أو جزئياً، وقادراً على كل مقدور، ومنه أنه ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ وأنتم أيها النصارى تزعمون أن عيسى كان رباً؛ لأنه وُجِدَ بغير أب، ولكنكم تقولون أنه كان مصوراً في الرَّحِم، فإذا لا فرق بينه وبين سائر العباد في هذا المعنى، فيلزم أن يكون عبداً كسائر العباد، وإذا كان كذلك لا يكون رباً<sup>(٢)</sup> فيخفى عليه ما لا يخفى على الرب، فقوله: «كغيره»: صفة لقوله: عبدٌ، وكذا كان<sup>(٣)</sup> يخفى عليه، صفة أخرى عطف على الصفة.

قوله: (بأن حُفِظَتْ من الاحتمال والاشتباه)، قال الزجاج: «المعنى: أحكمت في الإبانة، فإذا سمعها السامع لم يحتج إلى التأويل»<sup>(٤)</sup>، الراغب: «المحكم قد وُصِفَ به القرآن على وجهين،

(١) «مفاتيح الغيب» (٧: ١٥٤)، وانظر القصة في «السيرة النبوية» لابن هشام (١: ٥٧٣) وما بعدها، وأصلها في «صحيح البخاري» (٣٧٤٥) و«صحيح مسلم» (٢٤٢٠) وغيرهما.

(٢) قوله: «رباً» سقط من (ط).

(٣) في (ط): «وكذا وكان».

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٣٧٦).

أَحَدُهُمَا: عَامٌّ فِي جَمِيعِهِ، نَحْوُ: ﴿كِتَابٌ أُتِّخِذَ مِنْهُ عِلْمٌ﴾ [هود: ١] وَ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: ١]، يَعْنِي بِذَلِكَ الْمُحْكَمَ نَحْوُ: بِنَاءٌ مُحْكَمٌ، وَعَقْدٌ مُحْكَمٌ.

وَالثَّانِي: مَا وُصِفَ بِهِ بَعْضُ الْكِتَابِ، وَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ تُنْكَرُ﴾ [آل عمران: ٧]، وَهُوَ مَا لَا يَصْعَبُ عَلَى الْعَالَمِ مَعْرِفَتُهُ لَفْظاً أَوْ مَعْنًى.

وَقِيلَ: مَا لَا يَحْتَاجُ الْعَالَمُ فِي مَعْرِفَتِهِ إِلَى تَكْلُفٍ نَظَرٍ، وَعَكْسُهُ الْمُتَشَابِه. وَالْكَلَامُ فِي أَقْسَامِ الْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ مُشْكِلٌ وَلَا بَدَّ مِنْ إِيْرَادِ جُمْلَةٍ يَنْكَشِفُ بِهَا ذَلِكَ، فَنَقُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ:

الْكَلَامُ فِي الْمُتَشَابِهِ عَلَى قِسْمَيْنِ: أَحَدُهُمَا: مَا يَرْجِعُ إِلَى ذَاتِهِ، وَالثَّانِي: مَا يَرْجِعُ إِلَى أَمْرٍ مَا يَعْرِضُ لَهُ، وَالْقِسْمُ الْأَوَّلُ عَلَى ضُرُوبٍ:

أَحَدُهَا: مَا يَرْجِعُ إِلَى جِهَةِ اللَّفْظِ مُفْرَدًا، إِمَّا لِغَرَابِطِهِ، نَحْوُ: ﴿وَفَنَكِهَهُ أَبَا﴾ [عبس: ٣١]، أَوْ لِمُشَارَكَةِ الْغَيْرِ، نَحْوَ الْيَدِ وَالْعَيْنِ، أَوْ مُرْكَبًا: إِمَّا لِلْإِخْتِصَارِ، نَحْوُ: ﴿وَسَلَّى الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، أَوْ لِلإِطْنَابِ، نَحْوُ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، أَوْ لِإِعْلَالِ اللَّفْظِ، نَحْوُ: ﴿فَإِنْ عُرِضَ عَلَيْهِمَا اشْتِقَاقًا إِنَّمَا فَتَاخَرَانِ﴾ [المائدة: ١٠٧] الْآيَةُ.

وِثَانِيهَا: مَا يَرْجِعُ إِلَى الْمَعْنَى، إِمَّا مِنْ جِهَةِ دَقِّقَتِهِ كَأَوْصَافِ الْبَارِي عَزَّ وَجَلَّ، وَأَوْصَافِ الْقِيَامَةِ، أَوْ مِنْ جِهَةِ تَرْكِ التَّرْتِيبِ ظَاهِرًا<sup>(١)</sup>، نَحْوُ: ﴿وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَابْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الفتح: ٢٥].

وِثَالُثُهَا: مَا يَرْجِعُ إِلَى اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى مَعًا، وَأَقْسَامُهُ - بِحَسَبِ تَرْكِبِ بَعْضٍ وَجْوهُ اللَّفْظِ

(١) يَقْصِدُ بِتَرْكِ التَّرْتِيبِ ظَاهِرًا فِي الْآيَةِ أَنَّ مَعْنَى تَرْكِيبِ الْآيَةِ هَكَذَا: لَوْ تَزَيَّلَ رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ عَنْ مَكَّةَ لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا... إلخ الْآيَةُ، وَلَكِنَّهُ قَدَّمَ قَوْلَهُ: ﴿وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ...﴾ وَهَذَا كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَعَبْدٌ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا \* قَيِّمًا﴾ [الكهف: ١-٢] الْآيَةُ، وَتَقْدِيرُ الْكَلَامِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ قَيِّمًا وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا، وَلَكِنْ تَرْكُ التَّرْتِيبِ مِرَاعَاةٌ لِلْفَاصِلَةِ.

مع بعض وجوه المعنى - نحو: غَرَابَةُ اللَّفْظِ مَعَ دَقَّةِ الْمَعْنَى - سِتَّةٌ<sup>(١)</sup> أنواع، لأنَّ وجوه اللَّفْظِ ثلاثة<sup>(٢)</sup>، ووجوه المعنى اثنان<sup>(٣)</sup>، ومضروب الثلاثة في اثنين سِتَّةٌ<sup>(٤)</sup>.

والقسم الثاني من المتشابه، وهو ما يرجع إلى ما يعرَّض اللَّفْظُ، وهو خمسة أنواع.

الأول: من جهة الكميَّة، كالعموم والخصوص، والثاني: من طريق الكيفيَّة كالوجوب والنَّدْب، والثالث: من جهة الزَّمان كالنَّاسِخ والمنسوخ، والرابع: من جهة المكان كالمواضع والأُمُور التي نزلت فيها، نحو: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ [البقرة: ١٨٩]، وقول: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ٣٧] فإنه يُحتَاجُ في معرفة ذلك إلى معرفة عاداتهم في الجاهليَّة. الخامس<sup>(٥)</sup>: من جهة الإضافة<sup>(٦)</sup>، وهي الشروط التي بها يصحُّ الفعل أو يفسد، كشروط العبادات والأنكِحة والبيوع<sup>(٧)</sup>.

تذييل:

وقد يُقسَّم المتشابهُ والمُحكَّم بحسب ذاتهما إلى أربعة أقسام:

الأول: المُحكَّم من جهة اللَّفْظِ والمعنى، كقوله تعالى: ﴿قُلْ تَكَلَّأُوا أَنْتُمْ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٥١] إلى آخره.

(١) سِتَّةٌ: خبر، والمبتدأ: وأقسامه، والجملة بينهما اعتراضية.

(٢) وهي الغريب والمشارك والمركَّب.

(٣) وهما ما عبر عنه بقوله: ترك الدقَّة، وترك الترتيب ظاهراً.

(٤) من قوله: «لأنَّ وجوه اللَّفْظِ...» إلى هنا ساقط من (ط).

(٥) الألفاظ «الأول»، «الثاني»، «الثالث»، «الرابع»، «الخامس»: وردت في (ط) بصيغة: أ، ب، ج، د، هـ.

(٦) فلو قيل لنا: أقيموا الصلاة فقط لعدَّ هذا من التشابه لعدم معرفتنا الشروط، فلما عرفت شروط

الصحة والفساد صار هذا محكماً، هذا هو مراده بقوله: «من جهة الإضافة».

(٧) «تفسير الراغب الأصفهانى» (٢: ٤١٣-٤٢٠).



﴿مُتَشَبِهَاتٌ﴾: مُشْتَبِهَاتٌ مُحْتِمَلَات. ﴿هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ﴾. أي: أصل الكتاب، تُحْمَلُ  
الْمُتَشَابِهَاتُ عَلَيْهَا، وَتُرَدُّ إِلَيْهَا، وَمِثَالُ ذَلِكَ: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، ﴿وَإِنَّ  
رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٣]، ﴿لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٧]، ﴿أَمْرًا مُتَرَفِّهَا﴾ [الإسراء: ١٦].

فَإِنْ قُلْتَ: فَهَلَّا كَانَ الْقُرْآنُ كُلُّهُ مُحْكَمًا! قُلْتُ: لَوْ كَانَ كُلُّهُ مُحْكَمًا لَتَعَلَّقَ النَّاسُ بِهِ؛  
لِسَهُولَةِ مَأْخِذِهِ؛.....

الثاني: مُتَشَابَهُ مِنْ جِهَتَيْهِمَا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ﴾<sup>(١)</sup>  
[الأنعام: ١٢٥] الآية.

الثالث: مُتَشَابَهُ فِي اللَّفْظِ مُحْكَمٌ فِي الْمَعْنَى، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَاءَ رَيْكُ﴾ [الفجر: ٢٢].  
الرابع<sup>(٢)</sup>: مُتَشَابَهُ فِي الْمَعْنَى مُحْكَمٌ فِي اللَّفْظِ، نَحْوُ: السَّاعَةِ وَالْمَلَائِكَةِ، هَذَا تَلْخِيصُ كَلَامِهِ<sup>(٣)</sup>.  
قَوْلُهُ: (أي: أصل الكتاب تُحْمَلُ الْمُتَشَابِهَاتُ عَلَيْهَا)، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ تَسْمِي كُلَّ جَامِعٍ  
يَكُونُ مَرْجِعًا لشيءٍ أُمًّا.

قَالَ الْقَاضِي: وَالْقِيَاسُ أُمّهَاتُ الْكِتَابِ، وَأَفْرَدَ عَلَى أَنَّ الْكُلَّ بِمَنْزِلَةِ وَاحِدٍ، أَوْ عَلَى تَأْوِيلِ:  
كُلُّ وَاحِدَةٍ<sup>(٤)</sup>.

قَوْلُهُ: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، مِثَالٌ لِلْمُحْكَمِ عِنْدَهُ، وَعِنْدَنَا مُتَشَابَهُ  
يُحْمَلُ عَلَى الْمُحْكَمِ الَّذِي هُوَ ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٣]، وَتَأْوِيلُهَا: أَي: لَا تُحِيطُ بِهِ الْأَبْصَارُ،  
أَوْ جَمِيعُ الْأَبْصَارِ لَا تُدْرِكُهُ، وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ مِثَالٌ لِلْمُتَشَابِهِ عِنْدَهُ، مُؤَوَّلٌ بِأَنَّهُمْ لَا  
يَتَوَقَّعُونَ النِّعْمَةَ وَالْكَرَامَةَ إِلَّا مِنْ رَبِّهِمْ<sup>(٥)</sup>.

(١) قوله: «يشرح صدره» من (ط).

(٢) الألفاظ: «الأول»، «الثاني»، «الثالث»، «الرابع»: وردت في (ط) بصيغة أ، ب، ج، د.

(٣) يعني الراغب الأصفهاني.

(٤) «أنوار التنزيل» (١: ١٤٩).

(٥) انظر: (١٦: ١٧٢).

ولأَعَرَضُوا عَمَّا يَحْتَاجُونَ فِيهِ إِلَى الْفَحْصِ والتَّأْمُلِ مِنَ النَّظَرِ والاستدلال، ولو فَعَلُوا ذلك لَعَطَلُوا الطريقَ الذي لا يُتَوَصَّلُ إِلَى معرفةِ الله وتوحيده إلا به. ولِما في المُتَشَابِهِ من الابتلاءِ والتمييزِ بَيْنَ الثَّابِتِ عَلَى الْحَقِّ والمُتَزَلِّزِ فِيهِ؛ .....

قوله: (مِنَ النَّظَرِ والاستدلال): بَيَانُ «ما» في: «عَمَّا يَحْتَاجُونَ فِيهِ»، والحاصلُ أَنَّ إيرادَ المُتَشَابِهِ في التنزيلِ باعْثٌ عَلَى تَعَلُّمِ عِلْمِ الاستدلال؛ لِأَنَّ معرفةَ المُتَشَابِهِ متوقِّفَةٌ عَلَى معرفةِ عِلْمِ الاستدلال، فَتَكُونُ حَامِلَةً عَلَى تَعَلُّمِهِ، فَتَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ الرِّغْبَاتُ وَيَتَنَافَسُ فِيهِ الْمُحْصِلُونَ، فَكَانَ كَالشَّيْءِ النَّاْفِقِ، بِخِلَافِهِ إِذَا لَمْ يَوْجَدْ فِيهِ المُتَشَابِهُ فَلَمْ يُحْتَجَّ إِلَيْهِ كُلُّ الْاِحْتِياجِ فَيَتَعَطَّلُ وَيُضَيِّعُ وَيَكُونُ كَالشَّيْءِ الْكَاسِدِ، وَلِذَلِكَ قَالَ: لَعَطَلُوا الطريقَ، وَحَاصِلُهُ أَنَّ هَذِهِ الدَّاعِيَةُ أَقْوَى الدَّوَاعِي. قَالَ الْإِمَامُ: إِنَّ النَّظَرَ بِسَبَبِ المُتَشَابِهِ يُفْتَقَرُ فِي تَعَلُّمِهِ إِلَى الاستعانةِ بِدَلِيلِ الْعَقْلِ، فَيَتَخَلَّصُ عَنِ ظُلْمَةِ مَحْضِ التَّقْلِيدِ<sup>(١)</sup>.

قوله: (مِنَ الْاِبْتِلَاءِ والتمييزِ) أَي: أَنَّ اشْتِمَالَهُ عَلَيْهِ يُطْمَعُ كُلُّ مُحِقٍّ وَمُبْطِلٍ أَنَّ<sup>(٢)</sup> يَخْوَضَ فِيهِ لِيَجِدَ مَا يَقْوِي بِهِ مَذْهَبَهُ، فَإِذَا بَالِغُ الْمُحِقِّ فِي ذَلِكَ وَصَارَتِ الْمُحْكَمَاتُ مَفْسَّرَةً لِلْمُتَشَابِهَاتِ خَلَصَ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ، وَمَنْ لَمْ يُبَالِغْ فِيهِ يَبْقَى فِي بَاطِلِهِ. رَوَيْنَا عَنِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَابْنِ مَاجَهٍ، عَنْ عُمَرَوِ بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَوْمًا يَتَدَارَوْنَ الْقُرْآنَ فَقَالَ: «إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ هَذَا، ضَرَبُوا كِتَابَ اللَّهِ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ، وَإِنَّمَا نَزَلَ الْكِتَابُ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا، فَلَا تُكَذِّبُوا بَعْضُهُ بَعْضًا، فَمَا عَلِمْتُمْ مِنْهُ فَقُولُوا، وَمَا جَهِلْتُمْ فَكَلِّمُوا إِلَى عَالِمِهِ»<sup>(٣)</sup>.

قَالَ السَّجَّادُ نَدِيُّ: الْعَقْلُ مُبْتَلَى بِاعْتِقَادِ حَقِّيَّةِ الْمُتَشَابِهِ كَاِبْتِلَاءِ الْبَدَنِ بِأَدَاءِ الْعِبَادَاتِ، فَالْحَكِيمُ إِذَا صَنَّفَ كِتَابًا رَبِّهَا أَجَلَ فِيهِ إِجْمَالًا لِيَكُونَ مَوْضِعَ جُثُوِّ الْمُتَعَلِّمِ لِأُسْتَاذِهِ، وَالْمُلُوكُ تَكْثُرُ فِي أَمْثَلَتِهِمْ عِلَامَاتٌ لَا تُدْرِكُهَا الْعُقُولُ، وَقِيلَ: لَوْ لَمْ يُبْتَلِ الْعَقْلُ الَّذِي هُوَ أَشْرَفُ

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٧: ١٧٢).

(٢) في (ط): «لأن».

(٣) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٦٦٦٨) وابن ماجه (٨٥) وغيرهما، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد»

(١: ١٧١) وعزاه للطبراني في «الكبير».

ولما في تقادح العلماء وإتعايم القرائح في استخراج معانيه ورده إلى المحكم من الفوائد الجلية، والعلوم الجمة ونيل الدرجات عند الله، ولأن المؤمن المعتقد أن لا مناقضة في كلام الله ولا اختلاف؛ إذا رأى فيه ما يتناقض في ظاهره، وأهمه طلب ما يوفق بينه ويجريه على سنن واحد، ففكر وراجع نفسه وغيره، ففتح الله عليه، وتبين مطابقة المتشابه المحكم؛ ازداد طمأنينة إلى معتقده، وقوة في إيقانه. ﴿الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ هم أهل البدع ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾ فيتعلقون بالمتشابه الذي يحتمل ما يذهب إليه المبتدع مما لا يطابق المحكم، ويحتمل ما يطابقه من قول أهل الحق.....

لا ستمر العالم في أبهة العلم على المرودة، وما استأنس إلى التذلل بعز العبودية، والمتشابه هو موضع جثو العقول لبارئها استسلاماً واعترافاً بقصورها والتزاماً، وبهذا ظهر أن الوقف على قوله تعالى: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ هو الوجه.

قوله: (والعلوم الجمة)، قال الإمام: إن اشتماله عليهما يفتقر إلى تعلم طرقي التأويلات، وترجيح بعضها على بعض، وهي موقوفة على تحصيل علوم كثيرة من علم اللغة والنحو<sup>(١)</sup> وعلم الأصولين<sup>(٢)</sup>. وأقول: سيما علم<sup>(٣)</sup> المعاني والبيان.

قوله: (أن لا مناقضة) مفعول المعتقد، «وإذا رأى» مع جوابه خبر (أن)، والضمير في «بينه» راجع إلى ما يتناقض، ومن خواص لفظ البيان أن لا يقع إلا في متعدد، وما يتناقض متعدد باعتبار المعنى.

قوله: ﴿الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ هم أهل البدع، الراغب: الزَّيْغُ: الميل عن الاستقامة إلى أحد الجانبين، ومنه: زَاغَتِ الشَّمْسُ عن كِبِدِ السَّمَاءِ، وزَاغَ الْبَصَرُ وَالْقَلْبُ، وزَاغَ وَزَالَ متقاربان، لكن زَاغَ لا يُقَالُ إِلَّا فِيمَا كَانَ عَنْ حَقٍّ إِلَى بَاطِلٍ<sup>(٤)</sup>.

(١) في (ط): «من علم الفقه والنحو».

(٢) انظر: «مفاتيح الغيب» (٧: ١٧٢).

(٣) في (ط): «سيما علمي».

(٤) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٤١٣)، وانظر: «مفردات القرآن»، ص ٣٨٧.

﴿ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾: طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم ويضلّوهم، ﴿وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾: وطلب أن يؤوّلوه التأويل الذي يشتهونه. ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾، أي: لا يهندي إلى تأويله الحق الذي يجب أن يُحمّل عليه إلا الله وعباده الذين رسخوا في العلم، أي: ثبتوا فيه وتمكّنوا، وعضّوا فيه بضرسٍ قاطع.

ومنهم من يقف على قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾، ويتبدى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ﴾، ويفسّرون التشابه: بما استأثر الله بعلمه، وبمعرفة الحكمة فيه من آياته، كعدد الزبانية ونحوه.....

قوله: (وطلب أن يؤوّلوه التأويل الذي يشتهونه)، الراغب: التأويل من الأول أي: الرجوع إلى الأصل، ومنه المؤلّ للموضع الذي يرجع إليه، وذلك هو: ردّ الشيء إلى الغاية المرادة منه، علماً كان أو فعلاً، ففي العلم نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧]، وفي الفعل كقول الشاعر:

وللنوى قبل يوم البين تأويل<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ﴾ [الأعراف: ٥٣] أي: بيانه الذي هو غايته المقصودة منه<sup>(٢)</sup>.

قوله: (أي: لا يهندي إلى تأويله الحق الذي يجب أن يُحمّل عليه إلا الله)، الانتصاف: لا يجوز إطلاق الاهتداء على الله تعالى لما فيه من إيهام سبق جهل وضلال جلّ الله تعالى عن ذلك، لأنّ اهتدى مطاوع هدى، ويسمى من يجدد إسلامه مهتدياً، وانعقد الإجماع على امتناع إطلاق الألفاظ الموهمة عليه تعالى، فإذا أنكر على القاضي حدّه مطلق العلم بكونه معرفة

(١) لعبدة بن الطيب وصدر البيت كما في «المفضليات» ص ١٣٤:

وللأحبة أيام تُذكرها

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٩٩.

والأول هو الوجه. ﴿يَقُولُونَ﴾ كلامٌ مستأنفٌ موضحٌ لحالِ الراسخين، بمعنى: هؤلاء العالمون بالتأويل ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾، أي: بالمشابهة. ﴿كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾، أي: كلٌ واحدٍ منه ومن المحكم من عنده، أو بالكتاب؛ .....

ودخولِ علم الله فيه<sup>(١)</sup>، فهذا أولى أن يُنكر، وأظنه سها فنسبَ الاهتداء إلى الراسخين في العلم وغفل<sup>(٢)</sup> عن شمول ذلك الحقَّ جَلَّ جَلالُه<sup>(٣)</sup>.

قوله: (والأول هو الوجه)، واعلم أن الإمام اختارَ الوجهَ الثاني<sup>(٤)</sup>، واستدلَّ عليه بوجوه:

أحدها: أن اللفظَ إذا كانَ له معنى راجعٌ ثم دَلَّ الدليلُ على أن الظاهرَ غيرُ مُراد، علمنا أن مرادَ الله تعالى بعضَ مَجازاتِ تلك الحقيقة، وفي المَجازاتِ كثرةٌ، وترجيحُ البعض لا يُمكنُ إلا بالترجيح اللغويَّة، وذلك لا يُفيدُ اليقينَ، والمسألةُ يقينيةٌ، ولهذا لما سُئلَ مالكُ بن أنسٍ رضي الله عنه عن قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] قال: «الاستواءُ معلوم، والكيفيَّةُ مجهولة، والإيمانُ به واجب، والسؤالُ عنه بدعة»<sup>(٥)</sup>.

وقال الإمام: هذه الحُجَّةُ قاطعةٌ في المسألة، والقلبُ الخالي عن التعصُّب يميلُ إليها.

(١) ممن أنكر على القاضي البيضاوي: الأمدِيُّ في «أبكار الأفكار» وعزا إليه ذلك الأسنوي في «نهاية السؤل»، والأسنوي نفسه، وسبب إنكارهما أمران. الأول: أن العلم يتعلَّقُ بالنسب أي وضع لنسبة شيء إلى آخر، ولهذا تعدَّى إلى مفعولين بخلاف «عَرَفَ» فإنها وضعت للمفردات، تقول: عرفت زيداً. الثاني: أن العلم لا يستدعي سبق جهل بخلاف المعرفة، ولهذا لا يقال لله تعالى: عارف، ويقال له: عالم. وانظر: «نهاية السؤل في شرح منهاج الأصول» للأسنوي (١: ٨-٩).

(٢) في (ط): «وعقل».

(٣) انظر: «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ١٧٥-١٧٦).

(٤) وهو الوقوف على لفظ الجلالة والابتداء بقوله: ﴿وَالرَّسُخُونَ﴾.

(٥) ينظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٧: ١٥١).

وثانيها: أن ما قبل الآية، وهو قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾ دَلَّ على أن تأويل المتشابه مذموم، وما بعدها، وهو قوله: ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ إنما يحسن إذا قلنا: إنهم آمنوا بما عرفوا على التفصيل وبما لم يعرفوا تفصيله.

وثالثها: أن معنى الرسوخ إنما يتم إذا قلنا: إنهم علموا أن مراد الله غير ذلك الظاهر، ثم فوضوا علمه إلى الله وعلموا أنه الحق والصواب، ولم يُزعزعهم عن الصراط عدم علمهم بالمراد بالتعيين.

ورابعها: أن الابتداء من قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ والوقف على ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ لم يحسن ذلك الحسن إذا ابتدئ من قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾، ويوقف على ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾، عرف ذلك من رُزق ذوقاً. قال صاحب «المرشد»: لا إنكار لبقاء معنى في القرآن استأثر الله بعلمه، فالوقف على ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ على هذا تام<sup>(١)</sup>. وحكى عن مصحف ابن مسعود: (ويقول الراسخون في العلم آمنا) وقال: لا يكاد يوجد في التنزيل «أما» وما بعدها رفع إلا ويثنى أو يثلاث، كقوله تعالى: ﴿أَمَّا السِّفِينَةُ﴾ [الكهف: ٧٩]، ﴿وَأَمَّا الْفُلُكُمُ﴾ [الكهف: ٨٠]، ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ﴾ [الكهف: ٨٢] الآيات. فالمعنى: وأما الراسخون، فحذف «أما»؛ لدلالة الكلام عليه.

فإن قيل: فيلزم على هذا أن يُجاء في الجواب بالفاء، وليس بعد ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾<sup>(٢)</sup> الفاء. فجوابه: إن «أما» لما حذفت ذهب حكمها الذي يختص بها، فجرى مجرى الابتداء والخبر. قال صاحب «المرشد»: هذا وجهٌ جيد. وقال ابن الحاجب: أما مجيء المتعدي في «أما» فكثير؛ ولذلك قال بعضهم: إنه لازم، وحمل عليه قوله تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ على معنى: وأما الراسخون فيقولون: آمنا به. وهذا وإن كان محتملاً في هذا الموضع إلا أن الظاهر خلافه في غيره، كقول القائل: أما أنا فقد فعلت كذا، ويسكت ولا إشكال في صحة مثل ذلك<sup>(٣)</sup>.

(١) انظر: «المقصد لتلخيص ما في المرشد» للقاضي زكريا الأنصاري ص ٢٢.

(٢) في (ط): «الراسخون» بدون الواو.

(٣) انظر: «الكافية بشرح الرضي» (٢: ٣٩٥-٣٩٦).

وقلت: في قوله: «مَحْتَمَلًا» إغفالٌ للنَّظْم، إذ ليس لاحتمالٍ بحال، لأن الآية من بابِ الجَمْعِ والتقسيم والتفريق<sup>(١)</sup>، أما الجمعُ فقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾، والتقسيمُ قوله: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾، وقوله: ﴿وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾، والتفريقُ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ﴾ الآية، فلا بُدَّ مِنْ جعلِ ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ قِسْمًا له، لأنَّ التقسيمَ حاصر، وكان من الظاهر أن يُقال: فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ استقامةٌ فَيَتَّبِعُونَ المُحْكَمَ، فوضَعَ موضعَ ذلك: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَمَنَّا بِهِ﴾ وإِنَّمَا وُضِعَ: ﴿يَقُولُونَ ءَمَنَّا بِهِ﴾ موضعَ «يَتَّبِعُونَ» المُحْكَمَ لإيثارِ لفظِ ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ على (المهتدون) في الابتداء، لأنَّ الرسوخَ في العلم لا يحصلُ إِلَّا بعدَ الاهتداء والتَّسَبُّعِ التَّامِّ والاجتهادِ البليغ، فإذا استقامَ القلبُ في سبيلِ الرَّشَادِ وَرَسَخَ الْقَدَمُ فِي الْعِلْمِ أَفْصَحَ صَاحِبُهُ النُّطْقَ بِالْقَوْلِ الْحَقِّ إِرْشَادًا لِلخَلْقِ، وكفى بُدْءًا الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ [آل عمران: ٨] شاهدًا على أَنَّ ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ مُقَابِلُ لقوله: ﴿الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾، وكذا ﴿يَقُولُونَ﴾ وما يَتَّصِلُ به مُقَابِلُ لـ «يَتَّبِعُونَ» وما يَتَعَلَّقُ به، فكأنه قيل: فَأَمَّا الزائغون فَيَتَّبِعُونَ المُتَشَابِهَ، وَأَمَّا الرَّاسِخُونَ فَيَتَّبِعُونَ المُحْكَمَ وَيَرْذَوْنَ المُتَشَابِهَ إِلَى المُحْكَمِ بِقَدَرٍ وَسَعِهِمْ<sup>(٢)</sup>، وَإِلَّا فيقولون: كُلُّ مَنْ المُحْكَمِ والمُتَشَابِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، ثُمَّ جِيءَ بقوله: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَكَلُ اللَّبَنِ﴾ تذييلًا وتعريضًا بالزائغين ومدحًا للرَّاسِخِينَ، يعني مَنْ لم يَتَذَكَّرْ ولم يَتَّعِظْ وَيَتَّبِعْ هَوَاهُ لَيْسَ مِنْ أُولِي الْأَلْبَابِ<sup>(٣)</sup>، وَمِنْ ثُمَّ قَالَ الرَّاسِخُونَ: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ خَضَعُوا لِبَارِئِهِمْ لاسْتِزْلالِ الْعِلْمِ اللَّدُنِّيِّ واستعاذوا به مِنَ الزَّيْغِ النَّفْسَانِيِّ، وَأَمَّا قَوْلُهُ<sup>(٤)</sup>: «أَمَّا أَنَا فَقَدْ فَعَلْتُ كَذَا وَيَسَكُتُ، فَلَا

(١) هو عبارة عن أن يجمع المتكلم متعدداً تحت أمر ثم يفرق ثم يضيف إلى كل ما يناسبه. انظر: «الإيضاح»، ص ٣٧١-٣٧٢، و«أنوار الربيع» لابن معصوم المدني (٥: ١٧٦) وما بعدها.

(٢) في (م): «رؤيتهم»، وهي وإن كان لها وجه إلا أن «وسعهم» أدل على المراد.

(٣) من قوله: «تذييلًا» إلى هنا سقط من (م).

(٤) يعني ابن الحاجب.

وجه له بعد إقراره بأن (أما) وُضِعَ للتفصيل، لأنه إن أراد استقلاله بنفسه وأنه لم يتعلّق بكلام سابق يدلّ معه على التفصيل فيكون (أما) غير موضوع له، وإن تعلّق ودلّ، وهو الواجب، فقد حصل المرام، على أنّ الذوق السليم والطبع المستقيم شاهدان بأن هذا ليس كلاماً ابتدائياً.

فإن قلت: هل يجب معه الواو ليكون معطوفاً على ذلك المقدّر؟

قلت: لا، ويؤيده ما روينا في «صحيح البخاري»، عن أنس: جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادته، فلما أُخبروا كأنهم تقالوها، فقالوا: أین نحن منه صلوات الله عليه، فقد غفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر، وقال أحدهم: أما أنا فأصلي الليل أبداً، وقال آخر: أنا (١) أصوم الدهر ولا أفطر، وقال آخر: وأنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً. الحديث (٢). فكانتُ قال: أما رسول الله ﷺ فممن خصّصه الله بالمغفرة فلا عليه أن لا يُكثّر العبادة، وأما أنا فلست كهيتّه فأصلي أبداً.

الراغب: الأظهر من الآية الوقف على قوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، وما قال بعضهم: لو جاز أن يُخاطبنا ولم يُعرفنا مراده لجاز أن يُخاطبنا بكلام الزنج والروم! فالجواب عنه: أنّ كلام الروم والزنج لا يُعلم المراد منه مجملاً ولا مفصلاً، والمتشابه يُعلم منه المراد مجملاً، ولأنّ كلّ آية فسرها المفسرون على أوجه فمعلوم أنّ المراد لا يخرج منه، على أنه لم يمتنع أن يُكلّفنا الله تلاوة أحرف لا نعرف معناها فيُثبِّنا على تلاوتها، كما يُكلّفنا أفعالاً لا نعرف وجه الحكمة فيها، فالتلاوة فعلٌ يختصّ باللسان.

فإن قيل: لم خصّ الراسخين بأثمهم يقولون: أمّا به؟

قيل: لأن معرفة ما للإنسان سبيل إلى معرفته، ومعرفة ما لا سبيل له إلى معرفته هي علوم الراسخين، لأن الحكماء هم الذين يُميّزون بين ما يُمكن علمه وما لا يُمكن أن يُعلم،

(١) قوله: «أنا» ساقط من (ط).

(٢) أخرجه البخاري (٥٠٦٣).



كُلٌّ مِنْ مُتَشَابِهِهِ وَمَحْكَمِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْحَكِيمِ الَّذِي لَا يَتَنَاقَضُ كَلَامُهُ، وَلَا يَخْتَلِفُ كِتَابُهُ. ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَوْلُوا أَلَّا لَبِيبٌ﴾ مَدْحٌ لِلرَّاسِخِينَ بِإِلْقَاءِ الذَّهْنِ وَحَسَنِ التَّأَمُّلِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿يَقُولُونَ﴾ حَالًا مِنَ الرَّاسِخِينَ. وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ: (إِنْ تَأْوِيلُهُ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ). وَقَرَأَ أَبِي: (ويقول الراسخون).

[﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ \* رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿٨ - ٩﴾] ﴿لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾: لَا تَبْلُغْنَا بِبَلَايَا تُزِغُ فِيهَا قُلُوبَنَا ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ وَأَرْشَدْتَنَا لَدِينِكَ،....

وما الذي يُدْرِكُ إِنْ طَلِبَ، وما الذي لَا يُدْرِكُ، وعلى أيِّ غَايَةٍ يَجِبُ أَنْ يَقِفَ طَالِبُ الْعِلْمِ، وأَيُّ مَكَانٍ يَتَجَاوَزُهُ، وهذا مِنْ أَشْرَفِ مَنْزِلَةِ الْعُلَمَاءِ الرَّاسِخِينَ<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ وَأَرْشَدْتَنَا لَدِينِكَ هذا على أَنَّ الْهُدَايَةَ بِمَعْنَى الدَّلَالَةِ الْمُوصِلَةَ إِلَى الْبُغْيَةِ<sup>(٢)</sup>، وقوله: «بعد إِذْ لَطَفْتَ بِنَا» على أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الدَّلَالَةِ الْمُجَرَّدَةِ، وَالْمُقَابِلُ الْحَقِيقِيُّ عَلَى التَّقْدِيرَيْنِ: الْإِضْلَالُ، كَمَا فَسَّرَهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿هُدًى يَتَّبِعِينَ﴾ [البقرة: ٢] لَكِنْ لَسْنَا يَكُونُ مُوَافِقًا لِمَذْهَبِهِ<sup>(٣)</sup> قَالَ: لَا تَبْتَلِنَا<sup>(٤)</sup> أَي: لَا تَخْتَرِنَا اخْتِبَارًا يَكُونُ سَبَبًا لِلزَّيْغِ، أَوْ لَا تَمْنَعْنَا الْطَافَكَ يَكُونُ<sup>(٥)</sup> سَبَبًا لِلضَّلَالِ، وَنَسِيَ قَوْلَهُ: إِنَّ سَبَبَ السَّبَبِ سَبَبٌ.

وقال القاضي: ﴿لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ مِنْ مَقَالِ الرَّاسِخِينَ، وَقِيلَ: هُوَ اسْتِثْنَاءٌ، أَي: لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا عَنْ نَهْجِ الْحَقِّ إِلَى اتِّبَاعِ الْمُتَشَابِهِ بِتَأْوِيلِ لَا تَرْتَضِيهِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَلْبُ ابْنِ آدَمَ بَيْنَ أَصْبُعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ، إِنْ شَاءَ أَقَامَهُ عَلَى الْحَقِّ، وَإِنْ شَاءَ أَزَاغَهُ»<sup>(٦)</sup>.

(١) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٤٢٤-٤٢٧)، وانظر: «مفردات القرآن» ٤٤٤-٤٤٥.

(٢) هذا كالمستمد من كلام القاضي البيضاوي في «أنوار التنزيل» (١: ٩٨).

(٣) وهو أن الله لا يخلق الزيف بل العبد يخلقه لنفسه.

(٤) في (ط): «لا تَبْلُغْنَا».

(٥) في (ط): «يَكُنْ».

(٦) «أنوار التنزيل» (١: ١٥٠) والحديث أخرجه مسلم (٢٦٥٤).

أو: لا تمنعنا ألطافك بعد إذ لطفت بنا. ﴿مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً﴾: من عندك نعمة بالتوفيق والمعونة. وقرئ: ﴿لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا﴾ بالتاء والياء ورفع القلوب. ﴿جَاعِمُ النَّاسِ يَوْمَ﴾، أي: تجمعهم لحساب يوم، أو لجزاء يوم، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ [التغابن: ٩]. وقرئ: (جامع الناس) على الأصل.....

الانتصاف: أهل السنة يدعون بهذه الدعوة غير مُحَرَّفة، لأن الهدى والزبغ مخلوقان لله تعالى، والمعتزلة يزعمون أن العبد يخلق الزبغ لنفسه فيحرِّفون الدعاء عن موضعه<sup>(١)</sup>.

الراغب: ﴿لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا﴾ لا تمنعنا التوفيق، فجعل منع التوفيق إزاعة للقلوب لأدائه إليها إشارة إلى ما قيل: أقطع ما يكون المجتهد إذا خذله التوفيق، وإياه قصد من قال: إذا لم يكن عون من الله للفتى فأكثر ما يجني عليه اجتهاذه<sup>(٢)</sup>

والهبة: تملك الشيء غيره من غير ثمن<sup>(٣)</sup>، فنبه بقوله تعالى: ﴿وَهَبْ لَنَا﴾ أن حق العبد أن لا يلتفت إلى شيء من العمل وطلب العوض به، بل يرجو رجاء المفاليس الطالبين للتفضل والهبة لا العوض، وإنما قال: ﴿مِن لَّدُنكَ﴾ لأنه لما كانت الهبة على ضربين: هبة عن عوض، وهبة لا عن عوض، نبه بقوله: ﴿هَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ﴾ أن هذه الهبة اعتراف أن بتفضله يدرك ما لا يدرك في الدنيا والآخرة، نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَّيْنَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣] <sup>(٤)</sup>.

قوله: (أو لجزاء يوم، كقوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ [التغابن: ٩])، قال القاضي: نبهوا به على أن معظم غرضهم من الطلبتين ما يتعلق بالآخرة، فإنها المقصد والمآل<sup>(٥)</sup>.

(١) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ١٧٦).

(٢) ذكره الراغب الأصفهاني في «محاضرات الأدباء» (١: ٢٠٥) وعزاه لأمر المؤمنين علي رضوان الله عليه.

(٣) انظر: «روضة الطالبين» للإمام النووي (٥: ٣٦٤).

(٤) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٤٣١-٤٣٤).

(٥) «أنوار التنزيل» (١: ١٥٠).

﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾ معناه: أَنَّ الإلهية تُتَافَى خُلْفَ الميعاد، كقولك: إِنَّ الجوادَ لَا يَخِيْبُ سائله، والميعادُ: الموعد.

[﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾  
[١٠ - ١٢]

قرأ علي رضي الله عنه: (لن تغني) بسكون الياء، وهذا من الجدِّ في استئصال الحركة على حَرْفِ اللين.

﴿مِنْ﴾ في قوله: ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ مثله في قوله: ﴿وَأَنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [النجم: ٢٨]. والمعنى لن تُغْنِيَ عنهم من رحمة الله أو من طاعة الله ﴿شَيْئًا﴾، أي: بدلَ رحمته وطاعته، وبدلَ الحقِّ. ومنه: «ولا ينفعُ ذا الجدِّ منك الجدُّ»، .....

قوله: (أَنَّ الإلهية تُتَافَى خُلْفَ الميعاد) يريدُ أَنَّ هذه الخاتمةَ تذييلٌ لما سبق، وكان مقتضى الظاهر أن يُقال: «إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِعَادَ»، ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ، فَوَضَعَ الْمُظْهَرَ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِّ من غيرِ لفظه السابق، وَخَصَّ بِاسْمِ الذَّاتِ، وجَعَلَهُ مُحْكُومًا عَلَيْهِ، وجَعَلَ عَدَمَ خُلْفِ الميعادِ مُحْكُومًا بِهِ لِيَكُونَ مِنْ بَابِ الإِشْعَارِ بِالْعِلِّيَّةِ، ولهذا مثَلُ بقوله: إِنَّ الجوادَ لَا يَخِيْبُ سائله.

قوله: (ومنه: «ولا ينفعُ ذا الجدِّ منك الجدُّ»)، روينا عن مُسلم وأبي داود والنَّسائي، عن أبي سعيد قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قال: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ»<sup>(١)</sup> ملءَ السَّمَوَاتِ والأَرْضِ، وملءَ ما شئتَ من شيءٍ بعدُ، أَهْلُ الشَّاءِ والمجد، أَحَقُّ ما قالَ العبدُ، وكلُّنا لك عبدٌ، اللَّهُمَّ لَا مانعَ لِيْ ما عَطَيْتَ وَلَا مُعْطِيٍّ لِيْ ما مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الجَدِّ مِنْكَ الجَدُّ»<sup>(٢)</sup>. النهاية: الجَدُّ: الحِظُّ والسَّعادة والغنى، أي: لَا يَنْفَعُ ذَا الغِنَى مِنْكَ غِنَاهُ، وإِنَّمَا يَنْفَعُهُ الْإِيْمانُ والطَّاعة.

(١) قوله: «لَكَ الْحَمْدُ» ساقط من (ط).

(٢) أخرجه مسلم (٤٧٧) وأبو داود (٨٤٧) والنَّسائي (٢: ١٩٨-١٩٩).

أي: لا ينفعه جدّه وحظّه من الدّنيا بذلك، أي: بدل طاعتك وعبادتك وما عندك. وفي معناه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ﴾ [سبا: ٣٧]. وقُرئ: (وُقود) بالضمّ بمعنى: أهل وقودها. والمراد بالذين كفروا: من كَفَرَ برسولِ الله ﷺ وعن ابن عباس: هم قريظة والنّضير. «الدّأب»: مصدر دأب في العمل: إذا كَدَحَ فيه، فَوَضَعَ موضع ما عليه الإنسان من شأنه وحاله، والكاف مرفوع المحلّ، تقديره: دأب هؤلاء الكفرة كدأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم، ويجوز أن ينتصب محلّ الكاف بـ ﴿لَنْ تُغْنِيَ﴾ أو بـ «الوقود»، أي: لن تغني عنهم مثل ما لم تغن عن أولئك، أو: تُوقد بهم النار كما تُوقد بهم.....

قوله: (وعن ابن عباس: هم قريظة والنّضير) فالتعريف في ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ على هذا للعهد، وعلى الأول للجنس.

قوله: (فَوَضَعَ مَوْضِعَ ما عليه الإنسان من شأنه وحاله)، قال في «الأساس»: دأب الرجل في عمله: اجتهد فيه، ومن المجاز: هذا دأبك، أي: شأنك وعملك، وقال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾ [إبراهيم: ٣٣]، ويقال للمملوكين<sup>(١)</sup>: الدائبان.

الراغب: الدأب: العادة التي عليها يدوم صاحبها، وهو أخص من العادة، ومنه أدأب في سيره، قال الفراء: الدأب: لزوم الحال التي فيها<sup>(٢)</sup>.

قوله: (أي: لن تغني عنهم مثل ما لم تغن عن أولئك أو: تُوقد بهم). هذا نشر لقوله: أن ينتصب محلّ الكاف بـ ﴿لَنْ تُغْنِيَ﴾ أو بالـ ﴿وُقُودُ﴾ من حيث اللفظ، وقوله: «دأب هؤلاء الكفرة كدأب من قبلهم»: تقرير<sup>(٣)</sup> وجه الرفع، ثم قوله: يقول: «إِنَّكَ لَتَظْلِمُ النَّاسَ»، إلى قوله: «كما حُورِفَ أبوه»، مثالان هذين التقديرين على النشر أيضاً.

(١) وهما اللّيل والنّهار.

(٢) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٤٣٧)، وانظر: «مفردات القرآن»، ص ٣٢١.

(٣) في (ط): «تقدير».

تقول: إنك لتظلمُ الناسَ كدأبِ أبيك، تريد: كظلمِ أبيك ومثل ما كانَ يظلمهم، وإنَّ فلانًا لمحارفٌ كدأبِ أبيه، تريد: كما حورِفَ أبوه. ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ تفسيرٌ لدأبهم ما فعلوا وفعلَ بهم على أنه جوابُ سؤالٍ مقدَّرٍ عن حالهم.

قلت: في الآية أن الضميرَ في ﴿عَنْهُمْ﴾ راجعٌ إلى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، والمراد بالكفر: الشُّرك؛ وهو الظلم، ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]، كأنه قيل: لن تغني عن الذين ظلموا وأشركوا كما لم تُغنِ عن أولئك، وأن الموقودَ بالنار يبقَى مُحَارَفًا<sup>(١)</sup> كما شقي وحورِفَ أولئك<sup>(٢)</sup>.

قوله: (المحارف). الجوهري: رجلٌ مُحَارَفٌ بفتح الرَّاء، أي: محدودٌ محروم، وهو خلافُ قولك: مبارك، وقد حورِفَ كسبُ فلان، أي: شُدِّدَ عليه في معاشه.

فمعنى توقُّدِهم النارَ، أي: مصيرهم إلى سوءِ الخاتمة، شُبِّهوا بالمحارفِ المحروم الذي شُدِّدَ عليه معاشه في حَيِّيةِ السَّعي والعاقبةِ الوَخيمة.

قوله: (على أنه جوابُ سؤالٍ مقدَّرٍ) متعلِّقٌ بقوله: «تفسيرٌ لدأبهم» أي: فصلٌ قوله: ﴿كَذَّبُوا﴾ عن الكلام السابق، على طريقة الاستئناف، ليكونَ تفسيراً لدأبهم<sup>(٣)</sup>، هذا على تقدير أن يكونَ الكافُ مرفوعاً المحلَّ وأنَّ التقديرَ: ذأبُ هؤلاء الكفرة كدأبِ مَنْ قبلهم من آلِ فرعونَ وغيرهم، وذلك أنَّ المشبَّهَ حينئذٍ معنى مجموع الآية السابقة ممَّا فعلَ هؤلاء الكفرة من الكفر والتكذيب، وما فعلَ بهم من تخييبِ سَعِيهم وإيقادِ النارِ بهم، لأنَّ المشارَ إليه بقوله: ﴿هَؤُلَاءِ﴾: المارُّ ذكرهم، والمُشبَّهُ به: حالُ فرعونَ من الطُّغيانِ وما لحقَهُ من تَبِعَتِهِ<sup>(٤)</sup> من إهلاكه، ووجهُ الشبِّهِ قوله: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾، ونحوه قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩].

(١) في الأصل (ط): «محارف» فأصلحناها.

(٢) من قوله: «قلت: في الآية أن الضمير» إلى هنا من (ط).

(٣) من قوله: «أي: فصل» إلى هنا سقط من (ي).

(٤) يعني الطغيان.

قَالَ الزَّجَّاجُ: ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ بِأَدَمَ، وَإِنَّمَا هُوَ تَبْيِينٌ قِصَّتِهِ، فَإِذَا قُلْتَ: مِثْلُكَ مِثْلُ زَيْدٍ، أَرَدْتَ أَنَّكَ تُشَبِّهُهُ فِي فِعْلِهِ ثُمَّ تَخْبِرُ بِقِصَّةِ زَيْدٍ تَقُولُ: فَعَلَّ كَذَا وَكَذَا<sup>(١)</sup>، وَالتَّشْبِيهُ تَمْثِيلٌ، يَعْنِي قَوْلُهُ: ذَا بٌ هَؤُلَاءِ كَذَابٍ أَلِ فِرْعَوْنَ وَمَوْقَعُهُ مِنَ الْكَلَامِ السَّابِقِ مَوْقِعُ التَّذْيِيلِ التَّشْبِيهِيِّ، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ:

وَأَشَدُّ مَا لَاقَيْتُ مِنْ أَلَمِ الْهَوَى  
قُرْبُ الْحَبِيبِ وَمَا إِلَيْهِ سَبِيلُ  
كَالْعَيْسِ فِي الْبِيدَاءِ يَقْتُلُهَا الظَّمَا  
وَالْمَاءُ فَوْقَ ظَهْرِهَا مَحْمُولُ<sup>(٢)</sup>

وَأَمَّا عَلَى أَنْ يَتَصَبَّحَ مَحَلُّ الْكَافِ، فَالْوَجْهُ أَمْرٌ وَاحِدٌ؛ لِأَنَّ التَّشْبِيهَ إِنَّمَا وَاقِعٌ فِي عَدَمِ الْإِغْنَاءِ، كَمَا قَالَ: ﴿أَنْ تُعْرِفَ عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ﴾، كَمَا لَنْ تُغْنِيَ عَنْ أَوْلَئِكَ، أَوْ فِي الْإِقَادِ الْمَعْنِيِّ بِقَوْلِهِ: أَوْ تُوقَدُ بِهِمْ كَمَا تُوقَدُ بِهِمْ، وَالْوَجْهُ عَلَى التَّقْدِيرَيْنِ عَقْلِيٌّ ظَاهِرٌ لَمْ يَحْتَجْ إِلَى الْبَيَانِ<sup>(٣)</sup>، فَيَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾: اسْتِنْفَافًا عَلَى بَيَانِ الْمَوْجِبِ، فَإِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَخْبَرَ أَنَّ أَمْوَالَهُمُ الَّتِي جَمَعُوهَا، وَأَوْلَادَهُمُ الَّذِينَ تَكَاثَرُوا بِهِمْ، لَمْ تُغْنِ عَنْهُمْ شَيْئًا، كَمَا لَمْ تُغْنِ عَنْهُمْ قَبْلَهُمْ، أَوْ أَخْبَرَ أَنَّ النَّارَ أُوقِدَتْ بِهِمْ كَمَا أُوقِدَتْ بِمَنْ قَبْلَهُمْ، انْتِجَاءً لِقَائِلِ<sup>(٤)</sup> أَنْ يَسْأَلَ: لَمْ فُعِلْ بِهِمْ؟ أَيْ: بِأَلِ فِرْعَوْنَ وَمَنْ قَبْلَهُمْ، ذَلِكَ؟ فَأُجِيبُوا: لِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ، وَلَمَّا كَانَ مَعْنَى الدَّابِّ: الْحَالُ وَالشَّأْنُ، وَأَنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّ التَّشْبِيهَ الْوَاقِعَ فِي الْحَالِ وَالْقِصَّةِ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْأُمُورِ الْمُتَزَعَةِ الْمُتَوَهَّمَةِ، وَلَمْ يَسْتَقِمْ ذَلِكَ إِذَا كَانَ الْوَجْهُ أَمْرًا وَاحِدًا،

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٢٢).

(٢) لأبي العلاء المعري في «سقط الزند»، ص ١٤٢.

(٣) من قوله: «إنَّهَا وَاقِعٌ فِي عَدَمِ الْإِغْنَاءِ» إِلَى هُنَا. وَرَدَ بَدَلُهُ فِي (ط): «إِنَّمَا وَاقِعٌ بَيْنَ كُفْرِ هَؤُلَاءِ الْمَعْبَرِّ عَنْهُ بِالظُّلْمِ فِي الْمِثَالِ وَبَيْنَ كُفْرِ أَوْلَئِكَ، وَالْوَجْهُ قُوَّةُ الظُّلْمِ الْمَعْنِي بِقَوْلِهِ: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، أَوْ بَيْنَ إِيقَادِهِمْ وَإِيقَادِهِمُ الْمَعْبَرِّ عَنْهُ بِالشَّقْوَةِ وَالْمَحَارِفَةِ، وَالْوَجْهُ: شِدَّةُ الْعَذَابِ الْمُنْبَعِ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾، فَيَكُونُ قَوْلُهُ: ....».

(٤) فِي (ط): «لِسَائِلِ».

﴿قُلْ لِلَّهِ كُفْرُوا﴾ هم مشركو مكة، ﴿سَتُغْلَبُونَ﴾، يعني: يوم بدر وقيل: هم اليهود، ولما غلب رسول الله ﷺ يوم بدر قالوا: هذا والله النبي الأمي الذي بشرنا به موسى، وهما باتباعه، فقال بعضهم: لا تعجلوا حتى ننظر إلى وقعة أخرى، فلما كان يوم أحد شكوا. وقيل: جمعهم رسول الله ﷺ بعد وقعة بدر في سوق بني قينقاع. فقال: يا معشر اليهود! احذروا مثل ما نزل بقريش، وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم، فقد عرفتم أني نبي مرسل. فقالوا: لا يغرنك أنك لقيت قوماً أعماراً لا علم لهم بالحرب، فأصببت منهم فرصة، لئن قاتلتنا لعلمت أنا نحن الناس؛ فنزلت.....

أوله بقوله: كذاب أليك، يريد كظم أليك أولاً، وبقوله: إن فلاناً لمحارف، كذاب أبيه، يريد: كما حورف أبوه ثانياً، والوجه هو الأول وعليه النظم.

قال الإمام: معنى الآية أنه: كما نزل بمن تقدم العذاب المعجل بالاستئصال، فكذلك ينزل بكم أيها الكفار بمحمد ﷺ ذلك من القتل والسبي وسلب الأموال، ويكون قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ كُفْرُوا سَتُغْلَبُونَ﴾ الآية [آل عمران: ١٢] كالدلالة على ذلك، وكأنه تعالى بين أنه كما نزل بالقوم العذاب المعجل، ثم يصيرون إلى دوام العذاب فسينزل بمن كذب بمحمد صلوات الله عليه هذان الأمران<sup>(١)</sup>.

قوله: (شكوا) إنما شكوا لأنهم ظنوا أن رسول الله ﷺ يظهر أمره، ولا ينقطع عن قريب، فقالوا: لو كان هو النبي الأمي المبشر به لظهر أمره، ولما انقطع عن قريب، ولم يعلموا أن الله تعالى سينصره ويظهر دينه، ولما علموا وتيقنوا عاندوا.

قوله: (فنزلت) يعني قوله: ﴿قُلْ لِلَّهِ كُفْرُوا سَتُغْلَبُونَ﴾، الفاء في فنزلت متعلقة بالروایتين<sup>(٢)</sup> المختصتين باليهود، وتقريره على الرواية الأولى، وهي قوله: فلما كان يوم أحد

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٧: ١٨٦-١٨٧)، وكلام المصنف يوههم أن هذا اختيار الإمام وهو إنما أورده وجهاً سادساً في كيفية التشبيه في قوله: ﴿كذاب آل فرعون﴾ الآية.

(٢) الرواية الأولى: من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وقد أوردها الواحدي في «أسباب =

وَقُرِئَ: (سَيُغْلَبُونَ وَيُحْشَرُونَ) بالياءِ كقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ﴾ [الأنفال: ٣٨]، على: قُلْ لهم قولي لك: سَيُغْلَبُونَ فَإِنْ قُلْتَ: أَيُّ فَرْقٍ بَيْنَ الْقَرَاءَتَيْنِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى؟ قُلْتَ: معنى القراءة بالتاء: الْأَمْرُ بِأَنْ يُجْبِرَهُمْ بِمَا سَيَجْرِي عَلَيْهِمْ مِنَ الْغَلْبَةِ وَالْحَشْرِ إِلَى جَهَنَّمَ فَهُوَ إِخْبَارٌ بِمَعْنَى: سَيُغْلَبُونَ وَيُحْشَرُونَ، وَهُوَ الْكَائِنُ مِنْ نَفْسِ الْمُتَوَعَّدِ بِهِ، وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ اللَّفْظُ. وَمَعْنَى الْقَرَاءَةِ بِالْيَاءِ: الْأَمْرُ بِأَنْ يَحْكِيَ لَهُمْ مَا أَخْبَرَهُ بِهِ مِنْ وَعِيدِهِمْ بِلَفْظِهِ؛ كَأَنَّهُ قَالَ: أَدِّ إِلَيْهِمْ هَذَا الْقَوْلَ الَّذِي هُوَ قَوْلِي لَكَ: سَيُغْلَبُونَ وَيُحْشَرُونَ.

شَكُّوا، فَنَزَلَتْ، يَعْنِي: قُلْ لِلْيَهُودِ: لَا تَشْكُوا فِي أَنِّي أَنَا النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الْمُبَشِّرُ بِهِ فِي التَّوْرَةِ إِنْ غُلِبْتُ بَعْدَ الظَّفَرِ، فَإِنَّ الْحَرْبَ سِجَالٌ، فَإِنْ كَانَتْ الدَّائِرَةُ يَوْمَ أُحُدٍ عَلَيْنَا فَتَكُونُ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَيْكُمْ، فَسَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ، وَعَلَى الثَّانِيَةِ ظَاهِرٌ، ذَكَرَ الْوَاحِدِيُّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ الْخِطَابَ بِقَوْلِهِ: ﴿سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ﴾ لِلْيَهُودِ، وَعَنْ مُقَاتِلٍ: أَنَّهُ لِلْمُشْرِكِينَ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: «سَيُغْلَبُونَ وَيُحْشَرُونَ»<sup>(٢)</sup>) بِالْيَاءِ فِيهَا: حَمَزَةٌ وَالْكَسَائِيُّ، وَبِالتَّاءِ الْفَوْقَانِيَّةُ الْبَاقُونَ<sup>(٣)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ اللَّفْظُ) عَطَفُ عَلَى قَوْلِهِ: الْكَائِنُ أَوْ عَلَى نَفْسِ الْمُتَوَعَّدِ بِهِ، وَمِنْ: بَيَانِيَّةٌ، وَاللَّامُ فِي الْمُتَوَعَّدِ: بِمَعْنَى الَّذِي، وَالضَّمِيرُ فِي بِهِ: رَاجِعٌ إِلَى اللَّامِ، وَلَفْظُهُ هُوَ: رَاجِعٌ إِلَى مَعْنَى سَيُغْلَبُونَ.

قَوْلُهُ: (سَيُغْلَبُونَ) بِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّةُ هُوَ عَيْنٌ مَا تَكَلَّمَ بِهِ اللَّهُ تَعَالَى، وَنَفْسُ مَا تَوَعَّدَ بِهِ، وَهَذَا

= النزول، ص ١٢٩ والرواية الثانية: من رواية عكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس، وأوردها كذلك الواحدي ص ١٢٩-١٣٠، وابن جرير في «تفسيره» (٦: ٢٢٧)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣: ١٧٣-١٧٤)، والسيوطي في «الدر المنثور» (٢: ٩).

(١) «الوسيط» (١: ٤١٦).

(٢) في (ط): «ستغلبون وتحشرون».

(٣) «التيسير» للداني، ص ٨٦، و«الكشف عن وجوه القراءات السبع» لمكي بن أبي طالب (١: ٣٣٥).



هُوَ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ لَفْظُ ﴿سَتُغْلَبُونَ﴾ بِالتَّاءِ الْفَوْقَانِيَّةِ، الَّذِي نَقَلَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي <sup>(١)</sup> قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى.

وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْقِرَاءَةَ بِالتَّاءِ الْفَوْقَانِيَّةِ تُدَلُّ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى إِيصَالِ مَعْنَى اللَّفْظِ إِلَى الْكُفَّارِ، وَبِالْيَاءِ تُدَلُّ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى إِيصَالِ اللَّفْظِ بَعِيْنِهِ.

فَإِنْ قُلْتُ: كَيْفَ جَعَلَ الْمَصْنُفُ الْقِرَاءَةَ بِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ أَصْلًا، وَبِالتَّاءِ فَرْعًا؟ وَلَمْ لَا يَجُوزُ الْعَكْسُ، عَلَى أَنَّ الْوَاحِدِيَّ فِي «الْوَسِيطِ» <sup>(٢)</sup> لَمْ يُفَرِّقْ بَيْنَهُمَا، وَنَقَلَ عَنِ الْفَرَّاءِ أَنَّهُ يَجُوزُ فِي مِثْلِ هَذَا التَّاءِ وَالْيَاءِ: لَأَنَّكَ تَقُولُ فِي الْكَلَامِ: قُلْ لِعَبْدِ اللَّهِ: إِنَّهُ قَائِمٌ، وَ: إِنَّكَ قَائِمٌ <sup>(٣)</sup>.

قُلْتُ: لَا ارْتِيَابَ أَنَّ هَذَا وَعِيدٌ وَتَهْدِيدٌ لِلْكَفَّارِ، وَقَدْ عَلِمَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ أَنَّ الْوَعِيدَ وَالتَّهْدِيدَ إِذَا عُذِلَ عَنْ مَخَاطِبَةِ الْمُتَهَدِّدِ وَالْمُوْعَدِ وَلَمْ يُجْعَلْ [مَحَلًّا] لِلخُطَابِ بَعْدَ لَهُ، كَانَ أَبْلَغَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُنِّمِي إِلَهُتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦] وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا أَلْمَوْهُ دَعَا سُبُلْتِ﴾ [التكوير: ٨]. وَأَيْضًا، فِي نَفْسِ التَّرْكِيبِ الْأَوَّلِ تَأْكِيدٌ وَتَقْرِيرٌ لَيْسَ فِي الثَّانِي، لِأَنَّهُ عَلَى الْحِكَايَةِ يَقْتَضِي أَنْ يُقَالَ ابْتِدَاءً: سَيُحْشَرُونَ، ثُمَّ يُؤْمَرُ بِأَنْ يُحْكِيَ اللَّفْظَ بَعِيْنَهُ اهْتِمَامًا بِهِ، بِخِلَافِ الثَّانِي.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: قُلْ لِعَبْدِ اللَّهِ: إِنَّهُ قَائِمٌ، فَيَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ.

أَحَدُهُمَا: الْحِكَايَةُ لِلتَّقْرِيرِ وَالتَّأْكِيدِ كَمَا سَبَقَ.

وِثَانِيَهُمَا: أَنْ يُرَادَ مَوْدِيْ مَعْنَاهُ، وَهُوَ أَنَّكَ قَائِمٌ، وَالْأَوَّلُ أَكْثَرُ وَبِمَقَامِ الْمُبَالَغَةِ أَنْسَبُ، فَظَهَرَ مِنْ هَذَا أَنَّ قَوْلَهُ: «سَيُغْلَبُونَ وَيُحْشَرُونَ» بِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ عَلَى سَبِيلِ الْحِكَايَةِ أَبْلَغُ وَأَكْثَرُ مِنَ الْخُطَابِ وَالْمَقَامِ لَهُ أَدْعَى، فَكَانَ جَعْلُهُ أَصْلًا فِي الْإِعْتِبَارِ <sup>(٤)</sup> أَوَّلَى.

(١) فِي (ط): «مِنْ».

(٢) «الْوَسِيطِ» لِلوَاحِدِيِّ (١: ١٥٦).

(٣) انْظُرْ: «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» لِلزَّجَّاجِ (١: ١٩١).

(٤) هَذَا تَصْرِيحٌ مِنَ الْمَصْنُفِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - بِأَنَّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ اعْتِبَارِيَّةٌ لَيْسَ الْمَقْصُودُ بِهَا تَفْضِيلُ قِرَاءَةِ عَلَى =

[﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ لِمَا فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ ١٣]

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ الخطاب لمشركي قريش ﴿فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا﴾.....

قوله: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ الخطاب لمشركي قريش، واستدل المصنف عليه بقراءة نافع: «تَرَوْنَهُمْ» بالتاء الفوقانية<sup>(١)</sup>، وفيه نظر، لأنه على هذا التقدير لا يستقيم أن يكون الضمير في ﴿مِثْلَيْهِمْ﴾ للمُشْرِكِينَ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَقَالَ: التَفَتْ فِيهِ كَمَا قَدَّرَ مِثْلِي فَتَيْكُمْ، لَكِنْ لَيْسَ مَوْضِعًا لِلتَّفَاتِ. نَعَمْ، هَذِهِ الْقِرَاءَةُ تَدُلُّ عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي، أَيْ: تَرَوْنَهُمْ مِثْلِي عَدَدِ الْمُسْلِمِينَ.

وَقَالَ الْوَاحِدِيُّ: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ﴾ يَخَاطَبُ الَّذِينَ ذَكَرَهُمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾، وَنَقَلَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ الْمَخَاطَبِينَ بِقَوْلِهِ: «سَيُغْلِبُونَ»<sup>(٢)</sup> يَهُودَ الْمَدِينَةِ، وَعَنْ مُقَاتِلٍ<sup>(٣)</sup>: مُشْرِكُو مَكَّةَ<sup>(٤)</sup>، وَقَالَ الْقَاضِي: الْخَطَابُ بِقَوْلِهِ: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ﴾ لِقُرَيْشٍ أَوْ لِلْيَهُودِ، وَقِيلَ لِلْمُؤْمِنِينَ<sup>(٥)</sup>.

وَقُلْتُ: الْخَطَابُ بِقَوْلِهِ: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ﴾ إِذَا كَانَ لِمُشْرِكِي مَكَّةَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونُوا غَيْرَ مَنْ خُوِطِبُوا بِقَوْلِهِ: «سَيُغْلِبُونَ»، يَعْنِي يَوْمَ بَدْرٍ، لِمَا يُؤَدِّي إِلَى أَنْ يَقَالَ: أَيُّهَا الْمَشْرُكُونَ، إِنَّكُمْ سَتُغْلِبُونَ يَوْمَ بَدْرٍ، وَاعْتَبَرُوا بِمَا جَرَى عَلَيْكُمْ يَوْمَ بَدْرٍ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ النَّظْمُ، وَإِذَا كَانَ

= أخرى، وإنما المراد بها النظر إلى المعاني البلاغية فليست المسألة تعقيدية نقلية، وأما وجه الأصلية هنا: فهو أنه بخطاب الغيبة تحصل نكتة بلاغية وهي أنهم لا اعتبار لهم حتى يخاطبوا مباشرة.

(١) انظر: «التيسير»، ص ٨٦، و«الكشف» لمكي (١: ٤٣٦).

(٢) في (ط): «ستغلبون».

(٣) هو: مقاتل بن سليمان الأزدي، من أعلام المفسرين، من كتبه: «نوادير التفسير»، مات سنة ١٥٠ هـ. انظر:

«تهذيب التهذيب» (١٠: ٢٧٩)، و«ميزان الاعتدال» (٤: ١٧٣)، و«تاريخ بغداد» (١٣: ١٦٠).

(٤) «الوسيط في التفسير» للواحدى (١: ١٥٦).

(٥) «أنوار التنزيل»، (١: ١٥١).

يَوْمَ بَدْرٍ ﴿يَرَوْنَهُمْ مَثَلَيْهِمْ﴾: يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين قريباً من ألفين، أو مثلي عدد المسلمين ست مئة ونيّفاً وعشرين، أراهم الله إياهم مع قلتهم أضعافهم؛ ليهابوهم، ويجنبوا عن قتالهم، وكان ذلك مدداً لهم من الله، كما أمدّهم بالملائكة، والدليل عليه قراءة نافع: (تَرَوْنَهُمْ) بالياء، أي: ترون يا مشركي قريش المسلمين مثلي فتتكم الكافرة، أو مثلي أنفسهم. فإن قلت: فهذا مناقض لقوله في سورة الأنفال: ﴿وَيَقِلُّ لَكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ [الأنفال: ٤٤]؟ قلت: قللوا أولاً في أعينهم حتى اجتروا عليهم، فلما لا قوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا، فكان التقليل والتكثير في حالين مختلفين. ونظيره من المحمول على اختلاف الأحوال قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَذٍ لَا يَنْتَبِلُ عَنْ ذُنُوبِهِمْ نَفْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ [الرحمن: ٣٩]، وقوله تعالى: ﴿وَقَفَّوهُمْ أَتَاهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ [الصفات: ٢٤]. وتقليلهم تارة وتكثيرهم أخرى في أعينهم أبلغ في القدرة وإظهار الآية.

وقيل: يرى المسلمون المشركين مثلي المسلمين على ما قرّر عليه أمرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ [الأنفال: ٦٦] بعد ما كلّفوا أن يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَدِرُوا يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ [الأنفال: ٦٥].....

لليهود لا يستقيم عليه قراءة ﴿نُورَهُمْ﴾ بالياء، والأقرب أن يراد بقوله: ﴿سَتُغْلَبُونَ﴾ غير الذين أريدوا بقوله: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ﴾ وأن لا يراد بقوله: ﴿سَتُغْلَبُونَ﴾ يوم بدر، سواء كان المخاطبون مشركي قريش أو يهود، إلا أن يكون الثاني خطاباً للمسلمين مستأنفاً منقطعاً عما قبله امتناناً عليهم، ويساعده قراءة نافع.

قوله: (لا قوهم) صحّ بالفاء، أي: خالطوهم، قال في «الأساس»: لفّ الكتيبة بالأخرى، وجاؤوا من لفّ ولفيف، وهم الأخطا، وفي بعض النسخ: بالقاف، والأول أنسب.

قوله: (وقيل: يرى المسلمون المشركين مثلي المسلمين)، هذا <sup>(١)</sup> معطوف على قوله: «يرى»

(١) قوله: «هذا» ساقط من (ط).

ولذلك وَصَفَ ضِعْفَهُم بِالْقَلَّةِ؛ لأنه قَلِيلٌ بالاضافةِ إلى عشرةِ الأضعافِ، وكان الكافرون ثلاثة أمثالهم، وقراءةُ نافع لا تُساعدُ عليه.....

المُشْرِكُونَ المسلمِينَ»، وعلى هذا لا يَرُدُّ السُّؤالُ، لكنَّ قراءةَ نافع لا تُساعدُ عليه، إذ لا يَسْتَقِيمُ أن يكونَ المعنى: تَرَوْنَ أيُّها المسلمونَ المشركينَ مِثْلِيهِمْ، لأنَّ المقدَّرَ: مِثْلِي المسلمِينَ، إِلَّا أن يكونَ التفاتًا.

الانتصاف: الخطابُ على قراءةِ نافع للمسلمينَ، أي: تَرَوْنَهُمْ يا مسلمونَ، ويكونُ الضَّميرُ في ﴿مِثْلِيهِمْ﴾ أيضاً للمسلمينَ، وهو لفظُ غَيْبَةٍ، والمعنى: تَرَوْنَ أيُّها المسلمونَ المشركينَ مِثْلِيهِمْ، أي: مِثْلِيكُمْ، وفيه التفاتٌ في جُمْلَةٍ واحدة، وهو وإن كان فصيحاً لكنَّ غالبَ ما يأتي في جُمْلَتَيْنِ، وهاهنا ﴿مِثْلِيهِمْ﴾ مفعولٌ لـ ﴿تَرَوْنَهُمْ﴾، وهو كما لو قُلْتَ: أَظُنُّكَ يقومُ، بالياءِ للغَيْبَةِ، ولم يكنْ بذلكِ إِلَّا أنه لازمٌ على أحدِ وجهَيْهِ المُقدَّمَيْنِ، فإنَّ قراءةَ نافعٍ تقديرُها: تَرَوْنَ يا مُشْرِكُونَ المسلمِينَ مِثْلِي عدَدِهِم أو مِثْلِي فَتَتَكُمُ الكافرة، فعلى الثاني يَلَزُمُ الخروجُ منَ الخطابِ إلى الغَيْبَةِ في جُمْلَةٍ واحدة<sup>(١)</sup>.

قوله: (ولذلك وَصَفَ ضِعْفَهُم) أي: لما قُرِّرَ من مقاومةِ الواحدِ<sup>(٢)</sup> الاثنَيْنِ بعدما كُلِّفُوا مقاومةَ الواحدِ العشرةَ، وَصَفَ ضِعْفَ المشركينَ بِالْقَلَّةِ؛ لأنَّ الضَّعْفَ قَلِيلٌ بالإضافةِ إلى عشرةِ الأضعافِ، يريدُ في سورةِ الأنفالِ في قوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّفَقْتُمْ فِي آعِزْنَكُمْ قَلِيلًا﴾ [الأنفال: ٤٤].

قوله: (إلى عشرةِ الأضعافِ) قيل: عَرَفَهُ؛ لأنَّ المرادَ المعهودُ في قوله: ﴿يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ [الأنفال: ٦٦]، ولو قال: تسعةَ الأضعافِ، لكانَ أحسنَ؛ لأنَّ العشرةَ تسعةَ أضعافِ الواحدِ، لأنَّ ضِعْفَ الواحدِ اثنانِ<sup>(٣)</sup>، وضِعفاً الواحدِ ثلاثةَ.

(١) انظر: «الانتصاف بحاشية الكشاف» (١: ١٧٧-١٧٨).

(٢) قوله: «الواحد» أثبتناه من (ط).

(٣) في (م) و(د) و(ي): «اثنين».

قال في «المغرب»: فإذا وصَّى الميِّتُ: أعطوا فلاناً ضِعْفَ ما يُصِيبُ ولدي، يُعطى مثله مرَّتَيْنِ، ولو قال: ضِعْفِي ما يُصِيبُ ولدي، فإنَّ أصابَهُ مئة يُعطى ثلاث مئة.  
وعن أبي عُبَيْدَةَ في قوله تعالى: ﴿يُضَعَّفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ [الأحزاب: ٣٠] أي: تُعَذَّبُ أَعْدَبَةً<sup>(١)</sup>.

قلتُ: وفي «المغرب» أيضاً: أنَّ الأزْهَرِيَّ أنكره وقال: هذا الذي يستعمله الناس، وأما الحُذَّاقُ فقالوا: إنَّها تُعَذَّبُ مثلي عذابٍ غيرِها، لأنَّ الضَّعْفَ في كلامهم: المِثْلُ<sup>(٢)</sup>.  
ويؤيِّدُه قولُ المصنِّفِ في قوله تعالى: ﴿فَتَأْتَتِ أَكْثَرُهَا ضِعْفَيْنِ﴾ [البقرة: ٢٦٥] «ضِعْفَيْنِ»<sup>(٣)</sup>: مثلي ما كانت تُثْمَرُ بسببِ الوايلِ<sup>(٤)</sup>.

وقولُ الراغب: الضَّعْفُ من الألفاظِ المتضائفة، كالنِّصْفِ والزَّوْجِ<sup>(٥)</sup>، وهو تَرْكُوبُ زوجَيْنِ متساوَيْنِ، ويختصُّ بالعدد، فإذا قيل: أضَعَفْتُ الشيءَ وضَعَفْتُهُ وضاعَفْتُهُ، ضَمَمْتَ إليه مثله فصاعداً، قال بعضهم: ضاعَفَ أبلغُ من ضَعَفَ، ولهذا قرأ أكثرُهم: ﴿يُضَعَّفُ﴾ [الأحزاب: ٣٠]، وقال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] فالمضاعفةُ على قضية هذا القولِ تقتضي أن تكونَ عَشْرُ أمثالِها<sup>(٦)</sup>.

وقيل: ضعفت، بالتخفيف، ضَعُفًا، فهو مضعوفٌ، فالضَّعْفُ: مصدرٌ، والضَّعْفُ: اسمٌ كالثَّني والثَّني<sup>(٧)</sup>، فضعفُ الشيءِ هو الذي يُثَنِّيهِ، ومتى أُضيفَ إلى عددٍ اقتضى ذلك العدد

(١) «المغرب»، ص ٢٨٣، وانظر: «مجاز القرآن» لأبي عُبَيْدَةَ (٢: ١٣٦).

(٢) «المغرب»، ص ٢٨٣، وينظر: كلام الأزْهَرِيَّ في «تهذيب اللغة» (١: ٤٨١).

(٣) قوله: «ضعفين» - الثانية - ساقط من (ط).

(٤) انظر: (٣: ٥٢٤ - ٥٢٥) والوايل: المطر الشديد.

(٥) في (م) «الربع» والصواب ما أثبت كما في المفردات.

(٦) من قوله: «وقال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ﴾» إلى هنا ساقط من (ط).

(٧) وهو الأمر يعاد مرَّتَيْنِ، الصَّحاح (٦: ٢٢٩٤) (ثني).

وقرأ ابن مُصَرِّف: (يُرَوْنَهُمْ) على البناء للمفعول بالياء والتاء، أي: يريهم الله ذلك بقدرته. وقُرئ: (فئةٍ تقاتل وأخرى كافرة) بالجر على البدل من فئتين، وبالنصب على الاختصاص؛ أو على الحال من الضمير في ﴿الْتَقَتَا﴾. ﴿رَأَى الْعَيْنُ﴾ يعني رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها، معانية كسائر المعانيات. ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ﴾ كما أيد أهل بدر في تكثيرهم في عين العدو.

ومثله، نحو أن يقال: ضِعْفُ العشرة، فذلك عشرون بلا خلاف، وإذا قلت: أعطه ضِعْفِي واحد، فإن ذلك اقتضى الواحد ومثليه، وذلك ثلاثة؛ لأنَّ معناه: الواحد واللذان يُزَوِّجَانِهِ، هذا إذا كان الضَّعْفُ مضافاً، فإذا لم يكن مضافاً فقلت: الضَّعْفَيْنِ، قيل: ذلك يجري مجرى الزَّوْجَيْنِ في أنَّ كلاً منهما يُزَوِّجُ الآخر، فلا يُخَرِّجَانِ عن الاثنين، بخلاف ما إذا أُضيف الضَّعْفَانِ إلى واحد فيثُلُّهُمَا، نحو: ضِعْفِي الواحد<sup>(١)</sup>.

قوله: (وبالنَّصْبِ على الاختصاص) أي: على المدح، يعني: اذكر فئة لا يخفى شأنها، وهي التي تُجَاهِدُ في سبيلِ الله، وعلى هذا «وأخرى كافرة» منصوبة على الذم؛ لأنها مقابلة لها ومعطوفة عليها.

قوله: (أو على الحال من الضمير في ﴿الْتَقَتَا﴾)، قال أبو البقاء: ويُقرأ «فئة» بالنصب فيهما على أن يكون حالاً من الضمير في ﴿الْتَقَتَا﴾، تقديره: التقتا مؤمنة وكافرة، و«فئة»، و«أخرى»، على هذا: توطئة للحال<sup>(٢)</sup>. يريد: أنَّ لفظة «فئة»، ولفظة «أخرى» في القرآن موطَّتان للحال، والحال هي: مؤمنة وكافرة، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ٢]، وعبرَ بقوله: ﴿تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عن قوله: «مؤمنة» لأنه مُقَابِلٌ لقوله: «كافرة».

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥٠٨-٥٠٩.

(٢) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٢٤٣).

﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ \* قُلْ أُوْنِيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ \* الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ \* الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴿١٤-١٧﴾

﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ﴾ المزيّن هو الله سبحانه وتعالى؛ للابتلاء كقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّمَنَّا لِيَبْلُوهُمْ﴾ [الكهف: ٧]. ويدلّ عليه قراءة مجاهد: (زَيَّنَ للناس) على تسمية الفاعل. وعن الحسن: الشيطان، والله زَيَّنَهَا لهم؛ .....

قوله: (المزَيّن هو الله سبحانه وتعالى للابتلاء)، قال القاضي: لأنه الخالق للأفعال والدّواعي، ولعله زَيَّنَهُ ابتلاءً أو لأنه يكون وسيلةً إلى السعادة الآخروية إذا كان على وجهٍ يَرْضِيهِ الله، ولأنه من أسبابِ التّعيشِ وبقاء النوع<sup>(١)</sup>.

وقلت: الأول يُناسبُ المقامَ، لقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [آل عمران: ١٤] وقوله: ﴿قُلْ أُوْنِيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٥]، وتسمية المذكوراتِ بالخيرِ على زَعَمِ طالبيها، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَنْقُوتُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [الأنعام: ٣٢].

الراغب: أصلُ الشَّهوةِ نزوعُ النفسِ إلى ما تريده، وذلك في الدنيا صَرْبان: صادقةٌ وكاذبة، فالصادقة: ما يَخْتَلُ البدنُ من دونه، كشهوةِ الطَّعامِ عند الجوع، والكاذبة: ما لا يَخْتَلُ من دونه<sup>(٢)</sup>، وقد يُسمَّى المشتَهَى شهوةً، قال تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ يَحْتَمِلُ الشَّهَوَاتُ، وقوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ [مريم: ٥٩] مِنَ الشَّهَوَاتِ الكاذبة، ومنَ المُشْتَهَاتِ المُستَغْنَى

(١) «أنوار التنزيل» (١: ١٥١).

(٢) في (ط): «ما لا يَخْتَلُ بدونه».

لأننا لا نعلم أحداً أذم لها من خالقها ﴿حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ جَعَلَ الْأَعْيَانَ التي ذَكَرَهَا شَهَوَاتٍ؛ مبالغَةً في كونها مشتهاةً محروصاً على الاستمتاع بها. والوجه أن يقصدَ تحسيسَهَا فيسميَهَا شَهَوَاتٍ؛ لأنَّ الشهوةَ مسترذلةٌ عندَ الحكماء، مذمومةٌ من اتَّبَعَهَا، شاهدٌ على نفسه بالبهيمية، وقال: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ ثمَّ جاءَ التفسيرُ؛ .....

عنها، وقوله تعالى في صفة الجنة: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [الزخرف: ٧١] من الصادقة<sup>(١)</sup>.

قوله: (جَعَلَ الْأَعْيَانَ التي ذَكَرَهَا شَهَوَاتٍ) يعني حينَ أَوْقَعَ الشهواتِ مُبْهِمًا أَوَّلًا ثُمَّ بَيَّنَّ بالمذكورات، عُلِمَ أَنَّ الْأَعْيَانَ هي عَيْنُ الشَّهَوَاتِ، كأنه قيل: زَيْنَ حُبِّ الشَّهَوَاتِ التي هي النساء، فَجُرِّدَ عن النساءِ شيءٌ يسمَّى شَهَوَاتٍ، وهي نفسُ الشَّهَوَاتِ، نحو: في البَيْضَةِ عشرونَ رطلاً حديدًا، كأنه قيل: هذه الأشياءُ خُلِقَتْ للشَّهَوَاتِ وللاستمتاعِ بها لا غيرُ، لكنَّ المقامَ يقتضي الذَّمَّ، ولفظُ الشَّهْوَةِ عندَ العارفينَ مُستَرذَلٌ، والتمتُّعُ بها نصيبُ البهائم، وهو المرادُ من قوله: «والوجهُ أن يقصدَ تحسيسَهَا».

قوله: (من اتَّبَعَهَا) متعلِّقٌ بقوله: «مذموم»، مفعولٌ أقيمَ مقامَ الفاعل، و«شاهدٌ على نفسه بالبهيمية» بدلٌ من قوله: «مذمومٌ من اتَّبَعَهَا»؛ لأنَّ «شاهدٌ» مُستندٌ إلى ضميرٍ من اتَّبَعَهَا.

قوله: (وقال: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ﴾)، قيل: هذه الجُمْلَةُ مستأنفةٌ، وليست بها<sup>(٢)</sup>؛ لأنَّ الجُمْلَةَ المستأنفةَ المقرونةَ بالعاطفة لا تكونُ إِلَّا مُعْتَرِضَةً أو مُدْبِلَةً، وهذه ليست كذلك، بل هي معطوفةٌ على قوله: «جَعَلَ الْأَعْيَانَ»، ويكون قوله: «والوجه أن يقصدَ»، كالإضرابِ عن قوله: «جعل»، ثم بنى الكلامَ على الثاني وقال: ﴿زَيْنَ﴾ أي: جَعَلَ الْأَعْيَانَ نفسَ الشَّهَوَاتِ مبالغَةً، لا بل قصَدَ تحسيسَهَا، وسَمَّاها شَهَوَاتٍ، يعني سَمَّاها شَهَوَاتٍ ابتداءً تحسيساً لها.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٤٦٨-٤٦٩.

(٢) أي: ليست استئنافية.



ليَقَرَّرَ أَوَّلًا فِي النَفُوسِ أَنَّ الْمَزِينَ لَهُمْ حُبُّهُ مَا هُوَ إِلَّا شَهَوَاتٌ لَا غَيْرَ، ثُمَّ يَفْسِّرُهُ بِهَذِهِ الْأَجْنَاسِ، فَيَكُونُ أَقْوَى لِتَخْسِيسِهَا وَأَدَلُّ عَلَى ذَمِّ مَنْ يَسْتَغْطِئُهَا، وَيَتَهَالِكُ عَلَيْهَا، وَيَرْجَحُ طَلَبَهَا عَلَى طَلَبِ مَا عِنْدَ اللَّهِ. وَالْقَنْطَارُ: الْمَالُ الْكَثِيرُ. قِيلَ: مَلَأَ مَسْكُ ثَوْرٍ، وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ: مِثْلُ أَلْفِ دِينَارٍ. وَلَقَدْ جَاءَ الْإِسْلَامُ يَوْمَ جَاءَ وَبِمَكَّةَ مِثْلُ رَجُلٍ قَدْ قَنَطَرُوا. ﴿وَالْمُقَنْطَرَةُ﴾ مَبْنِيَّةٌ مِنْ لَفْظِ الْقَنْطَارِ؛ لِلتَّوَكِيدِ، كَقَوْلِهِمْ: أَلْفٌ مِثْلُ مِثْلَةٍ، وَبَدْرَةٌ مُبَدَّرَةٌ.

قوله: (حُبُّهُ). الضمير راجع إلى اللام في «المزين» لأنها موصولة، أي: الذين زين لهم. قوله: (ما هو إلا شهوات لا غير) من التراكيب التي منعها صاحب «المفتاح»، وقال: لا يصح: ما زيد إلا قائم لا قاعد، ولا: ما يقوم إلا زيد لا عمرو، والسبب أن «لا» العاطفة من شرط منفيها أن لا يكون منفيًا قبلها بغيرها من كلمات النفي<sup>(١)</sup>. وقيل في العذر: ليست «لا» في قوله: «لا غير» للعطف، بل هو لمجرد النفي، وقوله: «لا غير» صفة لـ «شهوات»<sup>(٢)</sup>، أي: ما هو إلا شهوات موصوفة بأنها ليست غير الشهوات، أي: موصوفة بأنها شهوات صرفة. وقلت: هذا العذر إن صحَّ في هذا المقام فكيف يصحَّ في قوله في النساء: «ما أردنا بِتَحَاكُمِنَا إِلَى غَيْرِكَ إِلَّا إِحْسَانًا لَا إِسَاءَةَ»<sup>(٣)</sup>، إذ لا يجوز فيه إلا العطف؛ لأنَّ اسمَ «لا» المفرد لا يكون منصوبًا أبدًا، بل إذا كان مضافًا أو مُشَبَّهًا به، والحقُّ جَوَازُهُ عَلَى تَأْكِيدِ مَا هُوَ مَنْفِيٌّ قَبْلَهَا. قوله: (والقنطار: المال الكثير)، الراغب: القنطرة من المال: مقدار ما فيه عبور الحياة، تشبيهاً بالقنطرة، وذلك غير محدود القدر، وإنَّما هو بحسب الإضافة كالغنى، فربَّ إنسانٍ يستغني بالقليل، وآخر لا يستغني بالكثير، ولَمَّا قُلْنَا: اخْتَلَفُوا فِي حَدِّهِ، فَقِيلَ: أَرْبَعُونَ أَوْ قِيَّةً، وَقَالَ الْحَسَنُ: أَلْفٌ وَمِثْلًا دِينَارٍ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، كَاخْتِلَافِهِمْ فِي حَدِّ الْغِنَى، ﴿وَالْقَنْطَارُ﴾ الْمَجْمُوعَةُ قَنْطَارًا قَنْطَارًا، كَقَوْلِهِمْ: دِرَاهِمُ مِثْلُ رَهْمَةٍ، وَدَنَانِيرُ مِثْلُ مِثْرَةٍ<sup>(٤)</sup>.

(١) «مفتاح العلوم»، ص ١٢٧.

(٢) قوله: «الشهوات» من (ط).

(٣) انظر: (٥: ٤٣).

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٦٧٧. وانظر: «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٤٤٨-٤٥٠).

و﴿الْمُسَوَّمَةِ﴾: المَعْلَمَة، من السومة وهي العلامة؛ أو المَطْهَمَة؛ أو المرعيّة، من أسام الدّابة وسومها. ﴿وَالْأَنْعَمِ﴾: الأزواج الثمانية. ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿مَتَنَعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ﴾ كلامٌ مستأنفٌ، فيه دلالةٌ على بيان ما هو خيرٌ من ذلكم، كما تقول: هل أدلك على رجلٍ عالم؟ عندي رجلٌ صفته كَيْتَ وكَيْتَ، ويجوز أن يتعلّق اللّامُ بـ«خير» واختصّ المتقين؛ لأنهم هم المتفعلون به وترفع ﴿جَنَّاتٌ﴾ على: هو جناتٌ، وتنصّره قراءةٌ من قرأ: (جناتٍ) بالجرّ على البدلِ من «خير».....

قوله: (أو المَطْهَمَة)، الأساس: جَوَادٌ مُطْهَمٌ: تامُّ الحُسن، ورجُلٌ مُطْهَمٌ.

قوله: (هل أدلكم<sup>(١)</sup> على رجلٍ عالم؟ عندي رجلٌ)، قوله: «عندي رجلٌ» مثالٌ لقوله: ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾، فيكون «رجلٌ عالمٌ» نظيرٌ ﴿يَخْتَرُ مِنْ ذَلِكَكُمْ﴾، وذلك يؤهم أن ﴿مِنْ ذَلِكَكُمْ﴾ صفةٌ لـ«خير»، وليس به.

قال أبو البقاء: ﴿مِنْ ذَلِكَكُمْ﴾ في موضع نصبٍ بـ«خير»، أي: بما يَفْضَلُ ذلك، ولا يجوز أن يكونَ صفةً لـ«خير»؛ لأنّ ذلك يوجبُ أن تكونَ الجَنَّةُ وما فيها ممّا رُغِبوا فيه بعضاً لما رُهِدوا فيه من الأموال ونحوها<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وترفع ﴿جَنَّاتٌ﴾ على هُوَ جنات)، وهو نحو قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتُمْ بِبَشَرٍ مِنْ ذَلِكَ أَنْتُمْ﴾ [الحج: ٧٢].

قوله: (وتنصّره قراءةٌ من قرأ «جناتٍ» بالجرّ على البدل)<sup>(٣)</sup>؛ لأنّ جناتٍ حينئذٍ بيانٌ للخير كما أنّ قوله: «هُوَ جناتٌ»: تفسيرٌ له، قال أبو البقاء: هُوَ: صفةٌ لخير، و﴿خَلِيدِينَ﴾: حالٌ مقدّرةٌ من ضميرِ ﴿اتَّقَوْا﴾، والعاملُ الاستقرار، أو من الهاء في ﴿نَحْتَهَا﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) كذا عند الطيبي رحمه الله، وكذا هو في نص «الكشاف» من (ط)، لكن في الأصل الخطي من «الكشاف» وفي النسخ المطبوعة منه: «هل أدلك».

(٢) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٢٤٥).

(٣) ذكرها أبو حيّان الأندلسي في «البحر المحيط» (٢: ٣٩٩) وعزاها ليعقوب.

(٤) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٢٤٥).

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ يثيبُ ويعاقبُ على الاستحقاق، أو بصيرٌ بالذين اتقوا وبأحوالهم؛ فلذلك أعدَّ لهم الجنات.

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ نصبٌ على المدح، أو رفعٌ، ويمجوزُ الجُرْ صفةً للمتقين، أو للعباد. والواو المتوسطة بين الصفات؛ للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها، وقد مرَّ الكلامُ في ذلك. وخصَّ الأسحار، لأنهم كانوا يقدمون قيامَ الليل، .....

قوله: (أو بصيرٌ بالذين اتَّقُوا وبأحوالهم، فلذلك أعدَّ لهم الجنات)، يعني العباد، مُظهرٌ أقيم موضع المضمَر لتلك العلة، ويمكنُ أن يقال: والله بصيرٌ بالعبادِ المتقين وبما يصلحُهم ويُردِّدهم، وأنَّ إشارَةَ الآخرة على الدنيا وزينتها خيرٌ لهم، فلذلك أنبأهم بما هو خيرٌ لهم، والأنسبُ أن يجعلَ قوله: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ الآية وارداً على المدح تربيةً لمعنى وضع المظهر موضع المضمَر، ويعضدُ هذا الوجه ما رويناه عن رسولِ الله ﷺ: «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا حَمَاهُ الدُّنْيَا كَمَا يَظُلُّ أَحَدُكُمْ يَحْمِي سَقِيمَهُ الْمَاءَ»، أخرجه الترمذي<sup>(١)</sup> عن قتادة<sup>(٢)</sup>.

وعن البخاري ومسلم، عن رسولِ الله ﷺ: «إِنْ مَّا أَخَافَ عَلَيْكُمْ بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا» الحديث<sup>(٣)</sup>.

وإنما خصَّ الماء في الحديث الأول بالذكر تشبيهاً لطالب الدنيا بالمُسْتَسْقَى.

قوله: (وقد مرَّ الكلامُ في هذا<sup>(٤)</sup>) أي: في أوَّل البقرة عند قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) سنن الترمذي (٢٠٣٦) وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤: ٢٠٧) وصحَّحه ابن حبان (٦٦٩)، وفيه تمامُ تحريجه.

(٢) يعني ابن النعمان.

(٣) أخرجه البخاري (١٤٦٥) ومسلم (٢٤٧٠).

(٤) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «في ذلك».

(٥) انظر: (٢: ٩٧ - ١٠٠).

فيحسُنْ طلبُ الحاجةِ بعده ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]. وعن الحسن: كانوا يصلون في أول الليل حتى إذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار، هذا نهارهم وهذا ليلاً.

[﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ \* إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَأَسْلَمُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ \* ١٨ - ١٩] شُبِّهَتْ دلالته على وحدانيته بأفعاله الخاصة التي لا يقدر عليها غيره، وبما أوحى من آياته الناطقة بالتوحيد، كسورة الإخلاص، وآية الكرسي وغيرهما - بشهادة الشاهد في البيان والكشف، وكذلك إقرار الملائكة وأولي العلم بذلك واحتجاجهم عليه. ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾: مقبلاً للعدل فيما يقسم من الأرزاق والآجال، ويشب ويعاقب، وما يأمر به عباده من إنصاف بعضهم لبعض،.....

قوله: ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، وعن ابن عباس: هذه الكلم لا تقبل ولا تصعد إلى السماء فتكتب حيث تكتب الأعمال المقبولة إلا إذا اقترنت بها العمل الصالح، والكلم الطيب: كل ذكر من تهليل وتكبير وتسييح وقراءة قرآن واستغفار<sup>(١)</sup>، وهاتنا العمل الصالح الذي يرفع الاستغفار بالأسحار هو: قيام الليل.

قوله: ﴿شُبِّهَتْ دلالته على وحدانيته بأفعاله الخاصة﴾، الباء في «أفعاله» كالباء في «كتبت بالقلم»، والباء في «بشهادة» متعلقة بـ «شُبِّهَتْ».

قوله: (وكذلك إقرار الملائكة) أي: وكذلك شبه إقرار الملائكة وأولي العلم بالتوحيد واحتجاج الملائكة وأولي العلم على التوحيد بشهادة الشاهد في البيان، فالباء في «بذلك»: متعلق بالإقرار، لا بـ «شُبِّهَتْ»، كما ظن، لدلالة تعلق الجار والمجرور، أعني: «عليه»، بقوله:

(١) ذكره الطبري في «التفسير» (١٠: ٣٩٩) والبيهقي في «معالم التنزيل» (٦: ٤١٥).

والعمل على السَّوِيَّة فيما بينهم، وانتصابه على أنه حالٌ مؤكِّدة منه كقوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [البقرة: ٩١]. فإن قلت: لمَ جازَ إفراده بنصبِ الحالِ دونَ المعطوفينَ عليه؟ ولو قلت: جاءني زيدٌ وعمرو ركبًا لم يَجْز. قلت: إنما جازَ هذا؛ لعدمِ الإلباس، كما جازَ في قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ [الأنبياء: ٧٢].....

«واحتجاجهم»، وأن الضميرَ واسمَ الإشارة راجعانِ إلى شيءٍ واحدٍ وهو التوحيد، وعطفَ قوله: «بما أوحى» على «أفعاله» ليؤدِّنَ بأنَّ الشهادةَ من الله إما فعليٌّ أو قوليٌّ، وأتى بقوله: «وكذلك إقرارُ الملائكةِ» على التفرُّيع<sup>(١)</sup> والتشبيه، ليعلمَ الفصلَ بينَ الشهادتين، والفرقَ بينَ الدَّلالتين، فإنَّ شهادةَ الله: نصبُ الأدلَّة وإنزالُ الوحي، وشهادةُ الملائكةِ وأولي العلم: الإقرارُ بالتوحيد والاحتجاجُ عليه، ولهذا فصلَ اللهُ تعالى شهادةَ الملائكةِ وأولي العلم من شهادتهِ بالمفعولِ وهو قوله: ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، فالمُشَبَّه: دلالةُ الله على التوحيد بالفعل والقول، وإقرارُ الملائكةِ وأولي العلم واحتجاجهم، والمُشَبَّه به: شهادةُ الشاهد، ووجهُ الشَبه: البيانُ والكشف؛ لأنَّه شاملٌ للمعاني، وهو أيضاً عقليٌّ، فالاستعارةُ مُصرَّحةٌ بتبعيَّة<sup>(٢)</sup> لأنَّ الطَّرْفَ المذكورَ هو المُشَبَّه به، وهو فعل.

قوله: (والعمل على السَّوِيَّة فيما بينهم) أي: في مُعاملاتهم من التعاضُل في الأخذ والعطاءِ والوزنِ والكَيْل، قال اللهُ تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥].

قوله: (حالٌ مؤكِّدة منه) أي: من فاعلٍ ﴿شَهِدَ﴾ لقوله فيما بعد: قد جعلته حالاً من فاعلٍ ﴿شَهِدَ﴾.

(١) التفرُّيع: من الاستطراد وهو أن يثبت حكم لشيءٍ بينه وبين أمرٍ آخر نسبةً وتعلُّقاً بعد أن يثبت ذلك الحكم لمنسوب آخر لذلك الأمر. انظر: «علوم البلاغة» ص ٤٠٧، و«معجم المصطلحات البلاغية»، ص ٤٩٢-٤٩٣.

(٢) الاستعارةُ المُصرَّحةُ التبعيَّة هي: أن يكون اللفظ المستعار فعلاً أو اسم فعل أو اسماً مشتقاً أو اسماً مبهماً أو حرفاً نحو: نامت همومي عني. انظر: «جواهر البلاغة»، ص ٣١٠.

أَنْ اِنْتَصَبَ ﴿نَافِلَةٌ﴾ حَالًا عَنْ يَعْقُوبَ. وَلَوْ قُلْتُ: جَاءَنِي زَيْدٌ وَهَنْدٌ رَاكِبًا جَازٌ؛ لَتَمَيَّزَهُ بِالذِّكْرَةِ، أَوْ عَلَى الْمَدْحِ. فَإِنْ قُلْتُ: أَلَيْسَ مِنْ حَقِّ الْمُنْتَصِبِ عَلَى الْمَدْحِ أَنْ يَكُونَ مَعْرِفَةً كَقَوْلِكَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الْحَمِيدِ، «إِنَّا - مَعْشَرُ الْأَنْبِيَاءِ - لَا نُورُثُ».

إِنَّا - بَنِي مَهْشَلٍ - لَا نَدْعِي لِأَبٍ

قُلْتُ: قَدْ جَاءَ نَكْرَةً كَمَا جَاءَ مَعْرِفَةً، وَأَنْشَدَ سَيُوبِيهَ فِيهَا جَاءَ مِنْهُ نَكْرَةً قَوْلَ الْهَلْزَلِيِّ:

وَيَأْوِي إِلَى نِسْوَةٍ عَطَلٍ      وَشُعْتًا مَرَاضِيَعَ مِثْلَ السَّعَالِي

قَوْلُهُ: (أَنْ اِنْتَصَبَ ﴿نَافِلَةٌ﴾ هُوَ فَاعِلٌ لِـ «جَازَ».

قَوْلُهُ: (إِنَّا مَعْشَرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورُثُ) <sup>(١)</sup>، وَالرَّوَايَةُ عَنِ الْأَثَمَةِ: «لَا نُورُثُ، مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةً» <sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (إِنَّا بَنِي مَهْشَلٍ لَا نَدْعِي لِأَبٍ) تَمَامُهُ:

عَنْهُ وَلَا هُوَ بِالْأَبْنَاءِ يَشِيرِينَا <sup>(٣)</sup>

الْمَعْنَى: إِنَّا، أَعْنِي بَنِي مَهْشَلٍ، نَدْعِي: مِنَ الدَّعْوَةِ، وَعَنْهُ: يَتَعَلَّقُ بِهِ، يُقَالُ: ادَّعَى فُلَانٌ فِي بَنِي هَاشِمٍ: إِذَا اِنْتَسَبَ إِلَيْهِمْ، وَادَّعَى عَنْهُمْ: إِذَا عَدَلَ بِنِسْبَتِهِ عَنْهُمْ، كَمَا يُقَالُ: رَغِبَ فِيهِ وَعَنْهُ، وَقَوْلُهُ: «لِأَبٍ» أَي: لِأَجْلِ أَبٍ، شَرِيئُهُ يُجِيءُ بِمَعْنَى بَعْتِهِ، أَي: إِنَّا لَا نَرُغِبُ عَنْ أَبِينَا فَنَتَسَبُّ إِلَى غَيْرِهِ، وَهُوَ لَا يَرُغِبُ عَنَّا فَيَتَبَنَّى غَيْرَنَا وَيَبْعِنَا بِهِ، فَقَدْ رَضِيَ كُلُّ مَنْأٍ بِصَاحِبِهِ.

قَوْلُهُ: (وَيَأْوِي إِلَى نِسْوَةٍ) <sup>(٤)</sup> الضَّمِيرُ فِي «يَأْوِي»: لِلصَّائِدِ، وَعَطَلٌ: جَمْعُ عَاطِلٍ،

(١) أَخْرَجَهُ هَذَا اللَّفْظَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (٩٩٧٣)، وَالنَّسَائِيُّ فِي «الْسِّنَنِ الْكَبْرِيِّ» (٦٣٠٩) بِإِسْنَادٍ صَحِّحِهِ الْعَلَّامَةُ أَحْمَدُ مُحَمَّدُ شَاكِرٌ فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى «الْمُسْنَدِ» (١٩: ٩٢).

(٢) وَهِيَ مَخْرُجَةٌ فِي «الصَّحِيحَيْنِ» وَغَيْرِهِمَا. انْظُرْ: «صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ» (٦٧٢٧) وَصَحِيحُ مُسْلِمٍ (١٧٥٩) وَغَيْرُهُمَا.

(٣) الْبَيْتُ مَنْسُوبٌ لِبِشَامَةَ بْنِ حَزَنٍ النَّهْشَلِيِّ وَهُوَ فِي «الْكَامِلِ» لِلْمَبْرَدِ (١: ١١١) وَ«شَرْحُ شَذُورِ الذَّهَبِ» لِابْنِ هِشَامٍ، ص ٢١٨، وَ«شَرْحُ دِيْوَانِ الْحَمَاسَةِ» لِلْمَرْزُوقِيِّ (١: ١٠٢).

(٤) الْبَيْتُ لِأُمَيَّةَ بْنِ أَبِي عَائِذٍ الْهَلْزَلِيِّ وَهُوَ هَكَذَا:

فإن قلت: هل يجوز أن يكونَ صفةً للمنفى، كأنه قيل: لا إله قائماً بالقسط إلا هو؟ قلت: لا يبعد، فقد رأيناهم يتسعون في الفصل بين الصفة والموصوف. فإن قلت: قد جعلته حالاً من فاعل ﴿شَهِدَ﴾ فهل يصح أن ينتصب حالاً عن ﴿هُوَ﴾ في ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؟ قلت: نعم؛ لأنها حالٌ مؤكدة، والحال المؤكدة لا تستدعي أن يكونَ في الجملة التي هي زيادةٌ في فائدتها عاملٌ فيها، كقولك: أنا عبدُ الله شجاعاً، .....

أي: (١): لا حِلِّيَ عليهنَّ، شُعْثًا: جمعُ شَعْثَاءَ، وهي التي لا تُسْرَحُ شعرها ولا تَغْسَلُهُ، ومَراضيع: يُحْتَمَلُ أن يكونَ جمعُ «مِرْضَاعٍ»: وهي كثيرةُ الإرضاع، وأن يكونَ جمعُ «مِرْضَعٍ»، والسَّعَالِي: جمعُ سَعْلَةٍ، وهي أخْبَثُ الغيلان، ونَصَبُ «شُعْثًا» على التَرْحُمِ بفعلٍ مضمر، أو على الذَّمِّ، وأتى بالواو ليدلَّ على كمالِ ذمِّها وسوءِ حالِها، كأنه قيل: ويأوي إلى نسوةٍ عَطَلٍ وأذَمَّ شُعْثًا، وفي تخصيصِ مَراضيعَ تَمِيمٌ للذَّمِّ، ومن ثم قيل: فلانةٌ تأكلُ من ثدييها (٢).

قوله: (والحالُ المؤكدة لا تستدعي) أي: الحالُ المؤكدة لا توجبُ أن يكونَ عاملُها مستقرّاً في الجملة التي الحالُ زيادةٌ في فائدتها، بل إن كان في الجملة عاملٌ جاز، كقوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾، وإن لم يكن فيها عاملٌ، كقولك: أنا عبدُ الله شجاعاً أيضاً: جاز، وظهرَ من هذا أنَّ الحالَ المؤكدة ليسَ بِلِازِمٍ أن يكونَ مجيئُها على إثرِ جملةٍ عقدها من اسمين لا عملَ لهما فيها كما في «المفصل» (٣)؛ لأنَّ ذلك شرط، فحذِفَ عاملُها على سبيلِ الوجوب.

= ويأوي إلى نسوةٍ عَطَلٍ وشُعْثًا مراضيع مثل السعالي

وهو في شرح ديوان الهذليين للسكري (٢: ٥٠٧) وروايته فيه:

له نسوةٌ عاطلات الصدو ر عوجٌ مراضيعٌ مثل السعالي

و«شرح المفصل» لابن يعيش (٢: ١٨)، و«خزانة الأدب» للبغدادى (١: ٤١٧).

(١) قوله: «أي» سقط من (ي) و(د).

(٢) انظر: «جهرة الأمثال» (٢: ١١) وفيه: «تجوعُ الحرَّة ولا تأكلُ من ثديها»، و«المستقصى» (٢: ٢٠)

وفيه: «ثدييها»، قال الزمخشري: يضرب في الاحتراس من مدنسات المكاسب.

(٣) ص ٦٣.

وكذلك لو قلت: لا رجل إلا عبد الله شجاعاً، وهو أوجه من انتصابه عن فاعل ﴿شَهِدَ﴾ وكذلك انتصابه على المدح. فإن قلت: هل دخل قيامه بالقسط في حكم شهادة الله والملائكة وأولي العلم كما دخلت الوجدانية؟ قلت: نعم إذا جعلته حالاً من «هو»، أو نصباً على المدح منه، أو صفةً للمنفى، كأنه قيل: شهد الله والملائكة وأولوا العلم أنه لا إله إلا هو، وأنه قائمٌ بالقسط. وقرأ عبد الله: (القائم بالقسط) على أنه بدلٌ من ﴿هُوَ﴾، أو خبرٌ مبتدأٌ محذوف. وقرأ أبو حنيفة: (قَيِّماً بالقسط) ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾: صفتان مقررتان لهما وَصَفَ به ذاته من الوجدانية والعدل، يعني: أنه العزيز الذي لا يُغَالِيهِ إلهٌ آخر، الحكيم الذي لا يَعْدِلُ عن العدل في أفعاله. فإن قلت: ما المراد بأولي العلم الذين عَظَّمَهُم هذا التعظيم؛ حيث جَمَعَهُم معه وَمَعَ الملائكة في الشهادة على وَحْدَانِيَّتِهِ وَعَدْلِهِ؟ قلت: هم الذين يُثَبِّتُونَ وَحْدَانِيَّتَهُ وَعَدْلَهُ بِالْحُجَجِ السَّاطِعَةِ، والبراهين القاطعة، وهم علماء العدل والتوحيد.....

قال أبو البقاء: ﴿قَائِماً﴾ حالٌ من ﴿هُوَ﴾، والعامل فيه معنى الجملة، أي: يُفَرِّدُ قائماً، وقيل: هو: حالٌ من اسم الله أي: شهد لنفسه بالوجدانية، وهي حالٌ مؤكدةٌ على الوجهين<sup>(١)</sup>. قوله: (وهو أوجه) أي: جَعَلَ ﴿قَائِماً﴾ حالاً من ﴿هُوَ﴾ أوجه، قال صاحب «التقريب»: وهو أوجه، أي: من انتصابِ ﴿قَائِماً﴾ عن فاعلِ ﴿شَهِدَ﴾ ومن انتصابه على المدح عنه للقرب، ولكون القيام بالقسط مشهوداً عليه كالنوحيد، وللاستغناء عن عُدْرٍ تنكير المدح، وإنما يكون مشهوداً عليه إذا جُعِلَ حالاً من ﴿هُوَ﴾ أو نصباً على المدح أو صفةً للمنفى، كأنه قيل: شهدوا أنه لا إله إلا هو وأنه قائمٌ بالقسط<sup>(٢)</sup>، وظاهر كلام المصنّف أن انتصابه على المدح أوجه من أن يكون حالاً من فاعلِ ﴿شَهِدَ﴾ لدخوله في حكم أنه من شهادة الله والملائكة وأولي العلم.

(١) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٢٤٧).

(٢) انظر: «تقريب التفسير» (٤١/ب).



وَقُرِئَ: ﴿أَتَدْعُو﴾ بالفتح، و﴿إِنَّ الدِّينَ﴾ بالكسرِ على أَنْ الفعل واقعٌ على ﴿أَتَدْعُو﴾ بمعنى: شَهِدَ اللهُ على أنه، أو: بأنه، وقوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ جملةٌ مُستأنفةٌ مؤكدةٌ للجملة الأولى. فَإِنْ قُلْتُ: ما فائدةُ هذا التوكيد؟ قُلْتُ: فائدتها: أَنْ قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ توحيدٌ، وقوله: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ تعديلٌ، فإذا أَرَدَفَهُ قوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ فقد أَذَنَ أَنَّ الإسلامَ هو العدلُ والتوحيد، وهو الدِّينُ عند الله، وما عداهُ فليسَ عنده في شيءٍ من الدِّين. ....

قوله: (و﴿إِنَّ الدِّينَ﴾ بالكسرِ) أي: قُرِئَ بالكسرِ، قرأها الجماعةُ إِلَّا الكسائي فإنه قرأها بالفتح<sup>(١)</sup>، قَالَ القاضي: مَنْ فَتَحَ جَعَلَهُ بَدَلًا مِنْ ﴿أَتَدْعُو﴾: بَدَلَ الْكُلِّ إِنْ فُسِّرَ الْإِسْلَامُ بِالْإِيْمَانِ، وَبَدَلَ الْإِسْتِمَالِ إِنْ فُسِّرَ بِالشَّرِيعَةِ، وَمَنْ كَسَرَ (إنه) وَفَتَحَ «أَنْ» أَوْقَعَ الْفِعْلَ عَلَى الثَّانِي وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضًا، أَوْ أَجْرَى ﴿شَهِدَ﴾ مَجْرَى «قَالَ» تَارَةً، وَمَجْرَى «عَلِمَ» أُخْرَى، لِتَضْمِينِهِ مَعْنَاهُمَا<sup>(٢)</sup>.

قوله: (جملةٌ مُستأنفةٌ مؤكدةٌ للجملة الأولى) أي: مُذْيِلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ، على أسلوبِ قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعَ مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥]، وَإِنَّمَا كَانَتْ مُذْيِلَةً لِأَنَّ الشَّهَادَةَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَبِالْعَدْلِ وَالْعِزَّةِ وَالْحِكْمَةِ هِيَ أَسُّ الدِّينِ وَقَاعِدَةُ الْإِيْمَانِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ الدِّينَ أَعَمُّ مِنَ الْإِعْتِقَادِ الَّذِي هُوَ التَّصَدِيقُ، ثُمَّ إِنَّ التَّنْذِيلَ صُدِّرَ بِ﴿إِنَّ﴾ وَخُصِّصَ بِقَوْلِهِ: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وَهُوَ كُنَايَةٌ عَنْ رِفْعَةِ الْمَنْزِلَةِ، ثُمَّ التَّعْرِيفُ فِي الْخَبَرِ، الَّذِي هُوَ ﴿الْإِسْلَامُ﴾، جَاءَ لِقْصَرِ الْمُسْنَدِ عَلَى الْمُسْنَدِ إِلَيْهِ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: ظَرْفٌ، وَالْعَامِلُ فِيهِ ﴿الدِّينَ﴾ وَلَيْسَ بِحَالٍ؛ لِأَنَّ «إِنَّ» لَا تَعْمَلُ فِي الْحَالِ<sup>(٣)</sup>.

قوله: (فقد أَذَنَ أَنَّ الإسلامَ هو العدلُ والتوحيد، وهو الدِّينُ عند الله، وما عداهُ فليسَ عنده في شيءٍ من الدِّين) يريدُ أَنْ قوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ يَدُلُّ عَلَى إِبْثَاتِ التَّوْحِيدِ،

(١) انظر: «التيسير»، ص ٨٧، و«الكشف» لمكي (١: ٣٣٨).

(٢) «معالم التنزيل» (١: ١٥٣).

(٣) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٢٤٨).

وقوله: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ على العدل، وأن قوله: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ صِفَتَانِ مَقَرَّرَتَانِ لهما، وأن قوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ جُمْلَةٌ مُؤَكِّدَةٌ لِمَا سَبَقَ، ومعناها معناه، فَلَزِمَ على هذا أن يكون الدِّينُ عند الله دينٌ مَنْ يَقُولُ بِالْعَدْلِ والتوحيد، ويلزِمُ مِنَ الْمَفْهُومِ أَنَّ دِينَ مُحَالِفِيهِمْ لَا يَكُونُ مِنَ الدِّينِ فِي شَيْءٍ.

وقلتُ: إِنَّمَا نَشَأَتْ هَذِهِ الْجَسَارَةُ مِنْ تَأْوِيلِهِ قَوْلُهُ: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ بِمَا اشْتَهَاهُ، فَإِنَّهُ فَسَّرَ الْعَزِيزَ بِقَوْلِهِ: «الَّذِي لَا يُغَالِيهِ إِلَهٌ آخَرُ» لِيَدُلَّ عَلَى التَّوْحِيدِ، وَحَمَلَ الْحَكِيمَ عَلَى: «الَّذِي لَا يَعْدِلُ عَنِ الْعَدْلِ فِي أَفْعَالِهِ» لِيَدُلَّ عَلَى الْعَدْلِ، فَتَكُونَانِ صِفَتَيْنِ مَقَرَّرَتَيْنِ لِمَا سَبَقَ، فَهَلَّا حَمَلَهُمَا عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ اللَّغَةُ وَالْمَقَامُ لِنَظَرٍ: هَلْ يَكُونُ دِينُ الْإِسْلَامِ سِوَى مَذْهَبِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ؟ وَذَلِكَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ التَّوْحِيدَ وَالتَّعْدِيلَ، وَأَرَدَفَهُمَا عَلَى وَجْهِ التَّكْمِيلِ وَالتَّوَكِيدِ مَعْنَى الْعِزَّةِ وَالْحِكْمَةِ، لِيَدُلَّ قَوْلُهُ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ عَلَى التَّوْحِيدِ الصَّرْفِ، وَ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يُجْرِي الْأُمُورَ كُلَّهَا عَلَى الْإِسْتِقَامَةِ وَالسَّادِدِ، وَقَوْلُهُ: ﴿الْعَزِيزُ﴾ عَلَى أَنَّهُ هُوَ الْقَوِيُّ الْقَادِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، الْغَالِبُ الَّذِي لَا يَغْلِبُهُ شَيْءٌ، فَيُفِيدُ مَعْنَى أَنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ فَلَا يَتَصَرَّفُ فِي مُلْكِهِ أَحَدٌ، وَقَوْلُهُ: ﴿الْحَكِيمُ﴾ عَلَى أَنَّهُ هُوَ الْمُحْكِمُ لَخَلْقِ الْعَالَمِ، الْعَالِمُ بِلُطْفِهِ غَوَامِضَ الْعِلْمِ الَّتِي تَخْفَى عَلَى الْغَيْرِ فَلَا يَقِفُ عَلَى أَسْرَارِ حِكْمَتِهِ أَحَدٌ، جَاءَ <sup>(١)</sup> بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ - كَمَا قَالَ <sup>(٢)</sup> - مُؤَكِّدًا لِمَا سَبَقَ لِيُؤْذَنَ أَنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ حَقِيقَةً، وَالْأَسْلُوبُ وَاللَّغَةُ يُسَاعِدَانِ هَذَا التَّقْرِيرَ.

أَمَّا الْأَسْلُوبُ فَإِنَّهُ كَرَّرَ قَوْلَهُ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لِيُنَاطَ بِهِ مَا لَمْ يُنْطَ بِهِ أَوَّلًا، وَهُوَ مَعْنَى ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، فَلَوْ حَمَلَ الْوَصْفَانِ عَلَى مَا يَدُلُّ عَلَى الزِّيَادَةِ مَعَ التَّأَكِيدِ، مِنْ غَيْرِ تَعَسُّفٍ وَتَأْوِيلٍ بَعِيدٍ، كَانَ أَوْلَى مِمَّا حُمِلَ عَلَى مَجَرَّدِ التَّأَكِيدِ عَلَى أَنَّ الْمَقَامَ مَعَ الْأَوَّلِ كَمَا سَبَقَ.

(١) جواب «لما».

(٢) أي: الزمخشري.

وأما اللغة فقد ذكر الأزهرِيُّ في «شرح أسماء الله الحسنى» أن العزيز هو: الممتنع الذي لا يغلبه شيء، من: عزَّ يعزُّ، بكسر العين: إذا غلب، والفاعل<sup>(١)</sup>: عازٌّ وعزيز، قال الله تعالى: ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخُطَابِ﴾ [ص: ٢٣] أي: غلبني، فهو عامٌّ في معنى الغلبة، وتخصيصه بأن لا يغالبه إله آخر لا دليل عليه، والحكيم: المحكم لخلق الأشياء، كما قالوا: عذاب أليم، أي: مؤلم، والحكيم أيضاً: من كان عالماً بغوامض العلم مستنبطاً للطائف المعاني.

وذكر المصنّف في آخر المائدة: «العزيز: القويُّ القادر على الثواب والعقاب، والحكيم: الذي لا يثيب ولا يعاقب إلا عن حكمة وصواب»<sup>(٢)</sup>.

وقال الإمام: وقد خاض صاحب «الكشاف» هاهنا في التعصّب للاعتزال، وزعم أن الآية دالة على أن الإسلام هو العدل والتوحيد، وعلى أن من أجاز الرؤية أو ذهب إلى الجبر<sup>(٣)</sup>، لم يكن على دين الله الذي هو الإسلام، والعجب أن أكابر المعتزلة وعظماءهم أفنوا أعمارهم في طلب الدليل على أنه لو كان مزيئاً لكان جسماً، فما وجدوا فيه سوى الرجوع إلى الشاهد من غير جامع عقلي وقاطع<sup>(٤)</sup>، وأما حديث الجبر فالحوض فيه منه<sup>(٥)</sup> خوض فيما لا يعنيه؛ لأنه لما اعترف بأن الله تعالى عالم بجميع الجزئيات، واعترف بأن العبد لا يمكنه أن يقلب علم الله تعالى جهلاً فقد اعترف بهذا الجبر، فمن أين هو والخوض في هذه المباحث! ثم قال: معنى كونه ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾: قائماً بالعدل، كما يقال: فلان قائمٌ بالتدبير، أي: يجريه على الاستقامة، فالعدل منه ما يتصل بباب الدنيا، ومنه ما هو متصل بباب الدين، أما المتصل بباب الدنيا فانظر أولاً في كيفية خلقه الإنسان وأعضائه حتى

(١) أي: اسم الفاعل أو ما في معناه كالصفة المشبهة به.

(٢) انظر: (٥: ٥٤٦).

(٣) يقصد المعتزلة بالجبر إثبات خلق الله لأفعال عباده.

(٤) «نقلي» والذي في الرازي: «من غير جامع عقلي قاطع».

(٥) قوله: «منه» ساقط من (ط).

وفيه أن مَنْ ذَهَبَ إِلَى تَشْبِيهِ أَوْ مَا يُؤَدِّي إِلَيْهِ؛ كإجازة الرؤية، أو ذَهَبَ إِلَى الْجَبَرِ الَّذِي هُوَ مَحْضُ الْجَوْرِ؛ لَمْ يَكُنْ عَلَى دِينِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ، وَهَذَا يَبَيِّنُ حَيْثُ كَمَا تَرَى! وَقُرْنَا مَفْتُوحَيْنِ، عَلَى أَنَّ الثَّانِيَّ بَدَلٌ مِنَ الْأَوَّلِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: شَهِدَ اللَّهُ أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ، وَالْبَدَلُ هُوَ الْمُبْدَلُ مِنْهُ فِي الْمَعْنَى؛ فَكَانَ بَيَانًا صَرِيحًا لِأَنَّ دِينَ اللَّهِ هُوَ التَّوْحِيدُ وَالْعَدْلُ. وَقُرِئَ الْأَوَّلُ بِالْكَسْرِ وَالثَّانِي بِالْفَتْحِ، عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ وَقَعَ عَلَى (إِنَّ)، وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ مُؤَكَّدٌ، وَهَذَا - أَيْضًا - شَاهِدٌ عَلَى أَنَّ دِينَ الْإِسْلَامِ هُوَ الْعَدْلُ وَالتَّوْحِيدُ، فَتَرَى الْقِرَاءَاتِ كُلَّهَا مُتَعَاضِدَةً عَلَى ذَلِكَ. وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ: (أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ)، وَقَرَأَ أَبِي: (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ لِلْإِسْلَامِ)، وَهِيَ مُقَوِّيةٌ لِقِرَاءَةِ مَنْ فَتَحَ الْأَوَّلِيَّ وَكَسَرَ الثَّانِيَةَ. وَقُرِئَ: (شُهِدَاءُ لِلَّهِ) بِالنَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنَ الْمَذْكُورِينَ قَبْلَهُ، وَبِالرَّفْعِ عَلَى: هُمْ شُهِدَاءُ لِلَّهِ. فَإِنْ قُلْتَ: فَعَلَامَ عُطِفَ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ ﴿وَالْمَلَكُوتُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾؟ قُلْتُ: عَلَى الضَّمِيرِ فِي (شُهِدَاءِ)، وَجَازَ لَوْ قَوَّعَ الْفَاصِلُ بَيْنَهُمَا. فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ كُرِّرَ قَوْلُهُ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؟ قُلْتُ: ذَكَرَهُ أَوَّلًا لِلدَّلَالَةِ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ، وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا تِلْكَ الذَّاتُ الْمُمَيَّزَةُ، ثُمَّ ذَكَرَهُ ثَانِيًا بَعْدَمَا قَرَنَ بِإِثْبَاتِ الْوَحْدَانِيَّةِ إِثْبَاتَ الْعَدْلِ؛ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِالْأَمْرَيْنِ، .....

تَرَى عَدْلَ اللَّهِ فِيهَا، ثُمَّ انْظُرْ إِلَى اخْتِلَافِ أَحْوَالِ الْخَلْقِ فِي الْحُسْنِ وَالْقُبْحِ، وَالْغِنَى وَالْفَقْرَ، وَالصَّحَّةَ وَالسَّقَمَ، وَطَوِيلَ الْعُمُرِ وَقَصْرَهُ، واقْطَعْ بِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ عَدْلٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى.

وَأَمَّا مَا يَتَّصِلُ بِالذِّينِ فَانْظُرْ إِلَى اخْتِلَافِ الْخَلْقِ فِي الْعِلْمِ وَالْجَهْلِ، وَالْفِطَانَةِ وَالْبَلَادَةِ، وَالْهَدَايَةِ وَالْغَوَايَةِ، واقْطَعْ بِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ عَدْلٌ وَقِسْطٌ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: «شُهِدَاءُ لِلَّهِ»، بِالنَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنَ الْمَذْكُورِينَ) أَي: مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾، فَعَلَى هَذَا: ﴿وَالْمَلَكُوتُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ مُبْتَدَأٌ، وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ، أَي: هُمَا كَذَلِكَ، وَاعْتَرَضَ بَيْنَ الْحَالِ وَصَاحِبِهَا<sup>(٢)</sup>. وَعَلَى قِرَاءَةِ الرَّفْعِ مَخْتَصَانِ بِالشَّهَادَةِ لَا غَيْرَ، وَهَذَا أَقْرَبُ، لِأَنَّ أَغْلَبَ تِلْكَ الصِّفَاتِ، بَلِ الْكُلُّ مَخْتَصَّةٌ بِالْإِنْسَانِ.

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٧: ٢٠٦-٢٠٧).

(٢) وهذه القراءة نسبها النحاس في «معاني القرآن» (١: ٣٧١) إلى أبي المهلب؛ عم محارب بن دثار.

كَأَنَّهُ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا هَذَا الْمَوْصُوفُ بِالصِّفَتَيْنِ؛ وَلِذَلِكَ قَرَنَ بِهِ قَوْلَهُ: ﴿الْمَرْيُومُ الْحَكِيمُ﴾؛ لَتَضَمُّنُهُمَا مَعْنَى الْوَحْدَانِيَّةِ وَالْعَدْلِ. ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾: أَهْلُ الْكِتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَاخْتِلَافُهُمْ: أَنَّهُمْ تَرَكُوا الْإِسْلَامَ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ وَالْعَدْلُ، ﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ أَنَّهُ الْحَقُّ الَّذِي لَا مَحِيدَ عَنْهُ، فَتَلَكَّتِ النَّصَارَى، وَقَالَتِ الْيَهُودُ: عَزِيزُ ابْنُ اللَّهِ، وَقَالُوا: كُنَّا أَحَقَّ بِأَنْ تَكُونَ النَّبُوءَةُ فِينَا مِنْ قُرَيْشٍ، لِأَنَّهُمْ أُمِّيُونَ، وَنَحْنُ أَهْلُ الْكِتَابِ! وَهَذَا تَجْوِيرٌ لِلَّهِ. ﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ أَي: مَا كَانَ ذَلِكَ الْاِخْتِلَافُ، وَتَظَاهَرُ هَؤُلَاءِ بِمَذْهَبٍ وَهَؤُلَاءِ بِمَذْهَبٍ إِلَّا حَسَدًا بَيْنَهُمْ، وَطَلَبًا مِنْهُمْ لِلرِّيَاسَةِ وَحُظُوظِ الدُّنْيَا، وَاسْتِبَاعَ كُلِّ فَرِيقٍ نَاسًا يَطُؤُونَ أَعْقَابَهُمْ، .....

قَوْلُهُ: (كَأَنَّهُ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا هَذَا الْمَوْصُوفُ بِالصِّفَتَيْنِ)، يَعْنِي: أَثْبَتَ التَّوْحِيدَ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ<sup>(١)</sup> لَهُ أَوَّلًا بِدَلَالَةِ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾، وَقَرَنَ بِهِ صِفَةَ الْعَدْلِ لَا عَلَى الْاِخْتِصَاصِ، ثُمَّ كَرَّرَ كَلِمَةَ التَّوْحِيدِ لَتَدُلَّ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِالصِّفَتَيْنِ؛ لِأَنَّ الضَّمِيرَ الْمَرْفُوعَ فِيهَا رَاجِعٌ إِلَى ذَلِكَ الْمَوْصُوفِ بِالصِّفَتَيْنِ، فَيَحْصُلُ مِنْ رَجُوعِ الضَّمِيرِ تَخْصِصُ الْعَدْلِ أَيْضًا، انْظُرْ إِلَى هَذَا التَّعْسُفِ، وَالْعُدُولِ عَنِ الصَّرَاطِ السَّوِيِّ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (فَتَلَكَّتِ النَّصَارَى، وَقَالَتِ الْيَهُودُ: عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ) بَيَانٌ لَتَرَكِبَهُمُ التَّوْحِيدَ، وَ«قَالُوا: كُنَّا أَحَقَّ...» إِلَى آخِرِهِ: بَيَانٌ لَتَرَكِبَهُمُ الْعَدْلَ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَهَذَا تَجْوِيرٌ لِلَّهِ»، وَالْمَجْمُوعُ بَيَانُ قَوْلِهِ: «تَرَكُوا الْإِسْلَامَ وَهُوَ التَّوْحِيدُ وَالْعَدْلُ»، وَفِيهِ لَفٌّ وَنَشْرٌ.

قَوْلُهُ: (يَطُؤُونَ أَعْقَابَهُمْ)، الْأَسَاسُ: فَلَانٌ مُوْطَأً الْعَقَبَ: كَثِيرُ الْأَتْبَاعِ، وَوَشَى رَجُلٌ بَعْمَارِ ابْنَ يَاسِرٍ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ كَذِبًا<sup>(٣)</sup> فَاجْعَلْهُ مُوْطَأً الْعَقَبِ<sup>(٤)</sup>.

(١) فِي (ط): «التَّخْصِصُ».

(٢) وَذَلِكَ أَنَّ الزَّخْمَشَرِيَّ حَمَلَ الْقُرْآنَ - كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى - عَلَى مَعْنَى حَدَثِ اصْطِلَاحِي لِأَهْلِ الْاِعْتِرَالِ فِي كَلِمَتِي التَّوْحِيدِ وَالْعَدْلِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا مُخَالَفٌ لِعَقِيدَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ. غَفَرَ اللَّهُ لَنَا وَلَهُ.

(٣) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيَّةِ، وَفِي «مَصْنَفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ»: «كَاذِبًا»، وَهُوَ أَقْرَبُ.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ شَيْبَةَ فِي «الْمَصْنَفِ» (٨: ٤٥٥) بِرَقْمِ (٢٦٣٣٢) دُونَ ذِكْرِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

لا شُبْهَةً فِي الْإِسْلَامِ. وَقِيلَ: هُوَ اخْتِلَافُهُمْ فِي نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ حَيْثُ آمَنَ بِهِ بَعْضٌ وَكَفَرَ بِهِ بَعْضٌ. وَقِيلَ: هُوَ اخْتِلَافُهُمْ فِي الْإِيَّانِ بِالْأَنْبِيَاءِ، فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِمُوسَى، وَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِعِيسَى. وَقِيلَ: هُمُ الْيَهُودُ، وَاخْتِلَافُهُمْ: أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ احْتَضَرَ اسْتَوْدَعَ التَّوْرَةَ سَبْعِينَ حَبْرًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَجَعَلَهُمْ أُمَمًا عَلَيْهَا، وَاسْتَخْلَفَ يُوشَعَ، فَلَمَّا مَضَى قَرْنٌ بَعْدَ قَرْنٍ اخْتَلَفَ أَبْنَاءُ السَّبْعِينَ بَعْدَ مَا جَاءَهُمْ عِلْمُ التَّوْرَةِ بَعْثًا بَيْنَهُمْ وَتَحَاسُدًا عَلَى حُظُوظِ الدُّنْيَا وَالرِّيَّاسَةِ. وَقِيلَ: هُمُ النَّصَارَى، وَاخْتِلَافُهُمْ فِي أَمْرِ عِيسَى بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ.

[﴿فَإِنْ حَاجَّكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيَّةَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَكَدُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾]

[٢٠]

﴿فَإِنْ حَاجَّكَ﴾: فَإِنْ جَادَلُوكَ فِي الدِّينِ ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾: أَخْلَصْتُ نَفْسِي وَجُمَلَتِي لِلَّهِ وَخَدَهُ لَمْ أَجْعَلْ فِيهَا لَغِيرِهِ شِرْكًَا بِأَنْ أَعْبُدَهُ وَأَدْعُوهُ إلهًا مَعَهُ. يَعْنِي: إِنَّ دِينِي دِينُ التَّوْحِيدِ، وَهُوَ الدِّينُ الْقَوِيمُ الَّذِي ثَبَّتَ عِنْدَكُمْ صِحَّتَهُ كَمَا ثَبَّتَ عِنْدِي، .....

قوله: (لا شُبْهَةً فِي الْإِسْلَامِ) عَطَفُ عَلَى «حَسَد»، أَي: مَا كَانَ ذَلِكَ الْاِخْتِلَافُ إِلَّا حَسَدًا لَا شُبْهَةً، وَهَذَا التَّرْكِيبُ أَيْضًا مِمَّا مَنَعَهُ صَاحِبُ «الْمِفْتَاحِ»<sup>(١)</sup>، وَالْكَلَامُ فِيهِ مَا سَبَقَ فِي قَوْلِهِ: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ [آل عمران: ١٤].

قوله: (وقيل: هو اختلافهم): عَطَفُ عَلَى قَوْلِهِ: «وَاخْتِلَافُهُمْ».

قوله: (وقيل: هم اليهود) عَطَفُ عَلَى قَوْلِهِ: «أَهْلُ الْكِتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى».

قوله: (الذي ثَبَّتَ عِنْدَكُمْ صِحَّتَهُ كَمَا ثَبَّتَ) كِلَاهُمَا رُويَ بِلَفْظِ الْمُضَارِعِ مِنْ نُسْخَةِ الْمُصَنَّفِ، وَالسَّمَاعُ بِلَفْظِ الْمَاضِي فِي اللَّفْظَتَيْنِ.

وما جئت بشيءٍ بديعٍ حتى تُجادِلوني فيه. ونحوه: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا﴾ [آل عمران: ٦٤]، فهو دفعٌ للمُحاجةِ بأنَّ ما هو عليه ومن معه من المؤمنين هو حقُّ اليقين الذي لا لبس فيه، فما معنى المُحاجةِ فيه؟! (ومن اتَّبَعني): عطفٌ على التاءِ في ﴿أَسْلَمْتُ﴾، وحسنٌ للفاصل، ويجوزُ أن تكون الواوُ بمعنى «مع»؛ فيكون مفعولاً معه. ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾: من اليهود والنصارى، ﴿وَالَّذِينَ لَا يَتَّبِعُونَ﴾: والذين لا كتابَ لهم من مُشركي العرب: ﴿أَسْلَمْتُمْ﴾ يعني: أنه قد أتاكم منَ البينات ما يوجبُ الإسلامَ ويقتضي حُصوله لا محالة، فهل أسلمتم أم أنتم بعدُ على كُفركم؟ .....

قوله: (فهو دفعٌ للمُحاجةِ)، الفاءُ: نتيجةٌ، وحاصلُ المعنى: أنه أوقع ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾ جزاءً للشرطِ وجواباً عن مُحاجَّتِهِمْ على سبيلِ الإنكارِ والتفريع، يعني: إن جادلوك بأن يقولوا: إنَّ ما جئت به دينٌ غريبٌ وبديع، وما سمعنا به في آبائنا الأولين فأخبرهم ووبَّخهم بقولك: إنَّ الذي جئت به هو التوحيد، وهو الدينُ القديمُ الذي كان عليه إبراهيمُ عليه السلام، لقوله: ﴿أَسْلَمْتُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٣١]، و﴿وَجْهَتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ٧٩]، وكذا جميعُ الأنبياءِ عليهم السلام، فلم يقولون: إنه بديع؟! وإلى الإنكارِ الإشارةُ بقوله: «فما معنى المُحاجةِ فيه؟!» والضميرُ في ﴿حَاجُّوكَ﴾ لأهلِ الكتاب، بدليل قوله: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾، وارتباطُ ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾ بالفاءِ به، وإنَّ هذه المُحاجةُ لِبغِيهِمْ وحسَدِهِمْ، وأمَّا قوله: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ فهو عطفٌ على الجملةِ الشرطيَّةِ، والمعنى: فإنَّ حاجكُ أهلِ الكتابِ فردٌ مُحاجَّتُهُمْ بذلك، فإذا أفرغتهم عمم الدعوةَ وقُلْ للأسود والأحمر: ﴿أَسْلَمْتُمْ﴾ أي: جاءكم ما وجبَ عليكم قبوله منَ الدينِ القويم، دينِ أبيكم إبراهيم؟ ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَكَدُوا﴾، ودليلُ العمومِ انضمامُ الأُمِّيِّينَ المعنِيِّينَ به المشركونَ مع أهلِ الكتاب، فعلى هذا قوله: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ عطفٌ على الجملةِ الشرطيَّةِ<sup>(١)</sup>.

(١) من قوله: «فعلى هذا قوله» إلى هنا ساقط من (ط) و(د).

وهذا كقولك لمن لخصت له المسألة ولم تُبَيِّن من طرق البيان والكشف طريقاً إلا سلكته: هل فهمتها لا أم لك؟! ومنه قوله عز وجل: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ﴾ [المائدة: ٩١] بعدما ذَكَر الصَّوَارِفَ عن الحَمَرِ والمَيْسَر. وفي هذا الاستفهام استقصاءٌ وتَعْيِيرٌ بالمُعَانِدَةِ وَقَلَّةِ الإِنصَافِ؛ لِأَنَّ الْمُنْصِيفَ إِذَا تَجَلَّى لَهُ الْحُجَّةُ لَمْ يَتَوَقَّفْ إِذْعَانُهُ لِلْحَقِّ، وَلِلْمُعَانِدِ بَعْدَ تَجَلِّي الْحُجَّةِ مَا يَضْرِبُ أَسْدَادًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الإِذْعَانِ، وَكَذَلِكَ فِي «هَلْ فَهَمْتَهَا» تَوَيْخٌ بِالْبَلَادَةِ وَكَلَّةٌ الْقَرِيحَةِ، وَفِي ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ﴾ [المائدة: ٩١] بِالتَّقَاعِدِ عَنِ الْإِنْتِهَاءِ وَالْحَرَصِ الشَّدِيدِ عَلَى تَعَاطِي الْمُنْهَيِّ عَنْهُ. ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَكَدُوا﴾: فَقَدْ نَفَعُوا أَنْفُسَهُمْ حَيْثُ خَرَجُوا مِنَ الضَّلَالِ إِلَى الْهُدَى، وَمِنَ الظُّلْمَةِ إِلَى النُّورِ، ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ لَمْ يَضْرُوكْ؛ فَإِنَّكَ رَسُولٌ مُنْبِئُهُ، مَا عَلَيْكَ إِلَّا أَنْ تَبْلُغَ الرِّسَالَةَ وَتُنَبِّئَ عَلَى طَرِيقِ الْهُدَى.

[﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِعِبَادَةِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ \* أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ ٢١-٢٢]

قوله: (لم يتوقف إذعانه للحق) من الإسناد المجازي.

قوله: (وللمُعَانِدِ بَعْدَ تَجَلِّي الْحُجَّةِ) خَبَرٌ، وَالْمُبْتَدَأُ قَوْلُهُ: «مَا يَضْرِبُ أَسْدَادًا»، عَلَى أَنَّ «مَا»: مُضَدَّرِيَّةٌ أَوْ مُوَصُولَةٌ، وَالْعَائِدُ مَحْذُوفٌ، أَي: مَا يَضْرِبُ بِهِ. قَوْلُهُ: (أَسْدَادًا) جَمْعُ سَدٍّ، الْأَسَاسُ: سَدُّ الثَّلْمَةِ فَانْسَدَّتْ، وَضُرِبَ<sup>(١)</sup> بَيْنَهُمَا سَدٌّ وَسُدٌّ، وَضُرِبَتِ الْأَسْدَادُ<sup>(٢)</sup>.

(١) فِي (ط): «وَضُرِبَتْ».

(٢) فِيهِ إِيْهَاءٌ إِلَى قَوْلِ الْأَسَدِ بْنِ يَعْفَرِ النَّهْشَلِيِّ فِي «الْمُفَضَّلِيَّاتِ»، ص ٣٨:

وَمِنَ الْحَوَادِثِ لَا أَبَا لِكَ آتَنِي      ضُرِبَتْ عَلَى الْأَرْضِ بِالْأَسْدَادِ  
لَا أَهْتَدِي فِيهَا لِمَوْضِعِ تَلْعَةٍ      بَيْنَ الْعِرَاقِ وَبَيْنَ أَرْضِ مِرَادٍ



وَقَرَأَ الْحَسَنُ: (وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ)، وقرأ حمزة: (وَيُقَاتِلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ)، وقرأ عبد الله: (وَقَاتِلُوا)، وقرأ أبي: [و] يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ وَالَّذِينَ يَأْمُرُونَ؛ وهم أهل الكتاب قَتَلَ أَوْلُوهُمْ الْأَنْبِيَاءَ، وَقَتَلُوا أَتْبَاعَهُمْ وَهُمْ رَاضُونَ بِمَا فَعَلُوا، وَكَانُوا حَوْلَ قَتْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ لَوْلَا عَصْمَةُ اللَّهِ. وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: «رَجُلٌ قَتَلَ نَبِيًّا، أَوْ رَجُلًا أَمَرَ بِمَعْرُوفٍ وَنَهَى عَنْ مُنْكَرٍ» ثُمَّ قَرَأَهَا، ثُمَّ قَالَ: «يَا أَبَا عُبَيْدَةَ، قَتَلْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ثَلَاثَةَ وَأَرْبَعِينَ نَبِيًّا مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ، فَقَامَ مِثُّهُ وَاثْنَا عَشَرَ رَجُلًا مِنْ عِبَادِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، .....

قوله: (وهم أهل الكتاب): الضمير في قوله: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ﴾ لأهل الكتاب، أي: إسناده ﴿يَقْتُلُونَ﴾ إلى الموجودين - مع أن فعل القتل صدر من أسلافهم - لرضائهم به، فهو من وضع المستقبل موضع الماضي لإرادة الاستمرار فيما مضى وفيما سيحيى، فإنهم لما كانوا راضين بفعل أوليهم فكأنهم<sup>(١)</sup> قتلوه، ولما كانوا حول قتل النبي ﷺ فكأنهم يقتلونه، كما تقول: فلان يقري الضيف ويحامي الحريم، أي: هذا دأب اليهود وعادتهم التي استمروا عليها أباً عن جد، والضمير في «قتلوا أتباعهم» لـ «أولوهم»، أي: قتل أولوهم أتباع الأنبياء من الذين يأْمُرُونَ بالمعروف، وإنما كرّر الفعل ليشير إلى أن ما في التنزيل من تكرير ﴿يَقْتُلُونَ﴾ ووضع «القسط» موضع «المعروف» دلالة على رفعة منزلة الأمرين بالمعروف، وأن مراتبهم بعد مراتب الأنبياء، ودافعهم دافع الأنبياء، وأتاهم المتخلفون بأخلاق الله، لهما<sup>(٢)</sup> فيه رمز إلى معنى قوله: ﴿قَاتِلُوا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨] مع اشتغاله على معنى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لأن الأمر بالعدل والاستقامة ناه عن الجور والميل، ومن ثم صرح في الحديث الذي رواه، عن أبي عبيدة، بقوله: «أو رجلاً أَمَرَ بِمَعْرُوفٍ وَنَهَى عَنْ مُنْكَرٍ»، ثم قرأها<sup>(٣)</sup>.

(١) في (ط): «كأنهم».

(٢) قوله: «لما» من (ط).

(٣) هو جزء من حديث أخرجه البزار في «المسند» (٤: ١٠٩-١١٠) «كشف الأستار»، والبلغوي في «شرح

السنّة» (١: ٢٨٨).

فَأَمَرُوا قَتْلَتَهُم بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقَتَلُوهُمْ جَمِيعًا مِنْ آخِرِ النَّهَارِ. ﴿١٠﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؛ لِأَنَّ لَهُمُ اللَّعْنَةَ وَالْخِزْيَ فِي الدُّنْيَا وَالْعَذَابَ فِي الْآخِرَةِ. فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ دَخَلَتِ الْفَاءُ فِي خَيْرٍ ﴿١١﴾ إِنَّ؟ قُلْتَ: لِتَضْمُنَ اسْمُهَا مَعْنَى الْجَزَاءِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فَبَشِّرْهُمْ، بِمَعْنَى: مَنْ يَكْفُرْ فَبَشِّرْهُمْ، و«إِنَّ» لَا تَغَيِّرُ مَعْنَى الْإِبْتِدَاءِ، فَكَأَنَّ دُخُولَهَا كَلَا دُخُولَ، وَلَوْ كَانَ مَكَانَهَا «لَيْتَ» أَوْ «لَعَلَّ» لَامْتَنَعَ إِدْخَالُ الْفَاءِ؛ لِتَغْيِيرِ مَعْنَى الْإِبْتِدَاءِ.

[﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ \* ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمْسَنَا أَلَنَّا إِلَّا آيَاتِمَا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَمُوا فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ \* فَكَيْفَ إِذَا جُمِعَتْهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيتَ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ٢٣ - ٢٥]

قوله: (لِتَضْمُنَ اسْمُهَا مَعْنَى الْجَزَاءِ) أي: الشَّرْطُ، قَالَ الرَّجَّاحُ: إِنَّمَا جَارَ دُخُولُ الْفَاءِ فِي خَيْرٍ إِنَّ لِلْمَوْصُولِ، فَإِنَّ صَلَاتَهُ بِمَنْزِلَةِ الشَّرْطِ، كَأَنَّ «إِنَّ» لَمْ تُذَكَّرْ، فَالْكَلَامُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ فَلَا يَجُوزُ: إِنَّ زَيْدًا فَقَائِمٌ، وَلَا: لَيْتَ الَّذِي يَقُومُ فَيُكْرِمُكَ، لِأَنَّ التَّمَنِّيَّ مُزِيلٌ لِمَعْنَى الْإِبْتِدَاءِ<sup>(١)</sup>، وَقَالَ الْقَاضِي: مَنَعَ سَبْيُوهُ إِدْخَالَ الْفَاءِ فِي خَيْرٍ «إِنَّ» كـ «لَيْتَ» و«لَعَلَّ»، وَلِذَلِكَ قِيلَ: الْخَبَرُ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقِطْتَ أَعْمَالُهُمْ﴾، كَقَوْلِكَ: زَيْدٌ فَافْهَمْ رَجُلٌ صَالِحٌ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ صَاحِبُ «الْفَرَائِدِ»: عَدَمُ جَوَازِ دُخُولِ الْفَاءِ بَعْدَ دُخُولِ «لَيْتَ» و«لَعَلَّ» لَانْتِفَاءِ مَعْنَى الْخَبَرِيَّةِ، فَإِنَّ الْكَلَامَ بَعْدَ دُخُولِهَا لَمْ يَبْقَ مُحْتَمَلًا لِلصُّدُقِ وَالْكَذِبِ، بِخِلَافِهِ بَعْدَ دُخُولِ «إِنَّ»، وَفِي دُخُولِ الْفَاءِ عَلَى الْخَبَرِ هَاهُنَا بَعْدَ دُخُولِ «إِنَّ» عَلَى الْمُبْتَدَأِ إِشَارَةٌ لَطِيفَةٌ، وَهُوَ أَنَّهُمْ إِنْ بَقُوا عَلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ وَأَصَرُّوا عَلَيْهِ مِنْ الْارْتِضَاءِ بِمَا فَعَلَ الْمَقْدُمُونَ مِنْهُمْ، وَالْعَزْمُ عَلَى مَا هَمُّوا بِهِ مِنْ قَتْلِ النَّبِيِّ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ، فَبَشِّرْهُمْ - لِأَنَّهُمْ مُسْتَحِقُّونَ لِلتَّبَشِيرِ - بِذَلِكَ، وَإِنْ رَجَعُوا عَنْ ذَلِكَ وَأَسْلَمُوا، لَمْ يَسْتَحِقُّوا ذَلِكَ وَكَانُوا كَسَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا تَحْصُلُ الْإِشَارَةُ بِدُونِ الْفَاءِ.

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٣٩١).

(٢) «أنوار التنزيل» (١: ١٥٣).

﴿أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾: يريدُ أحرارَ اليهود، وأنهم حصلوا نصيباً وافراً من التوراة. و«مِن» إما للتبعض وإما للبيان؛ أو حصلوا من جنسِ الكتب المنزلة، أو من اللوح التوراة، وهي نصيبٌ عظيم. ﴿يُدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾ وهو التوراة ﴿لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ وذلك أن رسولَ الله ﷺ دخل مدراسهم فدعاهم، فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد: على أي دين أنت؟ فقال: «على ملّة إبراهيم»، قالوا: إن إبراهيم كان يهودياً. قال لهما: «إن بيننا وبينكم التوراة، فهلّموا إليها»، فأبىا. وقيل: نزلت في الرجم. وقد اختلفوا فيه.

قوله: (و«مِن»: إما للتبعض، وإما للبيان) تفصيلٌ وقَعَ بين مُتعلّقِيه، فقوله: وأتّم حصلوا نصيباً وافراً من التوراة على تقدير أن تكون «مِن» للبيان، والتنكير في ﴿نَصِيبًا﴾ للتكثير، والتعريف في ﴿الْكِتَابِ﴾ للعهد، والمعهود: التوراة، وقوله: «أو حصلوا من جنسِ الكتب المنزلة أو من اللوح» على أن تكون «مِن» للتبعض، والتنكير في ﴿نَصِيبًا﴾ للتعظيم؛ لأن التوراة وإن كانت بعضاً من الكتب لكنها حصّة عظيمة القدر، ونحوه في الأسلوب قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَآيَاتُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [الروم: ٢٣] أي: منامكم وابتغائكم من فضله بالليل والنهار، فصلّ بالقرينتين الأخيرتين بين الأوكين، ثم اللام إما للجنس إذا أريد الكتب المنزلة، أو للعهد إذا أريد اللوح، ومن ثم قال: «أو من اللوح»، ويجوز أن يقال: إن قوله: «و«مِن»: للتبعض، وإما للبيان» متعلّق بقوله: «وأتّم حصلوا نصيباً وافراً من التوراة»، أمّا البيان فكما سبق، وأمّا التبعض فالمراد من النصيب الوافر: ما فهموا من معانيه وكدحوا في الدّراية فيه، والأوّل هو الوجه؛ لأنّ المقام يقتضي تعيير اليهود وتوبيخهم وأتّم مع وفور علمهم وحصولهم على النصيب العظيم يرتكبون هذا الأمر الذي يأنف منه كلّ جاهل غبيّ.

قوله: (وقيل: نزلت في الرجم) عطفٌ من حيث المعنى على قوله: «دخل مدراسهم فدعاهم»، أي: اختلف النبي ﷺ واليهود في أن إبراهيم كان يهودياً أم حنيفاً مسلماً<sup>(١)</sup>؟ واختلف النبي ﷺ واليهود في أن الزاني المحصن هل يُرجم أو يُسخّم وجهه؟ وقوله: «وعن

(١) انظر: «أسباب النزول»، ص ١٣١.

وعن الحسنِ وقتادة: كتابُ الله: القرآن؛ لأنهم قد عَلِمُوا أَنَّهُ كتابُ الله لَمْ يَشْكُوا فيه. ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ استبعادٌ لتوَلَّيْهِمْ بَعْدَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّ الرجوعَ إلى كتابِ الله واجبٌ، ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾: وَهُمْ قَوْمٌ لَا يَزَالُ الْإِعْرَاضُ دَيْدَنَهُمْ. وَقُرِئَ: (لِيُحْكَمَ) عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ. وَالْوَجْهُ أَنْ يُرَادَ مَا وَقَعَ مِنَ الْاِخْتِلَافِ وَالتَّعَادِي بَيْنَ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ أَجْبَارِهِمْ وَبَيْنَ مَنْ لَمْ يُسْلِمَ، وَأَنَّهُمْ دُعُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي صَحَّتِهِ - وَهُوَ التَّوْرَةُ - لِيُحْكَمَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْمُبْطِلِ مِنْهُمْ. ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾: وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يُسْلِمُوا؛ وَذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ اخْتِلَافًا وَقَعًا فِيمَا بَيْنَهُمْ لَا فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. ﴿ذَلِكَ﴾ التَّوَلَّى وَالْإِعْرَاضُ بِسَبَبِ تَسْهِيلِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَمْرَ الْعِقَابِ، وَطَمَعِهِمْ فِي الْخُرُوجِ مِنَ النَّارِ بَعْدَ أَيَّامٍ قَلِيلًا، .....

الحسنِ وقتادة: كتابُ الله: القرآن<sup>(١)</sup>، عطفٌ على قوله: «إلى كتابِ الله، وهو التَّوْرَةُ»، وقوله: «والوجهُ أن يرادَ ما وَقَعَ مِنَ الْاِخْتِلَافِ» عطفٌ على قوله: «وذلك أن رسولَ الله ﷺ»، أي: كَانَ الْاِخْتِلَافُ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الْيَهُودِ، أَوْ بَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا وَمِنَ الَّذِينَ لَمْ يُسْلِمُوا، وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا أَوَّلَى الْوُجُوهِ لِأَنَّ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ: ﴿لِيُحْكَمَ﴾ لِلتَّوْرَةِ، وَفِي ﴿بَيْنَهُمْ﴾ لِأَهْلِ الْكِتَابِ، وَإِنَّمَا تَحْكُمُ التَّوْرَةُ بَيْنَهُمْ إِذَا وَقَعَ الْاِخْتِلَافُ وَالْمُخَاصَمَةُ بَيْنَهُمْ، يُؤَيِّدُهُ إِيقَاعُ قَوْلِهِ: وَذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ تَعْلِيلًا لَكُونَ هَذَا الْوَجْهِ أَوْجَهَ.

قوله: (وَهُمْ قَوْمٌ لَا يَزَالُ الْإِعْرَاضُ دَيْدَنَهُمْ) إشارةٌ إلى أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ جَمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ عَلَى رَأْيِهِ، أَوْ تَذْيِيلٌ عَلَى رَأْيِ الْأَكْثَرِ، وَأَيًّا مَا كَانَ فَهِيَ مُؤَكِّدَةٌ لِمَعْنَى مَا سَبَقَ لَا حَالَّ كَمَا ذَكَرَهُ الْقَاضِي<sup>(٢)</sup>، نَعَمْ إِنَّمَا يَكُونُ حَالًا إِذَا لَمْ يُفَسِّرْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ عَادَتْهُمْ الْإِعْرَاضُ.

(١) رواه ابن جرير (٦: ٢٨٩-٢٩٠)، وابن أبي حاتم (٢: ١٦٧)، والسيوطي في «الدرّ المشثور» (٢: ١٤) من طريق قتادة، ولم أجده عند الحسن.

(٢) في «أنوار التنزيل» (١: ١٥٤).

كَمَا طَمِعَتِ الْمُجْبِرَةُ وَالْحَسِيَّةُ. ﴿وَعَزَّمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿مِنْ أَنَّ آبَاءَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ يَشْفَعُونَ لَهُمْ، كَمَا عَزَّتْ أَوْلَئِكَ شَفَاعَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كِبَائِهِمْ. ﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ﴾: فَكَيْفَ يَصْنَعُونَ؟ فَكَيْفَ تَكُونُ حَالُهُمْ؟ وَهُوَ اسْتِعْظَامٌ لِمَا أُعِدَّ لَهُمْ، وَتَهْوِيلٌ لَهُمْ، وَأَنْتُمْ يَقَعُونَ فِيهَا لَا حِيلَةَ لَهُمْ فِي دَفْعِهِ وَالْمَخْلَصِ مِنْهُ، وَأَنَّ مَا حَدَّثُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ وَسَهَّلُوهُ عَلَيْهَا تَعَلُّلٌ بِيَاطِلٍ، وَتَطْمَعٌ بِمَا لَا يَكُونُ. وَرُوي: أَنَّ أَوَّلَ رَايَةٍ تُرْفَعُ لِأَهْلِ الْمَوْقِفِ مِنْ رَايَاتِ الْكُفَّارِ رَايَةُ الْيَهُودِ، فَيَفْضَحُهُمُ اللَّهُ عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ، ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ. ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ يَرْجِعُ إِلَى كُلِّ نَفْسٍ عَلَى الْمَعْنَى؛ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى كُلِّ النَّاسِ، كَمَا تَقُولُ: ثَلَاثَةُ أَنْفُسٍ، تَرِيدُ ثَلَاثَةَ أَنْاسٍ.

قوله: (كَمَا طَمِعَتِ الْمُجْبِرَةُ وَالْحَسِيَّةُ) تَعْصَبُ بَارِدٌ، وَقِيَاسٌ مِنْ غَيْرِ جَامِعٍ؛ لِأَنَّ الَّذِي وَقَعَ فِيهِ الْكَلَامُ هُوَ الْإِعْرَاضُ عَمَّا يَحْكُمُ بِهِ كِتَابُ اللَّهِ لِأَجْلِ تَمْسِكِهِمْ بِمَا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ افْتِرَائِهِمْ عَلَى اللَّهِ مِنْ تَلَقُّاءِ أَنْفُسِهِمْ، وَأَهْلُ الْحَقِّ لَا يَعْدِلُونَ عَنْ دَلِيلِ النَّصِّ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ حِينَ يُدْعَوْنَ إِلَيْهِ إِلَى آرَائِهِمْ كَمُخَالَفَتِهِمْ، فَلَا يَدْخُلُونَ تَحْتَ هَذَا الْحُكْمِ.

قوله: (فَكَيْفَ تَكُونُ حَالُهُمْ؟)، قَالَ الزَّجَّاجُ: وَهَذَا الْحَذْفُ <sup>(١)</sup> جَارٍ فِي الْكَلَامِ، تَقُولُ: أَنَا أَكْرَمُكَ وَأَنْتَ لَمْ تَزُرْنِي، فَكَيْفَ إِذَا زُرْتَنِي! أَيُّ: فَكَيْفَ يَكُونُ إِكْرَامِي إِيَّاكَ إِذَا زُرْتَنِي <sup>(٢)</sup>.

قوله: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ يَرْجِعُ إِلَى كُلِّ نَفْسٍ، يَعْنِي: ذَكَرَ الضَّمِيرَ وَجَمْعَهُ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى النَّفْسِ، كَمَا اعْتَبِرَ فِي قَوْلِهِمْ: ثَلَاثَةُ أَنْفُسٍ بَتَأْوِيلِ الْإِنْسَانِيِّ؛ لِأَنَّ الظَّاهِرَ ثَلَاثُ أَنْفُسٍ <sup>(٣)</sup>، وَمِثْلُهُ مَا ذَكَرَهُ فِي الْبَقَرَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [البقرة: ٤٨] يَعْنِي: مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ النَّفْسُ الْمُنْكَرَةُ مِنَ النَّفُوسِ الْكَثِيرَةِ، وَالتَّذْكِيرُ بِمَعْنَى الْعِبَادِ وَالْإِنْسَانِيِّ، كَمَا تَقُولُ: ثَلَاثَةُ أَنْفُسٍ. فَقَوْلُهُ: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ تَوْكِيدٌ لِمَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَوُفِّيَتْ

(١) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَفِي «مَعَانِي الْقُرْآنِ»: «الْحَرْفُ» وَهُوَ مَتَّجَةٌ بَلِيغٌ.

(٢) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (١: ٣٩٢).

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: «بِتَأْوِيلِ الْإِنْسَانِيِّ» إِلَى هُنَا سَاقَطَ مِنْ (ط).

[﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَدُكَ الْغَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ \* تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾]

[٢٧-٢٦]

الميم في ﴿اللَّهُمَّ﴾ عَوْضٌ من «يا»؛ ولذلك لا يجتمعان، وهذا بعض خصائص هذا الاسم، كما اختصَّ بالتاء في القسم، .....

كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ﴿وَتَذِيلٌ لِلآيَةِ وَدِلَالَةٌ عَلَى الْقِسْطِ التَّامِّ وَالْعَدْلِ الْوَاقِي، كقوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا تَنْظِلُمْ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [يس: ٥٤]، وتهديدٌ عظيمٌ لهؤلاء الذين دُعوا إلى كتاب الله فتولَّوا وأعرضوا بسببِ افتراءهم على الله، وإيدانٌ بأنَّ ذلك خَسَارٌ في العاقبة ودمارٌ، أي: كيف يصنعون إذا جمعناهم ليومٍ من صفته أن تُقامَ فيه موازينُ القسط، ويُجازى فيه على النِّقيرِ والقَطْميرِ، كقوله تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ \* وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: ٨-٩].

قوله: (والميم<sup>(١)</sup>) في ﴿اللَّهُمَّ﴾ عَوْضٌ من: «يا»، ولذلك لا يجتمعان، قال السَّجَاوَنْدِي: والميمُ عَوْضٌ «يا»، شُدِّدَ، بخلافِ ميم «قُم»، لأنَّه عَوْضٌ حرفين، كما شُدِّدَ نون «ضَرَبْتَنَ»؛ لأنَّه عَوْضٌ حرفين في «ضَرَبْتُمَا»، ولا يصلحُ نصبُ ﴿مَلِكٍ﴾ على الصِّفَةِ؛ لأنَّ الميمَ المشدَّدةَ بمنزلةِ الأصوات، فلا توصفُ، فالتقديرُ: يا مالِك<sup>(٢)</sup>، وقال الزَّجَّاجُ: زَعَمَ سِيبَوَيْهٌ أنَّ هذا الاسمَ لا يوصفُ؛ لأنَّه قد ضُمَّتْ إليه الميمُ، وما بعده منصوبٌ بالنداء، والقولُ عندي أنَّه صِفَةٌ، فكما لا تمتنعُ الصِّفَةُ مع «يا»، فلا تمتنعُ مع الميم<sup>(٣)</sup>.

(١) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «الميم» دون واو.

(٢) انظر: «عين المعاني» للسَّجَاوَنْدِي (٣: ٨٦٦-٨٦٧).

(٣) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٣٩٤) و«الكتاب» لسِيبَوَيْهٍ (٢: ١٩٦).

وبدخول حَرْفِ النداء عليه وفيه لَامُ التعريف، وبَقَطْعِ همزته في «يا الله»، وبغير ذلك، ﴿مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ أي: تَمْلِكُ جِنْسَ الْمَلِكِ فتَصَرَّفُ فيه تَصَرَّفَ الْمَلِكِ فيما يَمْلِكُون. ﴿تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ﴾: تُعْطِي مَن تَشَاءُ النَصِيبَ الَّذِي قَسَمْتَ لَهُ وَاقْتَضَتْهُ حِكْمَتُكَ مِنْ الْمَلِكِ، ﴿وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ النَصِيبَ الَّذِي أَعْطَيْتَهُ مِنْهُ، .....

قال أبو علي: قولُ سَيِّوْنِهِ عِنْدِي أَصَحُّ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْأَسْمَاءِ الْمَوْصُوفَةِ شَيْءٌ عَلَى حَدِّ (اللَّهِمَّ)، وَلِذَلِكَ خَالَفَ سَائِرَ الْأَسْمَاءِ، وَدَخَلَ فِي حَيْزٍ مَا لَا يُوصَفُ، نَحْوَ: حَيْهَلُ، فَإِنَّهُمَا صَارَا بِمَنْزِلَةِ صَوْتٍ مَضْمُونٍ إِلَى اسْمٍ فَلَمْ يُوصَفْ.

وقلتُ: هُوَ ضَعِيفٌ، فَإِنَّ نَحْوَ «سَيِّوِيهِ» وَ«خَالَوِيهِ» يُوصَفُ مَعَ انْضِمَامِ اسْمِ الصَّوْتِ.

قوله: (وبغير ذلك)، قيل: كَتَفْخِيمِ لَامِهِ، وَكَاخْتِصَاصِهِ بِاللَّهِ، فَلَا يُطْلَقُ عَلَى غَيْرِهِ.

قوله: ﴿تَمْلِكُ جِنْسَ الْمَلِكِ فَتَصَرَّفُ فِيهِ تَصَرَّفَ الْمَلِكِ﴾، فِيهِ نَوْعٌ تَجَوُّزٌ، قَالَ الرَّاعِبُ: الْمَلِكُ هُوَ: التَّصَرَّفُ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ فِي الْجُمْهُورِ، وَذَلِكَ يَخْتَصُّ بِسِيَاسَةِ الْإِنْسَانِ، وَلِهَذَا يُقَالُ: مَلِكُ النَّاسِ، وَلَا يُقَالُ: مَلِكُ الْأَشْيَاءِ، وَالْمَلِكُ صَرَبَانٌ: مَلِكٌ هُوَ التَّمْلِكُ وَالتَّوَلَّى، وَمَلِكٌ هُوَ الْقُوَّةُ عَلَى ذَلِكَ تَوَلَّى أَوْ لَمْ يَتَوَلَّ، فَمَنْ الْأَوَّلُ، ﴿الْمُلُوكُ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ [النمل: ٣٤]، وَمَنْ الثَّانِي: ﴿وَإِذْ جَعَلْ فِيكُمْ أَنْبِيََاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ [المائدة: ٢٠] فَجَعَلَ النُّبُوَّةَ خُصُوصَةً وَالْمُلْكَ فِيهِمْ عَامًّا، فَإِنَّ مَعْنَى الْمَلِكِ هَاهُنَا هُوَ الْقُوَّةُ الَّتِي <sup>(١)</sup> بِهَا يَتَرَشَّعُ لِلْسِّيَاسَةِ، لِأَنَّهُ جَعَلَهُمْ كُلَّهُمْ مُتَوَلِّينَ لِلْأَمْرِ خِلَافَ الْحِكْمَةِ وَمُنَافِيهَا، كَمَا قِيلَ: لَا خَيْرَ فِي كَثْرَةِ الرُّؤُسَاءِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ﴾. فَاَلْمَلِكُ: ضَبُّ الشَّيْءِ الْمُتَصَرَّفِ فِيهِ بِالْحُكْمِ، وَالْمَلِكُ كَالْجِنْسِ لَهُ، فَكُلُّ مُلْكٍ مُلْكٌ وَلَيْسَ كُلُّ مُلْكٍ مُلْكًا <sup>(٢)</sup>، وَالْأَظْهَرُ فِي الْآيَةِ أَنَّهُ يَعْنِي الْمَلِكَ الْحَقِيقِيَّ، لِقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٤٧] فَأَضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ تَعْظِيمًا، وَمُلْكُهُ الْمُطْلَقُ هُوَ الْمَلِكُ الْإِلَهِيُّ الَّذِي لَا جَوْرَ فِيهِ، وَلِهَذَا قَرَنَهُ بِالْعِزِّ وَالذُّلِّ، وَنَبَهَ

(١) لفظة «التي» سقطت من (د) و (م) و (ي)، والمثبت هو الموافق لما في «الراغب».

(٢) «مفردات القرآن» ص ٧٧٤-٧٧٥.

فالمُلْكُ الأوَّلُ عامٌّ شامل، والمُلْكَانِ الآخِرَانِ خاصَّانِ بَعْضَانِ مِنَ الكُلِّ. رُوي: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ افْتَتَحَ مَكَّةَ وَعَدَّ أُمَّتَهُ مُلْكُ فَارِسَ وَالرُّومِ، فَقَالَ الْمَنَافِقُونَ وَالْيَهُودُ: هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ! مِنْ أَيْنَ لِمَحَمَّدٍ مُلْكُ فَارِسَ وَالرُّومِ؟! هُمْ أَعَزُّ وَأَمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ. ....

بقوله: ﴿مَلِكُ الْمُلْكِ﴾ أَنَّ الْمُلْكَ فِي الْحَقِيقَةِ لَهُ، وَمَا لغيرِهِ عَارِيَّةٌ مُسْتَرَدَّةٌ، وَلَمْ يُعْنَ بِإِعْطَاءِ الْمُلْكِ: سِيَاسَةَ الْعَامَّةِ فَقَطْ، بَلْ مُلْكُ الْإِنْسَانِ عَلَى قُوَاهُ وَهَوَاهُ، وَقَدْ قِيلَ: لَا يَصْلُحُ لِسِيَاسَةِ النَّاسِ مَنْ لَا يَصْلُحُ لِسِيَاسَةِ نَفْسِهِ، وَقِيلَ لِبَعْضِهِمْ: مِنَ الْمُلْكِ؟ فَقَالَ: مَنْ مَلِكٌ هُوَا<sup>(١)</sup>.

قوله: (بَعْضَانِ مِنَ الكُلِّ)<sup>(٢)</sup> هَذَا الْمَعْنَى قَدْ تَكَرَّرَ؛ لِأَنَّ لَامَ الْجِنْسِ إِذَا دَخَلَتْ<sup>(٣)</sup> عَلَى الْمَفْرَدِ صَلَحَتْ لِأَنَّ يُرَادَ بِهَا جَمِيعُ الْجِنْسِ، وَأَنْ يُرَادَ بِهَا بَعْضُهُ، بِحَسَبِ الْقَرَأَتَيْنِ، فَالْمُلْكُ الْأَوَّلُ مُطْلَقٌ شَامِلٌ فِي جِنْسِهِ؛ لِأَنَّ الْمُلْكَ الَّذِي تَقَعُ عَلَيْهِ مَالِكِيَّتُهُ تَعَالَى لَيْسَ مُلْكًا دُونَ مُلْكِ، بِخِلَافِ الثَّانِي وَالثَّلَاثِ، لِأَنَّهُمَا حِصَّتَانِ مِنَ الْجِنْسِ لَتَقْيِيدِهِمَا بِالِإِيتَاءِ وَالتَّزْعِ، وَلِأَنَّ الْمُرَادَ نَزْعَ الْمُلْكِ مِنَ الْعَجَمِ وَالرُّومِ وَإِيتَاؤِهِ الْمُسْلِمِينَ<sup>(٤)</sup>، وَيَحْتَمِلُ الْجِنْسَ، أَي: أَنْتَ مَالِكٌ حَقِيقَةُ الْمُلْكِ فَتَصَرَّفُ فِيهِ تَصَرَّفَ الْمَلِكِ فَنُعْطِيهِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُهُ مِمَّنْ تَشَاءُ، لِأَنَّ الْمَعْرِفَةَ إِذَا أُعِيدَتْ كَانَتْ عَيْنَ الْأَوَّلَى، وَلِأَنَّ ﴿تَوَقَّى الْمُلْكَ﴾ إِلَى آخِرِهِ بَيَانٌ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِنَافِ لِقَوْلِهِ: ﴿مَلِكُ الْمُلْكِ﴾ فَيَدْخُلُ فِي هَذَا الْعَامِّ مَا أَجْرِيَ الْكَلَامُ لَهُ، وَهَذَا أَبْلَغُ مِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ<sup>(٥)</sup>.

قوله: (وَأَمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ) أَي: مِنْ أَنْ يُغْلَبُوا. وَيَكُونُ مُلْكُهُمْ لِلْمُسْلِمِينَ.

(١) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٤٩٣-٤٩٤).

(٢) فِي (ط): «مِنَ الْمُلْكِ»!

(٣) فِي (ط): «دَخَلَ».

(٤) انظر: «تفسير ابن جرير» (٦: ٣٠٠)، و«المحرر الوجيز» لابن عطية (٣: ٤٨).

(٥) وَجْهُ كَوْنِهِ أَبْلَغُ: شَمُولُ كَلَامِ الطَّبِيِّ لَمَّا ذَكَرَهُ الزُّخْمَشَرِيَّ وَزِيَادَةَ، فَإِنْ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الزُّخْمَشَرِيَّ لَا يَنْدُرُجُ فِيهِ الْمَعْنَى الَّذِي قَصَدَهُ الطَّبِيُّ، لِأَنَّ الْأَوَّلَ - وَهُوَ الزُّخْمَشَرِيَّ - عَنِ التَّخْصِيصِ، وَالثَّانِي - وَهُوَ الطَّبِيُّ - قَصَدَ التَّعْمِيمَ، وَلَا شَكَّ أَنَّ مَنْ أَرَادَ التَّعْمِيمَ الَّذِي يَنْدُرُجُ فِيهِ الْقَوْلُ الْمَقَابِلَ وَزِيَادَةَ أَبْلَغُ مِنَ التَّخْصِيصِ الَّذِي لَا يَنْدُرُجُ فِيهِ مَقَابِلُهُ.



وَرُوي: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا حَطَّ الْخَنْدَقَ عَامَ الْأَحْزَابِ، وَقَطَعَ لِكُلِّ عَشْرَةٍ أَرْبَعِينَ ذِرَاعًا، وَأَخَذُوا يَحْفَرُونَ خَرَجَ مِنْ بَطْنِ الْخَنْدَقِ صَخْرَةٌ كَالْتَّلِّ الْعَظِيمِ لَمْ تَعْمَلْ فِيهَا الْمَعَاوِلُ، فَوَجَّهُوا سَلْمَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُخْبِرُهُ، فَأَخَذَ الْمِعْوَلُ مِنْ سَلْمَانَ فَضَرَبَهَا ضَرْبَةً صَدَعَتْهَا،

قوله: (لَمَّا حَطَّ الْخَنْدَقَ عَامَ الْأَحْزَابِ)، الحديثُ مَرْوِيٌّ فِي «سُنَنِ النَّسَائِيِّ» عَنْ رَجُلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَفِي «مُسْنَدِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ» عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، مَعَ اخْتِلَافٍ<sup>(١)</sup>.

قوله: (عَامَ الْأَحْزَابِ)<sup>(٢)</sup>، النِّهَايَةُ: الْأَحْزَابُ: الطَّوَائِفُ مِنَ النَّاسِ، جُمِعَ حِزْبٌ، بِالْكَسْرِ، قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ: لَمَّا أَجْلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَنِي النَّضِيرِ خَرَجَ نَفَرٌ مِنْ أَشْرَافِهِمْ إِلَى مَكَّةَ فَأَلْبَوْا قُرَيْشًا وَدَعَوْهُمْ إِلَى الْخُرُوجِ، ثُمَّ اتَّوَا غَطَفَانَ وَسَلَمِيًّا، وَتَجَهَّزَتْ قُرَيْشٌ وَجَمَعُوا، وَكَانُوا أَرْبَعَةَ آلَافٍ، وَخَرَجَتْ مَعَهُمْ بَنُو أَسَدٍ وَقَرَارَةُ وَأَشْجَعُ وَبَنُو مُرَّةَ، فَجَمِيعٌ مِّنْ وَاوِيِ الْخَنْدَقِ مِنَ الْقَبَائِلِ عَشْرَةُ آلَافٍ، وَهُمْ الْأَحْزَابُ<sup>(٣)</sup>.

قوله: (فَأَخَذَ الْمِعْوَلُ) قِيلَ: الْفَاءُ فَصِيحَةٌ، أَي: فَمَضَى سَلْمَانُ فَأَخْبَرَهُ ﷺ فَأَتَى وَأَخَذَ الْمِعْوَلَ فَضَرَبَهَا، وَفِيهِ نَظَرٌ، لِأَنَّ الْوَاوَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا﴾ [يوسف: ٤٧] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ - [يوسف: ٥٠] أَي: فَرَجَعَ الرَّسُولُ إِلَيْهِمْ وَأَخْبَرَهُمْ بِمَقَالَةِ يَوْسُفَ فَعَجَبُوا لَهَا، وَقَالَ الْمَلِكُ - مِثْلُ هَذِهِ الْفَاءِ، وَهِيَ لَا تُسَمَّى فَصِيحَةً، فَكَذَا هَذِهِ الْفَاءُ، وَالتَّحْقِيقُ مَا أَسْلَفْنَاهُ.

(١) انظر: «سنن النسائي» (٦: ٣٥٠-٣٥١)، و«المسند» (٤: ٣٠٣) ورواه أيضاً ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٤: ٤٢١-٤٢٢)، وأبو نعيم في «الدلائل» (٤٣٢)، والسيوطي في «الدرر المنتورة» وعزاه لابن أبي شيبة (٥: ١٨٦) كلهم من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه.

ورواه أيضاً البيهقي في «دلائل النبوة» (٣: ٤١٨-٤٢٠) - باب ما ظهر في حفر الخندق من دلائل النبوة وآثار الصدق، والواحد في «أسباب النزول» (١٣٢-١٣٤)، والطبري (١٠: ٢٦٩-٢٧٠) كلهم من حديث عمرو بن عوف رضي الله عنه. قال ابن حجر: وإسناده حسن. «الكافي الشاف» (٤: ٢٥).

(٢) قوله: «قوله: عام الأحزاب» ساقط من (ط).

(٣) انظر: «الوفا بأحوال المصطفى» لابن الجوزي (٢: ٦٩٢-٦٩٣).

وَبَرَقَ مِنْهَا بَرَقٌ أَضَاءَ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا لَكَانَ مِصْبَاحًا فِي جَوْفِ بَيْتٍ مُظْلَمٍ، وَكَبَّرَ وَكَبَّرَ الْمُسْلِمُونَ، وَقَالَ: «أَضَاءَتْ لِي مِنْهَا قُصُورُ الْحَيْرَةِ كَأَنَّهَا أُنْيَابُ الْكِلَابِ»، ثُمَّ ضَرَبَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ: «أَضَاءَتْ لِي مِنْهَا الْقُصُورُ الْحُمْرُ مِنْ أَرْضِ الرُّومِ»، ثُمَّ ضَرَبَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ: «أَضَاءَتْ لِي قُصُورُ صَنْعَاءَ، وَأَخْبَرَنِي جَبْرِيلُ أَنَّ أُمَّتِي ظَاهِرَةٌ عَلَى كُلِّهَا، فَأَبْشِرُوا»، فَقَالَ الْمُنَافِقُونَ: أَلَا نَعَجِبُونَ! يُمْنِيكُمْ وَيَعِدُّكُمْ الْبَاطِلُ، وَيُخْبِرُكُمْ أَنَّهُ يُبْصِرُ مِنْ يَثْرَبِ قُصُورِ الْحَيْرَةِ وَمَدَائِنَ كَسْرَى، وَأَنَّهَا تُفْتَحُ لَكُمْ، وَأَنْتُمْ إِنَّمَا تَحْفَرُونَ الْخَنْدَقَ مِنَ الْفَرْقِ لَا تَسْتَطِيعُونَ أَنْ تَبْرُزُوا! فَتَزَلْتُ. فَإِنْ قُلْتُ: كَيْفَ قَالَ: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ فَذَكَرَ الْخَيْرَ دُونَ الشَّرِّ؟ قُلْتُ: لِأَنَّ الْكَلَامَ إِنَّمَا وَقَعَ فِي الْخَيْرِ الَّذِي يَسُوقُهُ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَهُوَ الَّذِي أَنْكَرْتَهُ الْكُفْرَةَ؛ فَقَالَ: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ تَوْثِيهِ أَوْلِيَاءَكَ عَلَى رَغْمٍ مِنْ أَعْدَائِكَ؛ وَلِأَنَّ كُلَّ أَعْمَالِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ نَافِعٍ وَضَارٍّ صَادِرٌ

قَوْلُهُ: (لَابَتَيْهَا)، النَّهْيَةُ: اللَّابَةُ: الْحَرَّةُ، وَهِيَ الْأَرْضُ ذَاتُ الْحِجَارَةِ السُّودِ الَّتِي قَدْ أَلْبَسَتْهَا لَكُثْرَتَهَا، وَجَمَعُهَا: لَابَاتٌ، فَإِذَا كَثُرَتْ فِيهِ اللَّابُ وَاللُّوبُ، وَأَلْفُهَا مُثْقَلَةٌ عَنْ وَاوٍ، وَالْمَدِينَةُ مَا بَيْنَ حَرَّتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ.

قَوْلُهُ: (لَكَانَ مِصْبَاحًا) اللَّامُ فِيهِ جَوَابُ الْقَسَمِ.

قَوْلُهُ: (قُصُورُ الْحَيْرَةِ). النَّهْيَةُ: الْحَيْرَةُ بِكَسْرِ الْحَاءِ: الْبَلَدُ الْقَدِيمُ بظَهْرِ الْكُوفَةِ، شَبَّهَ انْضِمَامَ بَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ مَعَ بَيَاضِهَا وَصِغَرِهَا بِأُنْيَابِ الْكِلَابِ.

قَوْلُهُ: (وَلِأَنَّ كُلَّ أَعْمَالِ اللَّهِ) إِلَى قَوْلِهِ: (فَهُوَ خَيْرٌ كُلُّهُ)، قَالَ الْقَاضِي: ذَكَرَ الْخَيْرَ وَحْدَهُ لِأَنَّهُ الْمَقْضِيُّ بِالذَّاتِ، وَالشَّرُّ مَقْضِيٌّ بِالْعَرَضِ، إِذْ لَا يَوْجَدُ شَرٌّ إِلَّا وَيَتَضَمَّنُ خَيْرًا<sup>(١)</sup>.

الرَّاعِبُ: أَرَادَ بِالْخَيْرِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ، وَسَمَّاهُمَا خَيْرًا لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْعَالَمِ شَرٌّ خَالِصٌ، كَمَا أَنَّ فِيهِ خَيْرًا خَالِصًا، وَذَلِكَ أَنَّ مَا هُوَ شَرٌّ لَكَذَا هُوَ خَيْرٌ لَكَذَا، فَالْخَيْرُ وَالشَّرُّ يَصْدُقُ عَلَيْهِمَا الْوُصْفُ بِالْخَيْرِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ، وَلَا يَصْدُقُ عَلَيْهِمَا الْوُصْفُ بِالشَّرِّ، وَلَوْ قَالَ: بِيَدِهِ الشَّرُّ، لَمْ يَدْخُلْ فِيهِ الْخَيْرُ<sup>(٢)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (١: ١٥٤).

(٢) «تفسير الراغب الأصفهانى» (٢: ٤٩٧).

عن الحِكْمَةِ والمَصْلَحَةِ؛ فهو خيرٌ كُلُّهُ، كإِتْيَاءِ الْمُلْكِ ونَزْعِهِ. ثُمَّ ذَكَرَ قُدْرَتَهُ البَاهِرَةَ بِذِكْرِ حَالِ اللَّيْلِ والنَّهَارِ فِي المَعَاقِبَةِ بَيْنَهُمَا، وَحَالِ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ فِي إِخْرَاجِ أَحَدِهِمَا مِنَ الْآخَرِ، وَعَظَفَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ؛ دَلَالَةً عَلَى أَنَّ مَنْ قَدَرَ عَلَى تِلْكَ الْأَفْعَالِ الْعَظِيمَةِ المَحِيرَةِ لِلْأَفْهَامِ، ثُمَّ قَدَرَ أَنْ يَرْزُقَ بِغَيْرِ حِسَابٍ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ؛ فهو قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَنْزِعَ الْمُلْكَ مِنَ الْعَجَمِ وَيُذِئَهُمْ، وَيُؤْتِيَهُ الْعَرَبَ وَيُعَزِّزَهُمْ. وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْمُنْزَلَةِ: أَنَا اللَّهُ مَلِكُ الْمُلُوكِ، قُلُوبُ الْمُلُوكِ وَنَوَاصِيهِمْ بِيَدِي، فَإِنَّ الْعِبَادُ أَطَاعُونِي جَعَلْتُهُمْ لَهُمْ رَحْمَةً، وَإِنَّ الْعِبَادُ عَصَوْنِي جَعَلْتُهُمْ عَلَيْهِمْ عُقُوبَةً، فَلَا تَسْتَغْلُوا بِسَبِّ الْمُلُوكِ، وَلَكِنْ تَوَبُّوا إِلَيَّ أُعْطِفْهُمْ عَلَيْكُمْ. وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ ﷻ: «كَمَا تَكُونُونَ يُؤْتَىٰ عَلَيْكُمْ».

قَوْلُهُ: (دَلَالَةً عَلَى أَنَّ مَنْ قَدَرَ) مَفْعُولٌ لَهُ لِقَوْلِهِ: «ثُمَّ ذَكَرَ قُدْرَتَهُ»، يَعْنِي: لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ بِأَنْ يُجِيبَ عَنْ قَوْلِ الْكُفَّارِ: هِيَاتِ مِنْ أَيْنَ لِمَحْمَدٍ مُلْكٌ فَارِسَ وَالرُّومَ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلُوكِ﴾ الْآيَةِ، أَتَى بِجُمْلَةٍ مُسْتَأَنَفَةٍ مُشْتَمِلَةٍ عَلَى بَيَانِ الْمَوْجِبِ، وَذَكَرَ فِيهَا مَا يَثْبُتُ بِهِ ذَلِكَ الْوَعْدُ، وَهُوَ قُدْرَتُهُ البَاهِرَةُ فِي الْآفَاقِ وَالْأَنْفُسِ، وَفِي التَّصَرُّفِ فِيهِمَا مِنْ حَالِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَمِنْ حَالِ إِخْرَاجِ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ، وَمِنْ فَيْضَانِ جُودِهِ فِيهِمَا بِتَخْصِصِ الرِّزْقِ الْوَاسِعِ بِمَنْ يَشَاءُ، لِيُشِيرَ بِهِ إِلَى سُهُولَةِ إِنْجَازِ هَذَا الْوَعْدِ، وَإِذَا كَانَ مَالِكُ الْمُلْكِ وَالْمُعْطَى وَالْمَانِعُ وَالرِّزَاقُ هُوَ اللَّهُ، فَانْتَمِ أَتْيَاهُ الْمُؤْمِنُونَ لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ.

قَوْلُهُ: (وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْمُنْزَلَةِ: أَنَا اللَّهُ مَلِكُ الْمُلُوكِ) الْحَدِيثَ، رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ الْأَصْفَهَانِيُّ فِي كِتَابِ «حَلِيَةِ الْأَوْلِيَاءِ» عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَ تَغْيِيرِ يَسِيرٍ فِي الْأَلْفَاظِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (كَمَا تَكُونُونَ يُؤْتَىٰ عَلَيْكُمْ) أَوَّلُهُ: «أَعْمَالُكُمْ عُمَّالُكُمْ»<sup>(٢)</sup>.

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «قَوْلُهُ: وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ» إِلَى هُنَا مِنْ (ط).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» (٦: ٢٢-٢٣) بِلَفْظِ «يُؤَمَّرُ عَلَيْكُمْ»، وَالدَّيْلَمِيُّ فِي «مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ» (٣: ٣٥٢)، وَذَكَرَهُ الْعَجَلُونِيُّ فِي «كَشَفِ الْخَفَاءِ» (٢: ١٨٤-١٨٥)، وَالْقُضَاعِيُّ فِي «مُسْنَدِ الشَّهَابِ» =

[﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّهُ وَيُحَذِّرْكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ ٢٨]

هُمُا أَنْ يُوَالُوا الْكَافِرِينَ لِقَرَابَةٍ بَيْنَهُمْ أَوْ صَدَاقَةٍ قَبْلَ الْإِسْلَامِ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي يُتَصَادَقُ بِهَا وَيُتَعَاشَرُ، وَقَدْ كُرِّرَ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٥١]، ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ [المائدة: ٥٠]، ﴿لَا تَحِدْ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [الآية [المجادلة: ٢٢]، وَالْمَحَبَّةُ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ بَابٌ عَظِيمٌ، وَأَصْلُ مِنْ أَصُولِ الْإِيمَانِ، ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يَعْنِي: أَنْ لَكُمْ فِي مُوَالَاةِ الْمُؤْمِنِينَ مَنَدُوحَةً عَنْ مُوَالَاةِ الْكَافِرِينَ؛ فَلَا تُؤْثِرُوهُمْ عَلَيْهِمْ، ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾: وَمِنْ يُوَالِ الْكُفْرَةَ فَلَيْسَ مِنْ وَلَايَةِ اللَّهِ فِي شَيْءٍ. يَقَعُ عَلَيْهِ اسْمُ الْوَلَايَةِ، .....

قَوْلُهُ: (وَالْمَحَبَّةُ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ بَابٌ عَظِيمٌ)، رَوَيْنَا عَنْ التِّرْمِذِيِّ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَعْطَى اللَّهَ، وَمَنَعَ اللَّهَ، وَأَحَبَّ اللَّهَ، وَأَبْغَضَ اللَّهَ، فَقَدْ اسْتَكْمَلَ إِيْمَانَهُ»<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (مَنَدُوحَةً)، الْأَسَاسُ: نَدَحْتُ الْمَكَانَ نَدْحًا: وَسَعْتُهُ، وَلَكَ فِي هَذِهِ الدَّارِ مُتَدَحٌّ: مُتَّسِعٌ، وَلَكَ عَنْهُ مَنَدُوحَةٌ: أَيُّ سَعَةٍ.

قَوْلُهُ: (يَقَعُ عَلَيْهِ اسْمُ الْوَلَايَةِ) صِفَةٌ لِقَوْلِهِ: ﴿شَيْءٍ﴾ الْمَذْكُورِ فِي الْكِتَابِ، وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ ﴿مِنْ﴾ فِي التَّنْزِيلِ بَيَانِيَّةٌ، وَ﴿فِي شَيْءٍ﴾ خَبَرٌ «لَيْسَ»، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: التَّقْدِيرُ: فَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْ دِينِ اللَّهِ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَلَى الْحَالِ، لِأَنَّهُ صِفَةُ النَّكِيرَةِ قُدِّمَتْ عَلَيْهَا<sup>(٢)</sup>.

= (١: ٣٣٦-٣٣٧)، وَأَخْرَجَهُ الشُّوكَانِيُّ فِي «الْفَوَائِدِ الْمَجْمُوعَةِ» ص ٢١٠، وَقَالَ: فِي إِسْنَادِهِ وَضَاعٌ، وَفِيهِ انْقِطَاعٌ، وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ: فِي إِسْنَادِهِ مُجَاهِيلٌ «الْكَافِي الشَّافِ» (٤: ٢٥).

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٥٢١) وَأَبُو يَعْلَى فِي «الْمُسْنَدِ» (١٤٨٥) وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٢: ١٧٨) وَصَحَّحَهُ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ.

(٢) «التَّبْيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (١: ٢٥١).

يعني أنه مُنْسَلَخٌ مِنْ ولايةِ الله رَأْسًا. وهذا أَمْرٌ معقول؛ فَإِنَّ مَوَالَاةَ الْوَلِيِّ وَمَوَالَاةَ عَدُوِّهِ مُتَنَافِيَانِ، قال:

تَوَدُّ عَدُوِّي ثُمَّ تَزْعُمُ أَنِّي صَدِيقُكَ! لَيْسَ النَّوْكَُ عَنْكَ بِعَازِبٍ

﴿إِلَّا أَنْ تَكْتُمُوا مِنْهُمْ تَقْنَةً﴾: إِلَّا أَنْ تَخَافُوا مِنْ جِهَتِهِمْ أَمْرًا يَجِبُ اتِّقَاؤُهُ. وَقُرِئَ: (تَقِيَّةً). قِيلَ لِلْمَتَّقِي: تَقَاةٌ وَتَقِيَّةٌ، كَقَوْلِهِمْ: ضَرَبُ الْأَمِيرِ؛ لِمَضْرُوبِهِ. رَخَّصَ لَهُمْ فِي مَوَالَاتِهِمْ إِذَا خَافُوهُمْ، وَالْمَرَادُ بِتِلْكَ الْمَوَالَاةِ مَخَالَفَةُ.....

وقلتُ: سَلَبَ ذَوَاتِ مَنْ يُوَالِي الْكَافِرِينَ عَنْ أَنْ يَكُونُوا مُسْتَقِرِّينَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي هُوَ مِنْ وَلايَةِ اللَّهِ، فَيَلْزَمُ كِنَايَةُ أَنَّهُمْ مُنْسَلَخُونَ مِنْ وَلايَةِ اللَّهِ رَأْسًا كَمَا قَالَ: إِنَّهُ مُنْسَلَخٌ مِنْ وَلايَةِ اللَّهِ رَأْسًا، وَإِنَّمَا قَدَّرْنَا مَكَانًا، لِأَنَّ ﴿فِي مَوَدَّةٍ﴾ ظَرْفُ مَكَانٍ هَاهُنَا. قوله: (تَوَدُّ عَدُوِّي) الْبَيْتُ قَبْلَهُ:

فَلَيْسَ أَخِي مَنْ وَدَّيَ رَأْيِي عَيْنِهِ وَلَكِنْ أَخِي مَنْ وَدَّيَ فِي الْمَغَائِبِ<sup>(١)</sup>

النَّوْكَُ: الْحُمُقُ، بِعَازِبِ أَيِّ: بِبَعِيدٍ، يَقُولُ: إِنَّ الصَّدِيقَ الصَّدُوقَ مَنْ يَكُونُ صَدِيقًا لَصَدِيقِ صَدِيقِهِ، وَمُبْغِضًا لِبَغِضِ صَدِيقِهِ، وَيُرَاعِي الْأُخُوَّةَ بِظَهْرِ الْغَيْبِ، لَا بِرَأْيِ الْعَيْنِ. قوله: (أَمْرًا يَجِبُ اتِّقَاؤُهُ) وَضَعَ مَوْضِعَ ﴿تَقْنَةً﴾ لِيُشِيرَ إِلَى أَنَّهُ مُصَدِّرٌ أَقِيمَ مَقَامَ الْمَفْعُولِ بِهِ، لِقَوْلِهِ بَعِيدَ هَذَا: «وَيَتَنَصَّبُ ﴿تَقْنَةً﴾ أَوْ (تَقِيَّةً) عَلَى الْمَصْدَرِ»، وَ﴿مِنْهُمْ﴾: حَالٌ، وَ﴿مِنْ﴾: ابْتِدَائِيَّةٌ.

قوله: (وَالْمَرَادُ بِتِلْكَ الْمَوَالَاةِ) أَيِ: الْمَوَالَاةِ الْمُسْتَشْنَاءَةِ.

قوله: (مَخَالَفَةُ<sup>(٢)</sup>)، قَالَ فِي «الْأَسَاسِ»: وَلَهُ خُلُقٌ حَسَنٌ وَخَلِيقَةٌ، وَهِيَ: مَا خُلِقَ عَلَيْهِ مِنْ طَبِيعَتِهِ، وَتَخَلَّقَ بِكَذَا، وَخَالَقَ النَّاسَ وَلَا تَخَالِفُهُمْ، الْجَوْهَرِيُّ: يَقَالُ: خَالِصَ الْمُؤْمِنِ وَخَالِقَ الْفَاجِرِ.

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٢٥١).

(٢) (ط) «مخالفة»، وهو تصحيف.

ومعاشرة ظاهرة والقلب مطمئنٌ بالعداوة والبغضاء، وانتظار زوال المانع من قشر العصا، كقول عيسى عليه الصلاة والسلام: كُنْ وَسْطاً وَاَمْشِ جَانِباً. ﴿وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ فلا تتعرضوا لِسَخَطِهِ بِمُؤَالَاةِ أَعْدَائِهِ. وهذا وعيدٌ شديد. ....

قوله: (من قشر العصا) من بيان زوال المانع، قال «الميداني»: قشرت له العصا، يضرب في خلوص الود، أي: أظهرت له ما كان في نفسي، ويقال أيضاً: اقشُر له العصا، أي: كاشفهُ وأظهر له العداوة<sup>(١)</sup>، فعلى هذا «من» متعلقٌ بالمانع، وهذا أقرب إلى مراد المصنّف.

قوله: (كُنْ وَسْطاً وَاَمْشِ جَانِباً) أي: ليكن جسدك مع الناس وقلبك في حظيرة القدس<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وعيد شديد). قال القاضي: وهو تهديدٌ عظيمٌ مُشعرٌ بتناهي المنهي في القبح، وذكر النفس ليعلم أن المُحذَر منه: عقابٌ يصدرُ منه، فلا يؤبّه دونه بما يحذر من الكفرة<sup>(٣)</sup>.

وقال الإمام: والفائدة في ذكر النفس أنه لو قال: ﴿وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ﴾ لم يُفد أن الذي أريد التحذير منه هو عقابٌ يصدرُ من الله أو من غيره، فلما ذكر النفس زال هذا الاشتباه، ومعلوم أن الصادر عنه يكون أعظم أنواع العقاب، وأنه لا قدرة لأحد على دفعه ومنعه<sup>(٤)</sup>.

وقلت: إنها كان وعيداً شديداً للتحذير الواقع عن النفس وإيقاع قوله: ﴿إِنْ تُخَفُّوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ الآية [آل عمران: ٢٩]، الدال على العلم الشامل والقدرة الكاملة بيانا له، والمراد بالبيان التعليل؛ لأن تلخيص المعنى: لا تتعرضوا لِسَخَطِ اللَّهِ بِمُؤَالَاةِ أَعْدَائِهِ، لأنه تعالى عالمٌ بكل شيء، يعلم سرركم وعلتكم وقصدكم في المؤالاة، وقادرٌ على كل شيء، يقدر على عقوبتكم لما تعرضتم له.

(١) «مجمع الأمثال» (٢: ٤٩٢).

(٢) مراده بحظيرة القدس: الجنة، قال ابن القيم رحمه الله: «... ومنه سُميت الجنة حظيرة القدس لطهارتها من آفات الدنيا». «شفاء العليل»، ص ٣٦٥.

وقال أبو البقاء الكفوي في «كلياته» ص ٤٠٨: «وحظيرة القدس: الجنة».

(٣) «أنوار التنزيل» (١: ١٥٥).

(٤) «مفاتيح الغيب» (٨: ١٤).

وَيَجُوزُ أَنْ يُضَمَّنَ ﴿تَتَّقُوا﴾ معنى 'تَحَذَرُوا' و«تَخَافُوا»؛ فَيُعَدَّى بـ«مِنْ»، وَيَنْتَصِبُ ﴿تَقْنَةً﴾ أَوْ (تَقِيَّةً) عَلَى الْمَصْدَرِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

[﴿قُلْ إِنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوُا يُعَلِّمَهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ٢٩]

﴿إِنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوُا﴾ مِنْ وَلايَةِ الْكُفَّارِ أَوْ غَيْرِهَا مِمَّا لَا يَرْضَى اللَّهُ ﴿يُعَلِّمُهُ﴾ وَلَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ، ﴿و﴾ هُوَ الَّذِي ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ قَطُّ، فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ سِرُّكُمْ وَعَلَنُكُمْ، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى عُقُوبَتِكُمْ. وَهَذَا بَيَانٌ لِقَوْلِهِ: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨]؛ لِأَنَّ نَفْسَهُ - وَهِيَ ذَاتُهُ الْمُمَيَّزَةُ مِنْ سَائِرِ الذَّوَاتِ - مَتَّصِفَةٌ بِعِلْمٍ ذَاتِيٍّ لَا يَخْتَصُّ بِمَعْلُومٍ دُونَ مَعْلُومٍ، فَهِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْمَعْلُومَاتِ كُلِّهَا؛ وَبِقُدْرَةٍ ذَاتِيَّةٍ لَا تَخْتَصُّ بِمَقْدُورٍ دُونَ مَقْدُورٍ، فَهِيَ قَادِرَةٌ عَلَى الْمَقْدُورَاتِ كُلِّهَا؛ فَكَانَ حَقُّهَا أَنْ تُحَذَرَ وَتُتَّقَى؛ فَلَا يُجَسَّرُ أَحَدٌ عَلَى قَبِيحٍ، وَلَا يُقَصَّرُ عَنْ وَاجِبٍ، فَإِنَّ ذَلِكَ مُطَّلَعٌ عَلَيْهِ لَا مُحَالَةً فَلَا حَقَّ بِهِ الْعِقَابُ، وَلَوْ عَلِمَ بَعْضُ عَبِيدِ السُّلْطَانِ أَنَّهُ أَرَادَ الْإِطْلَاعَ عَلَى أَحْوَالِهِ فَوَكَّلَ هَمَّهُ بِمَا يُورَدُ وَيُصْدِرُ، .....

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يُضَمَّنَ ﴿تَتَّقُوا﴾ معنى 'تَحَذَرُوا') عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «إِلَّا أَنْ تَخَافُوا مِنْ جِهَتِهِمْ».

قَوْلُهُ: (فَإِنَّ ذَلِكَ مُطَّلَعٌ عَلَيْهِ) بِفَتْحِ اللَّامِ، أَي: فَإِنَّ الْجَسَارَةَ عَلَى الْقَبِيحِ وَالتَّقْصِيرَ عَنِ الْوَاجِبِ مُطَّلَعٌ عَلَيْهِ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَعْلَمُ مَا فِي صُدُورِكُمْ، فَلَا حَقَّ بِصَاحِبِهِ الْعِقَابُ لِأَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، أَوْ: فَإِنَّ الَّذِي وَصِفَ بِصِفَةِ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ مُطَّلَعٌ، بِكسر اللَّامِ، عَلَى مَا تُخْفُونَ فِي أَنْفُسِكُمْ، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلَا حَقَّ بِمَنْ فَعَلَهُ الْعِقَابُ، فَالضَّمِيرُ فِي «لَا حَقَّ» بِهِ رَاجِعٌ إِلَى «أَحَدٍ».

قَوْلُهُ: (فَوَكَّلَ هَمَّهُ بِمَا يُورَدُ وَيُصْدِرُ) يَعْنِي: صَرَفَ هِمَّتَهُ فِي مَوَارِدِهِ وَمَصَادِرِهِ أَنْ يُرَاعَى

وَنَصَبَ عَلَيْهِ عُيُونًا، وَبَثَّ مَنْ يَتَجَسَّسُ عَنْ بَوَاطِنِ أُمُورِهِ؛ لَأَخَذَ حِذْرَهُ، وَتَيَقَّظَ فِي أَمْرِهِ، وَاتَّقَى كُلَّ مَا يَتَوَقَّعُ فِيهِ الْاِسْتِرَابَةُ بِهِ، فَمَا بَالُ مَنْ عَلِمَ أَنَّ الْعَالِمَ الذَّاتِ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى مُهِيمٌ عَلَيْهِ وَهُوَ آمِنٌ! اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ اغْتِرَارِنَا بِسِرِّكَ.

[يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُتَحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٠﴾]

﴿يَوْمَ تَجِدُ﴾ منصوبٌ بـ ﴿تَوَدُّ﴾، والضميرُ في ﴿بَيْنَهُ﴾ لليوم، أي: يوم القيامة حين تجدُ كلُّ نفسٍ خيرها وشرها حاضرين، تتمنى لو أنَّ بينها وبين ذلك اليوم وهو له أمدًا بعيدًا. ويجوز أن يتنصب ﴿يَوْمَ تَجِدُ﴾ بمضمَرٍ نحو: اذكُر، ويقع على ﴿مَّا عَمِلْتَ﴾ وَحْدَهُ، ويرتفع ﴿وَمَا عَمِلْتَ﴾ على الابتداء، و﴿تَوَدُّ﴾ خبره، أي: والذي عملته من سوءٍ تودُّ هي لو تباعد ما بينها وبينه. ....

في جميع (١) أحواله، قال في «الأساس»: وكَلَّتُهُ بالبيع، ومن المجاز: وكَلَّ هَمَّهُ بكذا، وهو موكلٌ برعي النجوم، وكَلَّنِي إلى كذا: دَعْنِي أَقْمَ بِهِ.

قوله: (لَأَخَذَ حِذْرَهُ): جوابٌ «لو».

قوله: (العالم الذات) هذا إشارة إلى مذهبه (٢).

قوله: (ويَقَعُ على ﴿مَّا عَمِلْتَ﴾ وحده) أي: ﴿تَجِدُ﴾ على ﴿مَّا عَمِلْتَ﴾ الأولى. قال أبو البقاء: ﴿مَّا﴾ في ﴿مَّا عَمِلْتَ﴾: موصولة، والعائدُ محذوف، وهي منصوبة المحلِّ مفعولٌ أولٌ، و﴿مُتَحْضَرًا﴾ المفعول الثاني، والأشبهُ أن يكونَ ﴿مُتَحْضَرًا﴾ حالاً و﴿تَجِدُ﴾ هي المتعدية إلى مفعول واحد، و﴿وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ﴾ مثل الأولى معطوفة عليها، و﴿تَوَدُّ﴾ على هذا: حالٌ، والعاملُ: ﴿تَجِدُ﴾ (٣).

(١) في (ط): «أن يراعي جميع».

(٢) يعني من القول بنفي الصفات.

(٣) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٢٥٢).



ولا يصحُّ أن تكون ﴿مَّا﴾ شَرْطِيَّةً؛ لارتفاع ﴿تَوَدُّ﴾. فإن قلت: فهل يصحُّ أن تكون شَرْطِيَّةً على قراءة عبد الله: (وَدَّتْ)؟ قلت: لا كلام في صحته، ولكن الحمل على الابتداء والخبر أوقع في المعنى؛ لأنه حكاية الكائن في ذلك اليوم، .....

قوله: (ولا يصحُّ أن تكون ﴿مَّا﴾ شَرْطِيَّةً، لارتفاع ﴿تَوَدُّ﴾)، قال صاحب «التقريب»: وفيه نظر، لمجيء قوله:

وإن أنه خليل يوم مسألة يقول: لا غائب مالي ولا حرم<sup>(١)</sup>

وقال أبو البقاء: إنها شَرْطِيَّة، وارتفع ﴿تَوَدُّ﴾ على إرادة الفاء، أي: فهي تَوَدُّ، ويجوز أن يرتفع من غير تقدير حذف، لأن الشرط هاهنا ماض، وإذا لم يظهر في الشرط لفظ الجزم جاز في الجزاء الجزم والرفع<sup>(٢)</sup>.

نقل الإمام عن الواحدي أنه يجوز أن تكون ﴿مَّا﴾ شَرْطِيَّةً، وإلا كان يلزم أن تجزم ﴿تَوَدُّ﴾ وترفع، ولم يقرأ أحد إلا بالرفع، وكان هذا دليلاً على أن ﴿مَّا﴾ هاهنا بمعنى: الذي<sup>(٣)</sup>.

وقلت: ويؤيده أن القراء لما أجمعت على الرفع<sup>(٤)</sup>، فلو حمل على الشرط وكان الجزم مختاراً، لزم أنهم أجمعوا على غير المختار، من غير ضرورة، ولو حمل على الابتداء والخبر لم يلزم ذلك ويحصل المقصود من إرادة الثبات، فكان هذا أولى.

قوله: (لأنه حكاية الكائن) أي: الواقع، فلا مناسبة للشرط والجزاء، وإخبار الله عن الآتي بمنزلة الواقع الثابت، كقوله تعالى: ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ﴾ [إبراهيم: ٢١] وقوله: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٤٤].

(١) انظر: «تقريب التفسير» (٤٣-أ)، والبيت لزهير بن أبي سلمى يمدح هرم بن سنان. انظر: «ديوانه» ص ١٥٣.

(٢) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٢٥٣).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٧: ١٦).

(٤) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٣٩)، و«البحر المحيط» (٢: ٢٢٧-٢٣٠).

وأثبتُ لموافقةِ قراءةِ العامةِ. ويجوزُ أن يُعْطَفَ ﴿وَمَا عَمِلْتَ﴾ على ﴿مَا عَمِلْتَ﴾، ويكونُ ﴿تَوَدُّ﴾ حالاً، أي: يومَ تَجِدُ عَمَلَهَا مُحْضَرًا وَاذَّةً تَبَاعَدُ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَوْمِ، أَوْ عَمَلِ السَّوَاءِ. ﴿مُحْضَرًا﴾: كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ [الكهف: ٤٩]، يعني: مكتوبًا في صُحُفِهِمْ يَقْرَؤُونَهُ، وَنَحْوُهُ: ﴿فَلْيَنْتَهِم بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ﴾ [المجادلة: ٦]. والْأَمْدُ: الْمَسَافَةُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ [الزخرف: ٣٨]. وَكَرَّرَ قَوْلَهُ: ﴿وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾؛ لِيَكُونَ عَلَى بَالٍ مِنْهُمْ لَا يَغْفُلُونَ عَنْهُ.

﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ يعني: أَنَّ تَحْذِيرَهُ نَفْسَهُ، وَتَعْرِيفَهُ حَالَهَا مِنَ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ مِنَ الرَّأْفَةِ الْعَظِيمَةِ بِالْعِبَادِ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا عَرَفُوهُ حَقَّ الْمَعْرِفَةِ، وَحَذَرُوهُ؛ .....

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يُعْطَفَ) معطوفٌ على قَوْلِهِ: «يَرْتَفَعُ»، والحاصلُ أَنَّهُ يَجُوزُ - على تقديرِ «أَذْكَرُ» - في ﴿وَمَا عَمِلْتَ﴾ وجْهَان، أَحَدُهُمَا: أَنْ يَرْتَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ، وَ﴿تَوَدُّ﴾ خبرُهُ. والثاني: أَنْ يَكُونَ معطوفاً على ﴿مَا عَمِلْتَ﴾.

قلت: ويجوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿تَوَدُّ﴾ استئنافاً كان قابلاً لما أُلْقِيَ إِلَيْهِ الْجُمْلَةُ الْأُولَى: سائل: ما حالُ الناسِ في ذلكِ اليومِ الهائلِ؟ أُجِيب: ﴿تَوَدُّ﴾، ويشهدُ للتَهْوِيلِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَسْذِرُ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُسْرُوا أَعْمَلَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> [الزلزلة: ٦].

قَوْلُهُ: (أَوْ عَمَلِ السَّوَاءِ) عطْفٌ على اليومِ، و﴿مُحْضَرًا﴾ مُنْقَطِعٌ عَمَّا قَبْلَهُ مَبْتَدَأٌ، خبرُهُ: «كَقَوْلِهِ».

قَوْلُهُ: (على بَالٍ مِنْهُمْ) أي: ذِكْرُ، النِّهَايَةِ: وفي حديثِ الْأَحْتَفِ<sup>(٢)</sup>: نُعِيَ فَلَانٌ، فَمَا أُلْقِيَ لَهُ بِالْأَمْرِ، أي: مَا اسْتَمَعَ إِلَيْهِ وَلَا جَعَلَ قَلْبُهُ نَحْوَهُ.

(١) من قوله: «قلت: ويجوزُ» إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٢) يعني الأحنف بن قيس، سيّد من سادات تميم وعلمٌ من أعلام التابعين، كان يُضْرَبُ به المثلُ في الحِلْمِ. له ترجمةٌ في: «وفيات الأعيان» (٢: ٤٩٩).

دَعَاهُمْ ذَلِكَ إِلَى طَلَبِ رِضَاهُ، واجْتِنَابِ سَخَطِهِ. وعن الحَسَن: مِنْ رَأْفَتِهِ بِهِمْ أَنْ حَذَّرَهُمْ نَفْسَهُ. ويجوزُ أَنْ يُرِيدَ أَنَّهُ مَعَ كَوْنِهِ مُحذِراً لِعِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ مَرَجُوْهُ لِسَعَةِ رَحْمَتِهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾ [فصلت: ٤٣].

[﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ ٣١-٣٢]

مَحَبَّةُ الْعِبَادِ لِلَّهِ مَجَازٌ عَنْ إِرَادَةِ نَفْسِهِمْ اخْتِصَاصَهُ بِالْعِبَادَةِ دُونَ غَيْرِهِ، وَرَغْبَتِهِمْ فِيهَا، وَمَحَبَّةُ اللَّهِ عِبَادَهُ: أَنْ يَرْضَى عَنْهُمْ وَيَحْمَدَ فِعْلَهُمْ. والمعنى: إِنْ كُنْتُمْ مُرِيدِينَ لِعِبَادَةِ اللَّهِ عَلَى الْحَقِيقَةِ ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾ حَتَّى يَصَحَّ مَا تَدْعُونَهُ مِنْ إِرَادَةِ عِبَادَتِهِ - يَرْضَ عَنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ. ....

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ أَنَّهُ مَعَ كَوْنِهِ مُحذِراً) عَطَفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «يَعْنِي أَنْ تَحذِيرُهُ نَفْسَهُ»، فَعَلِيَ الْأَوَّلُ ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ تَذِيلٌ لِلْكَلَامِ الْأَوَّلِ أَوْ تَتِمِيمٌ لَهُ، وَهُوَ الْمَرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: «إِنَّ تَحذِيرَ نَفْسِهِ مِنَ الرَّأْفَةِ الْعَظِيمَةِ بِالْعِبَادِ»، وَعَلَى الثَّانِي تَكْمِيلٌ، إِذْ لَوْ اقْتَصَرَ عَلَى التَّحذِيرِ وَحْدَهُ لَأَوْهَمَ مَجَرَّدَ الْوَعِيدِ وَالتَّهْدِيدِ، فَكَمَّلَ بِالثَّانِي لِيَجْمَعَ بَيْنَ صِفَتِي الْقَهَّارِيَّةِ وَالرَّحْمَةِ تَحْرِيساً عَلَى الْإِنْبَاءِ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: كَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾ [فصلت: ٤٣].

قَوْلُهُ: (مَحَبَّةُ الْعِبَادِ لِلَّهِ مَجَازٌ عَنْ إِرَادَةِ نَفْسِهِمْ اخْتِصَاصَهُ بِالْعِبَادَةِ دُونَ غَيْرِهِ وَرَغْبَتِهِمْ فِيهَا) يُرِيدُ أَنْ قَوْلَهُ: ﴿تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ اسْتِعَارَةٌ تَبَعِيَّةٌ<sup>(١)</sup>: شُبِّهَتْ إِرَادَةُ نَفْسِ الْعِبَادِ اخْتِصَاصَ اللَّهِ بِالْعِبَادَةِ<sup>(٢)</sup> وَرَغْبَتِهِمْ فِيهَا بِمِثْلِ قَلْبِ الْمَحَبِّ إِلَى الْمَحْبُوبِ مِثْلاً لَا يَلْتَقِئُ إِلَى الْغَيْرِ وَلَا يَرْغَبُ إِلَّا فِيهِ. وَفِي كُلِّ قَيْدٍ مِنَ الْقَيُودِ<sup>(٣)</sup> فَائِدَةٌ، سَبَّأَ قَوْلُهُ: «رَغْبَتُهُمْ فِيهَا»، لِأَنَّكَ كَمْ تَرَى مَنْ يَخْتَصُّ شَخْصاً بِالْخِدْمَةِ، وَقَلْبُهُ فِي غَايَةِ النُّفَارِ وَالرَّغْبَةِ عَنْهُ<sup>(٤)</sup>.

(١) هِيَ مَا تَقَعُ فِي غَيْرِ أَسْمَاءِ الْأَجْنَاسِ كَالْأَعْيَالِ وَالصِّفَاتِ الْمَشْتَقَّةِ مِنْهَا وَكَالْحُرُوفِ، «الْمِفْتَاح» ص ٣٨٠.

(٢) مِنْ قَوْلِهِ: «فِيهَا يُرِيدُ» إِلَى هُنَا سَقَطَ مِنْ (د).

(٣) يَعْنِي الْقَيُودَ الْمَعْتَبَرَةَ شَرْعاً فِي الْعِبَادَةِ كَالْإِخْلَاصِ وَالْمَتَابَعَةِ وَغَيْرِهِمَا.

(٤) فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى قَيْدِ الْإِخْلَاصِ.

الراغب: الحُبُّ أصله من الحبِّ، وبِه شُبّه حَبّة القلب، وحَبَبْتُهُ، يقال على وجهين، أحدهما: أَصَبْتُ حَبّةً قلبه نحو: كَبَدْتُهُ، قال الأعشى:

فَرَمِيتُ غَفْلَةً عَيْنَهُ عَنْ شَاتِيهِ فَأَصَبْتُ حَبّةً قَلْبِهَا وَطَحَاها<sup>(١)</sup>

وَأَصَبْتُ بِحَبّةِ القلبِ نحو: رَحِمْتُهُ، وَعِنْتُهُ: أَصَبْتُهُ بِالْعَيْنِ، فَقَوْلُكَ: حَبَبْتُهُ وَأَحَبَبْتُهُ هُوَ فِي اللَّفْظِ فَعْلٌ وَفِي الْحَقِيقَةِ انْفِعَالٌ، لِأَنَّ الْمَحَبَّ مَفْعِلٌ لِلْمَحْبُوبِ، فَإِذَا اسْتَعْمَلَ فِي اللَّهِ فَقِيلَ: أَحَبَّ اللَّهُ فَلَانًا فَلَيْسَ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الْفَعْلِ، وَالْمَعْنَى: أَصَابَ تَعَالَى حَبّةً قَلْبِهِ فَجَعَلَهَا لِنَفْسِهِ مَصُونَةً عَنِ الْهَوَى وَالشَّيْطَانِ وَسَائِرِ أَعْدَاءِ اللَّهِ.

وَالْمَحَبّةُ: إِرَادَةُ مَا تَرَاهُ أَوْ تَظُنُّهُ خَيْرًا، وَهِيَ أَرْبَعَةٌ أَضْرِبُ بِحَسَبِ أَغْرَاضِ النَّاسِ فِي أُمُورِهِمْ: اللَّذَّةُ، وَالنَّفْعُ، وَالْخَيْرُ الْمَحْضُ، وَالْمُرْكَبُ مِنَ اللَّذَّةِ وَالنَّفْعِ، وَكُلُّ حَبّةٍ يَنْقَطِعُ سَبَبُهَا انْقِطَاعٌ بَانِقْطَاعِهِ، وَلَمَّا كَانَتِ الشَّهْوَةُ الْبَدَنِيَّةُ وَالْمَنَافِعُ الدُّنْيَوِيَّةُ مُنْقَطِعَةً فَالْحُبُّ الَّذِي يَجْلِبَانِهِ مُنْقَطِعٌ لَا مَحَالَةَ بَانِقْطَاعِهِمَا، وَلَمَّا كَانَ الْخَيْرُ الْمَحْضُ بَاقِيًا كَانَ الْحُبُّ الَّذِي يَجْلِبُهُ بَاقِيًا بَيَقَاتِهِ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ الْقَاضِي: الْمَحَبّةُ: مَيْلُ النَّفْسِ إِلَى الشَّيْءِ لِكَمَالٍ أَدْرَكَ فِيهِ بَحِثُ تَحُبٍّ مَا<sup>(٣)</sup> يُقَرِّبُهُ إِلَيْهِ، وَالْعَبْدُ إِذَا عَلِمَ أَنَّ كُلَّ مَا يَرَاهُ كَمَا لَا مِنْ نَفْسِهِ أَوْ غَيْرِهِ فَهُوَ مِنَ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَإِلَى اللَّهِ لَمْ يَكُنْ حُبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ، وَذَلِكَ يَقْتَضِي إِرَادَةَ طَاعَتِهِ وَالرَّغْبَةَ فِيهِمَا يُقَرِّبُهُ، فَلِذَلِكَ فَسَّرَتِ الْمَحَبّةُ بِإِرَادَةِ الطَّاعَةِ، وَجُعِلَتْ مُسْتَلْزِمَةً لِاتِّبَاعِ الرَّسُولِ فِي عِبَادَتِهِ وَالْحِرْصِ عَلَى مُطَاوَعَتِهِ.

(١) البيت من قصيدة مطلعها:

رَحَلْتُ سُمَيَّةً غُدُوَّةَ أَجْمَالِهَا غَضِبِي عَلَيْكَ فَمَا تَقُولُ بَدَا لَهَا

يَمْدُحُ قَيْسُ بْنُ مَعْدِي كَرَب. انظر: «ديوانه»، ص ١٥٠.

وقوله: «شاته» يريد به: زوجته وصاحبته.

(٢) «تفسير الراغب الأصفهاني» (١: ٣٦١-٣٦٢)، وانظر: «مفردات القرآن» ص ١٢٤.

(٣) قوله: «تحب ما» ساقط من (ط).

قوله: ﴿يُحِبُّكُمْ اللَّهُ﴾: جوابُ الأمر، أي: يَرْضَ عَنْكُمْ ويَكْشِفُ الْحُجُبَ عَنْ قُلُوبِكُمْ بالتجاوزِ عَمَّا فَرَطَ مِنْكُمْ، فَيُقَرِّبُكُمْ مِنْ جَنَابِ عِزِّهِ وَيُؤَيِّدُكُمْ فِي جَوَارِ قُدْسِهِ. عَبَّرَ عَنْ ذَلِكَ (١) بالمجازِ عَلَى طَرِيقِ الاستعارةِ أو المِقابِلةِ (٢).

وَقَالَ الْإِمَامُ: اتَّفَقَ الْمُتَكَلِّمُونَ عَلَى أَنَّ الْمَحَبَّةَ نَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِ الْإِرَادَةِ، وَالْإِرَادَةُ لَا تَعْلُقُ هَا إِلَّا بِالْحَوَادِثِ وَالْمَنَافِعِ، فَيَسْتَحِيلُ تَعَلُّقُهَا بِذَاتِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ، فَإِذَا قِيلَ: إِنَّ الْعَبْدَ يُحِبُّ اللَّهَ فَمَعْنَاهُ: يُحِبُّ طَاعَتَهُ وَخِدْمَتَهُ، أَوْ يُحِبُّ ثَوَابَهُ وَإِحْسَانَهُ، وَأَمَّا مَحَبَّةُ اللَّهِ لِلْعَبْدِ فَهِيَ عِبَارَةٌ عَنْ إِرَادَةِ إِصْصَالِ الْخَيْرَاتِ وَالْمَنَافِعِ فِي الدِّينِ وَالْدُنْيَا إِلَيْهِ، وَأَمَّا الْعَارِفُونَ فَقَدْ قَالُوا: الْعَبْدُ قَدْ يُحِبُّ اللَّهَ لِدَايَتِهِ، وَأَمَّا حُبُّ طَاعَتِهِ وَثَوَابِهِ فَدَرَجَةٌ نَازِلَةٌ. وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ ضَعِيفٌ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ فِي كُلِّ شَيْءٍ: إِنَّهُ إِنَّمَا كَانَ مُحِبِّبًا لِأَجْلِ مَعْنَى آخَرَ فَلَا بُدَّ مِنَ الْإِنْتِهَاءِ إِلَى شَيْءٍ يَكُونُ مُحِبِّبًا لِدَايَتِهِ، فَكَمَا يُعْلَمُ أَنَّ اللَّذَّةَ مُحِبِّبَةٌ لِدَايَتِهَا كَذَلِكَ يُعْلَمُ أَنَّ الْكَمَالَ مُحِبِّبٌ لِدَايَتِهِ، إِذَا سَمِعْتَ أَخْبَارَ رُسْتَمَ وَإِسْفَنْدِيَارَ (٣) فِي شَجَاعَتِهِمَا مَالَ الْقَلْبِ إِلَيْهِمَا مَعَ أَنَّا نَقْطَعُ أَنَّ مُحِبَّتَهُمَا مَعْصِيَةً، فَعَلِمْنَا أَنَّ الْكَمَالَ مُحِبِّبٌ لِدَايَتِهِ، وَأَكْمَلُ الْكَمَالَاتِ لِلَّهِ تَعَالَى، فَيَقْتَضِي كَوْنَهُ مُحِبِّبًا لِدَايَتِهِ مِنْ ذَايَتِهِ (٤).

وَقَالَ صَاحِبُ «الْفَرَائِدِ» بَعْدَمَا حَكَى نَحْوًا مِنْ هَذَا الْمَعْنَى: وَهَذَا أَبْلَغُ أَنْوَاعِ الْحُبِّ، فَعَلَى هَذَا: حُبُّ الْعَبْدِ لِلَّهِ حَقِيقَةٌ، بَلِ الْمَحَبَّةُ الْحَقِيقِيَّةُ مُسْتَحَقَّةٌ لِلَّهِ؛ إِذْ كُلُّ مَا يُحِبُّ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ فَإِنَّمَا يُحِبُّ لِحَصُولِ أَثَرٍ مِنْ آثَارِ جُودِهِ.

(١) فِي (ط): «عَبَّرَ بِذَلِكَ».

(٢) الْمِقَابِلَةُ هِيَ: إِيرَادُ الْكَلَامِ ثُمَّ مِقَابِلَتَهُ بِمِثْلِهِ فِي الْمَعْنَى وَاللَّفْظِ عَلَى جِهَةِ الْمَوَاقِفَةِ أَوِ الْمَخَالَفَةِ. انْظُرْ: «جَوَاهِرِ الْبَلَاغَةِ»، ص ٣٦٧، وَ«مَعْجَمُ الْبَلَاغَةِ»، ص ٥٢١.

(٣) مُلْكَانِ مِنْ مُلُوكِ الْفَرَسِ. انْظُرْ: «تَارِيخُ الطَّبْرِيِّ» (١: ٥٠٤-٥٠٨).

(٤) انْظُرْ: «مِفْتَاحُ الْغَيْبِ» (٤: ٢٠٦).

وقلتُ: الذي ذهب إليه الإمامُ ومن تبعه يُساعدُهُ المقام؛ لأنه سبحانه وتعالى لما عظمَ ذاته وبيّنَ جلالَةَ سُلطانِهِ بقوله: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ الآيات، تعلقَ قلبُ العبدِ بمولى عظيم الشأن ذي الملكِ والملكوتِ، والجلالِ والجبروتِ، ثم لما نثى بالنهي للمؤمنين عن موالاة أعدائه، وحذّر عن ذلك غاية التحذير، حيث كرّر فيه: ﴿وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ ونبه على وجوب استئصال تلك الموالاة بقوله: ﴿إِنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ بُتُّوهُ﴾ الآية، وأكد ذلك الوعيد الشديد، وذلك قوله: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا﴾ الآية، زاد ذلك التعلّق أقصى غايته، فاستأنف قوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾، كأنه تعالى يُشيرُ إلى أنّ عبيدي لم يتمالكوا أنفسهم عند ذلك بأن لا يسألوا: بأي شيء يُنال كمال المحبة وموالاة ربنا؟ فقل لهم: بعد قطع موالاة أعدائنا تُنال تلك الدرجة بالتوجه إلى متابعة حبيبنا، إذ كلُّ طريق سوى طريقه مسدود. وأمّا ذكرُ غفران الذنب بعد حصول محبته فللتخلية للتخلية، المعنى: إن أردتم تشريف محبتي، والوصول إلى دارِ كرامتي، فعليكم متابعة حبيبي، لتصل إرادة محبتي نفوسكم عن صدور الذنوب وشوائب العيوب، فتستعدوا لإشراق تجليات الأنوار. اللهم أسعدنا بتبوء مقعد الصدق في دار القرار. فعلى هذا قوله: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ من عطف الخاص على العام، لأن إرادة المحبة جامعة للخيرات كلها، والمهم الأول بحسب الوقت: التخلية، وفيه أنّ محبة الله من العبد موقوفة على المتابعة، وكذلك محبة العبد من الله مسببة عن المتابعة، فهي الواسطة الحقيقية لا غير.

وقال الإمام: خاص صاحب «الكشاف» في هذا المقام في أولياء الله، وكتب هاهنا ما لا يليق بالعاقل أن يكتب مثله في كتب الفحش، فهب أنه اجتراً على الطعن في أولياء الله، فكيف اجتراً على كتبه ذلك الكلام الفاحش في تفسير كلام الله المجيد! ونسأل الله العصمة والهداية (١).

وعن الحسن: زعم أقوام على عهد رسول الله ﷺ أنهم يحبون الله، فأراد أن يجعل لقولهم تصديقاً من عمل، فمن ادعى محبته وخالف سنة رسول الله، فهو كذاب، وكتاب الله يكذبه، وإذا رأيت من يذكر محبة الله ويصفق بيده مع ذكرها ويطرب وينعر ويصعق، فلا تشك في أنه لا يعرف ما الله؟ ولا يدري ما محبة الله؟ وما تصفيقه وطربه ونعرته وصعقته إلا لأنه تصور في نفسه الخبيثة صورة مستملحة معشقة، فسأها الله بجهله ودعارته، ثم صفق وطرب ونعر وصعق على تصورها، وربما رأيت المني قد ملأ إزار ذلك المحب عند صعقته، وحمقى العامة حوآله قد ملؤوا أزدانهم بالدموع لما رققهم من حاله. وقرئ: (تحبون)، و(يحبكم) و(يحبكم) من حبه يحبه، قال:

أحبُّ أبا ثروان من حُبِّ تمرِه      وأعلمُ أن الرفقَ بالجارِ أرفقُ  
ووالله لولا تمرُه ما حبيتهُ      ولا كان أدنى من عبيدٍ ومُشرقٍ

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾: يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مَاضِيًا، وَأَنْ يَكُونَ مُضَارِعًا، بِمَعْنَى: فَإِنْ تَوَلَّوْا، وَيَدْخُلُ فِي جُمْلَةٍ مَا يَقُولُ الرَّسُولُ لَهُمْ.

قوله: (ما الله؟) أي: ما جلاله وعظمته؛ لأن ما إذا استعمل في ذوي العلم محمل على السؤال عن الوصف، ومنه الحديث: «ويحك! أتدري ما الله؟»<sup>(١)</sup> قاله لأعرابي.

قوله: (أزدانهم). الجوهرى: الرذن، بالضم: الكم، والجمع: أزدان.

قوله: (أحبُّ أبا ثروان)... الأبيات<sup>(٢)</sup>. عبيدٌ ومُشرقٌ: ابنا الشاعر، وفي البيتين إقواء، لاختلاف حركات الروي، يقول: أحبُّ هذا الرجل لأجل تمره، ولولا تمره ما حبيته ولا كان أقرب إلي من ولدي، لأن القلوب جيلت على حب من أحسن إليها.

(١) هو جزء من حديث طويل أخرجه أبو داود (٤٧٢٦) وسعيد الدارمي في «الرد على الجهمية»، ص ٢٤، والبغوي في «شرح السنة» (١: ١٧٥) وإسناده ضعيف لجهالة جبير بن محمد بن جبير، تفرّد به.

(٢) لم أجدها فيما بين يدي من المصادر. ونسبها صاحب «شواهد الكشاف» إلى غيلان بن شجاع النهشلي.

[إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ \* ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ \* فَلَقَّبَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِؤُكَ إِنِّي هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٣-٣٧﴾]

﴿آلَ إِبْرَاهِيمَ﴾: إسماعيل وإسحاق وأولادهما. ﴿وآلَ عِمْرَانَ﴾: موسى وهارون ابنا عمران بن يصر. وقيل: عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان. وبين العمرانين ألف وثمان مئة سنة. و﴿ذُرِّيَّةً﴾ بدل من آل إبراهيم وآل عمران. ﴿بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ يعني أن الآلين ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض. موسى وهارون من عمران، وعمران من يصر، ويصر من فاهث، وفاهث من لاوي، ولاوي من يعقوب، ويعقوب من إسحاق. وكذلك عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان بن سليمان بن داود بن إيشا بن يهوذا بن يعقوب بن إسحاق. وقد دخل في آل إبراهيم رسول الله ﷺ. وقيل: ﴿بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ في الدين. كقوله تعالى: ﴿الْمُتَفَقِّهُونَ وَالْمُتَفَقِّهَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٦٧] ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ يعلم من يصلح للاصطفاء، .....

قوله: (وقد دخل في آل إبراهيم رسول الله ﷺ)، قال الإمام والقاضي<sup>(١)</sup>: وبه استدلال على فضيلهم على الملائكة<sup>(٢)</sup>.

قوله: (كقوله: ﴿الْمُتَفَقِّهُونَ وَالْمُتَفَقِّهَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾) يعني: ﴿مِنْ﴾ فيها: اتصالية، أي: بعضها متصل بالبعض في الدين، وعلى الأول: متصل بالنسب.

(١) قوله: «والقاضي» ساقط من (ط).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٨: ٢٠)، و«أنوار التنزيل» (١: ١٥٦).



أو يعلم أن بعضهم من بعضٍ في الدين، أو ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ لقولِ امرأةِ عمرانَ ونبيّها. و﴿إِذْ﴾ منصوبٌ به. وقيل: بإضمارِ «اذكر». وإمرأةُ عمرانَ هي امرأةُ عمرانَ بنِ ماثان، أمّ مريمَ البتول، جدّةُ عيسى عليه السلام، وهي حَنّةُ بنتُ فاقوذ. وقوله: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ على أَثَرِ قوله: ﴿وَالْعَمَلُ عَمْرَنَ﴾ ممّا يَرَجُّحُ أَنَّ عمرانَ هو عمرانُ بنِ ماثانَ جدُّ عيسى. والقولُ الآخرُ يَرَجِّحه أَنَّ موسى يُقَرَّنُ بإبراهيمَ كثيراً في الذِّكْر. فإن قلت: كانت لعمرانَ بنِ يَصْهَرُ بنتُ اسمها مريمُ أكبرُ من موسى وهارون، ولعمرانَ ابنِ ماثانَ مريمُ البتول، فما أدراك أَنَّ عمرانَ هذا هو أبو مريمَ البتولِ دونَ عمرانَ أبي مريمَ التي هي أختُ موسى وهارون؟ قلتُ: كفى بكفالةِ زكريّا دليلاً على أَنه عمرانُ أبو البتول؛ لأنَّ زكريّا بنَ آذَنَ وعمرانَ بنَ ماثانَ كانا في عَصْرِ واحد، وقد تزوّجَ زكريّا بنته إيشاعَ أختَ مريمَ فكانَ يحْيِي وعيسى ابْنِي خالة.

قوله: (أبو البتول)، النّهاية: التَّبَتُّلُ: الانقِطَاعُ عَنِ النِّسَاءِ وتركُ النِّكَاحِ، وامرأةٌ بَتُولٌ: مُنْقَطِعَةٌ عَنِ الرِّجَالِ لا شَهْوَةَ لها فيهم، وبها سُمِّيَتْ مريمُ وسُمِّيَتْ فاطمةُ رضيَ اللهُ عنها لانقِطَاعِهما عَنِ نِسَاءِ الزَّمانِ فضلاً وديناً وحسباً، وقيل: لانقِطَاعِهما عَنِ الدُّنْيَا إِلَى اللهِ تَعَالَى.

قوله: (فكانَ يحْيِي وعيسى ابْنِي خالة) قيل: كلامُ المصنّف يدلُّ على أَنَّ إيشاعَ ومريمَ بنتا عمرانَ، لكنَّ مريمَ من حَنّة، وإيشاعُ من غيرِها، لما ذَكَرَ أَنَّ حَنّةَ كانت عاقراً إِلَى أَن عَجَزَتْ، وإيشاعُ كانت أكبرَ سناً من مريمَ لما سَبَّحِي، ثُمَّ قال بُعِيدَ هذا: فقال لهم زكريّا: أنا أَحَقُّ بها، عِنْدِي خالَتُها، فتكونُ إيشاعُ أختَ مريمَ وخالَتُها. قيل في العُذْر: لا يَبْعُدُ أَنَّ عمرانَ تزوّجَ أُمَّ حَنّةَ فولدتُ إيشاعَ فكانت حَنّةُ رَبيْبَتَه، ثُمَّ تزوّجَ حَنّةَ بعدَ ذلك بناءً على أَنه كان جائزاً في شَرِيعَتِهِمْ، فولدت مريمَ، فتكونُ إيشاعُ أختَ مريمَ مِنَ الأبِ وخالَتُها<sup>(١)</sup> أيضاً، وهو يوافقُ قوله بعدَ هذا: «رَغِبَ في أَن يكونَ لَهُ من إيشاعَ وَلَدٌ مِثْلُ وَلَدِ أختِها حَنّة»، فذَكَرَ أَنَّ حَنّةَ أختُ إيشاعَ، فتكونُ إيشاعُ وحَنّةُ أُخْتَيْنِ مِنَ الأمِّ، وكذا يوافقُ قوله: فقد كانت أختُها كذلك، وفي نُسخةِ المُعْزِي: عِنْدِي أختُها بَدَل: خالَتُها، وهو ظاهر. وبعدها: أمّها بَدَل: أختُها في المَوْضِعَيْنِ،

(١) من قوله: «قيل في العذر» إلى هنا ساقط من (ط).

وهو يقتضي أن تكون حنة أم إيشاع، وهو يخالف ما ذكر من أنها كانت عاقراً لم تلد إلى أن عجزت، مع أن إيشاع أكبر سنّاً من مريم، وإنّا قلنا: إنها كانت أكبر سنّاً لأنها كانت تحت زكريّا عليهم<sup>(١)</sup> السلام حين اقترع الأخبار في مريم.

وقلت: الظاهر ما رواه محيي السنّة في «المعالم»: أن زكريّا وعمرانَ زوجا أختين، وكانت إيشاع بنت فاقوذا أم يحيى عند زكريّا، وحنة بنت فاقوذا أم مريم عند عمران، وعليه ينطبق قول المصنّف أولاً: «روي أنها - أي: حنة - كانت عاقراً لم تلد إلى أن عجزت»، إلى قوله: «فحملت بمريم». وقوله ثانياً: «أنا أحقُّ بها، عندي خالتها». وثالثاً: «رغب في أن يكون له من إيشاع ولد مثل ولد أختها»، إلى قوله: «وإن كانت عاقراً عجوزاً فقد كانت أختها كذلك». وأمّا الحديث الذي رويناه عن الشيخين: «فإذا أنا بابني الخالة: عيسى ابن مريم، ويحيى بن زكريّا»، وما ذكره المصنّف هاهنا: «وكان يحيى وعيسى ابني خالة»، وفي سورة مريم: «قيل: كانت في منزل زوج أختها زكريّا»، فتأويله ما ذكره صاحب «التقريب»: والحقيقة أن يحيى وأمّ عيسى - وهي مريم - ولدا خالة؛ لأن إيشاع أمّ يحيى، وحنة أمّ مريم: أختان، والغرض أنه كان بين يحيى وعيسى عليهما السلام هذه الجهة من القرابة، وكان عيسى ابن بنت خالة يحيى فأطلق عليه ابن الخالة؛ لأن ابن بنت الخالة كابن الخالة، إطلاقاً مجازياً عرفياً، وكثيراً ما يطلق الرجل اسم الخالة على بنت خالته لكرامتها عليه، ولكونه مربوباً عندها، هذا وجه التوفيق. تمّ كلامه.

ولعلّ المصنّف نظر إلى ظاهر الحديث فبنى كلامه: «وقد تزوّج زكريّا بنته إيشاع أخت مريم عليه»، ثمّ أتى بالروايات الثلاث على ما هي عليه فوقّع في الاختلاف. وأمّا تعبير المعزي<sup>(٢)</sup> أولاً: «أنا أحقُّ بها، عندي أختها بدل: خالتها، وثانياً: مثل ولد أمّها حنة بدل: ولد أختها، فلتصحح الكلام الأوّل، وهو قد تزوّج زكريّا بنته إيشاع أخت مريم، إلّا أنه غيرهما بناءً على أنه وجد رواية صحيحة، والله أعلم بحقيقة الحال.

(١) في (ط): «عليه».

(٢) أحد رواة كتاب «الكشاف» عن الزمخشري، وله منه نسخة ينقل منها المؤلف.

رُويَ أنها كانت عاقراً لم تلد إلى أن عجزت، فبينما هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاً له، فتحرّكت نفسها للولد وتمتته، فقالت: اللهم إن لك عليّ نذراً شكراً إن رزقتني ولداً أن أتصدّق به على بيت المقدس فيكون من سدّنته وخدمه، فحملت بمريم، وهلك عمران وهي حامل. ﴿مُحَرَّرًا﴾ مُعْتَقًا لخدمة بيت المقدس لا يدلي عليه، ولا أستخدمه، ولا أشغله بشيء، وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم. ورُوي أنهم كانوا ينذرون هذا النذر، فإذا بلغ الغلام خَيْرَ بين أن يفعل وبين أن لا يفعل. وعن الشعبي: ﴿مُحَرَّرًا﴾ مُخْلِصًا للعبادة. وما كان التحرير إلا للغلمان، وإنما بنت الأمر على التقدير، أو طلبت أن تُرزق ذكراً. ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا﴾ الضمير لـ ﴿مَا فِي بَطْنِي﴾ وإنما أنت على المعنى؛ لأن ما في بطنها كان أنثى في علم الله، أو على تأويل الحبل أو النفس أو النّسمة. فإن قلت: كيف جاز انتصاب ﴿أُنْثَى﴾ حالاً من الضمير في ﴿وَضَعْتُهَا﴾، وهو كقولك: وَضَعْتُ الْأُنْثَى أَنْثَى؟ قلت: الأصل: وَضَعْتُ أَنْثَى، وإنما أنت لتأنيث الحال؛ لأن الحال وذا الحال لشيء واحد، كما أنت الاسم في: «مَنْ كَانَتْ أَمَكُ»؛ لتأنيث الخبر. ونظيره: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَتْ أَثْنَتَيْنِ﴾ [النساء: ١٧٦]. وأما على تأويل الحبل أو النّسمة فهو ظاهر؛ كأنه قيل: إني وضعت الحبل أو النّسمة أنثى. فإن قلت: فلم قالت: ﴿إِنِّي وَضَعْتُهَا أَنْثَى﴾.....

قوله: (عليّ نذراً شكراً)، «شكراً»: مفعول له، و«أن أتصدّق»: بدل من قوله: «نذراً».

قوله: (وما كان التحرير إلا للغلمان) مِنْ تَيْمَةِ كَلَامِ الشَّعْبِيِّ، وقوله: «وإنما بنت الأمر على التقدير»، كلام المصنّف، أي: على تقدير العرف والعادة، أي: إن كان ذكراً كان مُحَرَّراً، وَكُنْتُ عَنْ الذِّكْرِ بِهَذِهِ الْعِبَارَةِ، وهو المراد بقوله: «أَوْ طَلَبْتُ أَنْ تُرْزَقَ ذَكَرًا».

قوله: ﴿فَإِنْ كَانَتْ أَثْنَتَيْنِ﴾ (لَمَّا كَانَ الْخَبَرُ مُثْنَى جاز تشنية الاسم، وإن لم يسبق إلا المفرد، وهو قوله: ﴿وَلَهُ أُخْتُ﴾).

قوله: (فلم قالت: ﴿إِنِّي وَضَعْتُهَا أَنْثَى﴾؟) يعني: إذا كان علم اللطيف الخبير محيطاً بما

وما أردتُ إلى هذا القول؟ قلتُ: قالته تحسراً على ما رأيتُ من خيبة رجائها وعكسٍ تقديرها، فتحزنتُ إلى ربها؛ لأنها كانت تَرجو وتقدّر أن تلد ذكراً، ولذلك نذرتُه محرراً للسّدانة. ولتكلمها بذلك على وجه التحسّر والتحزن قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾؛ تعظيماً لموضوعها، وتجهيلاً لها بقدر ما وُهب لها منه. ومعناه: والله أعلمُ بالشيء الذي وضعتُ، وما علّق به من عظام الأمور، وأن يجعله وولده آيةً للعالمين، وهي جاهلةٌ بذلك لا تعلمُ منه شيئاً؛ فلذلك تحسّرت. وفي قراءة ابن عباس: (والله أعلمُ بما وضعتُ) على خطابِ الله تعالى لها، .....

وضعتُ، فأني فائدةٌ في قولها: ﴿إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى﴾ لأنّ الإخبار إمّا للفائدة أو لازمها كما ذهبَ إليه صاحبُ «المفتاح»<sup>(١)</sup>.

قلت: هذا على مقتضى الظاهر، وربما تُجعل الأخبارُ ذريعةً إلى الامتنانِ أو التهديد، أو إلى إظهار التحسّر كما نحنُ بصددِهِ.

قوله: (وما أردتُ) إذا فعلَ بعضهم فعلاً لا يعلمُ غرضه يقال: ما أردتُ إلى هذا؟ أي: أي شيءٍ وأي معنى دَعَاكَ إلى هذا؟ ففيه تضمينٌ معنى «دَعَا»، ولهذا عُدِّي بـ «إلى».

قوله: (بقدر ما وُهب لها منه) الضميرُ المرفوعُ في «وُهب» راجعٌ إلى «ما»، والمجرورُ إلى أمّ مريم، والمجرورُ في «منه»: راجعٌ إلى الموضوع، و«من»: بيان «ما»، ثم في وضع «ما» في «ما وُهب» في موضع «من» لإرادة الإبهام والوصفية تفخيمٌ للموهوبِ وتعظيمٌ له، كقولهم: سبحان ما سخرَكنَّ لنا، وإليه الإشارةُ بقوله: «والله أعلمُ بالشيء الذي وضعتُ وما علّق به من عظام الأمور».

قوله: (على خطابِ الله لها) فعلى هذا لا يكونُ قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ تجهيلاً لأمّ مريم، بل نفيّاً لعلمها، لأنّ العبدَ ينظرُ إلى ظاهرِ الحال ولا يعرفُ أسرارَ الله في

أي: إنك لا تعلمين قدرَ هذا الموهوب، وما عَلِمَ الله من عِظَم شأنه، وعلو قدره. وُقِرَى: (وضعتُ) بمعنى: ولعلَّ لله تعالى فيه سرًّا وحكمةً، ولعلَّ هذه الأنثى خيرٌ من الذكر؛ تسليّةً لنفسها. فإن قلتَ: فما معنى قوله: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾؟ قلتُ: هو بيانٌ لما في قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ من التعظيم للموضوع والرفع منه، ومعناه: وليس الذكر الذي طلبتِ كالأنثى التي وُهِبَتْ لها. واللامُ فيهما للعهد. فإن قلتَ: علامَ عَطِفَ قوله: ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾؟ قلتُ: هو عطفٌ على ﴿وَإِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى﴾ وما بينهما جملتانِ معترضانِ كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّتَوْعَلُمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٦].....

كُلُّ شيء، وإنَّما كان على الأولِ تجهيلاً؛ لأنه تعالى حينئذٍ يحكي حالها لغيرها ويشكو عنها تحسُّرها وحُزنها على الموضوع، المعنى: اسمعوا قولها وانظروا إلى تحسُّرها تحقيراً للمولود العظيم الشأن، فاحكموا بجَهْلِها بذلك.

قوله: (وُقِرَى: «وَضَعْتُ»): ابنُ عامر، وأبو بكرٍ عن عاصم، والباقون ﴿وَضَعْتُ﴾ بسكونِ التاء إخباراً عن الله تعالى، وعلى الأول: من كلامِ أمِّ مريم<sup>(١)</sup>.

قوله: (هُوَ بَيَانٌ لِّمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ﴾) وذلك أنَّ قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ واردٌ على تفخيمِ المولودِ وفضله على الذكر، يعني: أنه<sup>(٢)</sup> قد تُعَوِّفَ بَيْنَ النَّاسِ فَضْلُ الذَّكَرِ عَلَى الْأُنْثَى، واللهُ هو الذي اختَصَّ بعلمه الشاملِ فَضْلَ هذه الأنثى على الذكر، فكان قوله: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾ بياناً لما اشتمَلَ عليه الأولُ من التعظيم.

قوله: (واللامُ فيهما للعهد)، أمَّا التي في ﴿الْأُنْثَى﴾ فمعهودٌ بقولها: ﴿وَإِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى﴾، وأمَّا التي في الذكر فبقولها: ﴿وَإِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾؛ لأنَّ المحرَّرَ لم يكنِ إلا غلاماً، أو طلبتِ أن تُرَزَقَ ذكراً.

قوله: (﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّتَوْعَلُمُونَ عَظِيمٌ﴾) [الواقعة: ٧٦] لأنَّ التقدير: ﴿فَلَا أَقْسِمُ

(١) «النشر» (٢: ٢٣٩)، و«الكشف عن وجوه القراءات السبع» (١: ٣٤٠).

(٢) قوله: «أنه» من (ط).

بِمَوْفِقِ التُّجُورِ ﴿ [الواقعة: ٧٥]، ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧]، فاعترض بين القسم والمقسم به قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَتَّعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾<sup>(١)</sup> كما اعترض ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ﴾ بين الموصوف والصفة.

فإن قلت: قد ظهر أن قوله: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾ بيان لقوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ﴾، وفي التشبيه أيضاً دلالة على تعظيم الأنثى على الذكر، وهذا إنما يصح على قراءة ﴿وَضَعَتْ﴾ على الغيبة، لأنه من كلام الله، وأما على التكلم فلا يستقيم؛ لأنه حينئذ من كلام أم مريم، لا سيما وقد ذهب المفسرون إلى أن قوله: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾ على القراءتين من كلام أم مريم، ومُرادها تعظيم الذكر على الأنثى، لأن الذكر يصح استمراره على خدمة بيت المقدس ومجاوريه، بخلاف الأنثى لمانع الحيض وإلحاق الرية والتهمة وسائر العوارض.

قلت: على هذا يحمل الكلام على التحسر على الحرمان، ومعنى ﴿مَا﴾ في ﴿بِمَا وَضَعَتْ﴾: التحقير، المعنى: ﴿وَإِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى﴾ والله أعلم بالشيء الذي وضعت، فإنه غير صالح لما نذرت له لنقصانه، فإني طلبت ما يصلح للسدانة<sup>(٢)</sup>، وليس ما طلبت من المحرر مثل هذه الموهوبة؛ لأنها لا تصلح لذلك، ومع ذلك إني غير مأیوس من فضل ربي أن يتقبل مني هذه بدل ذلك، ﴿وَإِنِّي سَمِعْتُهَا مَرِيماً﴾ لذلك، ﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ ليحميها الله من شر التهمة والرية، فاستجاب الله دعاءها وترحم على حرمانها حيث تقبلها ﴿يَقْبُولُ حَسَنًا وَأَنْجَبَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ كما قال، فرضي بها في النذر مكان الذكر، ولم يكن قبل ذلك مشروعاً، فالفاء في ﴿فَقَبَّلَهَا﴾ طبقت المفصل<sup>(٣)</sup>.

(١) من قوله: «لأن التقدير» إلى هنا ساقط من (ط).

(٢) السدانة: خدمة المعبود والقيام عليه بما ينبغي له من النظافة ونحوها. «الصحيح» (سذن).

(٣) قال ابن منظور: يقال: طبقت السيف: إذا أصاب المفصل فأبان العضو، منه قولهم للرجل إذا أصاب

الحجة: إنه يطبق المفصل. «اللسان» (١٠: ٢١٣).

فَإِنْ قُلْتَ: فَلَمْ ذَكَرْتُ تَسْمِيَتَهَا مَرْيَمَ لِرَبِّهَا؟ قُلْتُ: لِأَنَّ مَرْيَمَ فِي لُغَتِهِمْ بِمَعْنَى الْعَابِدَةِ، فَأَرَادَتْ بِذَلِكَ التَّقَرُّبَ وَالطَّلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَعِصِمَهَا، حَتَّى يَكُونَ فِعْلُهَا مُطَابِقًا لِاسْمِهَا، وَأَنْ يُصَدَّقَ فِيهَا ظَنُّهَا بِهَا. أَلَا تَرَى كَيْفَ أَتْبَعْتُهُ طَلَبَ الْإِعَادَةِ لَهَا وَلَوْلِدِهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِغْوَائِهِ؟ وَمَا يُرَوَّى مِنَ الْحَدِيثِ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا وَالشَّيْطَانُ يَمْسُهُ حِينَ يُوَلَّدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا» فَاللَّهُ أَعْلَمُ بِصِحَّتِهِ. فَإِنْ صَحَّ.....

قوله: (التَّقَرُّبَ وَالطَّلَبَ) قيل: هما متَوَجَّهَانِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى إِلَى قَوْلِهِ: «إِلَيْهِ»، وَإِلَى قَوْلِهِ: «وَأَنْ يَعِصِمَهَا».

وقلتُ: الْأَوَّلَى أَنْ يُجْرَى التَّقَرُّبُ عَلَى الْإِطْلَاقِ لِيَكُونَ كَالْتَّوَطُّعِ لَمَّا بَعْدَهُ، وَأَنْ يُضَمَّنَ الطَّلَبُ مَعْنَى التَّوَسُّلِ لِتَعْدِيَتِهِ بِ«إِلَى»، يَعْنِي: جَعَلْتُ هَذَا الْاسْمَ وَسِيلَةً إِلَى اللَّهِ فِي طَلَبِ عِصْمَتِهَا، وَالَّذِي يُؤَيِّدُ أَنَّ التَّسْمِيَةَ كَانَتْ وَسِيلَةً فِي طَلَبِ الْعِصْمَةِ إِتْبَاعُ اللَّهِ تَعَالَى هَذَا الطَّلَبَ بِطَلَبِ الْإِعَادَةِ لَهَا عَلَى سَبِيلِ الْحِكَايَةِ عَنْ لِسَانِهَا، فَكَانَ تَعْقِيبُهَا: ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ لِقَوْلِهَا: ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ كَالْبَيَانِ وَالتَّفْسِيرِ لَهُ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «أَلَا تَرَى كَيْفَ أَتْبَعْتُهُ»<sup>(١)</sup>؟.

قوله: (وَمَا يُرَوَّى مِنَ الْحَدِيثِ) يَعْنِي: الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾<sup>(٢)</sup> طَلَبُ الْإِعَادَةِ لَهَا وَلَوْلِدِهَا مِنْ إِغْوَاءِ الشَّيْطَانِ لَا مِنَ الْمَسِّ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْمَفْسَّرُونَ مُسْتَشْهِدِينَ بِهَذَا الْحَدِيثِ، إِذْ هُوَ غَيْرُ مَعْلُومِ الصَّحَّةِ، وَعَلَى تَقْدِيرِ صِحَّتِهِ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ الْإِغْوَاءَ لَا غَيْرُ<sup>(٣)</sup>.

قوله: (فَاللَّهُ أَعْلَمُ بِصِحَّتِهِ، فَإِنْ صَحَّ)، أَقُولُ: لَا وَجْهَ لِهَذَا الشَّكِّ، فَإِنَّ الْحَدِيثَ أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ: الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي «صَحِيحَيْهِمَا»، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَاتَّفَقَا عَلَى صِحَّتِهِ<sup>(٤)</sup>.

(١) فِي (د) وَ(م) وَ(ي): «أَتْبَعْتُهُ»، وَالمثبت هو الموافق لما فِي الكشاف.

(٢) مِنْ قَوْلِهِ: «لِقَوْلِهَا: ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾» إِلَى هُنَا سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٣) كَلَامُ الطَّبِيبِ كَالْمُوَافِقِ لِلزُّخْمِيِّ، وَلَوْلَا مَا شَفَعَ بِهِ كَلَامُهُ مِنْ تَصْحِيحِ الْحَدِيثِ لَكَانَ كَذَلِكَ.

(٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٢٧٤) وَمُسْلِمٌ (٢٦٥٨) وَغَيْرُهُمَا.

فمعناه: أن كل مولود يطمعُ الشيطانُ في إغوائه إلا مريمَ وابنها، فإنهما كانا معصومين، وكذلك كل من كان في صفتيهما كقوله تعالى: ﴿وَلَا غَوْرَ لَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ \* إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿ [الحجر: ٤٠ - ٤١]. واستهلاله صارخاً من مسّه تخيّل وتصويرٌ لطمعه فيه؛ كأنه يمسه ويضربُ بيده عليه، .....

قال الإمام: طعنَ القاضي - يعني عبدَ الجبار، وهو من أكابر المعتزلة - في هذا الخبر فقال: إنه خبرٌ واحدٌ على خلاف الدليل، وذلك أن الشيطانَ إنما يدعو إلى الشرِّ من له تميّز، ولأنه لو تَمَكَّنَ من هذا لجازَ أن يُهلكَ الصّالحين، وأيضاً، لم خصَّ عيسى عليه السلام دون سائر الأنبياء، ولأنه لو وُجدَ النَّخَسَ لدام أثره.

ثم قال الإمام: إن هذه الوجوه محتَمَلة، وبأمثالها لا يجوزُ دفعُ الخبرِ الصحيح<sup>(١)</sup>.

الانتصاف<sup>(٢)</sup>: الحديثُ مُدَوَّنٌ في الصّحاح فلا يُعطّله السّئلُ إلى نزعاتِ الفلاسفة، والانتصارُ بقولِ ابنِ الرُّوميّ سوءُ أدبٍ يجبُ أن يُجتَنَبَ عنه.

وقلتُ: قوله: «ما من مولودٍ يولدُ إلّا والشيطانُ يمسه» كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾ [الحجر: ٤] في أن الواوَ داخلةٌ بين الصّفةِ والموصوفِ لتأكيد اللّصوق، فيقيّدُ الحَضَرَ مع التأكيد، فإذا لا معنى لقوله: «كلُّ من كان في صفتيهما»، ولا يبعدُ اختصاصُهما بهذه الفضيلةِ من دونِ الأنبياء، وأمّا قوله: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ [الحجر: ٤٠] فجوابه أي: بعد أن يُمكنه اللهُ من المسّ، مع أنه تعالى يعصمُهم من الإغواء، وأمّا الشّعْرُ فهو من بابِ حُسْنِ التعليلِ فلا يصلحُ للاستشهاد.

قوله: (فَيَسْتَهْلُ صَارِخاً)<sup>(٣)</sup> منصوبٌ على المصدر، كقولك: قُمْ قائماً.

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٨: ٢٠٥).

(٢) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ١٨٦).

(٣) هكذا تأخرت هذه الفقرة في الأصول الخطية، وحقّها أن تتقدم على التي قبلها، ولعله أراد أن ينهي الكلام حول الحديث، ثم يتكلم عن إعراب هذه اللفظة.



ويقول: هذا ممن أغويه، ونحوه من التخييل قول ابن الرومي:

لِمَا تُؤْذِنُ الدُّنْيَا بِهِ مِنْ ضُرُوفِهَا      يَكُونُ بَكَاءُ الطِّفْلِ سَاعَةً يُؤَلَّدُ

وأما حقيقة المسّ والنخس كما يتوهم أهل الحشو؛ فكلاً! ولو سُلِّطَ إبليسُ على الناسِ بنخسِهِم لا متلأتِ الدُّنيا ضِراحاً وعياطاً ممّا يبلونا به من نخسِهِ.

﴿فَنَقَّبَلْهَا رَبُّهَا﴾ فرضي بها في النذر مكان الذكر. ﴿يَقْبُولُ حَسَنٍ﴾ فيه وجهان: أحدهما: أن يكون القبول اسم ما يقبل به الشيء كالسَّعوط واللَّدود لِمَا يُسْعَطُ به ويُلَدُّ،

قوله: (لِمَا تُؤْذِنُ الدُّنْيَا) البيت بعده<sup>(١)</sup>:

وإلا فما ييكبه منها وإثها      لأوسع ممّا كان فيه وأرغد  
إذا أبصر الدنيا استهلّ كأنه      بما سوف يلقي من أذاها يهدد

تؤذن، أي: تُعلم، آذني: أعلمني، يقول: بكاء الطفل ساعة الولادة لما يعلم أنّ الدنيا موضع المحن ومقرّ الفتن، وإلا فما ييكبه والحال أنه قد نجا من ضيق البطن والرحم وانتقل إلى موضع هو أفسح وأرغد منه؟

قوله: ﴿فَنَقَّبَلْهَا رَبُّهَا﴾: فرضي بها) فسّر القبول بالرّضى<sup>(٢)</sup>.

الجوهري: نقّبت الشيء وقبّلته قبولا، بفتح القاف، وهو مصدر شاذ، والمعنى: فنقبّلها بوجه حسن، وذلك أنّ من يهدي إلى أحد شيئا يرجو منه قبول هديته بوجه حسن، فشبه النذر بالإهداء ورضوان الله عنها بالقبول، والقبول الحسن على هذا: اختصاص الله لها بإقامتها مقام الذكر؛ على ما سبق أنّ التحرير لم يكن إلا للغلمان.

قوله: (واللّدود). النهاية: اللّدود، بالفتح، هو: ما يُصَبُّ من الأدوية في أحد شقي الفم، ولديدا الفم: جانيه.

(١) «ديوان ابن الرومي» (٢: ٥٨٦) من قصيدة يمدح فيها صاعد بن مخلد، وفيه: «لأفسح» مكان «لأوسع».

(٢) راجع «تفسير ابن جرير» (٦: ٣٤٤)، و«تفسير ابن كثير» (١: ٣٥٩).

وهو اختصاصه لها بإقامتها مقام الذكر في النذر، ولم يُقبل قبلها أنثى في ذلك، أو بأن تسلمها من أمها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسدانة.

وروي أن حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقة وحملتها إلى المسجد، ووضعها عند الأحبار أبناء هارون؛ وهم في بيت المقدس كالحجبة في الكعبة؛ فقالت لهم: دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها؛ لأنها كانت بنت إمامهم، وصاحب قربانهم، وكانت بنو ماثان رؤوس بني إسرائيل وأحبارهم وملوكهم، فقال لهم زكريّا: أنا أحقُّ بها، عندي خالتيها،

والسَّعوط: هو الدواء يُصبُّ في الأنف.

قوله: (أو بأن تسلمها) عطف على قوله: «إقامتها»، وهو داخل تحت الاختصاص.

الجوهري: سلمت إليه الشيء فتسلمه، أي: أخذه.

قوله: (للسدانة) السادن: خادم الكعبة وبيت الأصنام، والجمع: السدنة.

قوله: (روي أن حنة) إلى آخره: بيان تسلمها<sup>(١)</sup>.

قوله: (وصاحب قربانهم) القربان: مصدر من قرب يُقرب، وكانوا يتقربون بالبقير والغنم إلى الله تعالى، بأن يجعلوها متعرضة لنار تنزل من السماء وتأكلها<sup>(٢)</sup>، كما قال تعالى: ﴿حَقَّ يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ [آل عمران: ١٨٣]، وصاحب القربان: من يتولى هذا الأمر من المتقرب، وكان قربان هذه الأمة الدماء، وفي الحديث: «صفة هذه الأمة في التَّوراة: قربانهم دماؤهم»<sup>(٣)</sup>.

قوله: (عندي خالتيها) هذه رواية المصنّف، وكذا في «معالم التنزيل»<sup>(٤)</sup>، وفي رواية: «عندي

(١) الأثر في «الدر المنثور» (٢: ١٨) عن ابن عباس، وينحوه ذكره ابن جرير (٦: ٣٤٩-٣٥٠)، والبيهقي في «سننه» (١٠: ٢٨٦-٢٨٧).

(٢) انظر: «تفسير ابن جرير» (٧: ٤٤٩)، و«الدر المنثور» (٢: ١٠٦).

(٣) لم أعتد إليه فيما بين يدي من مصادر التخريج.

(٤) «معالم التنزيل» (٢: ٣١).

فقالوا: لا، حتى نقترع عليها! فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين إلى نهر، فألقوا فيه أقلامهم فارتفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت أقلامهم؛ فتكفلها.

والثاني: أن يكون مصدرًا على تقدير حذف المضاف بمعنى: فتقبلها بذی قبول حسن، أي: بأمر ذي قبول حسن، وهو الاختصاص. ويجوز أن يكون معنى ﴿فَتَقَبَّلَهَا﴾: فاستقبلها، كقولك: تعجله، بمعنى: استعجله، وتقصاه بمعنى: استقصاه، وهو كثير في كلامهم، من استقبل الأمر: إذا أخذه بأوله وعنفوانه. قال القطامي:

وخيرُ الأمرِ ما استقبلت منه      وليس بأن تتبَّعه أتباعا

أخنها» كذا في «المطلع»، وكتب الصنم صام في حاشية كتابه: أن خالتها أصح، وهذا<sup>(١)</sup> مشعر بأن الرواية «عندي أخنها» أيضاً صحيحة<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وهو الاختصاص) أي: الاختصاص المذكور، وهو اختصاصه لها بإقامتها مقام الذكر، أو بأن تسلمها.

قوله: (ويجوز أن يكون معنى ﴿فَتَقَبَّلَهَا﴾: فاستقبلها) عطف على قوله: فرضي بها، يعني: معنى ﴿فَتَقَبَّلَهَا﴾: فرضي بها في النذر، أو معناه: فاستقبلها، أي: فأخذها في أول أمرها حين ولدت بقبول حسن.

الراغب: قوله: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ قيل: معناها: قبلها، وقيل: معناه: تكفل بها، وقبول الله تعالى أعظم كفالة في الحقيقة، وإنما قيل: فتقبلها بقبول حسن، ولم

(١) من هنا إلى آخر الفقرة ساقط من (ط).

(٢) علّق عليه العلامة أحمد محمد شاكر رحمه الله بقوله: وهو خطأ لا شك فيه، فإن المقطوع به في التاريخ أن زكريا وعمران أبا مريم كانا متزوجين بأختين: إحداهما عند زكريا وهي أم يحيى، والأخرى عند عمران وهي أم مريم، فمات عمران وأم مريم حامل بمريم. انظر: «تفسير الطبري» بتحقيقه (٦: ٣٤٩)، وانظر: «تاريخ الطبري» (٢: ١٣).

ومنه المثل: «خُذِ الْأَمْرَ بِقَوَائِلِهِ»، أي: فأخذها في أول أمرها حين وُلِدَتْ بقبول حسن، «وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا» مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يُصلحها في جميع أحوالها. وقرئ: (وكفلها) بوزن: وعملها، «وَكَفَّلَهَا زَكْرِيَّا» بتشديد الفاء ونصب «زكرياء»، والفعل لله تعالى بمعنى: وضّمها إليه وجعله كافلًا لها وضامنًا لمصالحها.

ويؤيدها قراءة أبي: (وأكفلها) من قوله تعالى: «فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا» [ص: ٢٣]. وقرأ مجاهد: (فتقبلها ربها) (وأنبتها) (وكفلها) على لفظ الأمر في الأفعال الثلاثة، ونصب (ربها)؛ تدعو بذلك، أي: فاقبلها يا ربها، وربها، واجعل زكريا كافلًا لها.

قيل: بنى لها زكريا عليه السلام محرابًا في المسجد، أي: غرفة يصعد إليها بسلم.

يُقْل: بتقبل، للجمع بين الأمرين: التقبل الذي هو الترقى في القبول، والقبول الذي يقتضي الرضا والإثابة<sup>(١)</sup>.

قوله: (خُذِ الْأَمْرَ بِقَوَائِلِهِ) أي: بمقدماته قبل أن يُدبر ويقوت، وليس من العزم أن تمهل حتى يقوت منك ثم تعدو خلفه وتتبعه بعد الفوت.

قال الميداني: الباء في «بقوائله» بمعنى في، أي: فيما يستقبلك منه، يقال: قبل الشيء وأقبل، يضرب في الأمر باستقبال الأمور<sup>(٢)</sup>.

قوله: (مجاز عن التربية) أي: استعارة، فإن الزارع لم يزل يتعهد زرعته، بأن يسقيه عند الاحتياج ويحميه عن الآفات، ويقلع ما عسى أن ينبت فيه شوك لئلا يخنقه<sup>(٣)</sup>.

قوله: (العائدة عليها)، الجوهري: العائدة: العطف والمنفعة، يقال: هذا الشيء أعوذ عليك من كذا، أي: أنفع.

قوله: (وكفلها) بتشديد الفاء: الكوفون، والباقون: بتخفيفها<sup>(٤)</sup>.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٦٥٣، وانظر: «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٥٣١).

(٢) «مجمع الأمثال» (١: ٤١١)، وينظر: «جهرة الأمثال» (١: ٣٣٨)، و«المستقصى» (٢: ٧٢).

(٣) في الأصول الخطية: «يخيفه»، والمثبت من (ط).

(٤) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٣٩).

وقيل: المحرابُ أشرفُ المجالسِ ومقدّمُها، كأنها وُضِعَتْ في أشرفِ موضعٍ من بيتِ المقدس. وقيل: كانت مساجدُهم تُسمّى المحاريب. ورُوي: أنه كان لا يدخلُ عليها إلا هو وحده، وكان إذا خرَجَ غلَقَ عليها سبعةَ أبواب. ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ كان رزقُها ينزلُ عليها من الجنة، ولم ترَضَعْ ثدياً قطّ، فكان يجدُ عندها فاكهةَ الشتاء في الصيف، وفاكهةَ الصيف في الشتاء. ﴿أَفَنِيَ لَكَ هَذَا﴾: من أين لك هذا الرزقُ الذي لا يشبهُ أرزاقَ الدُّنيا، وهو آتٍ في غيرِ حينه، والأبوابُ مُغلقةٌ عليك لا سبيلٌ للدخولِ به إليك؟ ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ فلا تستبعد. قيل: تكلمتُ وهي صغيرةٌ كما تكلمَ عيسى وهو في المهد. وعن النبي ﷺ أنه جاعٌ في زمنٍ قحط، فأهدتُ له فاطمةُ رضي الله عنها رغيفين وبَضْعَةَ لحمٍ أثرته بها، فرجعَ بها إليها، وقال: هلمّي يا بُنَيَّةُ، فكشفتُ عن الطبقِ فإذا هو مملوءٌ خبزاً ولحماً، فبهتتُ وعلمتُ أنها نزلتُ من عندِ الله، فقال لها ﷺ: آتني لك هذا، فقالت: هو من عندِ الله، إن الله يرزقُ من يشاءُ بغيرِ حساب. فقال ﷺ: «الحمدُ لله الذي جعلك شبيهةً سيِّدةِ نساءِ بني إسرائيل» ثم جمعَ رسولُ الله ﷺ عليّ بنَ أبي طالبٍ والحسنَ والحسينَ وجميعَ أهلِ بيته رضي الله عنهم أجمعين عليه حتى شبعوا، وبقيَ الطعامُ كما هو، فأوسعتُ فاطمةُ عليّ جيرانها.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ﴾ من جملةِ كلامِ مريمَ عليها السلام، أو من كلامِ ربِّ العزّة عزَّ من قائل. ﴿بَغَيْرِ حِسَابٍ﴾: بغيرِ تقدير، لكثرتِه، أو تفضُّلاً بغيرِ محاسبةٍ ومجازاةٍ على عملٍ بحسبِ الاستحقاق.

قوله: (فرجع بها إليها) أي: فرجع النبي ﷺ مصاحباً تلك الهديةَ إلى فاطمة رضي الله عنها<sup>(١)</sup>.

(١) ذكره الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف» (١٨٤) وعزاه لأبي يعلى الموصلي في «المسند» وذكره بإسناده، وليس هو في «المسند» المطبوع، فإن المطبوع هو المختصر، ولأبي يعلى مسندٌ كبيرٌ جداً يرويه أهلُ أصبهان من طريق ابنِ المقرئ عن أبي يعلى، كما في «سير النبلاء» (١٤: ١٨٠).

[هَٰذَاكَ دَعَاكَ رَبُّهُ. قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ \* فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ \* قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَآمَرَنِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ فَعَلْ مَا يَشَاءُ \* قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرَمًا وَادَّكُرَ رَبُّكَ كَثِيرًا وَسَمِعَ بِالْعَشَى وَالْإِبْكَرِ \* ﴿٣٨-٤١﴾]

﴿هَٰذَاكَ﴾ في ذلك المكان، حيث هو قاعدٌ عندَ مريمَ في المحراب، أو في ذلك الوقت، فقد يُستعارُ «هنا» و«ثم» و«حيث» للزمان. لَمَّا رَأَى حَالُ مَرِيَمَ فِي كَرَامَتِهَا عَلَى اللَّهِ وَمَنْزِلَتِهَا رَغْبَ فِي أَنْ يَكُونَ لَهُ مِنْ إِيشَاعٍ وَلَدٌ مِثْلُ وَلَدِ أُخْتِهَا حَنَّةَ فِي النَّجَابَةِ وَالْكَرَامَةِ عَلَى اللَّهِ، وَإِنْ كَانَتْ عَاقِرًا فَقَدْ كَانَتْ أُخْتُهَا كَذَلِكَ. وَقِيلَ: لَمَّا رَأَى الْفَاكِهِةَ فِي غَيْرِ وَقْتِهَا انْتَبَهَ عَلَى جَوَازِ وَلَادَةِ الْعَاقِرِ. ﴿ذُرِّيَّةً﴾: وَلَدًا، وَالذَّرِيَّةُ يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ. ﴿سَمِعَ الدُّعَاءَ﴾: مَجِيبُهُ. قُرِئَ: (فَنَادَاهُ الْمَلَايِكَةُ). وَقِيلَ: نَادَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَإِنَّمَا قِيلَ: الْمَلَايِكَةُ عَلَى قَوْلِهِمْ: فَلَانٌ يَرْكَبُ الْخَيْلَ. ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ﴾ بِالْفَتْحِ عَلَى «بَانَ اللَّهُ»، وَبِالْكَسْرِ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ، أَوْ لِأَنَّ النَّدَاءَ نَوْعٌ مِنَ الْقَوْلِ.....

قَوْلُهُ: (يُستعارُ «هنا» و«ثم» و«حيث» للزمان)، قَالَ الزَّجَّاجُ: ﴿هَٰذَاكَ﴾ فِي مَوْضِعٍ نَضَبٌ؛ لِأَنَّهُ ظَرَفٌ يَقَعُ فِي الْمَكَانِ وَفِي الْأَحْوَالِ، الْمَعْنَى: وَمِنْ الْحَالِ دُعَاءُ زَكْرِيَّا رَبَّهُ، كَمَا تَقُولُ: مِنْ هَاهُنَا قُلْتُ كَذَا، مِنْ هُنَاكَ قُلْتُ كَذَا، أَيْ: مِنْ ذَلِكَ الْوَجْهِ وَمِنْ تِلْكَ الْجِهَةِ عَلَى الْمَجَازِ<sup>(١)</sup>. قَوْلُهُ: (فَلَانٌ يَرْكَبُ الْخَيْلَ)، قَالَ الزَّجَّاجُ: مَعْنَاهُ: أَتَاهُ النَّدَاءُ مِنْ هَذَا الْجِنْسِ، كَمَا تَقُولُ: رَكِبَ فَلَانٌ فِي السُّفُنِ، أَيْ: فِي هَذَا الْجِنْسِ، وَإِنَّمَا رَكِبَ فِي سَفِينَةٍ وَاحِدَةٍ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ﴾ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ، بِالْكَسْرِ: ابْنُ عَامِرٍ وَحَمْزَةٌ، وَبِالْقَوْنِ بِالْفَتْحِ<sup>(٣)</sup>،

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٠٤).

(٢) المصدر السابق (١: ٤٠٥).

(٣) «النشر» (٢: ٢٣٩)، و«الكشف» (١: ٣٤٣).

وَقُرِئَ: ﴿يُبَشِّرُكَ﴾ (وَيُبَشِّرُكَ) من بَشَّرَهُ وأَبَشَّرَهُ، (وَيُبَشِّرُكَ) بفتح الياء من بَشَّرَهُ. ويحيى؛ إِنْ كَانَ أعجمياً - وهو الظاهر - فَمَنْعُ صَرْفِهِ للتعريفِ والعُجْمَةُ كموسى وعيسى، وإِنْ كَانَ عَرَبِيًّا فللتعريفِ وَوَزَنَ الفعل كَيْعُمَر.

﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ مصدِّقًا بعيسى: مؤمناً به. قيل: هو أوَّل من آمَنَ به. وَسَمِّيَ عيسى كَلِمَةً؛ لأنه لم يُوجَد إلا بكلمة الله وحدها، وهي قوله: ﴿كُنْ﴾ من غير سببٍ آخر. وقيل: ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾: مؤمناً بكتابٍ منه. وَسَمِّيَ الكتابُ كَلِمَةً كما قيل: كلمة الحويدة؛ لقصيدته. والسيد: الذي يسودُّ قومه، أي: يفوقهم في الشرف. وكان يحيى فائقاً لقومه، وفائقاً للناسِ كلهم في أنه لم يَرَكِبْ سَيِّئَةً قط، وبها من سيادة!

حمزة والكسائي: «يُبَشِّرُكَ» في المَوْضِعَيْنِ هُنَا، وفي سبحان<sup>(١)</sup> والكهف<sup>(٢)</sup>: بفتح الياء وإسكان الباء وَضَمَّ الشَّيْنِ مُخَفَّافًا، والباقون: بضمِّ الأوَّلِ وكسرِ الشَّيْنِ مُشَدَّدًا<sup>(٣)</sup>.

قوله: (ويا لها من سيادة) الضميرُ للسيادة، ومن: بيان لها، واللام: للاستغاثه، كأنه قيل: أَيْتَهَا السِّيَادَةُ تَعَالَى فَهَذِهِ مِنْ أَحْوَالِكِ الَّتِي حَقُّكَ أَنْ تَحْضُرِي فِيهَا، وَهِيَ حَالُ التَّفْخِيمِ وَالْإِجْلَالِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُنَادَى مَحْذُوفًا عَلَى نَحْوِ: يَا لَكُمَا وَلِلدَّوَاهِي، المعنى: يَا قَوْمَ تَعَجَّبُوا لَهَا.

رُوي أَنَّ الْفَضْلَ بْنَ يَحْيَى<sup>(٤)</sup> دَخَلَ عَلَى أَبِيهِ يَتَبَخَّرُ فَقَالَ لَهُ: مَا بَقِيَ الْحَكِيمُ فِي طَرَسِهِ؟ قَالَ: لَا أَدْرِي، قَالَ: إِنَّ الْبُخْلَ وَالْجَهْلَ مَعَ التَّوَاضُّعِ أَزِينُ بِالرَّجُلِ مِنَ الْكِبَرِ مَعَ السَّخَاءِ وَالْعِلْمِ، فَيَا لَهَا مِنْ حَسَنَةِ غَطَّتْ عَلَى عَيِّينٍ عَظِيمَيْنِ، وَيَا لَهَا مِنْ سَيِّئَةِ عَفَّتْ عَلَى حَسَتَيْنِ كَبِيرَتَيْنِ.

(١) أي: سورة الإسراء، في قوله تعالى: ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ٩].

(٢) في قوله تعالى: ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ [الكهف: ٢].

(٣) «النشر» (٢: ٢٣٩)، و«الكشف» (١: ٣٤٣).

(٤) أبو العباس البرمكي، وزير الرشيد المعروف، كان سخياً، وله في السخاء أخبار، ولكنه يضرب بكبره وتيهه

المثل، (ت ١٩٣ هـ) في السجن. انظر: «وفيات الأعيان» (٤: ٢٧)، و«العبر» للذهبي (١: ٢٢٠، ٢٤٠).

والحضور: الذي لا يقرب النساء؛ حَضَرَ النَّفْسِ، أي: منعاً لها من الشهوات. وقيل: هو الذي لا يدخل مع القوم في الميسر. قَالَ الْأَخْطَلُ:

وشارِبٍ مُرْبِحٍ بِالكَأْسِ نَادِمْنِي      لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا بَسَّارٍ

فاستعيرَ لمن لا يدخل في اللَّعْبِ واللَّهْوِ. وقد رُوِيَ: أَنَّهُ مَرَّ وَهُوَ طِفْلٌ بِصَبِيَّانِ، فدَعَوْهُ إِلَى اللَّعْبِ فقال: مَا لِلْعَبِّ خُلِقْتَ. ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ناشئاً من الصَّالِحِينَ؛ لأنه كَانَ من أَصْلَابِ الْأَنْبِيَاءِ، أو كائناً من جَمَلَةِ الصَّالِحِينَ، كقوله: ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [البقرة: ١٣٠]. ﴿أَنْتَ يَكُونُ لِي عِلْمٌ﴾ استبعاداً من حيثُ العادة كما قالت مريم.....

قوله: (حَضَرَ أَنْفُسِهِ) أي: منعاً لها مع مِثْلِهَا إِلَى الشَّهَوَاتِ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مِثْلٌ إِلَيْهَا لَا يُسَمَّى حَصُوراً، وَلَا بُدَّ فِيهِ مِنَ الْمَنَعِ؛ لِأَنَّ السَّجْنَ إِنَّمَا سُمِّيَ حَصِيراً لِأَنَّهُ يَمْنَعُ مِنَ الْخُرُوجِ. قوله: (وشارِبٍ مُرْبِحٍ بِالكَأْسِ) البيت<sup>(١)</sup>، مُرْبِحٌ، أي: يَشْتَرِي الْحَمْرَ بِالرَّيْحِ. وَلَا فِيهَا بَسَّارٌ، أي: لَا يُبْقِي مِنَ الْحَمْرِ بَقِيَّةً فِي الْكَأْسِ، أَدْخَلَ الْبَاءَ فِي خَيْرٍ «لَا» لِأَنَّهُ بِمَعْنَى «لَيْسَ»، يَقُولُ: رَبُّ شَارِبٍ مُشْتَرٍ لِلْحَمْرِ بِالرَّيْحِ لَيْسَ مِمَّنْ لَا يَدْخُلُ فِي الْقِمَارِ وَلَا مُتَبِّقٌ فِي الْكَأْسِ مِنْهَا شَيْئاً عَاشِرَنِي، وَفِي رِوَايَةٍ: بِسَوَّارٍ، مِنْ: سَاوَرَ: إِذَا وَتَّبَ، أَي: لَيْسَ بِمُعْرِدٍ.

قَالَ الزَّجَّاجُ: وَيُرْوَى: وَلَا فِيهَا بَسَّارٌ، أَي: نَادِمْنِي وَهُوَ كَرِيمٌ يُنْفِقُ عَلَى النَّدَامَى، وَالسَّوَّارُ: الْمُعْرِدُ يُسَاوِرُ نَدِيمَهُ، أَي: يَتَّبِعُ عَلَيْهِ، وَالْحَصُورُ: الَّذِي يَكْتُمُ الشَّرَّ، أَي: يَحْبِسُهُ فِي نَفْسِهِ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (ناشئاً من الصَّالِحِينَ) وعلى هذا «مِنْ»: لِلْأَبْتَدَاءِ، وَعَلَى قَوْلِهِ: «أَوْ كَائِناً مِنْ جُمْلَةِ الصَّالِحِينَ»: لِلتَّبَعِيضِ.

قوله: (كما قالت مريم) أَي: ﴿قَالَتْ رَبِّ أَتَى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسَّسْنِي بَشَرٌ﴾، استبعاداً من حيثُ العادة المستمرة لَا إنكاراً.

(١) للأخطل في «ديوانه» ص ١٢٦ وفيه: بسوَّار.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٠٧).



﴿وَقَدْ بَلَغْنِي الْكِبَرُ﴾، كقولهم: أدركته السنُّ العالية، والمعنى: أتر في الكبر وأضعفني، وكانت له تسع وتسعون سنة، ولأمراته ثمان وتسعون. ﴿كَذَلِكَ﴾، أي: يفعل الله ما يشاء من الأفعال العجيبة مثل ذلك الفعل، وهو خلق الولد بين الشيخ الفاني والعجوز العاقر؛ أو: ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ﴾، مبتدأ وخبر، أي: على نحو هذه الصفة: الله، و﴿يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾: بيان له، أي: يفعل ما يريد من الأفاعيل الخارقة للعادات.

﴿آيَةٌ﴾: علامة أعرف بها الحبل؛ لأنَّ لقَى النعمة إذا جاءت بالشكر. ﴿قَالَ آيُتُكَ﴾ أن لا تقدِّر على تكليم الناس ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾. وإنما خصَّ تكليم الناس؛ ليعلمه أنه يجسُّ لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة، مع إبقاء قدرته على التكلم بذكر الله؛ ولذلك قال: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَكِينًا بِالنَّحْيِ وَالْإِبْكَارِ﴾، يعني في أيام عجزك عن تكليم الناس، وهي من الآيات الباهرة. فإن قلت: لم حبس لسانه عن كلام الناس؟ قلت: ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره، توفراً منه على قضاء حق تلك النعمة الجسيمة وشكرها الذي طلب الآية من أجله؛ كانه لما طلب الآية من أجل الشكر قيل له: آيتك أن تحبس لسانك إلا عن الشكر. ....

قوله: (أي: على نحو هذه الصفة) أي: على أن يرزقك ولداً وأنت شيخٌ وامرأتك عاقر، أي: هو الذي يفعل ما تحيّر به أوهام الخلق، ولذلك كان قوله: ﴿يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ بياناً له.

قوله: (من الأفاعيل) وهي جمع أفعولة، وهذا البناء مختص بها يتعجب منه.

قوله: (ولذلك قال: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا﴾) أي: لأنَّ تخصيص الناس بالذكر دلّ على نفي الحكم عمّا عداه، قال: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ﴾ أي: خص ربك بالذكر، ويمكن أن يستدل بهذه الآية على إثبات هذا المطلوب.

قوله: (وهي من الآيات الباهرة): أي: قدرته على التكلم بذكر الله مع حبس لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة.

وأحسنُ الجوابِ وأوقعه ما كَانَ مُشتَقًّا من السؤالِ ومُنتزَعًا منه. ﴿الْأَرْمَزَا﴾: إِنْ إِنْشَارَةً  
بِيَدٍ أَوْ رَأْسٍ أَوْ غَيْرِهِمَا. وَأَصْلُهُ التَّحَرُّكُ، يُقَالُ: ارْتَمَزَ: إِذَا تَحَرَّكَ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْبَحْرِ:  
الرَّامُوزُ. وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ: ﴿الْأَرْمَزَا﴾ بِضَمَّتَيْنِ جَمْعُ رَمُوزٍ، كَرَسُولٍ وَرُسُلٍ. وَقُرِئَ:  
﴿رَمَزَا﴾ بِفَتْحَتَيْنِ جَمْعُ رَامِزٍ، كَخَادِمٍ وَخَدَمٍ، وَهُوَ حَالٌ مِنْهُ وَمِنْ النَّاسِ دَفْعَةً، كَقَوْلِهِ:

مَتَى مَا تَلَقَّنِي فَرْدَيْنِ تَرْجُفُ رَوَانِفُ أَلْيَيْكَ وَتُسْتَطَارَا

قَوْلُهُ: (مُشتَقًّا من السؤالِ ومُنتزَعًا منه)، لم يُردْ بالاشتقاق الاشتقاق الاصطلاحي، لأنَّ  
قَوْلَهُ: «وَمُنتزَعًا مِنْهُ» تَفْسِيرٌ لَهُ، يُرِيدُ أَنَّ الْجَوَابَ بَعْدَ انطِبَاقِ مَعْنَاهُ عَلَى مَعْنَى السُّؤَالِ يَنْبَغِي  
أَنْ يُرَاعَى فِيهِ حُسْنُ الْمُنَاسَبَةِ بَيْنَ الْأَلْفَاظِ، قِيلَ لِأَيِّ تَمَامٍ، لَمْ تَقُولْ مَا لَا يُفْهَمُ؟ فَقَالَ: لَمْ لَا  
تَفْهَمُ مَا يُقَالُ؟ قَالَ: كَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا سَأَلَ بِقَوْلِهِ: ﴿أَجْعَلْ لِي آيَةً﴾ أَي: عَلَامَةً لِأَتَلَقَّى  
هَذِهِ النُّعْمَةَ بِشُكْرِكَ، أَجِيبَ بِأَنَّ آيَتَكَ أَنْ لَا تَقْدِرَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْكَلَامِ إِلَّا عَلَى شُكْرِي.

فَإِنْ قُلْتَ: لَيْسَ فِي سُؤَالِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾<sup>(١)</sup> مَا يُشْعِرُ بِهِ أَنَّهُ طَلَبَ  
الْآيَةَ مِنْ أَجْلِ الشُّكْرِ؟ قُلْتَ: يُقَدَّرُ ذَلِكَ لِمَا فِي الْجَوَابِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا  
وَسَبِّحْ﴾ دِلَالَةً عَلَيْهِ، كَأَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ لَمَّا بُشِّرَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا طَلَبَ آيَةً عَلَيْهِ مُزِيدًا عَلَى النَّصِّ  
طُمَأْنِينَةً لِيَتَفَرَّغَ لِأَدَاءِ شُكْرِ تِلْكَ<sup>(٢)</sup> النُّعْمَةِ.

قَوْلُهُ: (مَتَى مَا تَلَقَّنِي) الْبَيْتُ<sup>(٣)</sup>، تَرْجُفُ، أَي: تَضْطَرِبُ بِشِدَّةٍ، تَرْجُفُ: جَزْمٌ جَوَابًا  
لِلشَّرْطِ، رَوَانِفُ: جَمْعُ رَانِفَةٍ، وَهِيَ: أَسْفَلُ الْأَلْيَةِ، وَالْمَرَادُ بِالْجَمْعِ التَّنْيِيزُ، وَهِيَ رَانِفَتَا الْمَخَاطَبِ،

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «أَي: عَلَامَةً» إِلَى هُنَا سَاقُطٌ مِنْ (ط).

(٢) قَوْلُهُ: «تِلْكَ» سَقُطٌ مِنْ (م).

(٣) الْبَيْتُ مِنْ قَصِيدَةٍ لِعَنْتَرَةَ يَهْجُو عِمَارَةَ بْنَ زِيَادِ الْعَبْسِيِّ لَمَّا قَالَ لِقَوْمِهِ: إِنَّكُمْ أَكْثَرْتُمْ مِنْ ذِكْرِهِ أَيِ عَنْتَرَةٍ، وَاللَّهُ  
لَوَدِدْتُ أَنْ لَقِيتُهُ خَالِيًا حَتَّى أَعْلَمَكُمُ أَنَّهُ عَبْدٌ. فَقَالَ الْقَصِيدَةُ يَهْجُوهُ. انْظُرْ: «دِيوانه»، ص ١٨٣.

بمعنى 'إلا مترامين، كما يُكَلِّمُ النَّاسُ الْآخِرَسَ بِالْإِشَارَةِ وَيُكَلِّمُهُمُ. و«العشيّ»: من حينَ تَروُلِ الشَّمْسِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ. و«الإبكار» من طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى وَقْتِ الضُّحَى. وَقُرِئَ: (والأبكار) بفتح الهمزة، جمعُ بَكَرَ كَسَحَرَ وَأَسْحَارَ، يُقَالُ: أَتَيْتُهُ بَكْرًا بفتحتين. فَإِنْ قُلْتَ: الرَّمْزُ لَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْكَلَامِ، فَكَيْفَ اسْتُثْنِيَ مِنْهُ؟ قُلْتُ: لِمَا آدَى مُؤْدَى الْكَلَامِ، وَفِيهِمْ مِنْهُ مَا يُفْهَمُ مِنْهُ سَمِّيَ كَلَامًا. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْتِثْنَاءً مَنْقُطًا.

[وَلَاذِ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرِيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ

الْعَالَمِيْنَ \* يَمْرِيْمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِيْنَ ﴿٤٢-٤٣﴾]

﴿يَمْرِيْمُ﴾ رُوي: أَنَّهُمْ كَلَّمُوهَا شِفَاهًا، مَعْجَزَةٌ لَزَكْرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ إِرْهَاصًا لِنُبُوَّةِ عِيسَى. ﴿اصْطَفَاكِ﴾ ﴿أَوَّلًا حِينَ تَقْبَلُكِ مِنْ أُمَّكِ، وَرَبَّاكِ، .....

وَتُسْتَطَارَا: أَصْلُهُ تُسْتَطَارَنُ فَقُلِبَتِ النُّونُ أَلْفًا لِلْوَقْفِ، وَقِيلَ: أَصْلُهُ تُسْتَطَارَانِ، وَفَرْدَيْنِ: حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ.

قوله: (الرَّمْزُ لَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْكَلَامِ)، الزَّجَاجُ: الرَّمْزُ: تَحْرِيكُ الشَّفَتَيْنِ بِاللَّفْظِ مِنْ غَيْرِ إِبَانَةٍ، وَفِي اللُّغَةِ: كُلُّ مَا أَشْرَتْ بِهِ إِلَى مَا يُبَيَّنُ بِأَيِّ شَيْءٍ أَشْرَتْ، بِفَمٍ أَمْ يَبْدُ أَمْ بَعَيْنٍ، وَالرَّمْزُ: الْحَرَكَةُ<sup>(١)</sup>.

قوله: (أَوْ إِرْهَاصًا لِنُبُوَّةِ عِيسَى) أَي: تَأْسِيسًا وَإِحْكَامًا، مِنَ الرَّهْصِ، وَهُوَ السَّاقُ الْأَسْفَلُ مِنَ الْجِدَارِ، الْأَسَاسُ: وَمِنْ الْمَجَازِ: أَرْهَصَ الشَّيْءُ: أَثْبَتَهُ وَأَسَّسَهُ، وَكَانَ ذَلِكَ إِرْهَاصًا لِنُبُوَّةِ، وَذَلِكَ أَنْ يَتَقَدَّمَ عَلَى دَعْوَى النُّبُوَّةِ مَا يُشَبِّهُ الْمَعْجَزَةَ، كِإِظْلَالِ الْعَنَامِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَكَلُّمِ الْحَجَرِ وَالْمَدَرِ مَعَهُ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَعِنْدَنَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ كِرَامَةً لَهَا، وَأَنْ يَكُونَ إِرْهَاصًا لِعِيسَى، وَعِنْدَهُمْ<sup>(٢)</sup> إِرْهَاصًا لِعِيسَى أَوْ مَعْجَزَةً لَزَكْرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا ذَكَرَهُ.

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٠٩).

(٢) أي: عند المعتزلة لأنهم لا يشتون الكرامة.

واختَصَّ بالكرامةِ السَّنيَّةِ، ﴿وَطَهَّرَكَ﴾ ممَّا يُسْتَقْدَرُ من الأفعال، وممَّا قَرَفَكَ به اليهود، ﴿وَأَصْطَفَكَ﴾ آخِرًا ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾؛ بأن وهب لك عيسى من غير أب، ولم يكن ذلك لأحدٍ من النساء.

قال القاضي: هو دليلٌ على جوازِ الكرامةِ للأولياء، وجعل ذلك معجزةً لذكرها يدفعه اشتباه الأمرِ عليه<sup>(١)</sup>.

قوله: (واختَصَّ بالكرامةِ السَّنيَّةِ) وهي أن خصَّها من عنده بالرَّزق، لأنَّ المراد بقوله هاهنا: «تَقَبَّلَكَ مِنْ أُمَّكَ» قوله هناك: ﴿فَقَبَّلَهَا رَبُّهَا﴾، وبقوله: «رَبَّكَ» قوله: ﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾، بقي قوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾ فيحملُ قوله: «واختَصَّ بالكرامةِ السَّنيَّةِ» عليه ضرورةً. ما ألطفَ هذه الإشارة! وذلك أن اللامَ في قولِ زكريَّا: ﴿أَنْتَ لَكَ هَذَا﴾ للاختصاص، وكان يكفيهِ أن يقول: أنتِ هذا؟ ثمَّ جوابُها: ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ دليلٌ على أنَّ هذه الكرامةَ مَخْصُصةٌ بها؛ لأنَّ لفظَ ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ كنايةٌ عن الكرامة، نحو قوله تعالى: ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُقَدِّرٍ﴾ [القمر: ٥٥]، ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [فصلت: ٣٨] إلى غير ذلك كما عُلِمَ من كتابه، ثم بناؤه على الضميرِ مُفيدٌ للتقوي أو الاختصاص، نحو: هو عُرِفَ، وتخصيصُ اسم الذاتِ مُشعرٌ بتعظيمِ الموهبةِ وأنها من الكرامةِ السَّنيَّةِ، كما قال: «بالكرامةِ السَّنيَّةِ»<sup>(٢)</sup>، كأنَّها قالت: اختَصَّتْ هذه الكرامةُ السَّنيَّةُ بي لا بغيري وأنها من الله لا من غيره، انظرُ هذه الكرامةَ السَّنيَّةَ لأولياءِ الله، حيث أنكرَ أولاً أنه لا كرامةَ لها، ثمَّ أقرَّ بالاختصاصِ، ونصَّ أنَّها كرامةٌ، ووصفها بالسَّنيَّةِ، أبى الله إلا إظهارَ الحقِّ!

قوله: (قرفك<sup>(٣)</sup>)، الجوهري: قَرَفْتُ الرَّجُلَ، أي: عَيْتُهُ، يقال: هو يُقَرِّفُ بكذا، أي: يُرْمَى به ويُتَّهم.

(١) «أنوار التنزيل» (١: ١٥٨).

(٢) قوله: «كما قال بالكرامة السنية» ساقط من (ط).

(٣) كذا عند الطيبي، وكذا في نص «الكشاف» من (ط)، وفي النسخ المطبوعة منه أيضاً، وفي الأصل الخطي منه: «قذفك»، وله وجه أيضاً.

أُمِرْتُ بِالصَّلَاةِ بِذِكْرِ الْقُنُوتِ وَالسُّجُودِ؛ لَكُونِهَا مِنْ هَيْئَاتِ الصَّلَاةِ وَأَرْكَانِهَا، ثُمَّ قِيلَ لَهَا: ﴿وَأَزْكِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ بِمَعْنَى: وَلِتَكُنْ صَلَاتُكَ مَعَ الْمُصَلِّينَ، أَي: فِي الْجَمَاعَةِ، أَوْ: أَنْظِمِي نَفْسَكَ فِي جُمْلَةِ الْمُصَلِّينَ، وَكُونِي مَعَهُمْ فِي عِدَادِهِمْ، وَلَا تَكُونِي فِي عِدَادِ غَيْرِهِمْ. وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ فِي زَمَانِهَا مَنْ كَانَ يَقُومُ وَيَسْجُدُ فِي صَلَاتِهِ وَلَا يَرْكَعُ وَفِيهِ مَنْ يَرْكَعُ، فَأُمِرَتْ أَنْ تَرْكَعَ مَعَ الرَّاكِعِينَ وَلَا تَكُونَ مَعَ مَنْ لَا يَرْكَعُ.

[ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَهُمُ أَنْهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾]

قَوْلُهُ: (ثُمَّ قِيلَ لَهَا: ﴿وَأَزْكِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾) يَعْنِي ذَكَرَ الْقُنُوتِ وَالسُّجُودَ أَوَّلًا، وَالْقُنُوتُ: أَنْ يَذْكُرَ اللَّهُ قَائِمًا، أَوْ يَرْكَدُ فِي الصَّلَاةِ، وَأُرِيدَ بِهَا الصَّلَاةُ، فَإِنَّهُمْ يُطْلَقُونَ مُعْظَمَ الشَّيْءِ عَلَى الْكُلِّ إِيهَامًا لِكَمَالِهِ فِيهِ، ثُمَّ أَتَى بِبَعْضٍ آخَرَ وَهُوَ الرُّكُوعُ، وَأُرِيدَ بِهِ تِلْكَ الْحَقِيقَةُ أَيْضًا عَلَى تِلْكَ الطَّرِيقَةِ، وَقِيْدَهُ بِفَائِدَةٍ زَائِدَةٍ لِيُؤْذَنَ أَنَّ كَمَالَه إِذَا كَانَ مُقَيَّدًا بِهَا فَهُوَ مِنَ التَّكَرُّارِ الْمَعْنَوِيِّ لِإِنَاطَةِ مَعْنَى زَائِدٍ كَمَا مَرَّ، وَلَمَّا كَانَ الْأَمْرُ لِلصَّلَاةِ أَمْرًا<sup>(١)</sup> لِلْمُصَلِّي بِصِفَتِهَا، وَهِيَ أَنْ يَكُونَ مَعَ الْجَمَاعَةِ لَا نَفْسِهَا، قَالَ: وَلِتَكُنْ صَلَاتُكَ مَعَ الْمُصَلِّينَ، عَلَى أَسْلُوبٍ: لَا أَرَيْتَكَ هَاهُنَا.

قَوْلُهُ: (أَوْ أَنْظِمِي نَفْسَكَ فِي جُمْلَةِ الْمُصَلِّينَ) مَعْنَاهُ: اتَّصِفِي بِصِفَةِ الْمُصَلِّينَ وَكُونِي مِنْ زُمْرَتِهِمْ وَعِدَادِهِمْ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ [الفجر: ٢٩] أَي: فِي جُمْلَةِ عِبَادِي الصَّالِحِينَ، وَأَنْظِمِي فِي سِلْكِهِمْ، وَأَمَّا مَعْنَى الْاِخْتِصَاصِ فِي قَوْلِهِ: «وَلَا تَكُونِي فِي عِدَادِ غَيْرِهِمْ»، فَإِنَّمَا يُفِيدُهُ مَعْنَى الْكِنَايَةِ، لِأَنَّ الْأَسْلُوبَ مِنْ قَبِيلِ قَوْلِهِ: فَلَانٌ فِي عِدَادِ الْعُلَمَاءِ، أَي: لَهُ مَسَاهِمَةٌ مَعَهُمْ فِي الْعِلْمِ، وَأَنَّ الْوَصْفَ كَاللَّقَبِ الْمَشْهُودِ لَهُ.

قَالَ الْقَاضِي: قَالَ: ﴿وَأَزْكِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ لِلإِذَاذِ بَأَنَّ مَنْ لَيْسَ فِي صَلَاتِهِ رُكُوعٌ لَيْسَ مِنَ الْمُصَلِّينَ<sup>(٢)</sup>.

(١) فِي الْأَصُولِ: «الْأَمْرُ»، وَالْمَثْبُتُ مِنْ (ط).

(٢) هَذَا أَحَدُ الْوُجُوهِ الَّتِي ذَكَرَهَا الْقَاضِي فِي سَرِّ تَقْدِيمِ السُّجُودِ عَلَى الرُّكُوعِ فِي الْآيَةِ. انْظُرْ: «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ»

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما سبق من نبأ زكريا ويحيى ومريم وعيسى عليهم السلام؛ يعني أن ذلك من الغيوب التي لم تعرفها إلا بالوحي. فإن قلت: لم نُفِيَتِ المشاهدة، وانتفاؤها معلومٌ بغير شبهة، وتركُ نفْيِ استماعِ الأنبياء من حُفَاطِهَا وهو موهوم؟ قلت: كان معلوماً عندهم علماً يقيناً أنه ليس من أهل السَّماعِ والقراءة، وكانوا مُنْكَرِينَ للوحي، فلم يبقَ إلا المشاهدة وهي في غاية الاستبعاد والاستحالة؛ فَنُفِيَتِ على سبيل التهكم بالمنكرين للوحي مع علمهم بأنه لا سماعَ له ولا قراءة. ونحوه: ﴿وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الْفَرْقِ﴾ [القصص: ٤٤]، ﴿وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الطُّورِ﴾ [القصص: ٤٦]، ﴿وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ [يوسف: ١٠٢].

﴿أَقْلَمَهُمْ﴾: أزالهم، وهي قِداحُهم التي طَرَحَها في النهرِ مقترعين.....

قوله: (لم نُفِيَتِ المشاهدة؟) تحريرُ السؤال أن مقتضى الظاهر أن يقال: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ وما سَمِعَتَ هذا النبأ من أحدٍ ولا قرأته في كتاب، لأن هذا متوهمٌ منه، فاحتيج إلى رَفْعِ التوهم لا المشاهدة، فإنها مُتَنَفِيَةٌ لا شَكَّ في انتفائها، فلا يُحْتَاجُ إليه، فلم نُفِيَتِ المشاهدة وترك ذلك؟

وخلاصةُ الجواب: أن المراد من نفْيِ المشاهدة: إثباتُ الحُجَّةِ والاحتجاج على أهل الكتابِ بطريقِ التقسيم الحاصر، ولا شَكَّ أن عَدَمَ السَّماعِ والقراءة مُحَقَّقٌ عند اليهود، وقد عَلِمُوا ذلك علماً يقينياً<sup>(١)</sup> لا شَكَّ<sup>(٢)</sup> فيه، وإنما كانوا يُنْكَرُونَ الوحيَ فأريدُ إثباتُ المطلوبِ بطريقِ بُرْهاني، فقيل: طريقُ العِلْمِ فيما أُنبِئُكم به، إمَّا السَّماعُ والقراءة، وإمَّا الوحي والإلهام، وإمَّا الحضورُ والمشاهدة، فالأولانِ مُتَنَفِيَانِ عندكم، بقيَ الثالثُ، فنَفَى تهكُّماً بهم، وإنما خَصَّ هذه دونَ الأولى للتهكم لأنه لو نفَى الأولى لم يكن من التهكم في شيء، لِمَجَالِ الوهم فيه دونه.

(١) في (ط): «يقيناً».

(٢) في (ط): «لا ريب».

وقيل: هي الأقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة، اختاروها للقرعة تبرّكاً بها.

﴿إِذْ يَخْصِمُونَ﴾ في شأنها؛ تنافساً في التكفل بها. فإن قلت: ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ﴾ بم يتعلّق؟ قلت: بمحذوف دلّ عليه: ﴿يُلْقُونَ أَقْلَمَهُمْ﴾ كأنه قيل: يُلْقُونَهَا يَنْظُرُونَ ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ﴾ أو ليعلموا، أو يقولون.

[إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهَاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ \* وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ \* قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ \* وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ \* وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَنَةً كَهَنَةَ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَبْرَأُ الْأَكْثَمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتُ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \* وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ \* إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٤٥-٥١﴾]

﴿الْمَسِيحُ﴾: لقبٌ من الألقاب المشرفة، كالصديق والفرّوق، وأصله: مَسِيحًا بالعبرانية، ومعناه: المبارك، كقوله: ﴿وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا إِنَّ مَا كُنْتُ﴾ [مريم: ٣١].....

وقد ذكر الزجاج في البقرة نحوه، وأشرنا إليه في قوله: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٣٣].

قوله: (وقيل: هي الأقلام)، قال الزجاج: الأقلام هاهنا: القِداح، جعلوا عليها علامات يعرفون بها من يكفل مريم على جهة القرعة، وسمي السهم قلماً لأنه يُقْلَم، أي: يُبرى، وكل ما قطع منه شيئاً فقد قلمته، ومنه القلم الذي يُكْتَبُ به، وتقليم الأظفار<sup>(١)</sup>.

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤١٠-٤١١).

وكذلك «عيسى» معرّب من أيسوع، ومُشتَقُّها من المسح والعيس، كالراقم في الماء! فإن قلت: ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ بِمَ يَتَعَلَّقُ؟ قلتُ: هو بدلٌ من ﴿وَإِذْ قَالَتْ الْمَلَكَةُ﴾ [آل عمران: ٤٢] ويجوزُ أن يُبدَلَ من ﴿إِذْ يَخْنَصُمُونَ﴾ على أن الاختصامَ والبشارةَ وَقَعَا في زمانٍ واسع، كما تقول: لقيته سنة كذا. فإن قلت: لم قيل: ﴿عيسى ابنُ مريمَ﴾ والخطابُ لمريم؟ قلتُ: لأنَّ الأبناءَ يُنسَبونَ إلى الآباءِ لا إلى الأمهات، فأُعْلِمَت بنسبته إليها أنه يُولَدُ من غيرِ أبٍ فلا يُنسَبُ إلا إلى أمه؛ وبذلك فُضِّلَت واضطُفِيَت على نساء العالمين. فإن قلت: لم ذُكِرَ ضميرُ الكلمة؟ قلتُ: لأنَّ المسمّى بها مذكّر. فإن قلت: لم قيل: ﴿أَسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾؟ وهذه ثلاثة أشياء؛ الاسمُ منها عيسى، وأما المسيحُ والابنُ فلقلبُ وصفة؟

قوله: (ومُشتَقُّها)، وهو اسمُ فاعلٍ من الاشتقاق، أي: الذي يَشْتَقُّها، وهو مبتدأ، والخبر: «كالراقم»، أي: لا شيء معه، أي: لا طائل تحته.

قوله: (والعيس)، الجوهري: العيسُ، بالكسر: الإبلُ البَيْضُ يُحَالِطُ بياضها شيءٌ من الشُقْرة. وهذا المجاز، نحو إطلاقهم المرسنَ على أنفِ الإنسان.

قوله: (في زمانٍ واسع) أي: الزمان الذي وَقَعَ<sup>(١)</sup> فيه الاختصامُ زمانَ البشارة، كلاهما على طريق لقيته سنة كذا، مع أنه لم يلقه إلا في جزءٍ من أجزاء السنة، فيكون قوله: ﴿إِذْ يَخْنَصُمُونَ﴾ إشارةً إلى جميع ذلك الزمان، وكذا ﴿إِذْ قَالَتْ الْمَلَكَةُ﴾، ويجوزُ أن يكونَ بدلَ اشتغالٍ عن قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ نحو قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ﴾ [مريم: ١٦].

قوله: (وهذه ثلاثة أشياء؛ الاسمُ منها عيسى، وأما المسيحُ والابنُ فلقلبُ وصفة)، الانتصاف: أرادَ بهذا السؤالِ هو أن المسيحَ إن أُريدَ به التسميةُ فما مَوْقعُ قوله: ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾؟ والتسميةُ لا توصفُ بالبنوة، وإن أُريدَ المسمّى لم يلتزم مع قوله: ﴿أَسْمُهُ﴾!

(١) قوله: «وقع» ساقط من (ط).



قلت: الاسم للمسمّى علامة يُعرفُ بها ويتميَّزُ من غيره؛ فكأنّه قيل: الذي يُعرفُ به  
ويتميَّزُ ممَّن سواه مجموعُ هذه الثلاثة. ﴿وَجِيهًا﴾ حالٌ من ﴿كَلِمَةً﴾، وكذلك قوله:  
﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾، ﴿وَيُكَلِّمُ﴾، ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾، أي: يشركُ به موصوفًا بهذه  
الصفات. وصحَّ انتصابُ الحالِ من النكرة؛ لكونها موصوفة.

والوجهةُ في الدُّنيا: النبوةُ والتقدُّمُ على الناس، وفي الآخرة: الشفاعةُ وعلوُّ الدرجة  
في الجنة. ....

وجوابُ الأوّل: ﴿الْمَسِيحُ﴾ خبرٌ عن قوله: ﴿أَسْمُهُ﴾، والمرادُ التسمية، و﴿عِيسَى ابْنُ  
مَرْيَمَ﴾: خبرٌ مبتدأٌ محذوف، أي: هو عيسى ابنُ مريم، والضميرُ عائِدٌ إلى المسمّى بالتسمية  
المذكورة منقطعاً عن قوله: ﴿الْمَسِيحُ﴾<sup>(١)</sup>.

قلت: هذا كلامٌ لا طائلَ تحته، ومقصودُ المصنّف أن مؤدّى كلِّ اسم تميّز المسمّى  
من غيره، فكما يتأتّى ذلك من عبارة واحدة نحو: عيسى، يتأتّى من مجموع ألفاظٍ نحو قوله  
تعالى: ﴿الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾، وقد سبق جوازُ التسمية ببيتٍ واحد.

فإن قيل: كيف قدّم اللقبَ على الاسم ولم يُضِفِ الاسمَ إلى اللقب كما نصّ عليه في  
«المفصل»<sup>(٢)</sup>، وإذا اجتمع للرجل اسمٌ غيرُ مُضافٍ ولقبٌ: أُضيفَ اسمُه إلى لقبه، فقيل: هذا  
سعيدٌ كُزُر؟

قلت: الجوابُ ما ذكره ابنُ الحاجب: ذكرَ اللقبَ مطلقاً، والمرادُ اللقبُ الذي هو غيرُ  
صفة<sup>(٣)</sup>.

قوله: (والوجهةُ في الدُّنيا)، الزجاجُ: الوجهية: هو الذي له المنزلةُ الرَّفِيعَةُ عندَ ذَوِي القَدْرِ  
والمعرفة، يقال: وَجَهَ الرجلُ يُوَجِّهُ وجهاً، ولفلانِ جاءَ عندَ الناسِ<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر: «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ١٩٠).

(٢) «المفصل»، ص ٩.

(٣) انظر: «الإيضاح» (١: ٧٩)، و«الأمالي» (٢: ١٦٦) كلاهما لابن الحاجب.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤١٢).

وكونه من المقربين رَفَعَهُ إلى السماءِ وَصُحِبَتْهُ للملائكة. والمهدُّ: ما يُمهَّد للصبي من مَضْجَعِهِ؛ سَمِّيَ بالمصدر. ﴿وَفِي الْمَهْدِ﴾ في محلِّ النصب على الحال. ﴿وَكَهْلًا﴾ عَطْفٌ عليه بمعنى: ويكلِّمُ النَّاسَ طفلاً وكهلاً، ومعناه: يكلِّمُ النَّاسَ في هاتين الحالتين كلامَ الأنبياء من غير تفاوتٍ بين حالِ الطفولة وحالِ الكهولة التي يَسْتَحْكِمُ فيها العقل، وَيُسْتَنْبَأُ فيها الأنبياء.

ومن بدعِ التفاسير: أنَّ قولها: ﴿رَبِّ﴾ نداءٌ لجبريل عليه السلام، بمعنى: يا سيدي. (وَنُعَلِّمُهُ) عَطْفٌ على ﴿يُبَشِّرُكَ﴾، أو على ﴿وَجِيهًا﴾، أو على ﴿يَخْلُقُ﴾، .....

قوله: «(وَنُعَلِّمُهُ) عَطْفٌ على ﴿يُبَشِّرُكَ﴾»، هذا على القراءة بالياء في ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ ظاهر، وأما بالنون ففيه التفاتٌ<sup>(١)</sup> وإيدانٌ بأن هذه الكرامة من المنائح التي تُوجِبُ أن يُعْظَمَ مولِياها. فإن قلت: لا شكَّ أنَّ قوله: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ بيانٌ لقوله: ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ﴾، وهو مبتدأٌ وخبرٌ، أي: نحو هذه الصِّفَةِ يَخْلُقُ اللهُ ما يشاء، فإذا عَطَفَ ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ على ﴿يَخْلُقُ﴾ يكونُ بياناً أيضاً، فما وجهه؟

قلت: نعم، هو بيانٌ، ووجهه أنَّ المشارَ إليه جميعٌ ما سبقَ في تلك الإشارة، وما بعده تفصيلٌ لذلك<sup>(٢)</sup>، والمعنى على نحو ما مرَّ من كونه مبشراً بكلمةٍ منه موجوداً بها، كذلك كلُّ مخلوقاته موجودٌ بها، فإنه إذا قضَى أمراً فإنما يقول له: كن فيكون، ومن كونه مبشراً بكونه وجهاً في الدنيا والآخرة، ومن المقرَّين، كذلك يقتضي أن يُعَلِّمَهُ الكتابَ والحكمةَ وكنيتَ وكنيتَ، ومن كونه مبشراً بأنه يكلِّمُ النَّاسَ في المهدِّ وكهلاً، كذلك ينبغي أن يأمُرَهُ بأن يقول لهم: أرسلتُ رسولاً ناطقاً بأنِّي قد جئتكم بأيةٍ من ربكم، ومن كونه من الصالحين، كذلك أوحينا إليه أن يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ لأنه علامةٌ يُعرَفُ بها أنه رسولٌ كسائر

(١) قرأ هذا الحرف بالياء: نافع وعاصم من السبعة، والباقون: بالنون. انظر: «الكشف» (١: ٣٤٤)، و«النشر» (٢: ٢٤٠).

(٢) الواو ساقطة من (ط).

(٣) في (ط): «كذلك».

أَوْ هُوَ كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ. وَقَرَأَ عَاصِمٌ وَنَافِعٌ: ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ بالياء. فَإِنْ قُلْتَ: عَلَامَ تَحْمِلُ  
﴿وَرَسُولًا﴾ ﴿وَمُصَدِّقًا﴾ مِنَ الْمَنْصُوبَاتِ الْمُتَقَدِّمَةِ، .....

الرُّسُلَ، وَأَمَّا مَعْنَى التَّنْكِيرِ فِي قَوْلِهَا: ﴿أَنِّي يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ فَلتستقيم معنى الاستبعاد الذي يُعْطِيهِ  
قَوْلُهُ: ﴿أَنِّي يَكُونُ﴾، أَي: مَا أَبْعَدَ تَصَوُّرَ وَلَدٍ مَا، فَكَيْفَ بِالْمَوْصُوفِ؟

قَوْلُهُ: (أَوْ هُوَ كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ)، قَالَ صَاحِبُ «الْمُرْشَد»: إِذَا قُرِئَ «نُعَلِّمُهُ» بِالنُّونِ، الْأَجُودُ أَنْ  
يَكُونَ الْوَقْفُ عَلَى «فَيَكُونُ» تَامًا وَ«نُعَلِّمُهُ»: اسْتِثْنَاءً، وَإِذَا قُرِئَ بِالياءِ يَكُونُ كَافِيًا  
وَ«(١) وَيُعَلِّمُهُ» عَطْفًا عَلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ﴾ (٢).

وَقُلْتُ: عَلَى الْإِبْتِدَاءِ الْكَلَامُ خَارِجٌ مِنْ حِزِّ الْبَشَارَةِ وَحَدِيثِهَا، وَهِيَ قِصَّةٌ مُسْتَقِلَّةٌ جِيئَتْ  
مُسْتَطَرَّةً، الْمَعْنَى: وَنُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَبَعَثَهُ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ رَسُولًا نَاطِقًا بِأَنِّي قَدْ  
جِئْتُكُمْ، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾، فَلَمَّا أَتَى الرِّسَالَةَ تَوَقَّفُوا عَنْدهُ، فَلَمَّا أَحَسَّ  
مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ: مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ؟ وَأَمَّا الْمَعْنَى عَلَى الْعَطْفِ فَهُوَ: أَنْ يُقَدَّرَ بَعْدَ قَوْلِهِ:  
﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ قَوْلُهُ: ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ وَدَعَاهُمْ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ  
وَالِى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فَلَمَّا لَمْ يُصَدِّقُوهُ وَأَبَوْا أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَحَسَّ مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ: ﴿مَنْ  
أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٣] وَالْفَاءُ عَلَى التَّقْدِيرَيْنِ: فَصِيحَةٌ.

قَوْلُهُ: (عَلَامَ تَحْمِلُ ﴿وَرَسُولًا﴾ ﴿وَمُصَدِّقًا﴾)، قَالَ الْمَصْنُفُ: الْمَنْصُوبَاتُ قَبْلَ  
﴿رَسُولًا﴾ وَ﴿مُصَدِّقًا﴾ فِي حُكْمِ الْغَيْبَةِ، وَهِيَ فِي حُكْمِ التَّكْلُمِ لِتَعَلُّقِ قَوْلِهِ: ﴿أَنِّي قَدْ  
جِئْتُكُمْ﴾ وَ﴿لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيَّ﴾ بِهِمَا، فَلَمْ يَصَحَّ الْعَطْفُ؛ لِأَنَّكَ لَا تَقُولُ: بَعَثَ اللَّهُ عِيسَى مُصَدِّقًا  
لَنَا (٣)، وَلَكِنْ مُصَدِّقًا هُوَ، هَذَا مَا نَقَلَ مِنْ (٤) الْخَوَاشِي. وَيُمْكِنُ أَنْ يُوجَّهَ السُّؤَالُ عَلَى طَرِيقَةٍ  
أُخْرَى، بِأَنْ يُقَالَ: عَلَى أَيِّ شَيْءٍ يُحْمَلُ ﴿رَسُولًا﴾ وَ﴿مُصَدِّقًا﴾ مِنَ الْمَنْصُوبَاتِ السَّابِقَةِ،

(١) الْوَائِ سَاقِطَةٌ مِنْ (ط).

(٢) انظر: «المقصد للتلخيص ما في المرشد» للقاظمي زكريا، ص ١٦٨.

(٣) فِي (ط): «مصدقاً أنا!».

(٤) فِي (ط): «عن».

وقوله: ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ﴾ و﴿لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيَّ﴾ يَأْبَى حَمَلَهُ عَلَيْهَا؟ قلت: هو مِنَ الْمُضَاقِ، وفيه وَجْهَانِ: أحدهما: أَن يُضَمَّرَ لَهُ «وَأُرْسِلْتُ» عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ، تَقْدِيرُهُ: وَنَعْلَمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، وَيَقُولُ: أُرْسِلْتُ رَسُولًا بِأَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ، وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ. والثاني: أَنَّ الرِّسُولَ وَالْمُصَدِّقَ فِيهِمَا مَعْنَى النُّطْقِ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: وَنَاطِقًا بِأَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ، وَنَاطِقًا بِأَنِّي أَصَدِّقُ مَا بَيْنَ يَدَيَّ. وَقرأَ الْبَزْزِيُّ: (وَرَسُولٍ) عَطْفًا عَلَى كَلِمَةِ ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ﴾، أَصْلُهُ: أُرْسِلْتُ بِأَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ، فَحُذِفَ الْجَارُ، وَانْتَصَبَ بِالْفِعْلِ. و﴿أَنِّي أَخْلُقُ﴾ نَصَبٌ بَدَلٌ مِنْ ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ﴾، أَوْ جَرُّ بَدَلٍ مِنْ «آيَةٍ»، أَوْ رَفْعٌ عَلَى: هِيَ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ. وَفُرِّي: (إِنِّي) بِالْكَسْرِ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ، أَي: أَقْدَرُ لَكُمْ شَيْئًا مِثْلَ صُورَةِ الطَّيْرِ، ﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ الضَّمِيرُ لِلْكَافِ، أَي: فِي ذَلِكَ الشَّيْءِ الْمَائِلِ لِهَيْئَةِ الطَّيْرِ، ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾: فَيَصِيرُ طَيْرًا كَسَائِرِ الطُّيُورِ حَيًّا طَيَّارًا. وَقرأَ عَبْدُ اللَّهِ: (فَأَنْفُخُهَا)، قَالَ:

كَالْهَبْرِ قِي تَنْحَى يَنْفُخُ الْفَحْمَا

وَهِيَ «وَجِيهَا»، «وَمِنْ الْمُقَرَّبِينَ» ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ﴾<sup>(١)</sup> فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا وَمِنْ الصَّالِحِينَ؟ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ وَقَوْلَهُ: ﴿لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيَّ﴾ يَأْبَى حَمَلَهَا عَلَيْهَا؛ لِأَنَّ تِلْكَ الْمَنْصُوبَاتِ وَاقِعَةٌ فِي كَلَامِ الْمَلَائِكَةِ وَبِشَارَتِهَا هَا مِنْ اللَّهِ، وَهِيَ حِكَايَةُ قَوْلِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ؟ وَتَحْرِيرُ الْجَوَابِ الْمَذْكُورِ مَا قَالَهُ الْقَاضِي: ﴿وَرَسُولًا﴾، ﴿وَمُصَدِّقًا﴾ مَنْصُوبَانِ بِمُضَمَّرٍ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ، تَقْدِيرُهُ: وَيَقُولُ: أُرْسِلْتُ رَسُولًا بِأَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ، أَوْ بِالْعَطْفِ عَلَى الْأَحْوَالِ الْمُتَقَدِّمَةِ مَضْمَنًا مَعْنَى النُّطْقِ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: وَنَاطِقًا بِأَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (كَالْهَبْرِ قِي تَنْحَى يَنْفُخُ الْفَحْمَا) صدره:

مُولَى الرِّيحِ قَرْنَيْهِ وَجِبْهَتُهُ

وَيُرَوَّى: رَوْقِيهِ وَكُلُّكَلُهُ. وَالرَّوْقُ: الْقَرْنُ، وَالْكَلْكَلُ: الصَّدْرُ، وَالْهَبْرَقِي، بِكسر الهاء: الْحَدَّادُ،

(١) قوله: «الناس» من (ط).

(٢) «أنوار التنزيل» (١: ١٦١).

وقيل: لم يَخْلُقْ غيرَ الخُفَّاشِ. الأَكْمَةُ: الذي وُلِدَ أَعْمَى، وقيل: هو المَمْسُوحُ العَيْنُ، ويقال: لم يكن في هذه الأُمَّةِ أكْمُهُ غير قتادة بن دِعَامَةَ السَّدُوسِيِّ صاحبِ التفسير.

وَرُوي: أنه ربّما اجتمعَ عليه خمسون ألفاً من المرضى من أطاَقِ منهم أتاه ومن لم يُطَقْ أتاه عيسى، وما كانت مُداوئُهُ إلا بالدُّعَاءِ وَحَدَهُ. وَكَرَّرَ ﴿يَا ذِينَ اللَّهِ﴾؛ دَفْعاً لَوَهُمْ مَنْ تَوَهُّمَ فيه اللّاهُوتِيَّةَ. وَرُوي: أنه أَخيا سَامَ بْنَ نُوحٍ وهم يَنْظُرُونَ، فقالوا: هذا سِحْرٌ فَأَرنا آيَةً. فقال: يا فلانُ، أَكَلْتَ كذا، ويا فلانُ، خُبَيْ لَكَ كذا. وَقُرئ: (تَذَخِرُونَ) بالذالِ والتخفيف.

﴿وَلَا حِجْلَ﴾: ردُّ على قوله: ﴿بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، أي: جَسَمُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ، وَلَا حِجْلَ لَكُمْ.....

وَتَنَحَّى: أي: انْتَحَى واعْتَمَدَ، اليَتُّ للنابغة<sup>(١)</sup> يَصِفُ ثوراً أَكَبَّ في كِناسِهِ يَحْفَرُ أَصْلَ الشَّجَرِ، كَالْحَدَّادِ يَنْفُخُ في الفَحْمِ، أو يَصِفُهُ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الرِّيحِ بَقَرْنِيهِ وَجِبْهَتُهُ يَنْفُخُ وَيَتَنَفَّسُ كَالْحَدَّادِ الَّذِي يَنْفُخُ في الفَحْمِ بِالْمِنْفَاخِ، واستشهد بأنَّ الشاعِرَ عَدُوٌّ فَعَلَ النْفَخَ.

قوله: (غير قتادة) «غير» يروى بالرفع على البدل، وبالنصب على الاستثناء.

قوله: (قتادة بن دِعَامَةَ السَّدُوسِيِّ)، في «جامع الأصول»: هُوَ أَبُو الْخَطَّابِ قَتَادَةُ بْنُ دِعَامَةَ بْنِ قَتَادَةَ السَّدُوسِيِّ الْبَصْرِيِّ الْأَعْمَى، يُعَدُّ في الطَبَقَةِ الثَّالِثَةِ مِنْ تَابِعِي الْبَصْرَةِ، رَوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ، دِعَامَةُ بِكسرِ الدالِ المهملة، وسَدُوسٌ بفتحِ السَّينِ المهملة<sup>(٢)</sup>.

قوله: ﴿وَلَا حِجْلَ﴾: (ردُّ) أي: متعلِّقٌ به معطوفٌ عليه، أي: وَلَا عِلْمَكم ما أَحَلَّ اللَّهُ وما حَرَّمَ، لأنَّهُ لَيْسَ لمخلوقٍ تحليُّلُ الحرامِ وتحريمُ الحلالِ.

(١) في «ديوانه»، ص ١٠٤.

(٢) «جامع الأصول» (١: ١٤٩).

ويجوز أن يكون ﴿مُصَدِّقًا﴾ مُرَدودًا عليه أيضًا، أي: جئتكم بآية، وجئتكم مصدقًا. وما حَرَّمَ الله عليهم في شريعة موسى: الشُّحُومُ، والثُّرُوبُ، ولُحُومُ الإِبِلِ، والسَّمَكِ، وكلُّ ذي ظُفْرٍ، فأَحَلَّ لهم عيسى بعض ذلك. قيل: أَحَلَّ لهم مِنَ السَّمَكِ والطَّيْرِ ما لا صَيْصِيَّةَ له. واخْتَلَفُوا في إِحْلَالِهِ لهم السَّبَبَ. وقُرِئَ: (حَرَّمَ عليكم) على تسمية الفاعل؛ وهو ﴿مَا يَبْتَغِي مِنَ التَّوَرَةِ﴾، أو الله عزَّ وجلَّ، أو موسى ﷺ لأنَّ ذِكْرَ التَّوَرَةِ دَلَّ عليه؛ ولأنَّه كَانَ معلومًا عندهم؛ وقُرِئَ: (حَرَّمَ) بوزن كَرَّمَ. ﴿وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ شاهدة على صحَّة رسالتي؛ وهي قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَفِيعٌ وَرَبُّكُمْ﴾؛ لأنَّ جميع الرُّسُلِ كانوا على هذا القولِ لَمْ يَخْتَلَفُوا فيه. وقُرِئَ بالفتح على البدلِ من «آية» وقوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ اعتراض. فإن قلت: كيف جَعَلَ هذا القول آيةً من ربه؟ قلت: لأنَّ الله تعالى جَعَلَهُ له علامة يُعَرِّفُ بها أنَّه رسولُ كسائر الرُّسُلِ؛ .....

قال القاضي: هو مقدَّر بإضمار، أو معطوف على معنى ﴿وَمُصَدِّقًا﴾، كقولهم: جئتكم مُعتذراً ولأطيب قلبك<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿﴿مُصَدِّقًا﴾ مُرَدودًا عليه أيضًا﴾، قال أبو البقاء: ﴿مُصَدِّقًا﴾: حال معطوفة على قوله: ﴿بِآيَةٍ﴾ أي: جئتكم بآية ومُصَدِّقًا<sup>(٢)</sup>.

قوله: (والثُّرُوبُ): جمع ثَرْبٍ، وهو سَحْمٌ رقيقٌ قد غَشِيَ الكَرِشَ والأَمْعَاءَ. قوله: (ما لا صَيْصِيَّةَ له). الصَّيْصِيَّةُ<sup>(٣)</sup>: شَوْكَةُ الحائِكِ التي يُسَوِّي بها السِّدَاةَ واللُّحْمَةَ، ومنه: صَيْصِيَّةُ<sup>(٤)</sup> الدَّيَكِ: ما يَدْفَعُ به عن نفسه.

قوله: (لأنَّ الله تعالى جَعَلَهُ) أي: قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَفِيعٌ وَرَبُّكُمْ﴾، علامة، يعني الرُّسُلَ

(١) انظر: «أنوار التنزيل» (١: ١٦٢).

(٢) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٢٦٤).

(٣) في (ط): «الصيصية».

(٤) في (ط): «صيصيه».

حَيْثُ هَدَاهُ لِلنَّظَرِ فِي أدَلَّةِ الْعَقْلِ وَالِاسْتِدْلَالِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَكْرِيْرًا لِقَوْلِهِ: ﴿جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾. أَي: جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ بَعْدَ أُخْرَى مِمَّا ذَكَرْتُ لَكُمْ مِنْ: خَلْقِ الطَّيْرِ، وَالْإِبْرَاءِ، وَالْإِحْيَاءِ، وَالْإِنْبَاءِ بِالْحَقَّايَا، .....

قَاطِبَةً تَوَاطَأْتُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ، فَكُلُّ (١) مَنِ ادَّعَى النُّبُوَّةَ وَقَالَ بِهَا كَانَ رَسُولًا، قَالَ الْقَاضِي: إِنَّهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ الْمَجْمَعُ عَلَيْهَا بَيْنَ الرُّسُلِ الْفَارِقَةِ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالسَّاحِرِ (٢).

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَكْرِيْرًا) مَعْطُوفٌ مِّنْ حَيْثُ الْمَعْنَى عَلَى قَوْلِهِ: ﴿وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ شَاهِدَةٌ عَلَى صَحَّةِ رِسَالَتِي، وَاسْمٌ يَكُونُ ضَمِيْرًا يَرْجِعُ إِلَى مَعْنَى (٣) قَوْلِهِ: ﴿وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾، ﴿وَجِئْتُكُمْ﴾ عَلَى «الْأَوَّلِ» كُرِّرَ لِيُعْلَقَ عَلَيْهِ مَعْنَى زَائِدٌ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾، وَعَلَى الثَّانِي كُرِّرَ لِلِاسْتِعَابِ، عَلَى مَنَوَالِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ أَرْجِعْ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ [الْمَلِك: ٤]، قَالَ: لَمْ يُرَدِّ بِالْكَرَّتَيْنِ الثَّانِيَّةِ، وَلَكِنْ التَّكْرِيْرَ، أَي: كَرَّةً بَعْدَ كَرَّةٍ، وَلِهَذَا قَالَ هَاهُنَا: أَي: جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ بَعْدَ أُخْرَى، فَيُقَدَّرُ مَا يُنَاسِبُ تِلْكَ الْآيَاتِ السَّابِقَةَ مِنْ كَوْنِهِ مَوْلُودًا وَجَدَ مِنْ غَيْرِ أَبِي، وَكَوْنِهِ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ، وَمِنْ هَذِهِ الْأَجْنَاسِ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «مِمَّا ذَكَرْتُ»، وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ عَلَى هَذَا إِذَا قُرِئَ بِكَسْرِ ﴿إِنْ﴾: اسْتِثْنَاءٌ، وَبِفَتْحِهَا (٤): تَعْلِيلٌ لِقَوْلِهِ: ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ قَدَّمَ لِلْحَضَرِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَيَانًا أَوْ بَدَلًا كَمَا فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ، لِأَنَّ هَذَا لَيْسَ مِنْ جَنْسِ مَا سَبَقَ وَلَا يُنَاسِبُ التَّكْرِيْرَ، وَيُؤَيِّدُ هَذَا التَّقْرِيرَ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ (٥)، لِأَنَّ جَمْعَ الْآيَاتِ مُنَاسِبٌ لِلتَّكْرِيْرِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى وَمِنْ حَيْثُ إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ لَا يَصَحُّ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا أَوْ بَيَانًا، بَلْ كَانَ اسْتِثْنَاءً أَوْ تَعْلِيلًا، قَالَ الْقَاضِي: إِرَادَةُ التَّكْرِيْرِ هُوَ الظَّاهِرُ، لِيَكُونَ الْأَوَّلُ كَتْمَهِيْدِ الْحُجَّةِ، وَالثَّانِي كَتَقْرِيبِهَا إِلَى الْحُكْمِ،

(١) فِي (ي) وَ (د): «وَكُلَّ»، وَأَثْبَتْنَا الْمُنَاسِبَ لِلْسِّيَاقِ.

(٢) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (١: ١٦٣).

(٣) قَوْلُهُ: «ضَمِيْرٌ يَرْجِعُ إِلَى مَعْنَى» سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٤) الْفَتْحُ شَاذٌ، انْظُرْ: «مَخْصَرُ شَوَاذِ الْقُرْآنِ»، ص ٢٠.

(٥) سَتَأْتِي عِنْدَ الزَّمْخَشَرِيِّ قَرِيبًا.

وبغيره من: ولادتي بغير أب، ومن كلامي في المهّد، ومن سائر ذلك. وقرأ عبد الله: (وجئتكم بآيات من ربكم) - فاتّقوا الله لِمَا جئتكم به من الآيات، وأطيعوني فيما أدعوكم إليه.

ثُمَّ ابتدأ فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾. ومعنى قراءة من فتح: ولأن الله ربّي وربكم فاعبدوه، كقوله: ﴿لَا يَلْفِ قُرَيْشٌ ..... فَلْيَعْبُدُوا﴾ [قریش: ١، ٣]، .....

ولذلك رتب الحكم بالفاء، أي: فاتّقوا الله لِمَا جئتكم بالمعجزات القاهرة والآيات الباهرة في المخالفة وأطيعوني فيما أدعوكم.

ثُمَّ شرّع في الدّعوة بالقول المجمل، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ [آل عمران: ٥١] إشارة إلى الاعتقاد الحقّ ثم قال: ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ إشارة إلى الأعمال الصالحة. ثُمَّ قرّر ذلك بأن بيّن الطريق المشهود له بالاستقامة، وهو الجمع بين الأمرين بقوله: ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [آل عمران: ٥١]، ونظيره قوله صلوات الله عليه: «قُلْ: آمَنْتُ بِاللّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ»<sup>(١)</sup>.

قوله: (وبغيره من ولادتي) قيل: هو عطف على «مما ذكرت»؛ لأنه بيان لقوله: ﴿وَبَيِّنَ﴾ فكانه قيل: جئتكم بما ذكرت لكم وبغيره، ولا يجوز العطف على «بالخفيا»<sup>(٢)</sup> لفظاً ومعنى. قوله: (كقوله: ﴿لَا يَلْفِ قُرَيْشٌ﴾ [قریش: ١])، قال: ﴿لَا يَلْفِ قُرَيْشٌ﴾ متعلّق بقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾، ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط، فحينئذ التقدير: وجئتكم بآية بعد أخرى شاهدة على صحّة نبوّتي<sup>(٣)</sup> فاتّقوا الله وخافوا العقاب واتركوا العناد وأطيعوني، وإذا<sup>(٤)</sup> تركتم العناد وأطعتموني فاعلموا أنّي أمركم بعبادة من هو مالكم ومريكم، ففيه إيجاب العبادة<sup>(٥)</sup> بواسطة النعمة التي بها تربيتهم وقوامهم.

(١) «أنوار التنزيل» (١: ١٦٢)، والحديث أخرجه مسلم (٦٢) من حديث سفيان بن عبد الله الثقفي.

(٢) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «بالخفيا».

(٣) قوله: «شاهدة على صحّة نبوّتي» ساقط من (ط).

(٤) في (ط): «فإذا».

(٥) في (ط): «إيجاب العبادة».



ويجوزُ أن يكونَ المعنى: وجئكم بآية على أن الله ربِّي وربُّكم، وما بينهما اعتراض.

[﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَكَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ \* رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ \* وَمَكْرُؤًا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ ٥٢-٥٤]

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ﴾: فلما عَلِمَ ﴿مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ علماً لا شبهة فيه، كعلم ما يدرك بالحواس. و﴿إِلَى اللَّهِ﴾ من صلة ﴿أَنْصَارِي﴾ مُضْمَنًا معنى الإضافة، كأنه قيل: من الذين يُضيفون أنفسهم إلى الله ينصرونني كما ينصُرني؟ أو يتعلّق بمحذوف حالاً من الياء، أي: من أنصاري ذاهباً إلى الله مُلتجئاً إليه؟ ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ أي: أنصار دينه ورسوله. وخواري الرَّجل: صفوته وخالصته، .....

قوله: (ويجوزُ أن يكونَ المعنى: وجئكم بآية على أن الله ربِّي)، الظاهر أنه عطف على قوله: «معنى قراءة من فتح»، لأن المعنى: «وجئكم بآية بعد أخرى»، أي: بدلالاتٍ ووضوحاتٍ متعاقباتٍ على أن الله ربِّي وربُّكم فاعبدوه.

قوله: (وما بينهما اعتراض) أي: على تقدير حذف الجارة، وكذا على البدل، والبيان اعتراض، وأما على التكرير فلا اعتراض.

قوله: (مُضْمَنًا معنى الإضافة)، قال الزجاج: معناه: من أنصاري مع الله، و«إلى» إنما قاربت معنى «مع» لأنها إذا عبّر عنها بها أفاد معناها، لا أن «إلى» بمعنى «مع»، لأن إلى: لانتهاية الغاية، ومع: لضم الشيء إلى الشيء، المعنى: من يُضيف نصرته إياي إلى نصرته تعالى؟ ولما أن الحروف قد تتقارب في الفائدة ربما يظن الضعيف بعلم اللغة أن معناها واحد<sup>(١)</sup>.

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤١٦).

ومنه قيل للحَصْرِيَّات: الحَوَارِيَّات؛ لخلوصِ ألوَاهِنَّ ونَظَافَتِهِنَّ، قال:

فَقُلْ لِلْحَوَارِيَّاتِ يَبْكِينَ غَيْرَنَا وَلَا تَبْكِينَ إِلَّا الْكَلَابُ النَّوَاحِ

وفي وزانه: الحَوَالِي؛ وهو الكثيرُ الحِيلَةُ. وإِنَّمَا طَلَبُوا شَهَادَتَهُ بِإِسْلَامِهِمْ؛ تَأْكِيدًا لِإِيمَانِهِمْ؛ لِأَنَّ الرُّسُلَ يَشْهَدُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِقَوْمِهِمْ وَعَلَيْهِمْ. ﴿مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾: مع الأنبياء الذين يَشْهَدُونَ لِأُمَّهِمْ، أَوْ مع الذين يَشْهَدُونَ بِالوَحْدَانِيَّةِ. وقيل: مع أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ؛ لِأَنَّهُمْ شُهَدَاءُ عَلَى النَّاسِ. ﴿وَمَكْرُؤًا﴾: الواوُ لَكِفَارِ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ أَحْسَسَ مِنْهُمْ الْكُفْرَ، وَمَكْرُهُمْ: أَنَّهُمْ وَكَّلُوا بِهِ مَنْ يَقْتُلُهُ غِيلَةً. وَمَكْرُؤُ اللَّهِ: أَن رَفَعَ عِيسَى إِلَى السَّمَاءِ، وَأَلْقَى شِبْهَهُ عَلَى مَنْ أَرَادَ اغْتِيَالَهُ حَتَّى قُتِلَ، ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِيْنَ﴾ أَقْوَاهُمْ مَكْرًا، وَأَنْفَذَهُمْ كَيْدًا، وَأَقْدَرَهُمْ عَلَى الْعِقَابِ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ الْمَعَاقِبُ.

قوله: (فَقُلْ لِلْحَوَارِيَّاتِ) البيت<sup>(١)</sup>، معناه: قُلْ لِلنِّسَاءِ الْحَصْرِيَّاتِ: يَبْكِينَ عَلَى غَيْرِنَا، فَلَسْنَا نَمْنُ يَمُوتُ عَلَى الْفَرَّاشِ كَأَهْلِ الْحَصْرِ، بَلْ نَحْنُ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ، وَلَا يَبْكِي عَلَيْنَا إِلَّا الْكَلَابُ اللَّوَاتِي نَشَأَنَّ مَعَنَا فِي الْبَدْوِ.

قوله: (غِيلَةً)<sup>(٢)</sup> الغِيلَةُ بالكسر: الاغتيال، يقال: قَتَلَهُ غِيلَةً، وَهُوَ أَنْ يَخْدَعَهُ فَيَذْهَبَ بِهِ إِلَى مَوْضِعٍ، فَإِذَا صَارَ إِلَيْهِ قَتَلَهُ.

قوله: (أَقْوَاهُمْ مَكْرًا)، الراغب: الْمَكْرُ فِي الْأَصْلِ: حِيلَةٌ يُجْلِبُ بِهَا الْإِنْسَانُ إِلَى مَفْسَدَةٍ، وَقَدْ يُقَالُ فِيهَا يُجْلِبُ بِهِ إِلَى مَصْلَحَةٍ، اعْتِبَارًا بِظَاهِرِ الْفِعْلِ دُونَ الْقَصْدِ، وَالْحَكِيمُ قَدْ يَفْعَلُ مَا صَوْرَتُهُ صَوْرَةُ الْمَكْرِ لَكِنْ قَصْدُهُ الْمَصْلَحَةُ لَا الْمَفْسَدَةُ، وَعَلَى هَذَا سُئِلَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ عَنْ مَكْرِ اللَّهِ فَأَنْشَدَ:

وَيَقْبَحُ مِنْ سِوَاكَ الشَّيْءُ عِنْدِي وَتَفَعَّلُهُ وَيَحْسُنُ مِنْكَ ذَاكَ<sup>(٣)</sup>

(١) ذكره في «اللسان» (حور)، وعزاه لأبي جِلْدَةَ الْيَشْكِرِي.

(٢) قوله: «غيلة» ساقط من (ط).

(٣) سبق تخریجه.

[إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ \* فَلَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّ بِهِمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ \* وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٥-٥٧﴾]

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾: ظرف لـ ﴿خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾، أو لـ ﴿مَكْرَ اللَّهِ﴾. ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ أي: مُستوفي أجلك، ومعناه: إني عاصمك من أن يقتلك الكفار، ومؤخرُك إلى أجل كتبتُ لك، ومُبيتُك حتف أنفك لا قتلاً بأيديهم، ﴿وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾: إلى سمائي ومقر ملائكتي، ﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من سوء جوارهم وخُبث صُحبَتهم. وقيل: ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾: قابضك من الأرض، من توفيتُ مالي على فلان: إذا استوفيتَه.

فإذا مكرَّ الله قد يكون تارةً فعلاً يُقصدُ به مصلحة، وتارةً جزاء المكر، وأخرى أن لا يُقبَح مكره عندهم، وذلك بانقطاع التوفيق وتزيين ذلك في أعينهم، ويكون تارةً بإعطائهم ما يريدون من دنياهم، واستعملوه على غير ما يجب، فكانه مكر بهم واستدرجهم من حيث لا يعلمون، وإليه الإشارة بقوله: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ﴾ [الرعد: ١٣] (١).

قوله: (ومعناه: إني عاصمك) أي: قوله: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ بمعنى مُبيتك، كناية تلويحية عن العصمة؛ لأنَّ التوفي لازم لتأخيرهِ إلى أجلٍ كتبتُ له، وتأخيرهُ ذلك لازم لإماتة الله إياه حتف أنفه، وهو لازم لعصمته من أن يقتله الكفار.

قوله: (توفيتُ مالي على فلان) ما: موصولة، أي: الذي لي على فلان، وإنما اعتبرَ هذه الوجوه لأنَّ التوفي واقعٌ بعد رَفْعِهِ عليه السلام إلى السماء على ما يُعلم من قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء: ١٥٧]، وقوله ﷺ: «ليس بيني

(١) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٥٨٧-٥٨٩)، وانظر: «مفردات القرآن» ص ٧٧٢.

وبينه - يعني عيسى - نبي، وإنه نازل، فإذا رأيتموه فاعرفوه، فإنه رجل مربوع، إلى الحمرة والبياض، فيقاتل الناس على الإسلام، فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية، ويهلك الله في زمانه الملل كلها إلا الإسلام، ويهلك المسيح الدجال، ثم يمكث في الأرض أربعين سنة، ثم يئوق ويصلي عليه المسلمون، أخرجه البخاري ومسلم، وأبو داود والترمذي، عن أبي هريرة (١).

وكان من ضربان الدهر وحدثان (٢) الزمان، وقدر الله الغالب، أن توغل شقيق لي في بعض بلاد الإفرنجة تسمى ببندقة (٣) قلما يصل إليها المسلمون، واتفق له بحث مع بعض القسيسين فقال: هذه الآية موافقة لما نحن عليه ونعتقد، ولكن قوله: ﴿وَمَا قُلُوهُ وَمَا صَلُّوهُ﴾ مناقضة لها ومخالفة لما نقول به. وقلت: لا مناقضة بينهما، لأن مساق هذه الآية غير مساق تلك، وذلك أن قوله: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَارْفَعْكَ﴾ كما قال المصنف: ظرف لـ ﴿خَيْرَ الْمَكْرَيْنِ﴾ أو لـ ﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾، وقد عقب به قوله: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾، فكان المقام مظنة لاهتمام شأن النصرة والوعد بالاعتصام من مكاييد (٤) الأعداء، فقلت: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ أي: عاصمك ممن يريد المكيدة بك، بخلافه في تلك الآية، فإنها واردة لرد زعم اليهود ودعواهم الكاذبة: ﴿إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ [النساء: ١٥٧] فوجب أن يقال: ﴿وَمَا قُلُوهُ وَمَا صَلُّوهُ﴾ ويؤتى بحرف الإضراب في قوله: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾.

فإن قلت: فلم عدل من «عاصمك» إلى «متوفيك»؟

قلت: ليؤذن بعصمة خارقة للعادة خارجة مما عليه المتعارف، فإن روح الله لما خاف معرة الأعداء وقتلهم إياه قيل له: لا تحف، فإنهم لن يقتلوك أبداً ولن يصلوا إلى متمناهم؛

(١) أخرجه البخاري (٣٤٤٨) ومسلم (١٨٣٧) وأبو داود (٤٣١٥) والترمذي (٢٢٣٣).

(٢) في (ط): «ضربات الدهر وحدثات».

(٣) لعله يريد «البندقية» المدينة الإيطالية المعروفة.

(٤) في (ي): «مكابدة»، والمثبت هو الأنسب للسياق.

وقيل: مُمِيتُكَ في وقتِكَ بَعْدَ النِّزُولِ مِنَ السَّمَاءِ، ورافِعُكَ الآنَ. وقيل: متوِّى نَفْسِكَ بالنَّوْمِ، من قوله: ﴿وَأَلَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢]، ورافِعُكَ وَأَنْتَ نائِمٌ حتَّى لَا يُلْحَقَكَ خَوْفٌ وَتَسْتَيْقِظَ وَأَنْتَ فِي السَّمَاءِ آمِنٌ مُقَرَّبٌ.

﴿فَوَقَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾: يَغْلُونَهُم بِالْحُجَّةِ، وفي أَكْثَرِ الْأَحْوَالِ بها وبالسَّيْفِ. وَمُتَّبِعُوهُ: هم المسلمون؛ لِأَنَّهُمْ مُتَّبِعُوهُ فِي أَصْلِ الْإِسْلَامِ وَإِنْ اخْتَلَفَتِ الشَّرَائِعُ دُونَ الَّذِينَ كَذَّبُوهُ وَكَذَّبُوا عَلَيْهِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى. ﴿فَأَحْكُمْ بَيْنَكُمْ﴾: تَفْسِيرُ الْحُكْمِ قَوْلُهُ: ﴿فَأَعْذِبُهُمْ﴾ (فَنُوفِيهِمْ أَجُورَهُمْ)، وَقُرِئَ: ﴿فَيُوفِيهِمْ﴾ بِالْيَاءِ.

لَأَتِي أَنَا الَّذِي مُمِيتُكَ وَأَدْفَعُ عَنْكَ شَرَّهُمْ وَأَجْعَلُ كَيْدَهُمْ فِي نَحْرِهِمْ، وَلِذَلِكَ أَوْقَعَ الشُّبُهَةَ عَلَى طَالِبِهِ حَتَّى قَتَلُوهُ وَأَمَدَّ فِي حَيَاتِهِ إِلَى آخِرِ الزَّمَانِ، هَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمُنْكَرِينَ﴾ فَعَلَى هَذَا يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ قَوْلُهُ: ﴿وَيَجْعَلِ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ خَيْرًا مِمَّا كَفَرُوا﴾ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَهُ بَعْدَ نَزْوِلِهِ مِنَ السَّمَاءِ، وَيَنْصُرُهُ قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قَوْلُهُ: (وقيل: مُمِيتُكَ في وقتِكَ... ورافِعُكَ الآنَ) هَذَا عَلَى الْحَذْفِ لَا الْكِنَايَةِ.

قَوْلُهُ: (وَمُتَّبِعُوهُ: هم المسلمون)، قَالَ صَاحِبُ «الْفَرَائِدِ»: مَنْ آمَنَ بِنَبِيِّتِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّصَارَى وَإِلَى الْآنَ لَمْ يُسَمَّ غَلْبَةُ الْيَهُودِ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَتَّفَقْ لَهُمْ مُلْكٌ وَدَوْلَةٌ.

قَوْلُهُ: (كَذَّبُوهُ وَكَذَّبُوا عَلَيْهِ) لَفٌّ، وَالنَّشْرُ قَوْلُهُ: «مَنْ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى»، وَقَوْلُهُ: «تَفْسِيرُ الْحُكْمِ» مُبْتَدَأٌ، وَقَوْلُهُ: ﴿فَأَعْذِبُهُمْ﴾ الْخَبَرُ، وَإِنَّمَا قَالَ: «تَفْسِيرُ الْحُكْمِ» دُونَ تَفْصِيلِهِ، لِأَنَّ التَّفْصِيلَ هُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾، وَحُكْمُ اللَّهِ هُوَ تَعْذِيبُ الْكَافَرِ، وَتَوْفِيَةُ أَجُورِ الْمُؤْمِنِينَ، وَمَعْنَى الْآيَةِ: فَأَحْكُمْ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ تَخْتَلِفُونَ فِيهِ مِنْ كِتَابِ أَنْزَلْتُهُ، وَرُسُولٍ بَعَثْتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ، فَاخْتَلَفْتُمْ فِيهِ، فَمِنْكُمْ مَنْ آمَنَ، وَمِنْكُمْ مَنْ كَفَرَ، فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوفِيهِمْ أَجُورَهُمْ، فَالْآيَةُ مِنْ بَابِ الْجَمْعِ وَالتَّقْسِيمِ.

فإن قلت: التعذيب في الآخرة يصح أن يكون تفسيراً للحكم الصادر في الآخرة، فما بال التعذيب في الدنيا؟

قلت - والله أعلم -: والذي يمكن أن يقال: إنه عبارة عن التأييد ونفي الانقطاع وأخذ الزبدة من المجموع من غير اعتبار مفردات التركيب، كقوله تعالى: ﴿خَلِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ أَلْمَمُونَ وَالْأَرْضُ﴾ [هود: ١٠٧].

قال المصنف: هو كقول العرب: ما دام تعار، وما أقام ثبير<sup>(١)</sup>، وغير ذلك من كلمات التأييد<sup>(٢)</sup>، أو المراد: مفهومهما اللغوي، أي: في الأول والآخر، أي: دائماً، أو أقحم في الدنيا والآخرة اهتماماً وغضباً عليهم؛ لأن قوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ بعد قوله: ﴿إِلَىٰ يَوْمِ الْفَيْصَةِ﴾، وكذا قوله في قرينتها: ﴿فَيُوقِفُهُمْ أَجُورَهُمْ﴾ دل على أن العذاب في الآخرة، وأصل الكلام: ثم إلى مرجعكم فأحكم بينكم فأعذبهم فيوقفهم أجورهم، كما قال.

فإن قلت: كيف فصلت الآية الأولى بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ تَصْرِيحٍ﴾ والثانية بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾؟

قلت: لعل القصد إلى دليل الخطاب وأن الله يحب المؤمنين، فعدل ليعرض بالكافرين وأن الله تعالى إنا خذلهم لأنه يغضبهم، فإله من غضب قصد في مدح الغير ذم الغير! والقوم المغضوب عليهم هم اليهود؛ لأنهم الذين كذبوا بعيسى، فعذبوا في الدنيا بضرب الذلة والمسكنة عليهم، وفي الآخرة بما لا يدخل تحت الوصف.

فإن قلت: ما معنى الخطاب في قوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ لأن الأصل مرجعهم نظراً إلى قوله: ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ﴾ و﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

قلت: يجوز أن يكون التفاتاً، إيداناً بأن الرجوع لا بد منه فشافههم بذلك؛ لأن الخطاب أدل في إثبات ما أجرى له الكلام.

(١) تعار وثبير: جبلان بجزيرة العرب.

(٢) انظر: (٨: ٢٠٠).

[ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾]

﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى ما سَبَقَ مِنْ نَبَأِ عِيسَى وَغَيْرِهِ، وهو مبتدأٌ خَبَرُهُ ﴿نَتْلُوهُ﴾، و﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ خبرٌ بعد خبر، أو خبرٌ مبتدأٌ محذوف. ويجوزُ أن يكون ﴿ذَلِكَ﴾ بمعنى «الذي»، و﴿نَتْلُوهُ﴾ صلته، و﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ الخبر. ويجوزُ أن ينتصب ﴿ذَلِكَ﴾ بمُضْمَرٍ نَفْسِيَّهِ: ﴿نَتْلُوهُ﴾. و«الذكرُ الحكيمُ»: القرآن، وُصِفَ بِصِفَةٍ مِّنْهُ سَبِيَّهُ، أو: كَأَنَّهُ يَنْطِقُ بِالْحِكْمَةِ لكَثْرَةِ حِكْمِهِ.

قوله: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿ذَلِكَ﴾ بِمَعْنَى «الذي»)، ولم يثبت «ذا» بمعنى «الذي» عند سيبويه إلا في قولهم: ماذا؟ وقد أثبتهُ الكوفيون وأنشدوا:

عَدَسٌ مَا لِعَبَادٍ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ      أَمِنَتْ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقٌ<sup>(١)</sup>

أي: يا عدس، وهو في الأصل زَجَرٌ لِلْبَعْلَةِ، فسَمَّاهَا به، وهو علمٌ هنا، وإِنَّمَا بُنِيَ لِأَنَّهُ حِكَايَةٌ صَوْت، ويجوزُ أَنْ يَكُونَ زَجَرُهَا بِذَلِكَ، ثُمَّ قَالَ: مَا لِعِبَادٍ، وهو اسمٌ مُلْك، «ها ذا» الأولى أَنْ تُكْتَبَ مَنْفَصِلَةً غَيْرَ مُتَّصِلَةٍ فَرْقًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اسْمِ الْإِشَارَةِ، يُرِيدُ: تَحْمِلُهُ نَفْسُهُ، أي: أَنْتَ طَلِيقٌ بَعْدَ أَنْ صَرْتَ أَسِيرًا، وَبَعْضُهُمْ قَالَ: «هذا» - فِي الْبَيْتِ - عَلَى أَصْلِهِ، وهو اسمُ الْإِشَارَةِ، وَحَمْلُهُ مَرْفُوعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ، وَطَلِيقٌ: خَبَرُهُ، وَتَحْمِلِينَ: حَالٌ، أي: وَهَذَا طَلِيقٌ حَالِ كَوْنِكَ حَامِلَةً لَهُ، وَمَا ذَكَرَهُ الْكُوفِيُّونَ لَيْسَ يَثْبُتُ لَخُرُوجِهِ عَنِ الْقِيَاسِ وَلِقَلَّتِهِ. كُلُّهُ فِي «الْإِقْلِيد».

قوله: (وُصِفَ بِصِفَةٍ مِّنْهُ سَبِيَّهُ) وهو من الإسنادِ المجازي، كقوله: نهاره صائم، وليله قائم.

قوله: (أو كَأَنَّهُ يَنْطِقُ بِالْحِكْمَةِ)، اعْلَمْ أَنَّ الضميرَ في قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾ العائدُ إِلَى الذِّكْرِ، المرادُ به: الْقُرْآنُ إِذَا حُمِلَ عَلَى حَقِيقَتِهِ - وَلَا شَكَّ أَنَّ نَفْسَ الْقُرْآنِ لَيْسَ بِحَكِيمٍ - كَانَ الْإِسْنَادُ مُجَازِيًّا؛ لِأَنَّ مُسَبِّبَهُ - أَي: مُنْزَلَهُ - حَكِيمٌ، وَإِذَا شَبَّهَ الْقُرْآنُ لِكَثْرَةِ حِكْمِهِ، بِإِنْسَانٍ ذِي

(١) انظر: «الكتاب» لسبويه (٤١٦: ٢) و«أوضح المسالك» لابن هشام (١٦٢: ١) والبيت ليزيد بن مفرغ

الحُميري، ذكرهُ الفراءُ في «معاني القرآن» (١٣٨: ١) وابن قتيبة في «أدب الكاتب»، ص ٣٢١.

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٥٩]

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ﴾: إِنَّ شَأْنَ عِيسَىٰ وَحَالَهُ الْغَرِيبَةَ كَشَأْنِ آدَمَ. وقوله: ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ جملة مفسرة لما له شُبّه عِيسَىٰ بِآدَمَ عليهما السلام، أي: خُلِقَ آدَمُ مِنْ تَرَابٍ وَلَمْ يَكُنْ ثَمَّةَ أَبٍّ وَلَا أُمٍّ، وكذلك حالُ عِيسَىٰ. فَإِنْ قُلْتُ: كَيْفَ شُبّهَ بِهِ وَقَدْ وُجِدَ هُوَ مِنْ غَيْرِ أَبٍ وَوُجِدَ آدَمُ مِنْ غَيْرِ أَبٍ وَأُمٍّ؟ قُلْتُ: هُوَ مَثِيلُهُ فِي أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ، فَلَا يَمْنَعُ اخْتِصَاصُهُ دُونَهُ بِالطَّرَفِ الْآخَرِ مِنْ تَشْبِيهِهِ بِهِ؛ لِأَنَّ الْمِثَالَةَ مُشَارَكَةٌ فِي بَعْضِ الْأَوْصَافِ؛ وَلِأَنَّهُ شُبّهَ بِهِ فِي أَنَّهُ وُجِدَ وَجُودًا خَارِجًا عَنِ الْعَادَةِ الْمُسْتَمَرَّةِ، وَهُمَا فِي ذَلِكَ نَظِيرَانِ؛ وَلِأَنَّ الْوُجُودَ مِنْ غَيْرِ أَبٍ وَأُمٍّ أَغْرُبُ وَأَحْرَقُ لِلْعَادَةِ مِنَ الْوُجُودِ بِغَيْرِ أَبٍ؛ فَشُبّهَ الْغَرِيبُ بِالْأَغْرَبِ؛ لِيَكُونَ أَقْطَعَ لِلخَصْمِ وَأَحْسَمَ لِمَادَّةِ شُبّهَتِهِ إِذَا نَظَرَ فِيهَا هُوَ أَغْرَبُ مِمَّا اسْتَغْرَبَهُ..

حِكْمَةٌ، ثُمَّ خَيَّلَ الْقُرْآنُ نَفْسَ الشَّخْصِ، ثُمَّ أَطْلَقَ الْقُرْآنَ عَلَى التَّخَيُّلِ وَرَمَزَ بِقَوْلِهِ: ﴿الْحَكِيمُ﴾ - وَهُوَ مِنْ رَوَافِدِ الْمَشَبِّهِ بِهِ - أَنَّ الْقُرْآنَ مَكَانُ الاسْتِعَارَةِ، يَكُونُ اسْتِعَارَةً مَكْنِيَّةً، وَلَا تَنْظُنُّ أَنَّ قَوْلَهُ: «كَأَنَّهُ يَنْطَلِقُ بِالْحِكْمَةِ»، مُشْعِرٌ بِأَنَّ التَّرَكِيبَ تَشْبِيهٌ لَذِكْرِ الطَّرَفَيْنِ، وَهُوَ الْقُرْآنُ الْمَشَبِّهُ، وَالْحَكِيمُ الْمَشَبُّهُ بِهِ، فَإِنَّ التَّحْقِيقَ مَا ذَكَرْتُ لَكَ، وَتَبَيَّنَ لَكَ مِنْ هَذَا أَنَّ الْفَاعِلَ فِي الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مَشَبَّهُا عَلَى سَبِيلِ الْمَكْنِيَّةِ، وَأَنَّ قَوْلَ صَاحِبِ «الْمِفْتَاحِ»: الَّذِي عِنْدِي هُوَ نَظْمُ هَذَا النُّوعِ، أَيِ: الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ، فِي سِلْكِ الاسْتِعَارَةِ بِالْكِنَايَةِ<sup>(١)</sup>، لَيْسَ مِنْ مُحْتَرَعَاتِهِ، بَلْ هُوَ قَدْ قِيلَ، وَذُهِبَ إِلَيْهِ، وَأَنَّ رَامِيَهُ خَاطِبٌ فِي الظَّلَمَاتِ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (جملة مفسرة لما له شُبّه عِيسَىٰ بِآدَمَ عليهما السلام)، «ما» موصولة، صلتها: «شُبّه»، والظرفُ معمولُهُ، والصَّمِيرُ فِيهِ رَاجِعٌ إِلَى الْمَوْصُولَةِ، أَيِ: مَفْسَرَةٌ لِلَّذِي شُبّهَ عِيسَىٰ بِآدَمَ لِأَجْلِهِ، الْجُمْلَةُ بَيَانٌ لِمَا يَدُلُّ عَلَى وَجْهِ التَّشْبِيهِ بِأَخْذِ الزُّبْدَةِ وَالْخُلَاصَةِ الَّتِي يُعْطِيهَا التَّرَكِيبُ، وَهِيَ كَوْنُهُ وَجِدَ

(١) «مفتاح العلوم»، ص ٤٠٠-٤٠١.

(٢) في (ط): «الظلمات».



مِنْ غَيْرِ أَبِي وَأُمِّ، يَعْنِي: مَا خَلَقْتُ آدَمَ إِلَّا مِنْ تُرَابٍ صَرَفٍ، وَلَيْسَ شَأْنُهُ شَأْنَ أَوْلَادِهِ حَيْثُ خُلِقُوا مِنْ أَبِي وَأُمِّ، وَعَلَى هَذَا تَوَجَّهَ السُّؤَالُ الْمَذْكُورُ وَتَوَجَّهَتْ: كَيْفَ شُبِّهَ عِيسَى بِآدَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، وَهُوَ لَيْسَ نَظِيرُهُ فِيهَا شُبِّهَ بِهِ؟ وَأَجَابَ: لَا نُسَلِّمُ أَنَّهُ لَيْسَ مِثْلُهُ، إِذْ لَيْسَ بِوَاجِبٍ فِي التَّشْبِيهِ أَنْ يَحْصُلَ الشُّبُّ مِنْ كُلِّ الْوُجُوهِ، بَلْ رَبَّمَا يَكْفِي مَجْرَدُ وَصْفٍ يَشْتَرِكَانِ فِيهِ، لِأَنَّ الْمِثَالَةَ مَشَارَكَةٌ فِي بَعْضِ الْأَوْصَافِ، ثُمَّ تَرَقَّى فِي الْجَوَابِ وَقَالَ: «وَلأنَّهُ شُبِّهَ بِهِ»، يَعْنِي: لَا نُسَلِّمُ أَنَّ الْوَجْهَ لَيْسَ شَامِلًا لِلطَّرْفَيْنِ، فَإِنَّ الْوَجْهَ وَهُوَ كَوْنُهَا وَجِدًا خَارِجِينَ عَنِ الْعَادَةِ الْمُسْتَمَرَّةِ شَامِلٌ لِلطَّرْفَيْنِ، إِذِ الْغَرَضُ مِنْ إِيرَادِ التَّشْبِيهِ بَيَانُ حَالِ الْمُشَبَّهِ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَهُمَا فِي ذَلِكَ نَظِيرَانِ»، ثُمَّ تَرَكَ هَذِهِ الْمَرْتَبَةَ إِلَى أَعْلَى مِنْهَا، بَأَنَّ قَالَ: «وَلأنَّ الْوُجُودَ مِنْ غَيْرِ أَبِي وَأُمِّ أَعْرَبُ»، أَيِ: الْغَرَضُ مِنْ إِيرَادِ التَّشْبِيهِ الْخَاقِ النَاقِصَ بِالْكَامِلِ، فَالْوَاجِبُ أَنْ يَكُونَ الْمُشَبَّهُ بِهِ أَقْوَى فِي وَجْهِ الشُّبِّهِ، وَهَاهُنَا كَذَلِكَ. هَذَا كُلُّهُ عَلَى أَنْ يَكُونَ التَّشْبِيهُ عَقْلِيًّا. وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ تَمَثِيلِيًّا بِأَنْ يُتَرَعَّجَ الْوَجْهَ مِنْ عِدَّةِ أُمُورٍ مُتَوَهِّمَةٍ، فَإِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ مُشْتَمِلٌ عَلَى بَدْءِ الْإِنْشَاءِ وَانْتِهَائِهِ، عَلَى أَنَّ الْقَصْدَ فِي إِيرَادِ الْكَلَامِ أَنَّهُ كَيْفَ يُتَصَوَّرُ فِي عِيسَى دَعْوَى الْإِلَهِيَّةِ؟ فَإِنَّهُ مِثْلُ آدَمَ فِي كَوْنِهِ مَخْلُوقًا مِنْ تُرَابٍ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [فاطر: ١١] أَيِ: مِنْ أَحَقَرِ الْأَشْيَاءِ وَأَوْضَعِهَا، وَفِي كَوْنِهِ مُنْقَادًا لِحُكْمِهِ دَاخِلًا تَحْتَ كَلِمَةِ التَّسْخِيرِ، وَهِيَ: كُنْ، كَسَائِرِ الْمَكُونَاتِ.

وَالْآيَاتُ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ كَمَا ذَكَرْنَا مَسْوُوقَةٌ لِلْإِحْتِجَاجِ عَلَى النَّصَارَى، وَعَلَى أَسْلُوبِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَنِينٌ﴾ [البقرة: ١١٦] عَلَى إِرَادَةِ اسْتِعْمَالِ «مَا» فِي «أُولَى الْعِلْمِ»، مِمَّنْ عِبْدٌ دُونَ اللَّهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَسِيحِ وَعُزَيْرٍ، تَحْقِيرًا، وَيُؤَيِّدُ هَذَا الْوَجْهَ قَوْلُ الزَّجَّاجِ: ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ بِآدَمَ إِنَّمَا هُوَ تَبْيِينُ قَصْدِهِ، فَإِذَا قُلْتَ: مِثْلُكَ مِثْلُ زَيْدٍ، أَرَدْتَ أَنَّكَ تُشَبِّهُهُ فِي فِعْلِهِ ثُمَّ تُخْبِرُ بِقَصَّةِ زَيْدٍ، فَعَلَّ كَذَا وَكَذَا<sup>(١)</sup>، لِأَنَّ اعْتِبَارَ الْقِصَّةِ وَالْحَالَةِ فِي التَّشْبِيهِ أَكْثَرَ مَا يَكُونُ فِي قِسْمِ التَّمَثِيلِ مِنْهُ.

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٢٢).

وعن بعض العلماء: أَنَّهُ أُسِرَ بِالرُّومِ، فقال لهم: لِمَ تَعْبُدُونَ عِيسَى؟ قالوا: لَأَنَّهُ لَا أَبَ لَهُ. قَالَ: فَأَدَمُ أَوَّلِي؛ لَأَنَّهُ لَا أَبَوَيْنِ لَهُ. قالوا: كَانَ يُحْيِي الْمَوْتَى. قَالَ: فَحِزْقِيلُ أَوَّلِي؛ لِأَن عِيسَى أَحْيَا أَرْبَعَةَ نَفَرٍ، وَأَحْيَا حِزْقِيلَ ثَمَانِيَةَ آلَافٍ. قالوا: كَانَ يُرِي الأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ. قَالَ: فَحِزْقِيْسُ أَوَّلِي؛ لَأَنَّهُ طُبِخَ وَأُحْرِقَ ثُمَّ قَامَ سَالِمًا.....

قوله: (وعن بعض العلماء أَنَّهُ أُسِرَ بِالرُّومِ)، وَجَدْتُ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّهُ أُسِرَ ثَلَاثُونَ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَكَانَ فِيهِمْ شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ دِمَشْقَ يُقَالُ لَهُ: وَاصِلٌ، فَأُدْخِلَ عَلَى بِطْرِيْقٍ مِنَ الْبَطَارِقَةِ، فَسَأَلَهُ شَيْئًا، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ الشَّيْخُ، فَقَالَ لَهُ: مَا لَكَ؟ قَالَ: كَيْفَ أَجِيبُكَ وَأَنَا أُسِيرٌ بَيْنَ يَدَيْكَ، فَإِنْ أَجَبْتُكَ بِمَا تَهْوَى أَسْخَطْتُ رَبِّي، وَإِنْ أَجَبْتُكَ بِمَا لَا تَهْوَى تَخَوَّفْتُ عَلَى نَفْسِي، فَأَعْطَنِي عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ وَمَا أَخَذَ عَلَى النَّبِيِّينَ أَنَّكَ لَا تَغْدِرُ بِي، وَإِذَا سَمِعْتَ الْحَقَّ أَذَعَنْتَ لَهُ، قَالَ: لَكَ بِذَلِكَ عَهْدٌ وَمِيثَاقٌ، فَكَلَّمَهُ فَأَفْحَمَهُ، وَبَلَغَ أَمْرُهُ إِلَى الْمَلِكِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَأَحْضَرَهُ وَدَعَا بِعَظِيمِ النَّصَارَى، فَلَمَّا دَخَلَ سَجَدَ لَهُ الْمَلِكُ وَمَنْ حَوْلَهُ، فَسَأَلَهُ: مَنْ هَذَا؟ فَقِيلَ لَهُ: هَذَا الَّذِي يَأْخُذُ النَّصَارَى دِينَهُمْ مِنْهُ، قَالَ الشَّيْخُ: أَمَّا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ عَقَبٍ؟ قَالَ الْمَلِكُ: أَخْزَاكَ اللَّهُ! هَذَا أَزْكَى مِنْ أَنْ يُقَدَّرَ بِالْوَلَدِ أَوْ يُنْسَبَ إِلَى النِّسَاءِ أَوْ يُدَنِّسَ بِالْحَيْضِ، فَقَالَ: فَأَنْتُمْ تَكْرَهُونَ لِأَدْنَاكُمْ ذَلِكَ وَتَأْخُذُكُمْ الْعِزَّةُ مِنْ ذِكْرِ الزَّوْجَةِ وَالْوَلَدِ لَهُ، وَتَزْعُمُونَ أَنَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ سَكَنَ ظُلْمَةَ الْبَطْنِ وَضِيقَ الرَّحِمِ وَدُسَّ بِالْحَيْضِ؟ فَسَكَتَ الْقِسُّ، ثُمَّ قَالَ: أَيُّهَا الْقِسُّ، لَمْ عَبَدْتُمْ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ؟ أَمِنْ جِهَةٍ أَنَّهُ لَا أَبَ لَهُ، فَهَذَا آدَمُ لَا أَبَ لَهُ وَلَا أُمٌّ، خَلَقَهُ اللَّهُ بِيَدِهِ وَأَسْجَدَ لَهُ مَلَائِكَتُهُ، فَضَمُّوا آدَمَ إِلَى عِيسَى حَتَّى يَكُونَ لَكُمْ رَبَّانٍ، وَإِنْ كُنْتُمْ إِنَّمَا عَبَدْتُمُوهُ لَأَنَّهُ أَحْيَا الْمَوْتَى فَهَذَا حِزْقِيلُ تَجِدُونَهُ فِي الْإِنْجِيلِ لَا تُنْكِرُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتُمْ، مَرَّ بِمَيِّتٍ فَدَعَا اللَّهَ فَأَحْيَاهُ حَتَّى كَلَّمَهُ، فَضَمُّوهُ إِلَيْهِمَا حَتَّى يَكُونَ لَكُمْ ثَلَاثَةُ آلِهَةٍ، ثُمَّ قَالَ: أَيُّهَا الْمَلِكُ، مَا عَابَ أَهْلُ الْكِتَابِ عَلَى أَهْلِ الْأَوْثَانِ؟ قَالَ: أَنَّهُمْ عَبَدُوا مَا عَمَلُوا بِأَيْدِيهِمْ، فَقَالَ: هَا أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ هَذِهِ الصُّوْرَ الَّتِي فِي كَنَائِسِكُمْ، فَإِنْ كَانَتْ فِي الْإِنْجِيلِ فَلَا كَلَامَ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ فَلِمَ تُشَبِّهُونَ دِينَكُمْ بِدِينِ أَهْلِ الْأَوْثَانِ؟ قَالَ الْمَلِكُ: صَدَقَ، هَلْ تَجِدُونَهُ فِي الْإِنْجِيلِ؟ فَقَالَ الْقِسُّ: لَا، فَقَالَ: فَلِمَ تُشَبِّهُونَ دِينِي بِدِينِ أَهْلِ الْأَوْثَانِ؟ فَأَمَرَ الْمَلِكُ بِنَقْضِ الْكَنَائِسِ فَجَعَلُوا يَنْقُضُونَهَا وَيَكُونُ، فَقَالَ الْقِسُّ: هَذَا شَيْطَانٌ

﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾: قَدَرَهُ جَسَدًا مِنْ طِينٍ، ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ﴾ أي: أَنشَأَهُ بَشَرًا، كَقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، ﴿فَيَكُونُ﴾: حِكَايَةُ حَالٍ مَاضِيَةٍ.

[﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ ٦٠]

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾: خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ، أي: هُوَ الْحَقُّ، كَقَوْلِ أَهْلِ خَيْبَرَ: مُحَمَّدٌ وَالْحَمِيسُ. وَنَهْيُهُ عَنِ الْاِمْتِرَاءِ - وَجَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَكُونَ مُتْمَرِيًّا - مِنْ بَابِ التَّهْيِيجِ؛ لَزِيَادَةِ الثَّبَاتِ وَالطَّمَأْنِينَةِ، وَأَنْ يَكُونَ لُطْفًا لَغَيْرِهِ.

مِنْ شَيَاطِينِ الْعَرَبِ فَأَخْرَجُوهُ مِنْ دِيَارِكُمْ وَلَا تَقْتُلُوهُ وَلَا تُقْطِرُوا قَطْرَةً مِنْ دَمِهِ فِي دِيَارِكُمْ فَتَفْسُدَ عَلَيْكُمْ، فَأَخْرَجُوهُ إِلَى بِلَادِ الْإِسْلَامِ<sup>(١)</sup>، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْحَقِيقَةِ.

قَوْلُهُ: (مُحَمَّدٌ وَالْحَمِيسُ). النِّهَايَةُ: الْحَمِيسُ: الْجَيْشُ، سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ مَقْسُومٌ خَمْسَةً أَقْسَامًا: الْمَقْدَمَةُ، وَالسَّاقَةُ، وَالْيَمِينَةُ، وَالْمَيْسَرَةُ، وَالْقَلْبُ، وَقِيلَ: لِأَنَّهُ يَخْمَسُ الْغَنَائِمَ، وَمُحَمَّدٌ: خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ، أي: هَذَا مُحَمَّدٌ.

رَوَيْنَا فِي «صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ»، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى خَيْبَرَ لَيْلًا، فَلَمَّا أَصْبَحَ خَرَجَتْ الْيَهُودُ بِمَسَاحِيهِمْ<sup>(٢)</sup> وَمَكَاتِلِهِمْ<sup>(٣)</sup>، فَلَمَّا رَأَوْهُ قَالُوا: مُحَمَّدٌ - وَاللَّهِ - وَالْحَمِيسُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «خَرِبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ»<sup>(٤)</sup>.

قَوْلُهُ: (مِنْ بَابِ التَّهْيِيجِ). الْمَغْرِبُ: هَاجَهُ فَهَاجَ، أي: هَيَّجَهُ، وَأَثَارُهُ فَثَارَ، يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى<sup>(٥)</sup>، وَهُوَ خَبَرٌ نَهَى عَنِ الْاِمْتِرَاءِ، وَمَا تَوَسَّطَ بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ، وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [القصص: ٨٧].

(١) الْقِصَّةُ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» لِابْنِ عَسَاكِرَ (١٧: ٧٢٠) وَذَكَرَ طَرَفًا مِنْهَا فِي «تَبْيِينَ كَذِبِ الْمُفْتَرِي» ص ٢١٨، وَنَصَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ قَدْ وَقَعَ لِلْإِمَامِ الْبَاقِلَانِيِّ حِينَ كَانَ فِي بِلَادِ الرُّومِ.

(٢) الْمَسَاحِي: جَمْعُ مَسْحَاةٍ، وَهِيَ الْمِجْرَفَةُ.

(٣) الْمَكَاتِيلُ: جَمْعُ مِكَتَلٍ، وَهُوَ عِصَا يُشَبِّهُ الزَّنْبِيلَ.

(٤) «صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ» (٤١٩٧)، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (١٣٦٥).

(٥) «الْمَغْرِبُ»، ص ٥٠٨.

[﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ ٦١]

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ﴾ مِنَ النَّصَارَى ﴿فِيهِ﴾ فِي عَيْسَى ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أَي: مِنَ الْبَيِّنَاتِ الْمَوْجِبَةِ لِلْعِلْمِ. ﴿تَعَالَوْا﴾: هَلُمُّوا، وَالْمَرَادُ: الْمَجِيءُ بِالرَّأْيِ وَالْعَزْمُ، كَمَا تَقُولُ: تَعَالَى تُفَكِّرُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ، ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ أَي: يَدْعُ كُلُّ مَنْ مَنِّي وَمِنْكُمْ أَبْنَاءَهُ وَنِسَاءَهُ وَنَفْسَهُ إِلَى الْمُبَاهَلَةِ، ﴿ثُمَّ نَبْتَهِلْ﴾: ثُمَّ تَبَاهِلُ بِأَنْ نَقُولَ: بِهَلَّةِ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِ مِنَّا وَمِنْكُمْ. وَالْبَهْلَةُ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ: اللَّعْنَةُ، وَبِهَلَّةِ اللَّهِ: لَعْنَهُ وَأَبْعَدَهُ مِنْ رَحْمَتِهِ، مِنْ قَوْلِكَ: أَهْلَهُ؛ إِذَا أَهْمَلَهُ، .....

وفي هذا الأسلوب فائدتان، إحداهما: أَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِذَا سَمِعَ مَثَلَ هَذَا الْخِطَابِ تَحَرَّكَ مِنْهُ الْأَرْحِيَّةُ<sup>(١)</sup> فَيَزِيدُ فِي الثَّبَاتِ عَلَى الْيَقِينِ.

وثانيهما: أَنَّ السَّامِعَ يَتَنَبَّهُ هَذَا الْخِطَابِ الْقَطِيعَ عَلَى أَمْرِ عَظِيمٍ فَيَنْزِجُ عَمَّا يورثُ الْاِمْتِرَاءَ؛ لِأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ بِجَلَالَتِهِ إِذَا خُوطِبَ بِمِثْلِهِ فَمَا يُظَنُّ بغيره؟ وَإِلَى هَذَيْنِ الْمَعْنَيْنِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «لِزِيَادَةِ الثَّبَاتِ وَالطَّمَأْنِينَةِ، وَأَنْ يَكُونَ لُطْفًا لغيره».

قَوْلُهُ: ﴿مِنْ الْعِلْمِ﴾ أَي: مِنَ الْبَيِّنَاتِ الْمَوْجِبَةِ لِلْعِلْمِ أَي: اللَّامُ فِي ﴿الْعِلْمِ﴾ لِلْعَهْدِ، وَهُوَ تَلْخِيصُ الدَّلِيلِ الْمَوْجِبِ لِأَنَّ عَيْسَى مَخْلُوقٌ مِنْ مَخْلُوقَاتِهِ وَلَيْسَ بِابْنِ لَهْ، وَلَا تَفَاوُتَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ آدَمَ الْمَخْلُوقِ مِنَ التُّرَابِ الْمَكُونِ بِكَلِمَةِ التَّسْخِيرِ، وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْبَيِّنَةَ الْمَوْجِبَةَ لِلْعِلْمِ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ يَعْنِي: إِذَا عَانَدُوا لِلْحَقِّ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ يَبْقَ إِلَّا الدَّعْوَةُ إِلَى الْمُلَاعَنَةِ وَتَعْجِيزُهُمْ بِالْمُبَاهَلَةِ الَّتِي تَسْتَأْصِلُهُمْ مِنْ سِنْخِهِمْ<sup>(٢)</sup>، فَقَوْلُهُ: ﴿الْحَقُّ﴾ وَقَوْلُهُ: ﴿الْعِلْمِ﴾ مُعَبَّرَانِ عَنْ تَلْخِيصِ الدَّلِيلِ.

(١) وهي الخِفَّةُ وَالنَّشَاطُ.

(٢) أَي: أَصْلُهُمْ. «الصَّحَاحُ» (سنخ).

وَنَاقَةٌ بَاهِلٌ: لَا صِرَارَ عَلَيْهَا، وَأَصْلُ الْبَهَالِ هَذَا، ثُمَّ اسْتُعْمِلَ فِي كُلِّ دَعَاءٍ يُجْتَهَدُ فِيهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ التَّعَانًا. رُوي: أَنَّهُ لَمَّا دَعَاهُمْ إِلَى الْمَبَاهِلَةِ قَالُوا: حَتَّى تَرْجِعَ وَنَنْظُرَ، فَلَمَّا تَخَالَوُا قَالُوا لِلْعَاقِبِ - وَكَانَ ذَا رَأْيِهِمْ - يَا عَبْدَ الْمَسِيحِ، مَا تَرَى؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ عَرَفْتُمْ - يَا مَعْشَرَ النَّصَارَى - أَنَّ مُحَمَّدًا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ، وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْفَصْلِ مِنْ أَمْرِ صَاحِبِكُمْ، وَاللَّهُ مَا بَاهِلٌ قَوْمٌ نَبِيًّا قَطُّ فَعَاشَ كَبِيرُهُمْ وَلَا نَبَتْ صَغِيرُهُمْ، وَلَشَنْ فَعَلْتُمْ لَتَهْلِكُنَّ، فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا إِلْفَ دِينِكُمْ وَالْإِقَامَةَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ فَوَادِعُوا الرَّجُلَ وَانصِرِفُوا إِلَى بِلَادِكُمْ. ....

قوله: (لَا صِرَارَ عَلَيْهَا)، صَرَزْتُ النَّاقَةَ: شَدَدْتُ عَلَيْهَا الصَّرَارَ، وَهُوَ خَيْطٌ يُشَدُّ فَوْقَ الْخِلْفِ وَالتَّوْدِيَةِ لئَلَّا يَرَضَعَهَا وَلَدُهَا، وَالتَّوْدِيَةُ: وَاحِدَةُ التَّوَادِي، وَهِيَ الْخَشَبَاتُ الَّتِي تُشَدُّ عَلَى خِلْفِ النَّاقَةِ إِذَا صُرَّتْ، وَالْخِلْفُ، بَكْسِرِ الْخَاءِ: حَلْمَةٌ تُذِي النَّاقَةَ.

قوله: (لِلْعَاقِبِ). النَّهْيَةُ: جَاءَ السَّيِّدُ وَالْعَاقِبُ، هُمَا مِنْ رُؤَسَائِهِمْ وَأَصْحَابِ مَرَاتِبِهِمْ، وَالْعَاقِبُ يَتْلُو السَّيِّدَ.

قوله: (بِالْفَصْلِ مِنْ أَمْرِ صَاحِبِكُمْ)، يَعْنِي بِهِ مَا يَشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَوْلِكَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ أَي: فَصْلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْيَهُودِ؛ حَيْثُ قُلْتُمْ: عَيْسَى ابْنُ اللَّهِ وَثَالُثُ ثَلَاثَةٍ، وَقَالُوا: هُوَ سَاحِرٌ كَذَّابٌ. وَ﴿قَوْلِكَ الْحَقِّ﴾: هُوَ عَيْسَى، وَإِنَّمَا سُمِّيَ بِهِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُوجَدْ إِلَّا بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَحْدَهَا؛ وَهِيَ قَوْلُهُ: «كُنْ» مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ أَب<sup>(١)</sup>.

قوله: (فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا إِلْفَ دِينِكُمْ)، الْإِسْتِنَاءُ مُفْرَغٌ؛ لِأَنَّ فِي «أَبَى» مَعْنَى النَّفْيِ، يَعْنِي: إِنْ لَمْ يَقْبَلُوا دِينَ الْإِسْلَامِ وَلَمْ تَرْغَبُوا فِي شَيْءٍ إِلَّا إِلْفَ دِينِكُمْ فَصَالِحُوا مُحَمَّدًا عَلَى شَيْءٍ وَانصَرَفُوا سَالِمِينَ إِلَى أَهْلِيكُمْ، يَعْنِي: إِنْ بَاهَلْتُمْ مَعَهُ هَلَكْتُمْ، وَإِنْ نَاصَبْتُمْ الْحَرْبَ فَلَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِ، وَفِيهِ أَنَّ دِينَهُ حَقٌّ، وَالْوَاجِبُ عَلَيْكُمْ تَرْكُ مَا أَلْفَتُمْ بِهِ مِنَ الدِّينِ الْبَاطِلِ.

قوله: (فَوَادِعُوا الرَّجُلَ)، النَّهْيَةُ: الْمَوَادَعَةُ: الْمُتَارَكَةُ، أَي: يَدْعُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَا هُوَ فِيهِ، يُقَالُ: تَوَادَعَ الْفَرِيقَانِ: إِذَا أُعْطِيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْآخَرَ عَهْدًا أَنْ لَا يَغْزَوْهُ.

(١) قوله: «قوله: بالفصل» إلى هنا أثبتناه من (ط).

فَاتُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وقد غدا مُحْتَضِنًا الحُسَيْنَ أَخْذًا بِيَدِ الْحَسَنِ، وفاطمة تمشي، وعليّ خلفها، وهو يقول: «إِذَا أَنَا دَعَوْتُ فَأَمَّنُوا»، فقال أُسْقُفُ نَجْرَانَ: يَا مَعْشَرَ النَّصَارَى، إِنِّي لَأَرَى وجوهاً لو شاءَ اللهُ أَنْ يُزِيلَ جَبَلًا مِنْ مَكَانِهِ لَأَزَالَهُ بِهَا، فَلَا تُبَاهِلُوا فَتَهْلِكُوا وَلَا يَبْقَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ نَصْرَانِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. فقالوا: يَا أَبَا الْقَاسِمِ، رَأَيْنَا أَنْ لَا تُبَاهِلَكَ، وَأَنْ نُفَرِّكَ عَلَى دِينِكَ وَنَتَّبِعَ عَلَى دِينِنَا. قال: «فَإِذَا أُيْتِمَ الْمُبَاهِلَةُ فَاسْلِمُوا يَكُنْ لَكُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْكُمْ مَا عَلَيْهِمْ»، فَأَبَوْا، قال: «فَإِنِّي أَنَا جِزُّكُمْ»، فقالوا: مَا لَنَا بِحَرْبِ الْعَرَبِ طَاقَةٌ، وَلَكِنْ نُصَالِحُكَ عَلَى أَنْ لَا تَعْزُونَا وَلَا تُخَيِّفَنَا وَلَا تُرَدِّنَا عَنْ دِينِنَا عَلَى أَنْ نُوَدِّيَ إِلَيْكَ كُلَّ عَامٍ أَلْفِي حُلَّةٍ؛ أَلْفٌ فِي صَفَرٍ وَأَلْفٌ فِي رَجَبٍ، وَثَلَاثِينَ دِرْعًا عَادِيَّةً مِنْ حَدِيدٍ. فَصَالِحُهُمْ عَلَى ذَلِكَ، وقال: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ أَهْلَكَ قَدْ تَدَلَّى عَلَى أَهْلِ نَجْرَانَ، .....

قوله: (أُسْقُفُ)، النّهاية: هُوَ اسْمُ سُريانيٍّ لرؤساءِ النَّصارى وعلمائهم، وقال: وَالسَّقْفُ والسَّقِيفُ: مَرْتَبَةٌ يَلُونَهَا مِنْ قِبَلِ الْمَلُوكِ<sup>(١)</sup>.

قوله: (وَلَا يَبْقَ) بغير ياءٍ في نُسْخَةِ الْمُصَنَّفِ، وقيل: الصَّوَابُ بِإِثْبَاتِهَا لِأَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى «فَتَهْلِكُوا» وَهُوَ مَنْصُوبٌ وَلَيْسَ بِمَجْزُومٍ، لِأَنَّ الْفَاءَ فِي جَوَابِ النَّهْيِ تَنْصِبُ، وَفِيهِ نَظَرٌ، لِحَوَازِ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ ﴿فَأَصَدَّقَ وَأَكُنْ﴾ [المنافقون: ١٠].

وحديثُ الْمُبَاهِلَةِ رَوَى مُخْتَصَرًا مِنْهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ<sup>(٢)</sup>، وَرَوَى أَيْضًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: لَوْ خَرَجَ الَّذِينَ يُبَاهِلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَرَجَعُوا لَا يَجِدُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا<sup>(٣)</sup>.

قوله: (فَإِنِّي أَنَا جِزُّكُمْ)، الْجَوْهَرِيُّ: وَالْمُنَاجَزَةُ فِي الْحَرْبِ: الْمُبَارَزَةُ وَالْمُقَاتَلَةُ، وَفِي الْمَثَلِ: الْمُحَاجَزَةُ قَبْلَ الْمُنَاجَزَةِ.

(١) فِي (ط): «يَلُونَهَا دُونَ الْمَلُوكِ».

(٢) «الْمُسْنَدُ» (٣٩٣٠) وَرَوَاهُ أَيْضًا الْبُخَارِيُّ (٤١١٩-٤١٢٠).

(٣) «الْمُسْنَدُ» (٢٢٢٥)، وَرَوَاهُ أَيْضًا أَبُو يَعْلَى الْمُوصِلِيُّ فِي «الْمُسْنَدِ» (٤: ٤٧١) وَذَكَرَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ

الزَّوَادِئِ» (٨: ٢٢٨) وَقَالَ: «رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى، وَرِجَالُ أَبِي يَعْلَى رِجَالُ الصَّحِيحِ»، وَقَالَ أَحْمَدُ

شَاكِرٌ: إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ (٤: ٥١).

ولو لا عَنُوا الْمُسْخَاوَا قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ، وَلَا ضَطَرَمَ عَلَيْهِمُ الْوَادِي نَارًا، وَلَا اسْتَأْصَلَ اللَّهُ نَجْرَانِ وَأَهْلَهُ حَتَّى الطَّيْرِ عَلَى رُؤُوسِ الشَّجَرِ، وَلَمَّا حَالَ الْحَوْلُ عَلَى النَّصَارَى كُلِّهِمْ حَتَّى يَهْلِكُوا». وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مُرَحَّلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ، فَجَاءَ الْحَسَنُ فَأَدْخَلَهُ، ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَأَدْخَلَهُ، ثُمَّ فَاطِمَةُ، ثُمَّ عَلِيٌّ، ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣]. فَإِنْ قُلْتَ: مَا كَانَ دَعَاؤُهُ إِلَى الْمِبَاهِلَةِ إِلَّا لِيَتَيَّنَ الْكَاذِبُ مِنْهُ وَمِنْ خَصْمِهِ، وَذَلِكَ أَمْرٌ يَخْتَصُّ بِهِ وَبِمَنْ يُكَادِبُهُ، فَمَا مَعْنَى ضَمِّ الْأَبْنَاءِ وَالنِّسَاءِ؟ قُلْتُ: ذَلِكَ أَكْدُ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى ثِقَتِهِ بِحَالِهِ وَاسْتِيقَانِهِ بِصِدْقِهِ؛ حَيْثُ اسْتَجْرَأَ عَلَى تَعْرِضِ أَعَزَّتِهِ وَأَفْلَاحِ كَيْدِهِ وَأَحَبِّ النَّاسِ إِلَيْهِ لِذَلِكَ، وَلَمْ يَقْتَصِرْ عَلَى تَعْرِضِ نَفْسِهِ لَهُ؛ وَعَلَى ثِقَتِهِ بِكَذِبِ خَصْمِهِ حَتَّى يَهْلِكَ خَصْمُهُ مَعَ أَحَبَّتِهِ وَأَعَزَّتِهِ هَلَاكَ الْإِسْتِصْغَالِ إِنْ تَمَّتِ الْمِبَاهِلَةُ. وَخُصَّ الْأَبْنَاءُ وَالنِّسَاءُ؛ لِأَنَّهُمْ أَعَزُّ الْأَهْلِ وَالصَّقْفُ بِالْقُلُوبِ، وَرَبَّمَا فَدَاهُمُ الرَّجُلُ بِنَفْسِهِ وَحَارَبَ دُونَهُمْ حَتَّى يَقْتُلَ، وَمِنْ ثَمَّ كَانُوا يَسُوقُونَ مَعَ أَنْفُسِهِمُ الظَّعَائِنَ فِي الْحُرُوبِ؛ لَتَمْنَعَهُمْ مِنَ الْهَرَبِ، .....

قوله: (خَرَجَ وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مُرَحَّلٌ)، الحديثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ<sup>(١)</sup>، المِرْطُ: الْكِسَاءُ، وَالْمُرَحَّلُ: الْمَوْشَى الْمُنْقُوشُ الَّذِي فِيهِ صُورُ الرِّحَالِ.

قوله: (لِيَتَيَّنَ الْكَاذِبُ مِنْهُ وَمِنْ خَصْمِهِ) أَي: يَظْهَرُ مَنْ نُسِبَ إِلَى الْكَذِبِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمِنْ خَصْمِهِ، هَذَا مَعْنَى الْمِبَاهِلَةِ لِمَا سَبَقَ مِنْ قَوْلِهِ: «بَأَن يَقُولَ: بَهْلَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِ مِنَّا وَمِنْكُمْ». قوله: (لِذَلِكَ) اللَّامُ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ: «تَعْرِضُ»، وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى الْمِبَاهِلَةِ، «وَلَمْ يَقْتَصِرْ»: عَطَفَ عَلَى «اسْتَجْرَأَ»، وَ«بِكَذِبِ خَصْمِهِ» يَتَعَلَّقُ بـ«ثِقَتِهِ»، وَ«عَلَى ثِقَتِهِ»: عَطَفَ عَلَى «عَلَى ثِقَتِهِ». قوله: (الظَّعَائِنُ)، الْجَوْهَرِيُّ<sup>(٢)</sup>: الظَّعِينَةُ: الْمَرْأَةُ مَا دَامَتْ فِي الْهُودَجِ، وَ: الْهُودَجُ أَيْضًا، كَانَتْ فِيهِ امْرَأَةٌ أَوْ لَمْ تَكُنْ.

(١) أخرجه مسلم (٢٤٢٤) وأبو داود (٤٠٣٢) والترمذي (٢٨١٣) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) قوله: «الجوهري» سقط من (د).

وَيَسْمُونَ الذَّادَةَ عَنْهَا بِأَرْوَاحِهِمْ مُهْمَةَ الْحَقَائِقِ. وَقَدَّمَهُمْ فِي الذِّكْرِ عَلَى الْأَنْفُسِ؛ لِيُنَبِّهَ عَلَى لُطْفِ مَكَانِهِمْ وَقُرْبِ مَنَزَلَتِهِمْ؛ وَلِيُؤْذِنَ بِأَتَمِّهِمْ مُقَدِّمُونَ عَلَى الْأَنْفُسِ مُقَدِّدُونَ بِهَا. وَفِيهِ دَلِيلٌ لَا شَيْءَ أَقْوَى مِنْهُ عَلَى فَضْلِ أَصْحَابِ الْكِسَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَفِيهِ بَرَهَانٌ وَاضِحٌ عَلَى صَحَّةِ نُبُوءَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَزِرْ أَحَدٌ مِنْ مُوَافِقٍ وَلَا مُخَالِفٍ أَتَمَّ أَجَابُوا إِلَى ذَلِكَ.

[إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَلَئِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ \* فَإِنْ

قُولُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٦٢-٦٣﴾]

﴿إِنَّ هَذَا﴾ الَّذِي قُصَّ عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ عِيسَى ﴿لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾، قُرِيَ بِتَحْرِيكِ الْهَاءِ عَلَى الْأَصْلِ، وَبِالسُّكُونِ؛ لِأَنَّ اللَّامَ تَنْزُلُ مِنَ «هُوَ» مَنْزِلَةً بَعْضُهَا؛ فَخُفِّفَ كَمَا خُفِّفَ عَضُدٌ، وَ«هُوَ» إِمَّا فَصْلٌ بَيْنَ اسْمٍ ﴿إِنَّ﴾ وَخَبَرِهَا، وَإِمَّا مُبْتَدَأٌ وَ﴿الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ خَبَرُهُ، وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ ﴿إِنَّ﴾. فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ جَازَ دُخُولُ اللَّامِ عَلَى الْفَصْلِ؟ قُلْتُ: إِذَا جَازَ دُخُولُهَا عَلَى الْخَبَرِ كَانَ دُخُولُهَا عَلَى الْفَصْلِ أَجُوزَ؛ لِأَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَى الْمُبْتَدَأِ مِنْهُ وَأَصْلُهَا أَنْ تَدْخُلَ عَلَى الْمُبْتَدَأِ ﴿وَمِنْ﴾ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ بِمَنْزِلَةِ الْبِنَاءِ عَلَى الْفَتْحِ.....

قَوْلُهُ: (مُهْمَةُ الْحَقَائِقِ) جَمْعُ حَقِيقَةٍ، وَهِيَ مَا يَحَقُّ عَلَى الرَّجُلِ أَنْ يَحْمِيَهُ.

قَوْلُهُ: (قُرِيَ بِتَحْرِيكِ الْهَاءِ) أَيِ: «لَهُوَ». بِالسُّكُونِ: قَالُونَ وَأَبُو عَمْرٍو وَالْكِسَائِيُّ، وَالباقونَ: بِالتَّحْرِيكِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَمِنْ) فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ بِمَنْزِلَةِ الْبِنَاءِ عَلَى الْفَتْحِ، فَإِنْ قُلْتَ: فَعَلِيَ هَذَا الْفَتْحُ هُوَ الْأَصْلُ، وَقَدْ قَالَ ابْنُ الْحَاجِبِ: وَإِنَّمَا يُبْنَى الْمَفْرَدُ مَعَهُ لِمَا تَضَمَّنَهُ مِنْ مَعْنَى الْحَرْفِ؛ لِأَنَّ مَعْنَاهُ: مَا مِنْ رَجُلٍ. وَأُجِيبَ: أَنَّ هَذَا إِحْدَى عِلَتَيْنِ فِي بِنَاءِ اسْمِ «لَا»، ذَكَرَهَا صَاحِبُ «الْإِقْلِيد»، إِحْدَاهُمَا: هَذِهِ الَّتِي ذَكَرَهَا ابْنُ الْحَاجِبِ. وَالثَّانِيَةُ: أَنَّ «لَا» مَعْنَاهَا النَّفْيُ،

(١) «الكشف» (١: ٢٣٤)، و«شرح الشاطبية» للضباع، ص ١٣٦.



في «لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» في إفادة معنى الاستغراق، والمراد: الردُّ على النصارى في تثليثهم.  
﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾: وعيدٌ لهم بالعذاب المذكور في قوله: ﴿زِدْنَاهُمْ عَذَابًا  
فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ [النحل: ٨٨].

كالاستفهام، في أنها يتشَبَّهَانِ بمضمون الجملة لا بالاسم وحده، ألا ترى أنك إذا قلت: هل  
خرج زيد؟ فاستفهامك عن التباس خروج في زمانٍ ماضٍ بزيد، لأنك لا تجهل الخروج في  
زمانٍ ماضٍ حادثاً على الإطلاق ولم تجهل أيضاً زيداً، بل جهلت التباس ذلك الخروج به، وكذا  
إذا قلت: ما خرج زيد، فالنفي متشبَّه بمضمون الجملة على ما سبق، ولا في «لا رجلٌ أفضل  
منك» يفيد النفي الذي من شأنه أن يتشبَّه بالاسم المنفي لا بمضمون الجملة، وهو النفي على  
معنى الاستغراق، لأنه غير متصوّر في غير الاسم المنفي في الجملة، وهي في إفادتها هذا المعنى  
كلام التعريف في نفس الرجل.

ولما خُصَّت «لا» في هذا المقام بحكم أحبوا أن ينصبوا للاختصاص لتنفصل هذه الحالة  
من سائر حالاتها التي لم تنزل فيها منزلة حرفٍ يحدث في الاسم وحده معنى، فبنوا الاسم  
المنفي لأن هذا الحكم مما يدل على فرط امتزاج الحرف بالاسم، وإنما لم يُبن «الرجل»، واللام  
نازلة منزلة الجزء من الاسم لأن البناء للتمييز، ولا حاجة هنا للتمييز؛ لأنه ليس للام حالة  
تزوّل فيها عن صفة الامتزاج بالاسم، فيحتاج إلى النصب، بخلاف «لا»، فإنها تارة تفيد النفي  
المتشبَّه بمضمون الجملة لا غير، وأخرى تُفيد النفي المتعلّق بالاسم، كأن المصنّف اختار هذا  
التعليل وبنى عليه كلامه، هذا وإنما ألحق الأصل بالفرع هاهنا لأن الفرع اشتهر بين الناس  
كثرة استعمال حتى صار أصلاً في الاعتبار، كالدابة في العرف العام في ذوات الأربع.

قوله: (والمراد: الردُّ على النصارى)، يعني تقصيص إيجاد عيسى بكلمة «كن» تستلزم  
التوحيد، وقوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ تذييل وتقرير لمعناه، فلا ردّ أبلغ من هذا<sup>(١)</sup>.  
قوله: ﴿وَعِيدٌ لَهُم بِالْعَذَابِ الْمَذْكُورِ﴾ يعني في إتيان صفة العلم بعد التولي وعيدٌ لهم، وفي

(١) هذه الفقرة؛ من قوله: «قوله: والمراد الرد» إلى هنا أثبتناها من (ط). وقوله فيها: «تقصيص» لعله «تخصيص».

[﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ \* يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ \* هَكَأَنْتُمْ هُنَآءَ حُجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ \* مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ \* إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ٦٤-٦٨]

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ قيل: هم أهل الكتابين. وقيل: وفد نجران، وقيل: يهود المدينة. ﴿سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾: مستوية بيننا وبينكم لا يختلف فيها القرآن والتوراة والإنجيل. وتفسير «الكلمة» قوله: ﴿أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني: تعالوا إليها حتى لا نقول: عزير ابن الله، ولا المسيح ابن الله؛ لأن كل واحد منهما بعضنا بشرٌ مثلنا؛ .....

ذكر المفسدين تنبيه على اختصاص ذلك الوعيد بما في تلك الآية، فاللام في ﴿الْمُفْسِدِينَ﴾ للعهد، يعني: فإن تولوا فإن الله يعذبهم العذاب الذي تُعورف واشتهر في حق المفسدين، وهو العذاب المضاعف.

قال القاضي: وَضَعَ ﴿الْمُفْسِدِينَ﴾ موضع الضمير ليدل على أن التولي عن الحجاج، والإعراض عن التوحيد إفساد للدين، والاعتقاد المؤدي إلى فساد النفس بل فساد العالم<sup>(١)</sup>. قوله: (بعضنا): خبر «أن» و«بشر مثلنا»: بدل منه أو خبر بعد خبر، وعلى الوجهين الخبر معرفة والاسم نكرة، وإن صحَّ من حيث المعنى، وتخصيص الاسم لأن التقدير أن عزيراً بعضنا والمسيح بعضنا، لكن الظاهر أن «بعضنا»: خبر مبتدأ محذوف والجملة: خبر «أن»<sup>(٢)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (١: ١٦٥).

(٢) من قوله: «وعلى الوجهين الخبر معرفة» إلى هنا ساقط من (ط).

وَلَا تُطِيعُ أَجَارَنَا فِيمَا أَخَذْتُمَا مِنَ التَّحْرِيمِ وَالتَّحْلِيلِ مِنْ غَيْرِ رَجُوعٍ إِلَى مَا شَرَعَ اللَّهُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾ [التوبة: ٣١]. وعن عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ: مَا كُنَّا نَعْبُدُهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «أَلَيْسَ كَانُوا يُحِلُّونَ لَكُمْ وَيُحَرِّمُونَ فَتَأْخُذُونَ بِقَوْلِهِمْ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «هُوَ ذَاكَ». وعن الْفَضِيلِ: لَا أَبَالِي أَطَعْتُ خُلُوقًا فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ أَوْ صَلَّيْتُ لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ. وَقُرِئَ: (كَلِمَةً) بِسُكُونِ اللَّامِ، وَقُرِئَ الْحَسَنُ: (سَوَاءً) بِالنَّصْبِ بِمَعْنَى: اسْتَوَتْ اسْتَوَاءً. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن التَّوْحِيدِ ﴿فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ أَي: لَزِمْتُمْ الْحُجَّةَ؛ فَوَجَبَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَعْتَرِفُوا وَتُسَلِّمُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ دُونَكُمْ، كَمَا يَقُولُ الْغَالِبُ لِلْمَغْلُوبِ فِي جِدَالٍ أَوْ صِرَاعٍ أَوْ غَيْرِهَا: اعْتَرَفَ بَأَنِّي أَنَا الْغَالِبُ وَسَلَّمْتُ لِي الْغَلْبَةِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ التَّعْرِيزِ، وَمَعْنَاهُ: أَشْهَدُوا وَاعْتَرِفُوا بِأَنكُمْ كَافِرُونَ؛ حَيْثُ تَوَلَّيْتُمْ عَنِ الْحَقِّ بَعْدَ ظَهْوَرِهِ. زَعَمَ كُلُّ فَرِيقٍ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ مِنْهُمْ، وَجَادَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ فِيهِ، فَقِيلَ لَهُمْ: إِنَّ الْيَهُودِيَّةَ إِنَّمَا حَدَثَتْ بَعْدَ نَزُولِ التَّوْرَةِ، وَالنَّصْرَانِيَّةَ بَعْدَ نَزُولِ الْإِنْجِيلِ، .....

قَوْلُهُ: (فَوَجَبَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَعْتَرِفُوا وَتُسَلِّمُوا) يَرِيدُ: فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِتِّفَاقِ مَعَكُمْ عَلَى كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ، وَهِيَ ﴿إِلَّا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، وَهُوَ دِينُ الْأَنْبِيَاءِ كُلِّهِمْ بَعْدَ أَنْ عَرَضْتُمْ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ، فَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ إِنَّمَا أَبَوَا لِلْعِنَادِ؛ لِأَنَّهُ لَزِمَتْهُمْ الْحُجَّةُ، فَقُولُوا لَهُمْ: إِذَا عَرَفْتُمْ ذَلِكَ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَنْصِفُوا وَأَقْرُوا بِأَنَّا لَسْنَا مِثْلَكُمْ، وَأَنَّا عَلَى ذَلِكَ الدِّينِ وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ، وَهُوَ مِنْ أَسْلُوبِ التَّعْجِيزِ.

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ التَّعْرِيزِ) لِأَنَّهُمْ إِذَا شَهِدُوا أَنَّ الْمُسْلِمِينَ مُسْلِمُونَ فَقَدْ عَرَّضُوا بِأَنْفُسِهِمْ بِأَنَّهُمْ لَيْسُوا كَذَلِكَ.

وبين إبراهيم وموسى ألف سنة، وبينه وبين عيسى ألفان، فكيف يكون إبراهيم على دين لم يحدث إلا بعد عهده بأزمنة متطاولة. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدل المحال. ﴿هَتَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾، «ها» للتنبيه، و«أنتم» مبتدأ، و«هؤلاء» خبره، و﴿حَاجَجْتُمْ﴾ جملة مستأنفة مبيّنة للجملة الأولى، يعني: أنتم هؤلاء الأشخاص الحمقى، وبيان حماقتكم وقلة عقولكم أنكم جادلتم ﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾: مما نطق به التوراة والإنجيل، .....

قوله: (يعني: أنتم هؤلاء الأشخاص الحمقى) يعني: قصد باسم الإشارة وهو ﴿هَؤُلَاءِ﴾ تحقير شأنهم وتركيب عقولهم، كقولها:

أَبْعَلِي هَذَا بِالرَّحَى الْمُتَقَاعِسُ<sup>(١)</sup>

قوله: (جادلتم ﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ مما نطق به التوراة والإنجيل)، قال الإمام: ﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ لم يقصد بالعلم حقيقته، وإنما أراد: هَبْ أَنْتُمْ تَسْتَجِيزُونَ حَاجَتَهُ فِيمَا تَدْعُونَ عِلْمَهُ، فكيف تُحَاجُّونَ فِيمَا لَا عِلْمَ لَكُمْ بِهِ الْبَيِّنَةُ<sup>(٢)</sup>؟

ويمكن أن يقال<sup>(٣)</sup>: إن قوله: ﴿يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ مُتَّصِلٌ بقوله: ﴿قُلْ يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ إِلَّا تَسْبُدُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا﴾.

ونوع<sup>(٤)</sup> آخر من النعي على قبائحهم، يعني: هَبْ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِتَأْوِيلِ بَاطِلٍ وَقَلْتُمْ:

(١) صدره:

تقول وصكت صدرها يمينها

وهو للهللول بن كعب العنبري من أبيات قالها حين رآته امرأته يطحن للأضياف، فقالت: أهدأ زوجي؟ وضربت صدرها بيدها، فأخبر بذلك، فقال تلك الأبيات. انظر: «الخصائص» (١: ٢٤٥)، و«شرح ديوان الحماسة» (٢: ٢٢٨) (الحماسية: ٢٤١).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٨: ٨٩).

(٣) في (ط): «ويقال» بإسقاط «يمكن أن».

(٤) «نوع.... إلخ معطوف على «متصل».

﴿فَلَمْ تُحَاجُّوْنَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ ولا ذَكَرَ له في كتابيكم من دين إبراهيم. وعن الأخفش ﴿هَكَانَتْمْ﴾ هو: أنتم على الاستفهام، فقلبت الهمزة هاء، ومعنى الاستفهام: التعجب من حماقتهم. وقيل: ﴿هَكَوَلَاءَ﴾ بمعنى «الذين»، و﴿حَاجَجْتُمْ﴾ صلته. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾: عِلْمٌ ما حاججْتُمْ فيه ﴿وَأَنْتُمْ﴾ جاهلون به، ثم أعلمهم بأنه بريء من دينكم،

عزير ابن الله، والمسيح ابن الله، وأتبعتم رؤساءكم وجعلتموهم أرباباً لكم فيما تأتون وتذرون، ثم ادعيتُم أن ذلكم عن علم منكم، وحاججتم المسلمين به لأنهم ما وقفوا على نصوص كتابكم، فكيف تُحاجُّون فيما الشاهد يشهد بكذبكم والنص يُنادي بزوركم؟ أو المقصود من إثبات العلم لهم إرخاء العنان معهم، يعني: من حماقتكم أنكم عمدتُم إلى مسائل مما نطق به الكتابان وألقيتم على الناس مُمارةً ومجادلةً، فلم تأتون بما ليس فيهما وهو أن إبراهيم كان يهودياً أو نصرانياً، وتجادلون به المؤمنين باطلاً، سَمَى الأول مجادلةً لأنهم لم يريدوا بتلك المسائل إثبات حق أو إماطة شبهة، بل نفس<sup>(١)</sup> المجارة والمُماراة، وهي مذمومة على ما جاء في «سنن الترمذي»، عن أنس، أن رسول<sup>(٢)</sup> الله ﷺ قال: «مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُبْطِلٌ بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي رَبْضِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي وَسْطِ الْجَنَّةِ»<sup>(٣)</sup>.

قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾: عِلْمٌ ما حاججْتُمْ فيه، فإن قلت: لم زيدَ عِلْمٌ؟ قلت: ليس الكلام في التهديد وأن الله تعالى يعلم مُحاججَتهم فيُجازيهم على عنادهم، بل في إزالة الجهل وبيان حقيقة المجادلة وبطلانها، ولذلك أتبع ذلك بقوله: ﴿إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ﴾ الآية.

قوله: ﴿ثُمَّ أَعْلَمَهُمْ أَنَّهُ بَرِيءٌ مِنْ دِينِكُمْ﴾ يعني: جيء بقوله: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ على سبيل الاستئناف بياناً لما اختلفوا فيه، فإنه تعالى بعد ما بين أن ليس عندهم عِلْمٌ

(١) «نفس» مفعول لفعل محذوف، وتقدير الكلام: لم يريدوا بتلك المسائل إثبات حق أو إماطة شبهة بل أرادوا نفس المجارة والمُماراة.

(٢) في (ط): «عن رسول» بإسقاط «أنس».

(٣) أخرجه الترمذي (١٩٩٣).

وما كان إلا ﴿حَنِيفًا مَّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾، كما لم يكن منكم. أو أراد بالمشركين اليهود والنصارى؛ لإشراكهم به عزيرًا والمسيح. ﴿إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ﴾: إنَّ أَحْصَهُم بِهِ وَأَقْرَبَهُمْ مِنْهُ، مِنَ الْوَلِيِّ: وَهُوَ الْقُرْبُ ﴿لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ فِي زَمَانِهِ وَبَعْدَهُ، ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ﴾ خصوصًا، ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ مِنْ أُمَّتِهِ. وَقُرِئَ: (وهذا النبي) بالنصب عطفًا على الهاء في ﴿اتَّبَعُوهُ﴾ أي: اتبعوه واتبعوا هذا النبي، وبالجَرِّ عطفًا على «إبراهيم».

أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَى أَيْ مِلَّةٍ كَانَ، وَأُثْبِتَ بِأَنَّهُ هُوَ الْمُخْتَصُّ بِهِ<sup>(١)</sup> بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، أَنَّهُ لِسَائِلٍ أَنْ يَقُولَ: يَبَيِّنْ لَنَا مَا ذَلِكَ الْعِلْمُ الَّذِي اخْتَصَّ اللَّهُ بِهِ فِي شَأْنِ إِبْرَاهِيمَ؟ فَقِيلَ: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ الآية.

قال القاضي: ﴿مُسْلِمًا﴾: مُتَقَادًا لِلَّهِ تَعَالَى، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ كَانَ عَلَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ وَلَا لاشْتِرَكَ الْإِلْزَامُ<sup>(٢)</sup>.

وقلتُ: قوله: ﴿إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ واردة<sup>(٣)</sup> استئنافًا لبيان الموجب، يعني: إِذَا نَظَرْتُمْ بَعَيْنَ الْإِنْصَافِ عَرَفْتُمْ أَنَّ الْمَحَبَّةَ لَا تَصَحُّ بِمَجْرَدِ الدَّعْوَى، بَلْ بِاتِّبَاعِ الْهُدَى وَالِاتِّصَافِ بِسِمَةِ الْمَحْبُوبِ، فَمَنْ شَاهَدْتُمْ فِيهِ هَذِهِ الْمَخِيلَةَ فَهُوَ أَوَّلَى بِهِ، وَفِي مَجْمَعِ اسْمِ الْإِشَارَةِ وَعَظْمِهِ عَلَى ﴿لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ مَزِيدٌ تَمَيُّزٌ وَتَعْيُنٌ وَاخْتِصَاصٌ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ: ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ﴾ خصوصًا ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ﴾ [البقرة: ٩٨].

قوله: (أو أراد بالمشركين: اليهود) فعلى هذا هو من وَضَعَ الْمُنْظَرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ، لِلإِشْعَارِ بِالْعِلِّيَّةِ، وَهَذَا أَيْضًا يَنْصُرُ قَوْلَ الْمُصَنِّفِ: إِنَّ الْمُرَادَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿مُسْلِمًا﴾ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ، أَيْ: التَّوْحِيدِ.

قوله: (وبالجَرِّ عطفًا على «إبراهيم») والمعنى على هذا: إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ وَهَذَا النَّبِيُّ

(١) في (ط): «بأنه المخصوص به».

(٢) «أنوار التنزيل» للبيضاوي (٢: ٢٢).

(٣) في (ط): «وَأَرَادَ».

[وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّوكُمْ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ \* يَتَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ \* يَتَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَلْسُونِ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦٩-٧١﴾]

﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ﴾: هم اليهود، دَعَوْا حذيفةَ وعَمَارًا ومعَاذًا إِلَى الْيَهُودِيَّةِ. ﴿وَمَا يُضِلُّوكُمْ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ وما يعودُ ويألُ الإِضْلَالِ إِلَّا عَلَيْهِمْ؛ لَأَنَّ الْعَذَابَ يُضَاعَفُ لَهُمْ بِضِلَالِهِمْ وَإِضْلَالِهِمْ. أَوْ: وما يَقْدِرُونَ عَلَى إِضْلَالِ الْمُسْلِمِينَ، وَإِنَّمَا يُضِلُّونَ أَمْثَالَهُمْ مِنْ أَشْيَاعِهِمْ. ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ. وَكَفَرُوهُمْ بِهَا: أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِمَا نَطَقَتْ بِهِ مِنْ صَحَّةِ نَبْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَغَيْرِهَا. وَشَهِدَتْهُمْ: اعْتَرَفُوهُمْ بِأَنَّهَا آيَاتُ اللَّهِ؛ أَوْ: تَكْفُرُونَ بِالْقُرْآنِ وَدَلَائِلِ نَبْوَةِ الرَّسُولِ ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ نَعْتَهُ فِي الْكِتَابَيْنِ؛ أَوْ: تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ جَمِيعًا ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أَنَّهَا حَقٌّ. ....

وَالَّذِينَ آمَنُوا لِلَّذِينَ اتَّبَعُوا إِبْرَاهِيمَ، فَهُوَ مِنَ الْمُبَالِغَةِ بِمَنْزِلِ، كَأَنَّهُ قِيلَ <sup>(١)</sup>: لَا فَرْقَ بَيْنَ دِينِ هَذَا النَّبِيِّ وَأَصْحَابِهِ وَبَيْنَ دِينِ إِبْرَاهِيمَ <sup>(٢)</sup>، فَكُلٌّ مِنْ ادَّعَى أَنَّهُ مُتَّبِعُ إِبْرَاهِيمَ فَإِنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ يَجِبُ عَلَيْهِ مُتَابَعَةُ هَذَا النَّبِيِّ وَأَصْحَابِهِ، لِأَنَّ دِينَهُمُ التَّوْحِيدُ، وَفِيهِ تَعْرِضُ بِأَتَمِّهِمْ حِينَ أَعْرَضُوا عَنِ الْإِسْلَامِ وَتَوَلَّوْا، ظَهَرَ أَنَّهُمْ مَا اتَّبَعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ وَلَا كَانُوا مِنَ التَّوْحِيدِ فِي شَيْءٍ، فَوَقَعَ قَوْلُهُ: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ تَذِيلًا لِهَذَا الْمَعْنَى أَحْسَنَ مَوْقِعَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾.

قَوْلُهُ: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أَنَّهَا حَقٌّ فَعَلَى هَذَا «تَشْهَدُونَ»: مجازٌ عَنْ مُطْلَقِ الْمَعْرِفَةِ وَالْعِلْمِ، لِأَنَّ الشَّاهِدَ إِنَّمَا يَشْهَدُ عَلَى عِلْمٍ، وَلِهَذَا قَالَ الْجَوْهَرِيُّ: الشَّهَادَةُ: خَبَرٌ قَاطِعٌ. الرَّاعِبُ: الشَّهَادَةُ: الْإِخْبَارُ بِالشَّيْءِ عَنْ مُشَاهَدَةٍ، إِمَّا بِبَصَرٍ أَوْ بِصِيرَةٍ، ثُمَّ يُعَبَّرُ بِهَا عَنِ الْمَعْرِفَةِ الْمُقْتَضِيَةِ لَصَحَّةِ مَا يَدَّعِي، وَإِنْ كَانَ الْمُدَّعِي عَلَيْهِ مُتَكِرًّا بِلِسَانِهِ، كَقَوْلِكَ لَخَصْمِكَ: أَنْتَ تَشْهَدُ أَنَّ الْأَمْرَ بِخِلَافِ مَا تَذْكُرُهُ <sup>(٣)</sup>.

(١) قوله: «قيل» ساقط من (ط).

(٢) من قوله: «فهو من المبالغة» إلى هنا سقط من (ي).

(٣) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٦٢٩)، وانظر: «مفردات القرآن»، ص ٤٦٥.

قَرِي: (تَلَبَّسُون) بالتشديد. وقرأ يحيى بن وثاب: (تَلَبَّسُون) بفتح الباء، أي: تَلَبَّسُون الْحَقَّ مَعَ الْبَاطِل، كقوله: «كَلَابِسِ ثَوْبِي زُور»، وقوله:

إِذَا هُوَ بِالْمَجْدِ ارْتَدَى وَتَأَزَّرَا

وَعَلِمَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَأَنْتُمْ فَشَهُدُونَ﴾ حَالٌ مَقَرَّرٌ لِهَيْئَةِ الْإِشْكَالِ، وَتَتِمُّمٌ لِمَعْنَى التَّوْبِيخِ فِي ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ﴾، فَإِنَّ فَسَّرَ «آيَاتِ اللَّهِ» بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ فَالْمُنَاسِبُ أَنْ يُحْمَلَ ﴿تَشَهُدُونَ﴾ عَلَى الْإِعْتِرَافِ، وَإِنْ فَسَّرَ بِالْقُرْآنِ وَدَلَاتِلِ بُرْهَانِ رِسُولِ اللَّهِ فَالْمُنَاسِبُ: وَأَنْتُمْ تَشَهُدُونَ نَعْتَهُ، أَيْ: تُعَايِنُونَ مِنَ الْمَشَاهِدَةِ الْمُعَايَنَةَ، وَإِنْ فَسَّرَ بِجَمِيعِ آيَاتِ اللَّهِ فَالْمُنَاسِبُ: وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ تِلْكَ الْآيَاتِ بَلَغَتْ فِي الْوُضُوحِ وَالظُّهُورِ مَنَازِلَ الْمَشَاهِدِ الْمَحْسُوسِ، وَأَنْتُمْ مَعَ ذَلِكَ عَانَدُوا وَكَابَرُوا، وَفِيهِ أَنَّ الْعَالِمَ الْمُعَانِدَ لَا يُذَعِّنُ لِلْحَقِّ أَيَّامًا كَانَ.

قَوْلُهُ: (كَلَابِسِ ثَوْبِي زُور) الْحَدِيثُ مِنْ رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَالتَّنَائِي، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: إِنَّ امْرَأَةً قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَقُولُ: إِنَّ زَوْجِي أَعْطَانِي مَا لَمْ يُعْطَنِي، فَقَالَ: «الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِسِ ثَوْبِي زُور»<sup>(١)</sup>.

النَّهَایَةُ: يَعْنِي ثَوْبِي ذِي زُورٍ، وَهُوَ الَّذِي يُزَوَّرُ عَلَى النَّاسِ بِأَنْ يَتَرَبَّأَ بِزَيِّ أَهْلِ الزُّهْدِ وَيَلْبَسُ لِبَاسَ أَهْلِ التَّقَشُّفِ رِيَاءً، أَوْ أَنَّهُ يُظْهِرُ أَنَّ عَلَيْهِ ثَوْبَيْنِ وَإِنَّمَا هُوَ ثَوْبٌ وَاحِدٌ، قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: هُوَ أَنْ يَحِيطَ كَمَا عَلَى كُمْ.

قَوْلُهُ: (إِذَا هُوَ بِالْمَجْدِ ارْتَدَى وَتَأَزَّرَا)، أَوَّلُهُ:

فَلَا أَبَ وَابْنًا مِثْلُ مِرْوَانَ وَابْنِهِ<sup>(٢)</sup>

الْأَبْنُ: عَبْدُ الْمَلِكِ، وَلَفْظُ «هُوَ»: كِتَابَةٌ عَنِ الْأَبِ الَّذِي هُوَ مِرْوَانُ؛ لِأَنَّ مَجْدَ الْأَبِ مَجْدُ الْإِبْنِ دُونَ الْعَكْسِ، عَطَفَ الْإِبْنَ عَلَى الْأَبِ بِاعْتِبَارِ اللَّفْظِ حَيْثُ جَعَلَهُ مَنْصُوبًا مَنْوَنًا، وَيَجُوزُ رَفْعُهُ

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢١٢٩) وَالتَّنَائِي فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (٨٩٢٠)، وَأَبُو دَاوُدَ (٤٩٩٩).

(٢) الْبَيْتُ لِلرَّبِيعِ بْنِ ضَبْعٍ الْفَزَارِيِّ وَهُوَ مِنْ شَوَاهِدِ سَبِيوهِ، «الْكِتَابُ» (٢: ٢٨٥). وَانْظُرْ: «خَزَانَةُ الْأَدَبِ»

(٤: ٦٧-٦٨)، وَ«شَرْحُ شَوَاهِدِ الْإِيضَاحِ»، ص ٢٠٧.



[وَقَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ  
وَكَفَرُوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ \* وَلَا تَتُومِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ  
أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّا الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ  
عَلِيمٌ \* يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٢-٧٤﴾]

﴿وَجْهَ النَّهَارِ﴾: أوله. قال:

مَنْ كَانَ مُسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكٍ      فليأتِ نِسْوَتَنَا بِوَجْهِ نَهَارٍ

والمعنى: أظهروا الإيَّان بما أُنزل على المسلمين في أولِ النهار، ﴿وَكَفَرُوا﴾ به في  
آخِرِهِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُونَ في دينهم، ويقولون: ما رجعوا وهم أهل كتابٍ وعِلْمٍ إِلَّا لِأَمْرٍ قد  
تبيَّن لهم، فيرجعون برجوعكم. وقيل: تواطأ اثنا عشر من أحرارِ يهودِ خيبر، وقال  
بعضهم لبعض: ادخلوا في دينِ محمدٍ أولِ النهار من غيرِ اعتقادٍ واكفروا به آخرِ النهار،  
وقولوا: إنا نَظَرْنَا في كِتَابِنَا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمدًا ليسَ بذلك المنعوت، .....

باعتبارِ العطفِ على المحلِّ، فإنَّ موضعَ «لا» وما بعده: رُفِعَ بالابتداء، والنَّصْبُ أشهرُ لأنَّ  
العطفَ على اللَّفْظِ أكثر، وقيل: هذا الأسلوبُ مجازٌ لأنه جعلَ المجدَّ رداءً لنفسه، ويُمكنُ أن  
يكونَ كنايةً، نحو قولهم: الكرمُ بينُ بُرْدَيْنِ، والمجدُّ بينَ تَوْبَتَيْنِ.

قوله: (مَنْ كَانَ مُسْرُورًا) البيت، وبعده:

يَجِدُ النِّسَاءَ حَوَاسِرًا يَنْدُبْنَهُ      يَلْطُمْنَ أَوْجُهَهُنَّ بِالْأَسْحَارِ (١)

حَوَاسِرًا: مكشوفاتِ الرؤوسِ والوجوه، وكانت عاداتُهم مستمرةً في النَّدْبَةِ على القَتِيلِ  
أَنَّهُمْ لَا يَنْدُبُونَ الْقَتِيلَ أَوْ يُدْرِكُ ثَأْرَهُ، يقولُ للأعداءِ المُنابِذِينَ: مَنْ كَانَ مُسْرُورًا يُظْهِرُ الشَّامَةَ  
بِقَتْلِ مَالِكٍ فليأتِ نساءنا أولِ النهارِ يَجِدُ ما كان مُحَرَّمًا مِنَ النَّدْبَةِ والبُكَاءِ.

(١) البيتان للربيع بن زياد يرثي مالك بن زهير العبسي. انظر: «الخرزانه» (٣: ٥٣٨) و«مجاز القرآن» لأبي  
عُبَيْدَةَ (١: ٩٧) و«الأغاني» (١٦: ٢٧).

وظهر لنا كذبه وبطلان دينه، فإذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينهم. وقيل: هذا في شأن القبلة لما صُرِفَتْ إلى الكعبة، قال كعب بن الأشرف لأصحابه: آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة إلى الكعبة، وصلّوا إليها في أول النهار، ثم اكفروا به في آخره، وصلّوا إلى الصخرة لعلهم يقولون: هم أعلم منا وقد رجعوا فيرجعون. ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾ متعلق بقوله: ﴿أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ﴾، وما بينهما اعتراض، أي: ولا تُظهرُوا إيمانكم بأن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتُم إلا لأهل دينكم دون غيرهم. أرادوا: أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتُم، ولا تُفشوه إلا إلى أشياعكم وحدهم دون المسلمين؛ لئلا يزيدهم ثباتاً؛ ودون المشركين؛ لئلا يدعوهم إلى الاسلام. ﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ عطفٌ على ﴿أَنْ يُؤْتِيَ﴾ والضمير في ﴿يُحَاجُّوكُمْ﴾ لـ ﴿أَحَدٌ﴾؛ لأنه في معنى الجمع بمعنى: ولا تؤمنوا لغير أتباعكم: أن المسلمين يحاجونكم يوم القيامة بالحق، ويغالبنكم عند الله تعالى بالحجة. ....

قوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾ متعلق بقوله: ﴿أَنْ يُؤْتِيَ﴾ أي: ﴿أَنْ يُؤْتِيَ﴾ متصل به معمول له بواسطة الجار، والإيمان على هذا: بمعنى الإقرار، صرح به الواحدي<sup>(١)</sup>؛ لأنهم كانوا يصدقون بباطنهم أن ما عليه المسلمون حق، لكن كانوا ينكرونه بالسنتهم، وما كانوا يقرّون به، فأمروا بالثبات عليه، ونقل صاحب «المُرشد»، عن أبي علي: مَنْ قَدَّرَ البَاءَ جَعَلَ الفعلَ بمعنى الاعتراف، وَمَنْ لَمْ يَقْدِّرْهُ جَعَلَهُ متعدياً بنفسه<sup>(٢)</sup>، ومعناه: ولا تُصدقوا أن يؤتى أحدٌ. وعلى الوجهين هو مفعول ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾، ولهذا قال المصنّف: أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتُم، والجملة المتوسطة اعتراض كما قال. وقوله: «أَوْ يَتِمُّ الكلام عند قوله: ﴿لَا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾». وجه آخر مقابل للوجه المذكور، يعني: لا يكون ﴿أَنْ يُؤْتِيَ﴾ متصلاً به، والإيمان على هذا هو المتعارف المشهور، لقوله: «ولا تؤمنوا هذا الإيمان الظاهر»، فحينئذ لا يكون قوله: ﴿قُلْ إِنْ أَلْهَدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ اعتراضاً، بل يكون أمراً

(١) في «الوسيط» (١: ٢٤٢).

(٢) انظر: «المقصد لتلخيص ما في المرشد»، ص ١٧٣-١٧٥.

فَإِنْ قُلْتَ: فَمَا مَعْنَى الْإِعْتِرَاضِ؟ قُلْتُ: مَعْنَاهُ: أَنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ، مِنْ شَاءِ أَنْ يُلَطِّفَ بِهِ حَتَّى يُسَلِّمَ أَوْ يَزِيدَ ثَبَاتَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ كَانَ ذَلِكَ، وَلَمْ يَنْفَعْ كَيْدُكُمْ وَحِيلُكُمْ وَزِيغُكُمْ تَصْدِيقُكُمْ عَنِ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ.....

لِلنَّبِيِّ ﷺ بِأَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ وَيُبَيِّنَ تَعْكِيسَ رَأْيِهِمْ وَيَفْضَحَهُمْ وَيُظْهِرَ مَا أَرَادُوا بِهَذَا الْقَوْلِ، يَعْنِي أَنَّ الَّذِينَ أَسْلَمُوا مِنْكُمْ إِنَّمَا هِدَايَتُهُمْ مِنَ اللَّهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِدَايَتُهُ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ لَا تَضُرُّهُ حِيلُكُمْ وَمَكْرُكُمْ، وَذَلِكَ أَنَّ فِي إِيقَاعِ الْخَبَرِ<sup>(١)</sup> نَفْسَ الْمَبْتَدَأِ دَلِيلًا عَلَى كِمَالِ ذَلِكَ الشَّيْءِ فِي نَفْسِهِ، أَيِ: هُوَ الْهُدَى الْكَامِلُ الَّذِي يَسْتَحِقُّ أَنْ يُسَمَّى هُدًى، وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، لَكِنَّ الَّذِي قُلْتُمْ وَدَبَّرْتُمُوهُ إِنَّمَا فَعَلْتُمْ لِأَتَاهُمْ جَمْعُوا بَيْنَ الْفَضِيلَتَيْنِ وَحَازُوا الْحَسَنَتَيْنِ فَحَسَدْتُمُوهُنَّ، وَهُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ: «يَعْنِي أَنَّ مَا بِكُمْ مِنَ الْحَسَدِ وَالْبَغْيِ... دَعَاكُمْ إِلَى أَنْ قُلْتُمْ مَا قُلْتُمْ».

قَالَ الْمَصْنُفُ فِي الْحَاشِيَةِ: الْقَوْلَانِ، أَعْنِي: ﴿هُدَى اللَّهُ﴾ وَقَوْلُهُ: ﴿أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ﴾، دَاخِلَانِ فِي حَيْزِ «قُلْ»، كَأَنَّهُ قِيلَ: قُلْ لَهُمْ هَذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ، وَمَعْنَاهُ: أَكْذَبُ عَلَيْهِمْ أَنَّ الْهُدَى: مَا فَعَلَ اللَّهُ مِنْ إِتْيَاءِ الْكِتَابِ غَيْرِهِمْ، وَأَنْكَرَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَمْتَعْضُوا مِنْ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتُوا، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ، وَقُلْ: لِأَنَّ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ قُلْتُمْ مَا قُلْتُمْ، وَكَذَّبْتُمْ مَا كَذَّبْتُمْ، تَمَّ كَلَامُهُ.

يُقَالُ: امْتَعْضَ مِنْ كَذَا: غَضِبَ عَنْهُ، وَقِيلَ: أَوْجَعَهُ وَشَقَّ عَلَيْهِ.

قَوْلُهُ: (فَمَا مَعْنَى الْإِعْتِرَاضِ) الْفَاءُ فِيهَا شَائِبَةُ الْإِنْكَارِ، يَعْنِي: الْإِعْتِرَاضُ يَنْبَغِي أَنْ يُؤَكَّدَ مَعْنَى الْكَلَامِ الْمُعْتَرَضِ فِيهِ، فَأَيْنَ الْمَعْنَى الْمَذْكُورُ فِيهِ وَهُوَ إِسْلَامُ الْكَافِرِ وَثَبَاتُ الْمُسْلِمِ فِيهِ، أَمْ أَيْنَ التَّطْبِيقُ؛ لِأَنَّ الْأَوَّلَ كَلَامُهُمُ وَالثَّانِي كَلَامُ اللَّهِ؟ وَأَجَابَ: أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿هُدَى اللَّهُ﴾ مُطْلَقٌ مُحْتَوٍ عَلَى جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْهَدَايَةِ، وَوَجْهُ تَطْبِيقِهِ عَلَى الْكَلَامِ السَّابِقِ هُوَ أَنَّ الْكَلَامَ السَّابِقَ سَبَقَ لِمَعْنَى ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾ أَيِ: لَا تَقْرُوا بِأَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ إِلَّا مَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ، لِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ إِذَا سَمِعُوا ذَلِكَ يَزِيدُهُمْ ثَبَاتًا فِي دِينِهِمْ، وَأَنَّ الْمُشْرِكِينَ إِذَا عَلِمُوا ذَلِكَ رَغَبُوا فِي دِينِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى حَكَمَى عَنْهُمْ كَلَامَهُمْ بِعَيْنِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّوْبِخِ وَالْإِنْكَارِ، وَضَمَّ مَعَهُ قَوْلَهُ: ﴿قُلْ إِنَّ

وكذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾: يريد الهداية والتوفيق، أو يَتِمُّ الكلامُ عند قوله: ﴿إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ على معنى: ولا تؤمنوا هذا الإيمان الظاهر، وهو إيمانهم وجه النهار ﴿إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ إلا لمن كانوا تابعين لدينكم ممن أسلموا منكم؛ لأن رجوعهم كان أرجى عندهم من رجوع من سواهم، ولأن إسلامهم كان أغبط لهم. وقوله: ﴿أَنْ يُؤَفَّقَ﴾ معناه: لأن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم، قلتم ذلك ودبرتموه لا لشيء آخر، يعني: أن ما بكم من الحسد والبغى أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم إلى أن قلتم ما قلتم.....

الْهُدَى هُدَى اللَّهِ ﴿لزيد التوبيخ والإنكار، المعنى: إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ، وَهُدَايَةُ اللَّهِ شَامِلَةٌ لِأَنْ يَلْطَفَ بِالْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُسْلِمُوا، وَأَنْ يَزِيدَ فِي ثَبَاتِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى يَسْتَقِيمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَنْفَعْ كَيْدُكُمْ وَحِيلُكُمْ وَزِيكُمُ أَي: مَنْعُكُمْ وَإِخْفَاؤُكُمْ، وَقَوْلُهُ: «تَصْدِيقُكُمْ» مَفْعُولُ «زِيكُمُ»، وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ قُبِيلَ هَذَا: «أَسَرُّوا تَصْدِيقُكُمْ بِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَدْ أُوتُوا».

الأساس: انزوت الجِلْدَةُ فِي النَّارِ: تَقَبَّضَتْ، يُقَالُ: أَسْمَعَهُ كَلَامًا فَانْزَوَى لَهُ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ.

قوله: (يعني أن ما بكم من الحسد والبغى أن يؤتى أحدٌ) هذا الوجه أحسن التمام من الأول وأوفق نظماً، فيكون قوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ﴾ كالتوطئة للجواب، أعني قوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ الآية، وقوله: ﴿يَخْنُصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ تقريراً له، فالفضل هو ما حسدوه من الإيتاء وأظهروا البغى لأجله، والرحمة في ﴿يَخْنُصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ هو عين الفضل، أُقِيمَتْ (١) مقام المضمَر، يدلُّ عليه التذييل بقوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾، فإذا الكلام في الوحي وأنه المؤتى والفضل والرحمة، وفيه إشارة إلى أن الوقوف على حقائق كلامه المجيد الذي خصَّ به خواصَّ عباده الموصوفين بقوله: ﴿وَبِعَمَّا أَذُنْ وَعِيَّةٌ﴾ [الحاقة: ١٢] نهاية الكمال وغاية الإفضال. الراغب: الاختصاص: انفراد بعض الشيء بما لا يُشاركه غيره (٢).

(١) في (ط): «أقيم».

(٢) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٦٤٨)، وانظر: «مفردات القرآن»، ص ٢٨٤.

والدليل عليه قراءة ابن كثير: (أَنَّ يُوتَى أَحَدٌ) بزيادة همزة الاستفهام؛ للتقرير والتوبيخ، بمعنى: إلا أن يُوتَى أحد. فإن قلت: فما معنى قوله: ﴿أَوْ يُعَاجِزُكَ﴾ على هذا؟ قلت: معناه: دبرتم ما دبرتم لأن يُوتَى أحدٌ مثل ما أوتيتم، ولما يتصل به عند كفركم به .....

قوله: (والدليل عليه قراءة ابن كثير)<sup>(١)</sup> أي: على أَنَّ قوله: ﴿أَنَّ يُوتَى﴾ ليس مفعولاً لقوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾ لأنَّ قوله: ﴿أَنَّ يُوتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوْتِيتُمْ﴾ قُلْتُمْ ذلك، مُصَدِّرٌ بهمزة الإنكار، وهو استئناف كلام داخل تحت حيز «قُلْ» مقولاً لرسول الله ﷺ، والهمزة مزيدة لتأكيد الإنكار، وإليه الإشارة بقوله: «بزيادة همزة الاستفهام للتقرير»، أي: التأكيد.

قال صاحب «المُرشد»<sup>(٢)</sup>: وكان ابن كثير يقرأ: «أَنَّ يُوتَى أَحَدٌ» بالمد، والوقف حيثئذ على قوله: ﴿إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ وقف تام، وكذا على قوله: ﴿هُدًى لِلَّهِ﴾ و﴿أَنَّ يُوتَى﴾ في موضع رفع على الابتداء، وخبره محذوف، أي: أَنَّ يُوتَى مثل ما أوتيتم يُقَرُونَ به أو تذكرونه وتَعْتَرِفُونَ به؟ ويجوز أن يكون في موضع نصبٍ بفعلٍ مُضْمَرٍ، أي: أَتَذْكُرُونَ أَنَّ يُوتَى، أو: أَتُشِيرُونَ. ذكر الوجهين أبو علي<sup>(٣)</sup>.

قوله: (فما معنى قوله: ﴿أَوْ يُعَاجِزُكَ﴾ على هذا؟) يعني: إذا تَمَّ الكلام عند قوله: ﴿لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ وابتدئ من قوله: ﴿أَنَّ يُوتَى أَحَدٌ﴾، كيف يستقيم عطف ﴿أَوْ يُعَاجِزُكَ﴾ على ﴿أَنَّ يُوتَى﴾ كما كان مستقيماً على الأول، لأنه كان من جملة كلام اليهود؟ والجواب: أنه على الأول كان من عطف المفعول على المفعول، كما قال: ﴿أَوْ يُعَاجِزُكَ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ عطف على ﴿أَنَّ يُوتَى﴾. وقدّر صاحب «المُرشد»: أو بأن يُعَاجِزُكُمْ، وقال: يكون ﴿أَنَّ يُوتَى﴾ وما عطف عليه مفعولاً لقوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾، والآن هو من عطف العلة على العلة لمعلل مُقَدَّر، واللام مثلها في قوله تعالى: ﴿فَالنَّقْطَةُءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨] وأو

(١) قراءة ابن كثير بهزتين، الثانية مسهلة، على الاستفهام، وقرأ الباقون بهمزة واحدة مفتوحة على الخبر. انظر: «التيسير»، ص ٨٩.

(٢) انظر: «المقصد لتلخيص المُرشد» للقاضي زكريا، ص ١٧٤.

(٣) يعني الفارسي، وانظر كلامه في: «الحجة للقرء السبعة» (٢: ٢٧).

من مُحَاجَّتِهِمْ لَكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿هُدَىٰ اللَّهُ﴾ بَدَلًا مِنْ ﴿الْهُدَىٰ﴾، و﴿أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ﴾ خَبَرٌ ﴿إِنَّ﴾ عَلَىٰ مَعْنَى: قُل: إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ ﴿أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ﴾ حَتَّىٰ يَحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ فَيَقْرَعُوا بِاطْلَاقِكُمْ بِحَقِّهِمْ وَيَذْهَبُوا حُجَّتَكُمْ.

وَقُرِئَ: (إِنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ) عَلَىٰ «إِنْ» النَّافِيَةِ، وَهُوَ مُتَّصِلٌ بِكَلَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ، أَيْ: وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ، وَقُولُوا لَهُمْ: مَا يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ حَتَّىٰ يَحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ، يَعْنِي: مَا يُؤْتُونَ مِثْلَهُ فَلَا يَحَاجُّونَكُمْ. وَيَجُوزُ أَنْ يَتَّصِبَ ﴿أَنْ يُؤْتَىٰ﴾ بِفِعْلِ مُضْمَرٍ؛

- بِمَعْنَى الْوَاوِ - لِلتَّنْوِيعِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾ [الْمُرْسَلَات: ٦]، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَلَمَّا يَتَّصِلْ بِهِ عِنْدَ كُفْرِكُمْ بِهِ مِنْ مُحَاجَّتِهِمْ لَكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ»، أَيْ: لَمَّا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ كَمَا يَتَرْتَّبُ وَجُودُ أَمْرٍ عَلَىٰ أَمْرٍ يَكُونُ الثَّانِي مَطْلُوبًا بِالْأَوَّلِ، وَمِنْ مُحَاجَّتِهِمْ: بَيَانُ «مَا»، وَالضَّمِيرُ فِي «يَتَّصِلُ» لـ «مَا»، وَفِي «بِهِ» لِلتَّنْبِيهِ.

قَوْلُهُ: ﴿هُدَىٰ اللَّهُ﴾ بَدَلًا مِنْ ﴿الْهُدَىٰ﴾، و﴿أَنْ يُؤْتَىٰ﴾ خَبَرٌ ﴿إِنَّ﴾، الْمَعْنَى: أَنَّ الْهُدَىٰ الْحَقِيقِيَّ هُوَ أَنْ يُعْطَى الْمُسْلِمُونَ مِثْلَ مَا أُعْطِيتُمْ مِنَ الْحُجَّةِ حَتَّىٰ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ فَيَذْهَبُوكُمْ بِالْحُجَّةِ، وَ﴿أَوْ﴾ عَلَىٰ هَذَا بِمَعْنَى: إِلَىٰ أَنْ، لَا لِلْعَطْفِ.

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: «إِنْ يُؤْتَىٰ»). قَالَ صَاحِبُ «الْمُرْشَد»<sup>(١)</sup>: وَهِيَ قِرَاءَةُ الْأَعْمَشِ، وَهُوَ حِكَايَةٌ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ وَأَنْ تَكُونَ عَنِ الْيَهُودِ، وَالْوَقْفُ عَلَىٰ ﴿لَمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ﴾ وَعَلَى الْحِكَايَةِ عَنِ الْمُسْلِمِينَ أَحْسَنُ؛ لِأَنَّكَ إِنْ جَعَلْتَهُ حِكَايَةً عَنِ الْيَهُودِ كَانَ التَّقْدِيرُ: وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ لِأَنَّهُ لَا يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ، فَفِي أَنْ يُؤْتَىٰ بَعْضُ التَّعْلُّقِ بِأَوَّلِ الْكَلَامِ.

قَوْلُهُ: (مَا يُؤْتُونَ مِثْلَهُ فَلَا يُحَاجُّونَكُمْ) مِنْ بَابِ نَفْيِ الشَّيْءِ بِنَفْيِ لَزِمِهِ، كَقَوْلِهِ:

لَا تَرَى الضَّبَّ بِهَا يَنْجَحِرُ<sup>(٢)</sup>

قَوْلُهُ: (وَأَنْ يَتَّصِبَ ... بِفِعْلِ مُضْمَرٍ) فَعَلَىٰ هَذَا ﴿أَنْ يُؤْتَىٰ﴾ مَرْتَّبٌ عَلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ إِنْ

(١) انظر: «المقصد لتلخيص المرشد»، ص ١٧٤.

(٢) عزاه ابن الأنباري في «شرح المفضليات» لعمر بن أحرر الباهلي. انظر: «خزانة الأدب» (١٠: ٢١٠).

يدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾، كَأَنَّهُ قِيلَ: قُلْ: إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ، فَلَا تَنْكُرُوا أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ، لِأَنَّ قَوْلَهُمْ: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ إِنْكَارٌ لِأَنَّ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتُوا.

[وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِدِينَارٍ لَا يُودِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتَيْنِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ \* بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٥-٧٦﴾]

عن ابن عباس: ﴿مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِقِنطَارٍ﴾: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ؛ اسْتَوْدَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قَرِيشٍ أَلْفًا وَمِئَتِي أَوْقِيَّةَ ذَهَبًا، فَأَذَاهُ إِلَيْهِ، وَ﴿مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِدِينَارٍ﴾: فَنَحَاصُّ بْنُ عَازُورَاءَ؛ اسْتَوْدَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قَرِيشٍ دِينَارًا فَجَحَدَهُ وَخَانَهُ. وَقِيلَ: الْمَأْمُونُونَ عَلَى الْكَثِيرِ النَّصَارَى؛ لَغَلْبَةِ الْأَمَانَةِ عَلَيْهِمْ، وَالْخَائِنُونَ فِي الْقَلِيلِ الْيَهُودَ؛ لَغَلْبَةِ الْخِيَانَةِ عَلَيْهِمْ. ﴿إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾: إِلَّا مَدَّةَ دَوَامِكَ عَلَيْهِ يَا صَاحِبَ الْحَقِّ قَائِمًا عَلَى رَأْسِهِ، مَتَوَكَّلًا عَلَيْهِ بِالْمَطَالِبَةِ وَالتَّعْنِيفِ، أَوْ بِالرَّفْعِ إِلَى الْحَاكِمِ، وَإِقَامَةِ الْبَيْتَةِ عَلَيْهِ. وَقُرِئَ: ﴿يُودِّهِ﴾ بِكَسْرِ الْهَاءِ وَالْوَصْلِ،

أَلْهَدَى هُدَى اللَّهِ ﴿يُرِيدُ﴾: لَمَّا أَنْكَرَ الْيَهُودُ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتُوا رَدُّوا بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ أَلْهَدَى هُدَى اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>، يَعْنِي: تَحَجَّرْتُمْ عَلَى الْوَاسِعِ؟ كَمَا أَنَّ اللَّهَ هَدَاكُمْ كَذَلِكَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ. قَوْلُهُ: (يَا صَاحِبَ الْحَقِّ) إِمَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْمَخَاطَبَ فِي قَوْلِهِ: ﴿مَا دُمَّتْ﴾ كُلُّ مَنْ كَانَ لَهُ حَقٌّ عَلَى غَرِيمٍ، فَهُوَ مِنَ الْخُطَابِ الْعَامِّ، عَلَى نَحْوِ قَوْلِهِ<sup>(٢)</sup>:

إِذَا أَنْتَ أَكْرَمْتَ الْكَرِيمَ مَلَكَتُهُ

قَوْلُهُ: ﴿﴿يُودِّهِ﴾﴾ بِكَسْرِ الْهَاءِ وَالْوَصْلِ) رَوَايَةُ وَرْشٍ وَابْنِ كَثِيرٍ وَابْنِ ذَكْوَانَ<sup>(٣)</sup> عَنْ ابْنِ

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «يُرِيدُ» إِلَى هُنَا سَقَطَ مِنْ (ي).

(٢) لِلْمُتَنَبِّي فِي «دِيَوَانِهِ» (٢: ١١)، وَتَمَامُ الْبَيْتِ:

وَلِإِنْ أَنْتَ أَكْرَمْتَ اللَّثِيمَ تَمَرَّدَا

(٣) هُوَ الْإِمَامُ الشَّهِيرُ، الرَّائِي الثَّقَةُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ بَشَرٍ - وَيُقَالُ: بِشِيرٌ - بَنِ ذَكْوَانَ الْفَهْرِيُّ الدَّمَشْقِيُّ

(١٧٣-٢٤٢). انْظُرْ: «غَايَةُ النِّهَايَةِ» لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (١: ٣٦٣-٣٦٤).

وبكسرِها بغير وصل، وبسكونها. وقرأ يحيى بن وثاب: (تُثْمَنُهُ) بكسرِ التاء. و(دُمْتُ) بكسرِ الدال، من: دَامَ يَدَامُ. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى تركِ الأداء الذي دلَّ عليه ﴿لَمْ يُؤْذِمَهُ﴾ أي: تركهم أداء الحقوق بسبب قولهم: ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمُتَيْنِ سَبِيلٌ﴾، أي: لا يتطرق علينا عتابٌ وذنمٌ في شأنِ الأُميين؛ يعنون الذين ليسوا من أهل الكتاب، وما فعلنا بهم من حَسْبِ أموالهم، والإضرار بهم؛ لأنهم ليسوا على ديننا، وكانوا يستحلُّون ظلمَ من خالفهم، ويقولون: لم يُجْعَلْ لهم في كتابنا حُرْمَةٌ. وقيل: بايع اليهودُ رجالاً من قريش، فلما أسلموا تقاضَوْهم، فقالوا: ليس لكم علينا حقٌّ؛ حيث تركتم دينكم، وادَّعَوْا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم. وعن النبي ﷺ: أنه قالَ عند نزولها: «كَذَبَ أعداءُ الله، ما مِن شيءٍ في الجاهليَّةِ إلا وهو تحتَ قدميَّ إلا الأمانة، فإنها مؤدَّاةٌ إلى البرِّ والفاجر».

وعن ابن عباس: أنه سأله رجلٌ فقال: إنا نصيبُ في الغزو من أموالِ أهلِ الذمَّةِ الدجاجةَ والشاةَ، قال: فتقولون ماذا؟ قال: نقول: ليس علينا في ذلك بأس، .....

عامر، وبغير وصل: قالون وهشام، وبالسكون: أبو عمرو وأبو بكرٍ وحمزة<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: هذا الإسكان الذي حكي عن هؤلاء غلطٌ، لأنَّ الهاء لا ينبغي أن تُجَزَمَ ولا تُسَكَّنَ في الوصل، وإنَّما تُسَكَّنُ في الوقفِ لأنَّها حرفٌ خفيٌّ يبينُ في الوصل نحو: ضربته وضربتها، وقيل: إنَّما قرؤوا باختلاسِ الكسرة وظنَّه<sup>(٢)</sup> الراوي سُكوناً، وإنَّما جازَ السُّكونُ في الوقفِ خاصَّةً، يُريدُ بالوصل: الإشباع، وسُكونها إجراءُ الوصل مجرى الوقف.

قوله: (فلما أسلموا) أي: فلما أسلم قريش تقاضوا اليهود، فقالت اليهود: ليس لكم علينا حقٌّ. قوله: (نحت قدمي) مثلٌ لإبطالِ الشيء، ومنه الحديث: «ألا إنَّ كلَّ دمٍ ومأثرة تحت قدميَّ هاتين»<sup>(٣)</sup> أراد إخفاءها وإعدامها وإذلال أمرِ الجاهليَّةِ ونقض سُنَّتها. في «النهاية».

(١) لتمام الفائدة انظر: «الكشف عن وجوه القراءات السبع» (١: ٣٤٩).

(٢) في (ط): «فظن».

(٣) الحديث أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٦: ٢٦٢) وأبو داود (٤٥٨٨) وابن ماجه (٢٦٢٨) وصحَّح إسناده العلامة أحمد محمد شاكر في تعليقه على «المسند».



قال: هذا كما قال أهل الكتاب: ليس علينا في الأميين سبيل؛ إنهم إذا أدّوا الجزية لم يَحِلَّ لكم أكل أموالهم إلا بطيبة أنفسهم. ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بادعائهم أن ذلك في كتابهم. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون. ﴿بَلَى﴾ إثبات لما نفوه من السبيل عليهم في الأميين، أي: بلى عليهم سبيل فيهم. وقوله: ﴿مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ﴾ جملة مستأنفة مقررّة للجملة التي سدت ﴿بَلَى﴾ مسدّها. والضمير في ﴿بِعَهْدِهِ﴾ راجع إلى ﴿مَنْ أَوْفَى﴾ على أن كل من أوفى بما عاهد عليه واتفق الله في ترك الخيانة والغدر فإن الله يحبه.

فإن قلت: فهذا عامٌ يُحِيلُ أنه لو وقى أهل الكتاب بعهودهم، وتركوا الخيانة لكسبوا محبة الله. قلت: أجل؛ لأنهم إذا وقّوا بالعهود وقّوا أول شيء بالعهد الأعظم، وهو ما أخذ عليهم في كتابهم من الإيمان برسولٍ مصدّقٍ لما معهم، ولو اتقوا الله في ترك الخيانة لا تقوّه في ترك الكذب على الله، وتحريف كلمه. ويجوز أن يرجع الضمير إلى الله تعالى؛ على أن كل من وقى بعهد الله واتقاه فإن الله يحبه. ويدخل في ذلك الإيأن وغيره من الصالحات، وما وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء. فإن قلت: فأين الضمير الراجع من الجزاء إلى ﴿مَنْ﴾ قلت: عموم المتقين قام مقام رجوع الضمير. وعن ابن عباس: نزلت في عبد الله ابن سلام وبَحيرا الراهب ونظرائهما من مُسلمة أهل الكتاب.

قوله: (لِلْجُمْلَةِ الَّتِي سَدَّتْ ﴿بَلَى﴾ مسدّها) وهي قوله: «بَلَى عَلَيْهِمْ سَبِيلٌ فِيهِمْ».

قوله: (وعن ابن عباس: نزلت في عبد الله بن سلام) يعني قوله تعالى: ﴿بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ﴾ الآية.

قوله: (وبَحيرا الراهب) جاء على صيغة المكبر مقصوراً، وعلى المُصغَر ممدوداً، ورواية المعزي<sup>(١)</sup> على المكبر، وأما حديثه فقد أورده الترمذي ورزين، عن علي بن أبي طالب، عن أبيه، أنه حدّثه قال: خرجنا إلى الشام في أشياخ من قريش، وكان معي محمد صلوات الله عليه، فأشرَفنا على راهب فتركنا، فخرج إلينا الراهب، وكان قبل ذلك لا يخرج إلينا، فجعل يتخلّلنا حتّى جاء، فأخذ بيد محمد صلوات الله عليه وقال: هذا سيّد العالمين، فقبل له: وما علمك بما

(١) أحد رواة كتاب «الكشاف»، وله منه نسخة ينقل منها المؤلف في مواضع، كما سبق التنبيه إليه.

[إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِسْمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُمْ مِنَ الْكِتَابِ يَقُولُونَ هُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٧-٧٨﴾]

﴿يَشْتَرُونَ﴾: يستبدلون. ﴿بِعَهْدِ اللَّهِ﴾: بما عاهدوا عليه من الإيمان بالرسول المصدق لما معهم. ﴿وَأَيْمَانِهِمْ﴾: وبما حلفوا به من قولهم: والله لنؤمننَّ به ولننصرنَّه. ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: متاع الدنيا من الترويس والارتشاء ونحو ذلك. وقيل: نزلت في أبي رافع ولُبَابَةُ بنِ أَبِي الْحُقَيْقِ وَحُبَيِّ بنِ أَخْطَب؛ حرّفوا التوراة، وبدّلوا صفة رسول الله ﷺ، وأخذوا الرشوة على ذلك. وقيل: جاءت جماعة من اليهود إلى كعب بن الأشرف في سنة أصابتهُم ممتارين، فقال لهم: هل تعلمون أن هذا الرجل رسول الله، قالوا: نعم، ....

تقول؟ قال: أجد صفته ونعته في الكتاب المنزل، وأنكم حين أشرفتم لم يبق شجر ولا حجر إلا خر له ساجداً، وأعرفه بخاتم النبوة أسفل من غضروف كفه مثل التفاحة، ثم رجع فصنع طعاماً فأتانا به، وكان محمد صلوات الله عليه في رعية الإبل، فجاء وعليه غمامة تظله، فلما دنا وجد القوم قد سبقوه إلى شجرة، فجلس في الشمس، فمال فيء الشجرة عليه وضحوأ هم في الشمس. الحديث بتمامه مذكور في «جامع الأصول»<sup>(١)</sup>.

قوله: «ضحوأ هم»، هم: تأكيد الفاعل، نحو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ [المطففين: ٣٣]، قال الزجاج: منهم من يجعل «هم» تأكيداً لما في «كالوا»<sup>(٢)</sup>. وسقوط الألف من ضمير الجمع على خلاف القياس.

قوله: (ممتارين) أي: طالين الميرة. النهاية: الميرة: الطعام ونحوه مما يجلب للبيع، يقال: مارهم يميئهم: إذا أعطاهم الميرة.

(١) «جامع الأصول» (١١-٢٥٩) وهو في «سنن الترمذي» (٣٦٢٠)، وصححه الحاكم في «المستدرک» (٦١٥: ٢).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٧).

قال: قد هَمَمْتُ أَنْ أُمِيرَكُمْ وَأَكْسُوَكُمْ فَحَرَمَكُمْ اللَّهُ خَيْرًا كَثِيرًا، فقالوا: لعلَّ شُبَّةَ عَلِينَا فَرِيدًا حَتَّى نَلْقَاهُ، فَانْطَلَقُوا فَكُتِبُوا صِفَةً غَيْرَ صِفَتِهِ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَيْهِ، وَقَالُوا: قَدْ غَلَطْنَا وَلَيْسَ هُوَ بِالنَّعْتِ الَّذِي نُعْتَلْنَا، فَفَرَحَ وَمَارَهُمْ. وَعَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ: نَزَلَتْ قِيٌّ كَانَتْ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ خَصُومَةٌ فِي بَيْتٍ فَاخْتَصَمْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «شَاهِدَاكَ أَوْ يَمِينَهُ»، فَقُلْتُ: إِذَنْ يَحْلِفُ وَلَا يَبَالِي، فَقَالَ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَا لَا هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِقِيَّ اللَّهِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ». وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي رَجُلٍ أَقَامَ سَلْعَةً فِي السُّوقِ، فَحَلَفَ: لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا مَا لَمْ يُعْطِهِ. وَالْوَجْهُ: أَنَّ نَزُولَهَا فِي أَهْلِ الْكِتَابِ. وَقَوْلُهُ: ﴿بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ يَقْوِي رَجُوعَ الضَّمِيرِ فِي ﴿بِعَهْدِهِ﴾ إِلَى اللَّهِ. ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ مَجَازٌ عَنِ الْاسْتِهَانَةِ بِهِمْ، وَالسَّخَطِ عَلَيْهِمْ.

قوله: (شَاهِدَاكَ أَوْ يَمِينَهُ) <sup>(١)</sup> أَي: عَلَيْكَ شَاهِدَاكَ، أَوْ عَلَيْهِ يَمِينُهُ.

قوله: (مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ) سَمَّى الْمُحْلُوفَ عَلَيْهِ يَمِينًا، وَقَدْ سَبَقَ فِيهِ كَلَامٌ عِنْدَ قَوْلِهِ: ﴿عُرْضَةً لِيَأْمَنَ بِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٤].

قوله: (يَسْتَحِقُّ بِهَا مَا لَا): صِفَةُ يَمِينٍ، وَكَذَا قَوْلُهُ: «هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ»، الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ <sup>(٢)</sup>، مَعَ تَغْيِيرٍ يَسِيرٍ.

قوله: (وَالْوَجْهُ أَنَّ نَزُولَهَا فِي أَهْلِ الْكِتَابِ)؛ لِأَنَّ سِيَاقَ الْآيَةِ وَسِيَاقَهَا فِيهِمْ.

قوله: ﴿بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ يَقْوِي رَجُوعَ الضَّمِيرِ فِي ﴿بِعَهْدِهِ﴾ إِلَى اللَّهِ (يَعْنِي: فِي الْآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ، وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى﴾، وَتَقْرِيرُهُ: أَنَّ الْمَعَاهِدَ فِي الْأَوَّلِ مَنْ أَوْفَى، وَالْمَعَاهِدَ عَامٌّ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَغَيْرُهُ بِخِلَافِهِ فِي الثَّانِي، وَأَمَّا بَيَانُ النَّظْمِ فَإِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَمَّا قَالُوا: ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَنَ سَبِيلٌ﴾ بِمَعْنَى: لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْنَا عِتَابٌ، وَلَا دَمٌّ مِنَ اللَّهِ إِذَا حَبَسْنَا أَمْوَالَ الْأُمِّيَنَ وَأَحْلَقْنَا بِهِمُ الضَّرَرَ؛ لِأَنَّهُمْ لَيْسُوا عَلَى الدِّينِ الْحَقِّ، أُجِيبُوا بِقَوْلِهِ: ﴿بَلَى﴾ أَي: عَلَيْكُمْ سَبِيلٌ فِيهِمْ لِأَنَّكُمْ عَلَى الْبَاطِلِ، حَيْثُ لَا تُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ، وَتَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا، وَأَنْتُمْ عَلَى الْحَقِّ لِأَنَّهُمُ الْمُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ الْمُتَّقُونَ الَّذِينَ أَحْبَبَهُمُ اللَّهُ، فَجِيءَ بِهَذِهِ الْآيَةِ سَادَّةً

(١) سِيَاقِي تَخْرِيجُهُ قَرِيبًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٦٧٦١)، وَمُسْلِمٌ (٢٢١)، وَأَبُو دَاوُدَ (٣٢٤٣)، وَالتِّرْمِذِيُّ (١٢٦٩).

تقول: فلان لا ينظر إلى فلان، تريد نفى اعتداده به وإحسانه إليه. ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾: ولا يُشَيِّعُهُمْ عَلَيْهِمْ. فإن قلت: أي فرق بين استعماله فيمن يجوز عليه النظر، وفيمن لا يجوز عليه؟ قلت: أصله - فيمن يجوز عليه النظر - الكناية؛ لأن من اعتد بالإنسان التفت إليه، وأعاره نظر عينيه، ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والإحسان وإن لم يكن ثم نظر. ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرداً للمعنى الإحسان مجازاً عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر.

﴿لَفَرِيقًا﴾: هم كعب بن الأشرف، ومالك بن الصَّيْف، وحيي بن أخطب وغيرهم، ﴿يَلُونُ أَلْسِنَتَهُم بِالْكَتَبِ﴾: يفتلون بقراءته عن الصحيح إلى المحرف.....

مسدّد هذا المعنى، ثم عُقب بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ كالبيان لذلك المبهم، فأوجب ذلك عود الضمير إلى الله تعالى.

قوله: (ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر) يعني: كان في بدء استعماله فيمن يجوز عليه النظر، وهو الإنسان، عبارة عن الاعتداد والإحسان؛ لأن من اعتد بالغير التفت إليه، وإنما كان كنايةً لأنه لا يُنافي إرادة حقيقته، ثم كثر استعماله في هذا المعنى حتى صار علماً لهذا المعنى، ثم جاء في حق الله لمجرد معنى الإحسان من غير أن يكون ثمة نظر بناءً على مذهبه، وهذا التجريد لمعنى الإحسان وارد على سبيل المجاز عن الشيء الذي وقع كناية عنه في الإنسان، وهو عدم الاعتداد. وعندنا: يجوز أن يُطلق النظر على الله تعالى بالحقيقة كما يليق بجلاله، وبيان المجاز: أنه شُبّهت حالة مُعاملة الله مع هؤلاء الناقضين للعهد بحالة مُعاملة من لا يكلّم صاحبه ولا ينظر إليه بجامع عدم الاعتداد وقطع الإحسان، ثم استعمل هنا كما كان مستعملاً هناك.

قوله: (يفتلونها بقراءته عن الصحيح). الأساس: فتلتته عن حاجته: صرّفته، فانفتل، وانفتل عن الصلاة، ولوى الشيء فالتوى، وبلغوا ملتوى الوادي: مُنحاه، وكلمته فالتوى رأسه.

قوله: (إلى المحرف) أي: يفتلون الألسنة في القراءة لتصير<sup>(١)</sup> الصحيحة مُحرفاً ويحسب المسلمون أن المحرف من التوراة فيلتبس عليهم الأمر، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنْهُمُ الْحَقَّ﴾ [البقرة: ٤٢].

(١) في (ط): «ليصير».

وقرأ أهل المدينة: (يَلُون) بالتشديد، كقوله: ﴿لَوْ أَرَأَوْهُمْ﴾ [المنافقون: ٥]. وعن مجاهد وابن كثير: (يَلُون)، ووجهه: أنها قلبا الواو المضمومة همزة ثم خففوها بحذفها وإلقاء حركتها على الساكن قبلها. فإن قلت: إلام يرجع الضمير في ﴿لَتَحْسَبُوهُ﴾؟ قلت: إلى ما دل عليه ﴿يَلُون أَلَيْسَتْهُمْ بِالْكَتِبِ﴾، وهو المحرف. ويجوز أن يراد: يعطفون ألسنتهم بشبه الكتاب لتحسبوا ذلك الشبه من الكتاب. وقُرى: (ليحسبوه) بالياء بمعنى يفعلون ذلك ليحسبه المسلمون من الكتاب. ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ تأكيد لقوله: ﴿هُوَ مِنْ أَلْكِتَابِ﴾، وزيادة تشنيع عليهم، وتسجيل بالكذب، ودلالة على أنهم لا يُعَرِّضُونَ ولا يُورُونَ، وإنما يُصَرِّحُونَ بأنه في التوراة هكذا، وقد أنزله الله تعالى على موسى كذلك؛ لفرط جُرأتهم على الله، وقساوة قلوبهم وأسهم من الآخرة. وعن ابن عباس: هم اليهود الذين قَدِمُوا على كعب بن الأشرف، غيروا التوراة، وكتبوا كتاباً بدلوا فيه صفة رسول الله ﷺ، ثم أخذت قريظة ما كتبوه، فخلطوه بالكتاب الذي عندهم.

قوله: (ويجوز أن يراد: يعطفون). المغرب: استعطف ناقته، أي: عطفها، بأن جذب زمامها ليميل رأسها<sup>(١)</sup>.

والمراد به: الإيهام في الكلام، أي: كانوا يؤهمون المسلمين أن ذلك من نفس الكتاب ومن ثم قال: «بشبه الكتاب»، والضمير في ﴿لَتَحْسَبُوهُ﴾ راجع إلى هذا المضاف المحذوف، والفرق أنهم - على الأول - كانوا يتركون النصّ ويقرؤون ما بدلوا به، ولهذا قال: «يفتلونها بقراءتها»<sup>(٢)</sup> عن الصحيح إلى<sup>(٣)</sup> المحرف «بحرف المجاوزة؛ لأن من فتل عن الصلاة الصحيحة خرج إلى ضدها، وعلى هذا ﴿يَلُون﴾: كناية عن الخلط الذي هو لازم اللبس والاشتباه.

قوله: ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ تأكيد لقوله: ﴿هُوَ مِنْ أَلْكِتَابِ﴾. الراغب: إن قيل: ما فائدة ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ بعد قوله: ﴿مِنْ أَلْكِتَابِ﴾؟ قيل: الأول تعريض، والثاني تصريح

(١) «المغرب في ترتيب المعرب» (٢: ٦٧).

(٢) في (ط): «بقراءته».

(٣) لفظة: «إلى» سقطت من (ي).

[﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّكُمْ عَلِيمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ \* وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ٧٩-٨٠]

﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾: تكذيبٌ لِمَنْ اعتقدَ عبادةَ عيسى. وقيل: إنَّ أبا رافع القرظي والسيّد من نصارى نجران قالَا لرسولِ الله ﷺ: أتريدُ أن نعبدَكَ ونتخذَكَ ربًّا، قال: «معاذَ الله أن نعبدَ غيرَ الله، أو أن نأمرَ بغيرِ عبادةِ الله، فما بذلكَ بعثني، ولا بذلكَ أمرني»؛ فنزلت.

منهم بالكذب، أي: يكذبون تعريضاً وتصريحاً أو تلاوةً وتأويلاً، وفي هذا دلالةٌ على أن إيهام الكذب قبيحٌ كالتصريح، وفائدة ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بعد ما تقدّم ذكره أن كلا الأمرين كذبٌ: لي الألسنة، وقولهم: ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾. وقوله: ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ تشنيعٌ عليهم وأتهم غيرُ معذورين بوجه، إذ قد يُعذرُ الإنسان في بعض ما يظنُّه<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾ تكذيبٌ لِمَنْ اعتقدَ عبادةَ عيسى﴾، يعني: لما فرغَ من ذكر بعض قبائح اليهود، وهو تحريفهم كتابَ الله، وتغييرُ صفةِ رسولِ الله صلواتُ الله عليه، وخطُّ منزلته عن مرتبةِ النبوة، رجَعَ إلى تكذيبِ معتقدي النصارى وغلُّوهم في رسولِ الله عيسى ورفَعَ درجته إلى الألوهية، ليترك إفراطَ أهلِ الكتابِ وتفريطهم.

قوله: (أن نأمرَ بغيرِ عبادةِ الله)، قال المصنّف: «نأمرُ بعبادةِ غيرِ الله» أحسنُ طباقاً، لما سبق في المتن، لأنَّ الكلامَ لم يقع في نفْيهم عن أنفسهم الأمرَ بغيرِ عبادةِ الله، بل بعبادةِ غيرِ الله، ألا ترى إلى قوله ﷺ: «أَنْ نَعْبُدَ غَيْرَ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup>، ولم يقل: أن نفعلَ غيرَ عبادةِ الله؟ قيل: هذه الحاشيةُ تدلُّ على أن روايةَ الحديث: أن نأمرَ بغيرِ عبادةِ الله، والمصنّف يقول: «أن نأمرَ بعبادةِ غيرِ الله» أحسنُ طباقاً، وقلتُ: الروايةُ عن محيي السنّة في «معالم التنزيل»: «فقال: معاذَ الله أن أأمرَ بعبادةِ غيرِ الله»<sup>(٣)</sup>.

(١) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٦٦٥-٦٦٧).

(٢) سيأتي تخريجُه قريباً.

(٣) راجع: «معالم التنزيل» (٢: ٦٠) ورواه ابن إسحاق في السيرة. انظر: «سيرة ابن هشام» (٢: ٥٨٦-٥٨٧) =

وقيل: قال رجل: يا رسول الله نسلّم عليك كما يسلم بعضنا على بعض، أفلا نسجد لك؟ قال: «لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله، ولكن أكرموا نبيكم، واعرفوا الحق لأهله». ﴿وَالْحُكْمَ﴾: والحكمة، وهي السنة.

وفي «الوسيط»<sup>(١)</sup>: ما كان لبشر أن يجمع بين هذين: بين النبوة وبين دعاء الخلق إلى عبادة غير الله، فإذا المصنّف وجد الرواية كما ذكرها مترددة من الراوي، فلم تطوّع له نفسه، لفصاحته، أن يقبله، لنبو المقام عنه، فذكر ما ذكر وكان على ما ذكر الله ذره!

ولناصر الرواية الأخرى أن يقول: إن قولهم: أريد أن نعبدك وتتخذك رباً، يحتمل أنهم توهّموا الشراكة في العبادة بين الله وبين رسول الله، فنفى ذلك على الوجه الأبلغ، أي: معاذ الله أن نأمر بغير عبادة الله، يعني: أمره مقصور بالأمر بعبادة الله لا يتجاوز إلى غير عبادته فكيف أمر بعبادتي؟

قوله: (والحكمة، وهي السنة)، فسّر الحكم بالسنة لأنه تالي الكتاب، رَوينا عن أبي داود، عن ابن عمرو، أن رسول الله ﷺ قال: «العلم ثلاثة، وما سوى ذلك فهو فضل: آية محكمة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة»<sup>(٢)</sup>، قال صاحب «الجامع»: السنة القائمة هي: الدائمة المستمرة التي العمل بها متصل لا يترك، والفريضة العادلة هي: التي لا جور فيها ولا حيف في قضائها<sup>(٣)</sup>.

وقال التوربشتي: وقيل: المراد بالعدالة: المستنبطة عن الكتاب والسنة، وتكون هذه الفريضة وإن لم ينص عليها في الكتاب والسنة معدلة بما أخذ منهما.

= وعنه أخرجه الطبري في «التفسير» (٦: ٥٣٩) الأثر (٧٢٩٦)، وذكره الواحدي في «أسباب النزول»، ص ١٤٦.

(١) «الوسيط» للواحد (١: ٢٥٣).

(٢) أخرجه ابن ماجه (٥٤) وأبو داود (٢٨٨٥) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وإسناده ضعيف لأجل عبد الرحمن بن أنعم الإفريقي.

(٣) «جامع الأصول» (٨: ١٠).

﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيَ﴾: ولكن يقول: كونوا، والرباني: منسوب إلى الرب، بزيادة الألف والنون، كما يقال: رَقَبَانِي وَلَحْيَانِي، وهو الشديد التمسك بدين الله وطاعته. وعن محمد بن الحنفية: أنه قال حين مات ابن عباس: اليوم مات رباني هذه الأمة.....

وعن عبد الله بن عروة: الفريضة العادلة: ما اتفق عليه المسلمون، أي: الحكومة الميئنة المقدرة على منهاج العدل، وأولى ما يوصف بهذه الصفة الإجماع، إذ لا يتقدمه شيء بعد الكتاب والسنة.

قوله: (الرَّبَّانِي: منسوب إلى الرب). الراغب: ﴿كُونُوا رَبَّانِيَ﴾ يعني: ولكن نقول: كونوا رَبَّانِيَيْنِ حُكَمَاءَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ، فقد قيل: إن لم يكن العلماء أَوْلِيَاءَ اللَّهِ فليس لله في الأرض ولي، وقيل: كونوا مَتَخَصِّصِينَ بِاللَّهِ تَخْصِيصًا تُنْسَبُونَ إِلَيْهِ وَتَوْصَفُونَ بِعَامَّةِ أَوْصَافِهِ، نحو: الجواد والودود والرحيم، وقيل: كونوا مَتَخَصِّصِينَ بِاللَّهِ كَالَّذِينَ وُصِفُوا بِقَوْلِهِ: «إِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ» الحديث<sup>(١)</sup>، أو: كونوا مَتَخَصِّصِينَ بِاللَّهِ غَيْرَ مُلْتَفِتِينَ إِلَى الْوَسَائِطِ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (رَقَبَانِي) أي: منسوب إلى الرقبة، الجوهري: رَجُلٌ أَرْقَبُ بَيْنَ الرَّقَبِ، أي: غليظ الرقبة، ورَقَبَانِيٌّ أَيضاً عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ.

الزجاج: إِنَّمَا زِيدَتِ الْأَلْفُ وَالنُّونُ لِلْمُبَالَغَةِ فِي النَّسَبِ، كما قالوا لِذِي الْجَمَةِ الْوَافِرَةِ: جَمَانِي<sup>(٣)</sup>.

قوله: (اليوم مات رباني هذه الأمة)، رَوَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الاستيعاب»<sup>(٤)</sup>: مات ابن عباس

(١) أخرجه البخاري (٨٥٠٢) وانفرد به، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (١: ٤)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٣: ٣٤٦) والبعثي في «شرح السنة» (١٢٤٨) قال ابن رجب: وهو من غرائب الصحيح، انظر: «جامع العلوم والحكم» (٢: ٣٣٠).

(٢) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٦٧٢-٦٧٣).

(٣) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٣٥).

(٤) انظر: «الاستيعاب» (٣: ٩٣٤).



وعن الحسن **﴿رَبَّنَا عَلِّمْنَا لَنَا مِنْ رَحْمَتِكَ عَلِيمًا﴾** : فقهاء علماء. وقيل: علماء معلّمين. وكانوا يقولون: الشارح الرباني العالم العامل المعلم. **﴿يَمَا كُنْتُمْ﴾**: بسبب كونكم عالمين، وبسبب كونكم دارسين للعلم أوجب أن تكون الربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة، وكفى به دليلاً على خيبة سعي من جهد نفسه، وكذا روحه في جمع العلم، ثم لم يجعله ذريعة إلى العمل، فكان مثله مثل من غرس شجرة حسنة ثورقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها. وقرئ: **﴿تَعْلَمُونَ﴾** من التعليم و**﴿تَعْلَمُونَ﴾** من التعلم. **﴿تَدْرُسُونَ﴾**: تقرأون. وقرئ: **﴿تُدْرِسُونَ﴾** من التدريس، و**﴿تُدْرِسُونَ﴾** على أن أدرس بمعنى درس، كأكرم وكرم، وأنزل ونزل. و**﴿تُدْرِسُونَ﴾** من التدريس.....

بالطائف سنة ثمان وستين في أيام ابن الزبير، وكان ابن الزبير أخرجه من مكة، فخرج إلى الطائف ومات بها وهو ابن سبعين سنة، وقيل: إحدى وسبعين، وصلى عليه محمد بن الحنفية وكبر عليه أربعاً، وقال: اليوم مات رباني هذه الأمة.

قوله: (العالم العامل)، قال الزجاج: العالم إنما ينبغي أن يقال له: عالم إذا عمل بعلمه، وإلا فليس بعالم، قال الله تعالى: **﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَئِنَّ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾** <sup>(١)</sup> [البقرة: ١٠٢].

قوله: (وقرئ: **﴿تَعْلَمُونَ﴾** من التعليم): ابن عامر وعاصم وحمة والكسائي، والباقون بالتخفيف، من العلم <sup>(٢)</sup>، وأما **﴿تَعْلَمُونَ﴾** من التعلم فشاذ <sup>(٣)</sup>، والقراءات المذكورة في **﴿تَدْرُسُونَ﴾** كلها شواذ سوى الأولى <sup>(٤)</sup>.

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٣٦).

(٢) انظر: «التيسير»، ص ٨٩٠، و«المبسوط»، ص ١٦٧.

(٣) وهي قراءة مجاهد والحسن وسعيد بن جبير. انظر: البحر المحيط (٢: ٥٠٦)، ومختصر شواذ القرآن، ص ٢١.

(٤) انظر: «المحتسب» (١: ١٦٣-١٦٤).

ويجوز أن يكون معناه ومعنى «تدرسون» بالتخفيف: تدرسونه على الناس، كقوله: ﴿لِنَقْرَأْهُ عَلَى النَّاسِ﴾ [الإسراء: ١٠٦]، فيكون معناهما معنى «تدرسون» من التدريس. وفيه: أن من علم ودرس العلم ولم يعمل به فليس من الله في شيء، وأن السبب بينه وبين ربه منقطع؛ حيث لم يثبت النسبة إليه إلا للمتمسكين بطاعته.

قوله: (وفيه أن من علم) يعني<sup>(١)</sup>: أدمج فيه هذا المعنى وأشير إليه؛ لأن المعنى الذي سيقى له الآيات هو ما يقال: لا يصح ولا يستقيم للبشر أن يُمنح الكتاب ويُرزق الحكم والنبوة ثم يقول للناس: اعبدوني من دون الله، ولكن الواجب عليه أن يقول: كونوا عباد الله وحده، فعدل عنه إلى قوله: ﴿كُونُوا رَبَّيْنَ﴾ ليستقيم ترتب الحكم على تلك الصفة، لأن الرباني، أي: المتمسك بالدين والطاعة المعتصم بحبل الله المتين، لا يكون إلا عالماً عاملاً معلماً كما قال، فالمعنى المدمج: إيجاب طلب العلم على كل أحد من عباد الله ثم العمل به ثم إرشاد الناس إلى الطريق المستقيم، وإليه يُنظر ما روي: «طلب العلم فريضة على كل مسلم»<sup>(٢)</sup>، ثم عدل في الدرجة الثانية من ظاهر قوله: ﴿كُونُوا رَبَّيْنَ﴾ فدرسوا وعلموا إلى ما عليه التلاوة، لينبه على أن لا يجعل العلم والعمل ذريعتين للتفوق والتدريس وأن يكون المقصود الأولي منهما ذلك، بل يُجعلان سببي العمل ومصححي النسبة بينهما وبين ربهم.

روينا عن الترمذي، عن كعب بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ لِيُجَارِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ، أَوْ لِيُجَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ، أَوْ يَصْرِفَ وَجْهَ النَّاسِ إِلَيْهِ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ»<sup>(٣)</sup>.

(١) في (ط): «أي» بدل «يعني».

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢٢٤) من حديث أنس بن مالك، وصححه الغماري في «المداوي لعلل المناوي» (٤: ٤١٥)، وفي الباب عن عبد الله بن مسعود، ذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١: ١٤٣) وقال: رواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط».

(٣) أخرجه ابن ماجه (٢٥٣) والترمذي (٢٦٥٤) وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وإسحاق بن يحيى بن طلحة ليس بذلك القوي عندهم، وقد تكلم فيه من قبل حفظه. انتهى. وحديث ابن ماجه ضعفه البوصيري في «مصابيح الزجاجة» (١: ٣٧).

وَقُرِئَ: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ بالنصبِ عطفًا على ﴿ثُمَّ يَقُولُ﴾، وفيه وجهان: أحدهما: أن تجعل «لا» مزيدة؛ لتأكيد معنى النفي، في قوله: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾. والمعنى: ما كان لبشر أن يستنبه الله وَيَنْصِبَهُ للدعاء إلى اختصاص الله بالعبادة وترك الأنداد، ثم يأمر الناس بأن يكونوا عبادًا له، ويأمركم ﴿أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا﴾، كما تقول: ما كان لزيد أن أكرمه ثم يهينني ولا يستخف بي. والثاني: أن يُجعل «لا» غير مزيدة، والمعنى: أن رسول الله ﷺ كان ينهى قريشًا عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عزيز المسيح، فلما قالوا له: أنتخذك ربًّا، قيل لهم: ما كان لبشر أن يستنبه الله ثم يأمر الناس بعبادته، وينهاكم عن عبادة الملائكة والأنبياء. والقراءة بالرفع على ابتداء الكلام أظهر، ...

وقد أخرجه ابنُ ماجه، عن عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وإليه الإشارة بقوله: «مَنْ عَلِمَ ودرَسَ الْعِلْمَ ولم يعمل به فليس من الله في شيء، وأن السبب بينه وبين ربه مُنْقَطِعٌ».

قوله: «(لا) مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله: ﴿مَا كَانَ﴾». وهذه الزيادة كزيادة الهمزة في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتُ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ [الزمر: ١٩].

قال الزجاج: جاءت الهمزة مؤكدة لمعنى الإنكار بين المبتدأ المتضمن للشرط وبين الخبر للطول<sup>(١)</sup>.

قوله: (ثم يأمر الناس بعبادته وينهاكم عن عبادة الملائكة)، قيل: فسّر ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ بـ«ينهاكم»، وقلت: الكلام في هذا الوجه ردُّ لقول النصارى: أنتخذك ربًّا؟ بعدما نهاهم رسول الله ﷺ عن عبادة الملائكة وعزير والمسيح. والمعنى: ما كان لبشر أن يستنبه الله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه خاصة، ولا يأمر بعبادة أمثاله من الملائكة والأنبياء، وهو وهم سواء في عدم الاستحقاق فيلزم أن يقال: التقدير: لا أجمع بين الأمر بعبادة نفسي وبين النهي عن عبادتهم.

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٤: ٣٤٩).

وتنصُرُها قراءةُ عبدِ الله: (ولن يأمرُكم). والضميرُ في ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ و﴿أَيَأْمُرُكُمْ﴾ للبشر، وقيل: «الله». والهمزةُ في ﴿أَيَأْمُرُكُمْ﴾ للإنكار. ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ دليلٌ على أنَّ المخاطبين كانوا مسلمين، وهم الذين استأذَنوه أن يسجدوا له.

قوله: (وتنصُرُها قراءةُ عبدِ الله: وَلَنْ يَأْمُرُكُمْ)<sup>(١)</sup>، قيل: لأنه لا يمكنُ أن يكونَ ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ عطفًا على ﴿يَقُولُ﴾ لامتناع دخولِ «أن» الناصيةِ على «لن»، والحقُّ أنَّ العلةَ ما ذكره صاحبُ «المرشد»: وجهُ رَفْعِ ﴿لَا يَأْمُرُكُمْ﴾ والوَقْفِ على ﴿تَدْرُسُونَ﴾ أنَّها جاءت مُنْقَطِعَةً، ومعناها: ولا يأمرُكم الله، وحُجَّتُهُ ما رَوَى عن ابنِ مسعود: (ولن يأمرُكم)؛ لأنه يدلُّ على الانقطاع، فوجِبَ رَفْعُهُ على الاستئناف، وتقريرُهُ أنَّ «لن» في النَّفْيِ بمنزلةِ «إن» في الإثبات، في كونها يَتَعَانَ في ابتداءِ الكلام.

قال المصنِّفُ في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: ٢٤] ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾<sup>(٢)</sup> اعتراض، و«لا» و«لن» أختانِ لنفي المستقبل، إلَّا أنَّ في «لن» تأكيداً وتشديداً، تقولُ لصاحبك: لا أقيمُ غداً، فإنْ أنكرَ عليك قلتَ: لن أقيمَ غداً، كما تفعلُ في «أنا مُقيمٌ» و«إني مُقيمٌ»<sup>(٣)</sup>. فالآيةُ على هذه القراءةِ وعلى الرَفْعِ تذييلٌ وتوكيدٌ للكلام السابق، فإنه صلواتُ الله عليه لما أجابَ عنهم بأنه لا ينبغي لنبِي أن يأمرَ بعبادةِ نفسه عمَمَ الحُكَمَ وزادَ في التأكيد، كأنه قال: لا ينبغي لنبِي أن يدعُو الناسَ إلى عبادةِ نفسه ويأمرَ البتَّةَ بعبادةِ غيرِ الله من الملائكةِ والنبِيِّين.

قوله: ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ دليلٌ على أنَّ المخاطبين كانوا مسلمين، يعني: هذه الفاصلةُ تُرجِّحُ قولَ مَنْ قال: إنَّ قوله: ﴿مَا كَانَ لِشِرْكَ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ﴾ ردُّ لقولِ مَنْ قال من المسلمين: يا رسولَ الله، نُسلِّمُ عليك كما يُسلِّمُ بعضُنا على بعض، أفلا نسجدُ لك؟ على قولِ مَنْ قال: القائلُ أبو رافع القرظيُّ والسَّيِّدُ<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر توجيه القراءة في: «تفسير الطبري» (٣: ٣٢٧) و«البحر المحيط» (٢: ٥٠٧).

(٢) قوله: ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ - الثانية - لم ترد في (ط) و (م).

(٣) «الكشاف» (٢: ٣٣٥).

(٤) سبق تخريجه، وأنها من رؤساء وفد نجران.

[وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَلَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ \* فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ \* أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨١-٨٣﴾]

﴿مِيثَاقُ النَّبِيِّينَ﴾: فيه غير وجه: أحدها: أن يكون على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك. والثاني: أن يُصَيَّفَ الميثاق إلى النبيين إضافته إلى الموثق لا إلى الموثق عليه، كما تقول: ميثاق الله، و: عهد الله، كأنه قيل: وإذ أخذ الله الميثاق الذي وثقه الأنبياء على أممهم.....

وقلت: ويجوز أن يقال للنصرانيين ردّاً لقولها: أتريد أن نعبدك ونتخذك ربّاً؟ معاذ الله أن نعبد غير الله، أو أن نأمر بعبادة غير الله وكبت وذيت، ﴿أَيَا مَرْكُم بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾: مُنْقَادُونَ مُسْتَعِدُونَ لقبول الدين الحق، إرخاء للعنان واستدراجاً.

قوله: (من أخذ الميثاق على النبيين بذلك) أي: بما في الآية من قوله: ﴿لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾ إلى آخره.

قال صاحب «المُرشد»: وقد أجازَ بعضُ أهل المعاني الوقفَ عند قوله: ﴿النَّبِيِّينَ﴾، ثم أمرهم الله تعالى بعد ذلك فقال لهم: قولوا للأُمَمِ عني: مهما أوتيتكم من كتابٍ وحكمة ورسول لتؤمننَّ به، وهذا وجهٌ صالحٌ على أن يكون الضميرُ في ﴿آتَيْتُكُمْ﴾ للأُمَمِ، ويجوز أن يكون الضميرُ للأنبياء، كأنه أوجب على كلِّ نبيٍّ إن جاءه رسولٌ بعده أن يؤمنَ به ويصدقَه وينصرَه، أي: أيُّها الرُّسلُ إن جاءكم رسولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لتؤمننَّ به لأجله.

قوله: (إضافته إلى الموثق) أي: الفاعل، وعلى الأول كانت الإضافة إلى الموثق عليه، وهم النبيون، ويجوز أن يكون المعنى: وإذ أخذ الله على الناس ميثاقاً مثل ميثاق النبيين، أي: ميثاقاً

والثالث: أن يُرادَ ميثاقُ أولادِ النَّبِيِّينَ؛ وهم بنو إسرائيلَ على حذفِ المضاف. والرابع: أن يُرادَ أهلُ الكتاب، وأن يُردَّ على رَعْمِهِمْ؛ تَهْكُمًا بِهِمْ؛ لأنهم كانوا يقولون: نحن أولى بالنبوة من محمد؛ لأننا أهلُ الكتاب، ومنا كان النبيون. وتدلُّ عليه قراءةُ أَبِي وابْنِ مسعود: (وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ).....

غليظاً، ثُمَّ جَعَلَ مِيثَاقَهُمْ نَفْسَ مِيثَاقِهِمْ بِحَذْفِ أداةِ التشبيهِ مبالغةً، وعليه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ﴾، ويجوزُ أن تكونَ الإضافةُ بمعنى التعليلِ لأدنى ملاءسة، كأنه قيل: وإذا أخذَ اللهُ الميثاقَ على الناسِ لأجلِ النَّبِيِّينَ، ثُمَّ جِيءَ بقوله: ﴿لَمَّا أَتَيْتُكُمْ﴾ إلى آخره بياناً لذلك.

الرَّاعِبُ: الصَّحِيحُ أَنَّ الْعَهْدَ مَأْخُودٌ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ مِنَ الرُّسُلِ وَالْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ، وَخَصَّ الْأَنْبِيَاءَ بِالذِّكْرِ لكونِهِم الرُّؤُوسَ وَالْأُمَّةُ تَبِعُ لَهُمْ، وَلِذَلِكَ خَصَّ النَّبِيَّ ﷺ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْمَخَاطِبَةِ الَّتِي تُشَارِكُهُ فِيهَا أُمَّتُهُ، نَحْوُ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١]، وَلأنَّهُ إِذَا أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ فَقَدْ أَخَذَ عَلَى أَجْمَعِهِمْ لِمُشَارَكَتِهِمْ أَنْبِيَاءَهُمْ فِي عَامَّةِ مَا شَرَعَ لَهُمْ<sup>(١)</sup>.

قوله: (وَأَنْ يُردَّ عَلَى رَعْمِهِمْ تَهْكُمًا بِهِمْ)، وبيانه: أَنَّهُ تَعَالَى عَهْدَ إِلَيْهِمْ أَنَّهُ مَهْمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ يُؤْمِنُوا بِهِ وَيَنْصُرُوهُ<sup>(٢)</sup>، وَهُمْ مَا وَقَوْا بِذَلِكَ الْعَهْدِ وَنَقَضُوا الْمِيثَاقَ، بَلْ عَكَسُوا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ [البقرة: ٨٧]، وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَذَّبُوهُ وَقَالُوا: نَحْنُ أَحَقُّ بِالْنبُوءَةِ مِنْهُ، فَقِيلَ فِيهِمْ تَعْيِيراً وَتَهْكُمًا: وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ هَؤُلَاءِ النَّبِيِّينَ الزَّاعِمِينَ أَنَّهُمْ أَحَقُّ بِالْنبُوءَةِ، وَكَذَا وَكَذَا، وَهَذَا كَمَنْ اتَّخَذَتْهُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ خَائِنٌ بِهِ، ثُمَّ ادَّعَى بَعْدَ ذَلِكَ أَنَّهُ آمِنٌ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا آمِنُ، اذْكُرْ حِينَ اسْتَوْدَعْتُكَ ذَلِكَ الشَّيْءَ وَعَهَدْتُ إِلَيْكَ بِحِفْظِهِ.

(١) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٦٨٣-٦٨٤).

(٢) في (ط): «تؤمنوا به وتنصروه».

واللَّامُ فِي ﴿لَمَّا آتَيْتُكُمْ﴾ لَامُ التَّوْبَةِ؛ لِأَنَّ اخْتِذَ المِيثَاقِ فِي مَعْنَى الاستِحْلَافِ؛ وَفِي ﴿لَتُؤْمِنُنَّ﴾ لَامُ جَوَابِ الْقَسَمِ. وَ«مَا» يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ التَّمْثِيلُ لِمَعْنَى الشَّرْطِ، وَ﴿لَتُؤْمِنُنَّ﴾ سَادُّ مَسَدٍ جَوَابِ الْقَسَمِ وَالشَّرْطِ جَمِيعًا؛ وَأَنْ تَكُونَ مُوصُولَةً بِمَعْنَى: لِلَّذِي آتَيْتُكُمْوهُ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ. وَقُرِئَ: ﴿لَمَّا آتَيْنَاكُمْ﴾، وَقَرَأَ حَمَزُهُ: ﴿لَمَّا آتَيْتُكُمْ﴾ بِكَسْرِ اللَّامِ، وَمَعْنَاهُ: لِأَجْلِ إِيْتَائِي إِيَّاكُمْ بَعْضَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ، ثُمَّ لِمَجِيءِ رَسُولٍ مُصَدِّقٍ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، عَلَى أَنَّ «مَا» مُصَدِّرَةٌ، وَالْفِعْلَانِ مَعَهَا - أَعْنِي ﴿ءَاتَيْتُكُمْ﴾ وَ﴿جَاءَكُمْ﴾ - فِي مَعْنَى الْمَصْدَرَيْنِ، وَاللَّامُ دَاخِلَةٌ لِلتَّعْلِيلِ عَلَى مَعْنَى: أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَهُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِالرَّسُولِ وَلِتَنْصُرُنَّهُ

قَوْلُهُ: (لَامُ التَّوْبَةِ) هِيَ مِنْ قَوْلِهِمْ: وَطُؤُ الْمَوْضِعُ يُوْطَأُ وَطَأَةً: صَارَ وَطِئًا، وَوَطَأَتُهُ أَنَا تَوَاطَيْتُهُ، فَهَذِهِ اللَّامُ كَأَنَّهَا وَطَأَتْ طَرِيقَ الْقَسَمِ، أَي: سَهَلَتْ نَفْهَهُمُ الْجَوَابَ عَلَى السَّامِعِ، وَهِيَ اللَّامُ الَّتِي تَدْخُلُ عَلَى الشَّرْطِ بَعْدَ تَقْدِيمِ الْقَسَمِ لَفْظًا أَوْ تَقْدِيرًا لِيُؤْذَنَ أَنَّ الْجَوَابَ لَهُ، لَا لِلشَّرْطِ، كَقَوْلِكَ: لَنْ أَكْرِمْتَنِي لِأَكْرِمَتِكَ، وَلَوْ قُلْتَ: أَكْرِمْتُكَ، أَوْ: فَإِنِّي أَكْرِمْتُكَ وَمَا أَشْبَهَهُ مِمَّا يُجَابُ بِهِ الشَّرْطُ لَمْ يَجُزْ، قَالَ ابْنُ الْحَاجِبِ (١).

قَوْلُهُ: (وَأَنْ تَكُونَ مُوصُولَةً) وَاللَّامُ أَيْضًا مُوْطِنَةٌ لِمَا فِي الْمَوْصُولَةِ وَصِلَتِهَا مِنْ مَعْنَى الشَّرْطِ، عَلَى أَنَّ الْمُصَنَّفَ يُجَوِّزُ أَنْ تَدْخُلَ الْمَوْطِنَةُ عَلَى غَيْرِ الشَّرْطِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي سُورَةِ هُودٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ كَلَّا لَمَّا يُؤْفِقُهُمْ﴾ [هود: ١١١]، وَقَالَ: اللَّامُ فِي ﴿لَمَّا﴾: مُوْطِنَةٌ لِلْقَسَمِ، وَ﴿مَا﴾: مَزِيدَةٌ (٢).

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: ﴿لَمَّا آتَيْنَاكُمْ﴾)، هِيَ قِرَاءَةٌ نَافِعٌ (٣).

قَوْلُهُ: (عَلَى مَعْنَى: أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَهُمْ) إِلَى آخِرِهِ: تَكَرَّرَ لِتَقْرِيرِ الْمَعْنَى وَبَسْطِ لِمَا سَبَقَ، مِمَّا يُدُلُّ عَلَيْهِ إِجْمَالًا، وَهُوَ قَوْلُهُ: «وَمَعْنَاهُ: لِأَجْلِ إِيْتَائِي إِيَّاكُمْ بَعْضَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ، ثُمَّ لِمَجِيءِ رَسُولٍ مُصَدِّقٍ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ».

(١) فِي «الْإِيضَاحِ فِي شَرْحِ الْمُفَصَّلِ» (٢: ٢٧٠).

(٢) انْظُرْ: (٨: ٢١٠).

(٣) وَكَذَا قَرَأَ بِهَا أَبُو جَعْفَرٍ، يَزِيدُ بْنُ الْقَعْقَاعِ. انْظُرْ: «التَّيْسِيرُ»، ص ٨٩.

لأجلِ أَنِّي آتَيْتُكُمْ الْحِكْمَةَ وَأَنَّ الرِّسُولَ الَّذِي أَمُرُّكُمْ بِالْإِيمَانِ بِهِ وَنُصْرَتِهِ مُوَافِقٌ لَكُمْ غَيْرُ مُخَالِفٍ. وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ «مَا» مُوصُولَةً. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ يَجُوزُ ذَلِكَ وَالْعَطْفُ عَلَى ﴿ءَاتَيْتُكُمْ﴾ - وهو قوله: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ﴾ - لا يجوزُ أَنْ يَدْخُلَ تَحْتَ حُكْمِ الصَّلَةِ؛ لِأَنَّكَ لَا تَقُولُ: لِلَّذِي جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ؟ .....

والحاصلُ: أَنَّ أَخْذَ الْمِثَاقِ وَارِدٌ عَلَى شَيْءٍ لَهُ مَوْجِبَانِ، أَحَدُهُمَا: قَوْلُهُ: ﴿لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ﴾ يَعْنِي: أَنْتُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَعِلْمٌ تَعْرِفُونَ أَمَارَاتِ النَّبُوءَةِ وَشَوَاهِدَ عَلَى صِدْقِ مَنْ أَدْعَاهَا، سَيِّئًا وَذَكَرَهُ مُسْطُورٌ فِي كِتَابِكُمْ، وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ﴾، وَتَقْرِيرُهُ أَنْ يَقَالَ: إِنَّ أَصُولَهُ مُوَافِقَةٌ لِأَصُولِكُمْ فِي التَّوْحِيدِ، وَمَعَ هَذَا هُوَ مُصَدِّقٌ لِلتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَأَتَمَّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، فَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ: «لَأَجْلِ أَنِّي آتَيْتُكُمْ»، تَعْلِيلٌ لِقَوْلِهِ: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ لَا لِأَخْذِ الْمِثَاقِ فَيَجْتَمِعُ عَلَيْهِ الْقَسَمُ، وَالسَّبَبَانِ لِلتَّوَكِيدِ.

قَوْلُهُ: (كَيْفَ يَجُوزُ ذَلِكَ؟) أَي: كَيْفَ يَسُوغُ أَنْ تَكُونَ (مَا) مُوصُولَةً عَلَى الْقِرَاءَتَيْنِ وَعَطْفُ قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ﴾ عَلَى ﴿ءَاتَيْتُكُمْ﴾ مَانِعٌ؛ لِأَنَّ مِثْلَ هَذَا الْعَطْفِ يَسْتَدْعِي الْمُوَافَقَةَ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ فِي الْحُكْمِ، وَالْمُوصُولَةُ تَسْتَدْعِي الرَّاجِعَ مِنْ صِلَتِهَا، وَلَيْسَ فِي قَوْلِهِ: ﴿جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾ مِنْ رَاجِعٍ، وَأَجَابَ: أَنْ ﴿مَا مَعَكُمْ﴾ مُظْهَرٌ أَقِيمَ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِّ؛ لِأَنَّ ﴿مَا مَعَكُمْ﴾ وَ﴿مَاءَ آتَيْتُكُمْ﴾ شَيْءٌ وَاحِدٌ، فَصَحَّ الْعَطْفُ، فَكَانَتْهُ قِيلَ: وَجَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لَهُ.

قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿لِمَا مَعَكُمْ﴾ فِي مَوْضِعِ الضَّمِيرِ<sup>(١)</sup>، قَالَ السَّجَاوَنْدِيُّ: فَكَانَتْهُ قَالَ: مُصَدِّقٌ أَوْ مُصَدِّقٌ لَهُ، كَمَا أَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: ٩٠]: لَا يُضَيِّعُ أَجْرَهُمْ، لِأَنَّ الْمُحْسِنَ مَنْ يَتَّقِي وَيَصْبِرُ<sup>(٢)</sup>.

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٢٧٦) زاد بعده: «وتقديره: مُصَدِّقٌ لَهُ، لِأَنَّ الَّذِي مَعَهُمْ هُوَ الَّذِي أَتَاهُمْ».

(٢) «عين المعاني» (٣: ٩٤٥).



قلت: بلى؛ لأن «ما معكم» في معنى «ما آتيتكم»، فكأنه قيل: للذي آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له. وقرأ سعيد بن جبير: (لَمَّا) بالتشديد، .....

وقلت: ومما يختص هذا الموضع من الفائدة الإشعارُ بوجوب الإيذان به، فإن مجيئه أيضاً لأجلكم ولأجل تصديق كتابكم، و﴿مِنْ﴾ في قوله: ﴿مِنْ كِتَابٍ﴾ مُبَيِّنَةٌ، ولهذا لم يُقدَّر موقعها كما قدره البعض في ﴿لَمَّا﴾ بالكسر و﴿لَمَّا﴾ بالتشديد، ويُشعر كلامه أن السؤال إنما يرد إذا جعلت ﴿مَا﴾ موصولة.

قال مكي: فإذا كانت «ما» للشرط لم تحتج الجملة المعطوفة إلى عائِد كما لم تحتج إليه المصدرية، ولذلك اختاره الخليل وسيبويه لما لم يريا في الجملة الثانية عائداً جعلاً «ما» للشرط، وهذا تفسير المازني وغيره لمذهب الخليل وسيبويه<sup>(١)</sup>.

قوله: (وَقَرَأَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: «لَمَّا» بالتشديد)، قال ابن جني: قرأ الأعرج<sup>(٢)</sup> «لَمَّا» بفتح اللام وتشديد الميم، و«آتيناكم» بألف قبل الكاف، وفي هذه القراءة إغراب؛ لأن «لَمَّا» في اللغة على أوجه: تكون حرفاً جازماً، كقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَخْلَوُ اللَّهَ﴾ [آل عمران: ١٤٢]، وظرفاً كقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾ [القصص: ٢٢]، وبمعنى: إلا في قولهم: أَفَسَمْتُ عَلَيْكَ لَمَّا فَعَلْتُ، أي: إلا فعلت، ولا وجه لواحدةٍ منهن في هذه الآية، وأقرب ما فيه أن يُراد: وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لمن ما آتيناكم، وهو يؤيد القراءة العامة ﴿لَمَّا آتَيْنَاكُمْ﴾، فزاد «مِنْ» على مذهب أبي الحسن<sup>(٣)</sup> في الواجب فصارت: لَمِنْ مَا، فلَمَّا التقت ثلاث ميمات حذفت الأولى للثقل، فبقي «لَمَّا» مشدداً كما ترى، هذا أوجه ما فيها إن صحَّت الرواية بها<sup>(٤)</sup>.

(١) «مشكل إعراب القرآن» (١: ١٦٧)، وانظر: «الكتاب» لسيبويه (١: ٤٥٥).

(٢) عبد الرحمن بن هرمز المدني، من مشاهير التابعين (ت ١١٧ هـ). له ترجمة في: «معركة القراء الكبار» (٧٧: ١).

(٣) يعني الأخفش الأوسط. سبقَتْ ترجمته.

(٤) انظر: «المحتسب» (١: ١٦٤).

بمعنى: حين آتيتكم بعض الكتاب والحكمة، ثم جاءكم رسول مصدق له وجب عليكم الإيمان به ونصرتُه. وقيل: أصله لمن مآ، فاستقلوا اجتماع ثلاث ميمات؛ وهي الميمان والنون المنقلبة ميما يادغامها في الميم؛ فحذفوا إحداها فصارت «لما»، ومعناه: لمن أجل ما آتيتكم لتؤمنن به، وهذا نحو من قراءة حمزة في المعنى. ﴿إِصْرِي﴾: عهدي، وقرئ: (أُصْرِي) بالضم. وسمي إصراً؛ لأنه مما يؤصر، أي: يُشدُّ ويُعقد، ومنه: الإصار الذي يُعقد به. ويجوز أن يكون المضموم لغة في إصر كعبر وعبر، وأن يكون جمع إصار. ﴿فَاشْهَدُوا﴾: فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار ﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ﴾ من إقراركم وتشاهدكم ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ وهذا توكيد عليهم، وتحذير من الرجوع إذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض.....

قوله: (وُسَمِيَ إِصْرًا: لأنه مما يؤصر، أي: يُشدُّ)، الراغب: الإصر: العهد المؤكد الذي يُبْطِ نَاقِضُهُ عن الثواب والخيرات، قال تعالى: ﴿ءَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾، والإصار: الطُّنْبُ والأوتاد التي يُعَمَدُ بها البيت<sup>(١)</sup>.

قوله: (كعبر وعبر)، الجوهري: جملٌ عبرٌ أسفارٌ وجمالٌ عبرٌ أسفار، وناقضةٌ عبرٌ أسفار، يستوي فيه الواحد والجمع والمؤنث، مثل: الفُلْكَ، أي: لا يزال يسافر عليها، وكذلك عبرٌ أسفارٍ بالكسر، والعبرُ أيضاً بالضم: الكثير من كل شيء.

قوله: ﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ﴾ من إقراركم وتشاهدكم ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾، قيل: الصواب: أنا معكم من الشاهدين<sup>(٢)</sup>، وإنما هذا تفسيرٌ لما في سورة اقترب: ﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٥٦].

وقلت: بل هو تفسيرٌ لقوله: ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ﴾ لما أنه سبحانه وتعالى لما حكى حكاية أخذ الميثاق مع النبيين وتوكيده معهم، وأراد أن يُقرّرهم عليه ويُشهدهم بذلك مزيداً للتأكيد،

(١) «مفردات القرآن»، ص ٧٨.

(٢) قوله: «قيل: الصواب: أنا معكم من الشاهدين» ساقط من (ط).

وقيل: الخطابُ للملائكة.

﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الميثاق والتوكيد ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي: المتمردون من الكفار، دخلت همزة الإنكار على الفاء العاطفة جملةً على جملة، والمعنى: فأولئك هم الفاسقون فغير دين الله يَبْغون؛ ثُمَّ تَوَسَّطَتِ الهمزة بينهما.....

قال لهم بعد ذلك: ﴿أَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ﴾ على ذلك الميثاقِ عَهْدِي؟ ﴿قَالُوا أَقْرَرْنَا﴾، أي: أقررنا وأخذنا على الميثاقِ العَهْد، ثُمَّ قال الله تعالى: ﴿فَأَشْهَدُوا﴾ على ذلك الإقرارِ ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ﴾ على ذلكم من إقراركم وتشاهدكم ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾.

فإن قلت: قوله تعالى: ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ يقتضي أنه تعالى شاهدٌ معهم على ذلك الإقرارِ فحسب، فكيف قال: مِنْ إقراركم وتشاهدكم؟

قلت: و﴿مَعَكُمْ﴾ ليس متعلقاً بالشاهدين، بل هو مع ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ خبران لـ «أنا»، لإرادة معنى الرقيب والمُهيمن في الشاهدين، ولذلك ترك لفظ ﴿مَعَكُمْ﴾ في التقدير، وعليه أحد وجهي ما ذكره في قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ [الشعراء: ١٥] وضمير الجمع لموسى وهارون وعدوَّهما<sup>(١)</sup>، فظهر من هذا الفرقُ بين الشاهدين، فإن شهادة الله مُعبرة عن كونه تعالى رقيباً ومُهيماً عليهم وعلى جميع أحوالهم لا يخفى عليه شيء، فيجب التحذير منه، وشهادتهم عبارة عن التشاهد وأن يشهد بعضهم على بعض.

قوله: (وقيل: الخطابُ للملائكة) أي: بقوله: ﴿فَأَشْهَدُوا﴾.

قوله: (والمعنى: فأولئك هم الفاسقون، فغير دين الله يَبْغون؟) تحريره: فمن أعرض عن ذلك الميثاق والتوكيد فيه فاعلموا أنه الكامل في الفسق، المتوغل في الكفر، المعقَّب لفسقه الشرِّك، ولا ينبغي له ذلك بعدما عِلِمَ من أخذ<sup>(٢)</sup> الميثاق أن العالمين مُتقادون له، مُستسلمون لما يُراد منهم.

(١) انظر: (١١: ٣٣٠).

(٢) في (ط): «من بعد».

وَيَجُوزُ أَنْ يُعْطَفَ عَلَى مَحذُوفٍ تَقْدِيرُهُ «أَيْتَوَلَّوْنَ فَعِيرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ» وَقُدِّمَ الْمَفْعُولُ -  
الَّذِي هُوَ «غَيْرَ دِينِ اللَّهِ» - عَلَى فِعْلِهِ؛ لِأَنَّهُ أَهَمُّ مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْإِنْكَارَ الَّذِي هُوَ مَعْنَى  
الْهِمَزَةِ مُتَوَجِّهٌ إِلَى الْمَعْبُودِ بِالْبَاطِلِ. وَرُويَ: أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ اخْتَصَمُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ دِينِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ  
ادَّعَى أَنَّهُ أَوَّلَى بِهِ، فَقَالَ ﷺ: «كِلَا الْفَرِيقَيْنِ بَرِيءٌ مِنْ دِينِ إِبْرَاهِيمَ»، فَقَالُوا: مَا نَرْضَى  
بِقَضَائِكَ، وَلَا نَأْخُذُ بِدِينِكَ. فَتَرَلْتُ. وَقُرِئَ: (يَبْغُونَ) بِالْيَاءِ وَ(تَرْجَعُونَ) بِالتَّاءِ، وَهِيَ  
قِرَاءَةُ أَبِي عَمْرٍو، لِأَنَّ الْبَاغِينَ هُمُ الْمُتَوَلُّونَ، وَالرَّاجِعُونَ جَمِيعُ النَّاسِ؛ وَقُرِئَا بِالْيَاءِ مَعًا  
وَبِالتَّاءِ مَعًا. ﴿طَوْعًا﴾: بِالنَّظَرِ فِي الْأَدَلَّةِ وَالْإِنْصَافِ مِنْ نَفْسِهِ، ﴿وَكَرْهًا﴾: بِالسَّيْفِ،  
أَوْ بِمُعَايِنَةِ مَا يُلْجِئُ إِلَى الْإِسْلَامِ؛ كَتَقَى الْجَبَلَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَإِدْرَاكِ الْعَرَقِ فَرَعُونَ  
وَالْإِشْفَاءِ عَلَى الْمَوْتِ؛ ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بِأَسْنَاءَ قَالُوا أَمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ﴾ [غافر: ٨٤]. وَانْتَصَبَ  
﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ عَلَى الْحَالِ بِمَعْنَى: طَائِعِينَ وَمُكْرَهِينَ.

[﴿قُلْ أَمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ  
وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ  
مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ \* وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ  
مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ٨٤ - ٨٥]

قوله: (مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْإِنْكَارَ الَّذِي هُوَ مَعْنَى الْهِمَزَةِ مُتَوَجِّهٌ إِلَى الْمَعْبُودِ بِالْبَاطِلِ) تَعْلِيلٌ  
لَوْجُوبِ تَقْدِيمِ الْمَفْعُولِ عَلَى الْفِعْلِ لِلْإِهْتِمَامِ، يَعْنِي: أَنَّ الْمَقَامَ يَقْتَضِي إِنْكَارَ اتِّخَاذِ الْمَعْبُودِ مِنْ  
دُونِ اللَّهِ، لِيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل  
عمران: ٨٣] فَوَجَبَ لِذَلِكَ التَّقْدِيمُ <sup>(١)</sup>.

قوله: (وَقُرِئَا بِالْيَاءِ مَعًا وَبِالتَّاءِ مَعًا): بِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّ: حَفْصٌ، وَالْفَوْقَانِيَّ: الْبَاقُونَ.

قوله: (وَالْإِشْفَاءُ عَلَى الْمَوْتِ) أَي: إِشْرَافُهُ عَلَيْهِ.

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْإِنْكَارَ» إِلَى هُنَا سَابِقٌ لِهَذَا الْمَوْضِعِ فِي (م).

أمر رسول الله ﷺ بأن يُحِبَّ عَنْ نَفْسِهِ وَعَمَّنْ مَعَهُ بِالْإِيمَانِ؛ فلهذا وَحَّدَ الضميرُ في ﴿قُلْ﴾، وَجُمِعَ في ﴿ءَامَنَّا﴾. ويجوز أن يُؤَمَّرَ بأن يتكلمَ عن نفسه كما يتكلمُ الملوك؛ إجلالاً مِنَ الله لَقَدْرِ نَبِيِّهِ. فَإِنْ قُلْتُ: لِمَ عُدِّي ﴿أُنْزِلْ﴾ في هذه الآية بِحَرْفِ الاستِعلاء، وفيما تَقَدَّمَ مِنْ مِثْلِهَا بِحَرْفِ الانتهاء؟ قُلْتُ: لوجود المعنيين جميعاً؛ لأنَّ الْوَحْيَ يَنْزِلُ مِنْ فَوْقُ وَيَنْتَهِي إِلَى الرَّسُولِ، فجاء تارةً بِأَحَدِ الْمَعْنِيَيْنِ وَأُخْرَى بِالْآخَرِ. وَمَنْ قَالَ: إِنَّمَا قِيلَ: ﴿عَلَيْنَا﴾ لقوله: ﴿قُلْ﴾، و﴿إِنَّا﴾ لقوله: ﴿قُولُوا﴾ [البقرة: ١٣٦] تفرقةً بين الرسول والمؤمنين؛ لأنَّ الرسولَ يَأْتِيهِ الْوَحْيُ عَلَى طَرِيقِ الاستِعلاء، وَيَأْتِيهِمْ عَلَى وَجْهِ الانتهاء - فَقَدْ تَعَسَّفَ! أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [المائدة: ٦٨]، و﴿أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ [النساء: ١٠٥]؟ وَإِلَى قَوْلِهِ: ﴿ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [آل عمران: ٧٢]؟ ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾: مَوْحِدُونَ مُخْلِصُونَ أَنْفُسَنَا لَهُ لَا نَجْعَلُ لَهُ شَرِيكًا فِي عِبَادَتِهَا، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾، يعني: التوحيدَ وإسلامَ الْوَجْهِ لله تعالى، ﴿دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾. ﴿مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾: مِنَ الَّذِينَ وَقَعُوا فِي الْخُسْرَانِ.....

قوله: (وفيما تقدّم من مثلها) يعني في البقرة، وهو قوله تعالى: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ١٣٦].

قوله: (فقد تعسّف)، الأساس: الرّكّابُ يَعْسِفُنَ<sup>(١)</sup> الطّريقَ، أي: يَحْبِطُنَهُ عَلَى غَيْرِ هِدَايَةٍ. قوله: (لا نجعلُ له شريكاً في عبادتها) أي: في عبادة أنفسنا له.

قوله: (وإسلامَ الْوَجْهِ لله) هو تفسيرٌ للتوحيد. وَلَمَّا عَقَّبَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾ قوله: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ - والمرادُ به التوحيدُ، مُؤَكِّدًا بِتَقْدِيمِ الْمُتَعَلِّقِ عَلَى الْمُتَعَلِّقِ، وَتَعْقِيبُ الْجُمْلَةِ قَوْلَهُ: ﴿ءَامَنَّا﴾ أي: صَدَقْنَا بِأَنَّهُ إِلَهُنَا وَمَعْبُودُنَا وَأَسْلَمْنَا أَنْفُسَنَا لَهُ لَا نَجْعَلُ لَهُ شَرِيكًا، كَقَوْلِ بَنِي يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ ءَابَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٣] - يَجِبُ أَنْ يُفَسِّرَ الْإِسْلَامَ

(١) في (ط): «يتعسفن».

بما يُطابقُه من التسليم وتفويض الأمر إلى الله، لا الإسلام المتعارف، ومن ثم قال: يعني التوحيد وإسلام الوجه لله تعالى.

قال القاضي: واستدل به على أن الإيمان هو الإسلام، إذ لو كان غيره لم يقبل<sup>(١)</sup>. وأجيب: أنه ينفي قبول كل دين يغيره، لا قبول كل ما يغيره.

وقلت: والذي عليه النظم أن الإسلام هو: التوحيد كما سبق، والتعريف فيه<sup>(٢)</sup> للعهد الخارجي التقديري، وكان مشتملاً على الإيمان بالله وكتبه ورسله مقيداً بالاستسلام فينبغي أن يحتمل الإسلام على ذلك، ولأن ﴿ديننا﴾ تمييز وتبيين للإسلام، والدين مشتمل على التصديق والأعمال الصالحة، فالإسلام كذلك؛ لأن الميّن لا يكون على خلاف الميّن، وعلى هذا حمل الإسلام على الدين في قوله: ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾ [آل عمران: ١٩]، وتعريف الخبر فيه ينفي غير الإسلام أن يكون ديناً، كما أن عدم القبول فيما نحن بصددہ ينفيه، وإن تأكيد الإثبات، كما أن «لن» لتأكيد النفي؛ فحق لذلك قول السلف الصالح<sup>(٣)</sup>.

الراغب: في الآية قولان، أحدهما: أن الإسلام: الاستسلام إلى الله وتفويض الأمر إليه، وذلك أمر مراد من الناس في كل زمان وفي كل شريعة، والدين في اللغة: الطاعة، وفي التعارف: وضع إلهي ينساق به الناس إلى النعيم، فبين تعالى أن من تحرى طاعة وانساقاً إلى النعيم من غير الاستسلام له على ما يأمره به ويصرفه فيه فلن يقبل منه<sup>(٤)</sup> شيء من أعماله، وهو في الآخرة من الخاسرين. والثاني: أن المراد بالإسلام: شريعة محمد صلوات الله عليه، فبين أن من تحرى بعد بعثته شريعة أو طاعة الله من غير متابعتها فغير مقبول منه، وهذا الوجه داخل في الأول؛ لأنه علم من الاستسلام الانقياد لأوامر من صحت نبوته وظهر صدقه<sup>(٥)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (١: ١٧٠).

(٢) قوله: «فيه» ساقط من (ط).

(٣) من قوله: «وكان مشتملاً على الإيمان» إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٤) قوله: «منه» ساقط من (ط).

(٥) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٦٩١).

مُطْلَقًا مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ لِلشَّيَاعِ. وَقُرِئَ: (وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ) بِالْإِدْغَامِ.

[كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ \* أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ \* خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ \* إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٦-٨٩﴾]

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا﴾: كَيْفَ يَلْطَفُ بِهِمْ وَلَيْسُوا مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ؛ لِمَا عَلِمَ اللَّهُ مِنْ تَصْمِيمِهِمْ عَلَى كُفْرِهِمْ، وَدَلَّ عَلَى تَصْمِيمِهِمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ، .....

قوله: (مُطْلَقًا مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ)، إمَّا بِجَعْلِ الْمُتَعَدِّي مُتْرَكًا لِلزَّمَنِ، أَيْ: هُمْ مِنْ أَهْلِ الْخُسْرَانِ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ إِلَى شَيْءٍ دُونَ شَيْءٍ، وَإِمَّا بِأَنْ يَقْصِدَ بِهِ التَّعْمِيمَ وَالِامْتِنَاعَ عَنْ أَنْ يُقْصَرَ عَلَى مَا يُذَكَّرُ مَعَهُ، وَعَلَيْهِ كَلَامُ الْمُصَنِّفِ، وَلَكِنَّ الْأَوَّلَ هُوَ الظَّاهِرُ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ أَنَّ الْمُعْرِضَ عَنِ الْإِسْلَامِ فَاقْدُ النَّفْعَ لِإِبْطَالِهِ الْفِطْرَةَ السَّلِيمَةَ وَالنَّفْعَ الْحَقِيقِيَّ الَّذِي هُوَ دِينُ التَّوْحِيدِ.

قَالَ مَكِّي: ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ، أَيْ: هُوَ خَاسِرٌ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ، وَلَا يَحْسُنُ تَعَلُّقُهُ بِالْخَاسِرِينَ لِتَقَدُّمِ الصَّلَةِ عَلَى الْمَوْصُولِ، إِلَّا أَنْ تُجْعَلَ اللَّامُ لِلتَّعْرِيفِ لَا بِمَعْنَى: الَّذِي<sup>(١)</sup>، ذَكَرَ قَرِيبًا مِنْهُ ابْنُ الْحَاجِبِ سُورَتَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي «سُورَةِ يُوسُفَ».

قوله: (وَقُرِئَ: «وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ [الْإِسْلَامِ]» بِالْإِدْغَامِ) رَوَاهَا السُّوسِيُّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وَلَيْسُوا مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ لِمَا عَلِمَ اللَّهُ مِنْ تَصْمِيمِهِمْ عَلَى كُفْرِهِمْ)، هَذَا الْعِلْمُ هُوَ الَّذِي يَهْدِمُ قَاعِدَةَ الْإِعْتِزَالِ!

قوله: (وَدَلَّ عَلَى تَصْمِيمِهِمْ بِأَنَّهُمْ) فَاعِلٌ دَلَّ: ضَمِيرُ اللَّهِ، أَيْ: دَلَّ اللَّهُ عَلَى تَصْمِيمِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ الْآيَةُ.

(١) «مشكل إعراب القرآن» (١: ١٦٨).

(٢) وله الإظهار كالجماعة، قال في «البدور الزاهرة»، ص ٦٦: «وله في ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ﴾ الْإِدْغَامُ وَالْإِظْهَارُ

وَالْوَجْهَانِ عَنْهُ صَحِيحَانِ» وَانْظُرْ: «إِبْرَازُ الْمَعَانِي»، ص ٨٣.

وبعدما شَهِدُوا بِأَنَّ الرِّسُولَ حَقٌّ، وبعدما جاءتهم الشَّوَاهِدُ مِنَ الْقُرْآنِ وسائر المعجزات التي تَثَبَّتْ بِمِثْلِهَا النَّبُوءَةُ، وهم اليهودُ كَفَرُوا بِالنَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ أَنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِهِ؛ وَذَلِكَ حِينَ عَايَنُوا مَا يُوجِبُ قُوَّةَ إِيمَانِهِمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ. وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي رَهْطٍ كَانُوا أَسْلَمُوا ثُمَّ رَجَعُوا عَنِ الْإِسْلَامِ، وَلَحِقُوا بِمَكَّةَ، مِنْهُمْ: طُعْمَةُ بْنُ أَبِيِرْقَ، وَوَحُوحُ بْنُ الْأَسْلَتِ، وَالْحَارِثُ بْنُ سُوَيْدِ بْنِ الصَّامِتِ. فَإِنْ قُلْتَ: عَلَامَ عُطْفَ قَوْلُهُ: ﴿وَشَهِدُوا﴾؟ قُلْتَ: فِيهِ وَجْهَانِ: أَنْ يُعْطَفَ عَلَى مَا فِي ﴿وَإِيمَانِهِمْ﴾ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ؛ لِأَنَّ مَعْنَاهُ: بَعْدَ أَنْ آمَنُوا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ﴾ [المنافقون: ١٠]، .....

قَوْلُهُ: (عَلَامَ عُطْفَ قَوْلُهُ: ﴿وَشَهِدُوا﴾؟) إِذْ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى ﴿كَفَرُوا﴾؛ لِأَنَّهُ لَا يُسَاعِدُهُ الْمَعْنَى.

قَوْلُهُ: (﴿فَأَصْدَقَ﴾) مَوْضِعُهُ جَزَمٌ، وَلِهَذَا صَحَّ عُطْفُ قَوْلِهِ: ﴿وَأَكُنْ﴾ عَلَيْهِ، سَأَلَ سَيِّوِيهِ الْخَلِيلَ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿لَوْلَا آخِرَتِي﴾ [المنافقون: ١٠] الْآيَةِ، قَالَ الْخَلِيلُ: جَزَمَ ﴿وَأَكُنْ﴾ لِأَنَّ الْفِعْلَ الْأَوَّلَ يَكُونُ مَجْزُومًا حِينَ لَا فَاءَ فِيهِ <sup>(١)</sup> فَهُوَ مِنْ قَبِيلِ الْعُطْفِ عَلَى الْمَحَلِّ، وَهُوَ فِي كَلَامِهِمْ سَائِعٌ شَائِعٌ، كَأَنَّهُ قِيلَ: أَخْرَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ أَصْدَقُ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ. الرَّاعِبُ: تَقْدِيرُهُ: بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَأَنْ شَهِدُوا، فَيَكُونُ «أَنْ» مُقَدَّرًا نَحْوَ قَوْلِهَا:

لَلْبُسِّ عِبَادَةٍ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي <sup>(٢)</sup>

لَكُنْ فِي الْفِعْلِ أَظْهَرَ لانتصابِ «تَقَرَّرَ».

(١) انظر: «الكتاب» لسيويهِ (٣: ١٠٠-١٠١).

(٢) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٢: ٦٩٩).

والبيت لميسون بنت بَحْدَلِ الْكَلْبِيَّةِ، وَغَمَامَهُ:

أَحْبُّ إِلَيَّ مِنْ بُسِّ الشُّفُوفِ

انظر: «خزانة الأدب» (٨: ٥٠٣)، و«المحتسب» (١: ٣٢٦)، و«لسان العرب» مادة (مشن).



وقول الشاعر:

..... لَيْسُوا مُصْلِحِينَ ..... ولا ناعبٍ .....

ويجوز أن تكون الواو للحال بإضمار «قَدْ»، بمعنى: كَفَرُوا وَقَدْ شَهِدُوا أَنَّ  
الرسولَ حقٌّ. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ لا يَلُطْفُ بِالْقَوْمِ الظَّالِمِينَ الْمُعَانِدِينَ الَّذِينَ عَلِمَ أَنَّ  
اللُّطْفَ لَا يَنْفَعُهُمْ، ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ الكفر العظيم والارتداد، .....

قوله: (ليسوا مُصْلِحِينَ) أوله:

مَشَائِمُ لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةٌ وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا بَيِّنٌ غُرَابُهَا<sup>(١)</sup>

عشيرة الرجل: بنو أبيه الأَدْنَوْنَ، نَعَبَ الغرابُ: صاح، يقول: هُم مَشَائِمُ لَا يُصْلِحُونَ  
حَالَ قَبِيلَةٍ وَلَا يَنْعَبُ غَرَابُ قَبِيلَتِهِمْ إِلَّا بِالْبَيِّنِ، وناعبٍ: جَرَّ عَطْفٍ عَلَى مَحَلٍّ «مُصْلِحِينَ»،  
أي: ليسوا بمُصْلِحِينَ وَلَا نَاعِبٍ، وَحَقُّ الظاهر: ناعباً، كَانَ الشاعِرَ قَدَّرَ أَنَّ الْبَاءَ فِي مُصْلِحِينَ  
مَوْجُودَةٌ لِأَنَّهَا تَدْخُلُ فِي خَيْرٍ لَيْسَ كَثِيرًا ثُمَّ عَطَفَ عَلَيْهِ الْمَجْرُورَ.

قوله: (المُعَانِدِينَ الَّذِينَ عَلِمَ أَنَّ اللَّطْفَ لَا يَنْفَعُهُمْ)<sup>(٢)</sup> بعد قوله: «لَيْسُوا مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ  
لِأَنَّ اللَّهَ مِنْ تَصْمِيمِهِمْ» إِعْلَامٌ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ تَذِيلٌ لِمَا سَبَقَ،  
وَقَدْ دَخَلَ الْأَوَّلُونَ فِي هَذَا الْعَامِّ دَخُولًا أَوَّلِيًّا، ثُمَّ جِيءَ بِـ ﴿أُولَئِكَ﴾ لِيُؤْذَنَ أَنَّ مَا يَرِدُ  
عَقِيْبَهُ جَدِيرٌ بِالْمَذْكُورِينَ قَبْلَهُ لَا كِتْسَابَهُمْ تِلْكَ الرِّذَائِلَ.

قال أبو البقاء: ﴿أُولَئِكَ﴾: مَبْتَدَأٌ، وَ﴿جَرَاؤُهُمْ﴾: مَبْتَدَأُ ثَانٍ، وَ﴿أَنَّ﴾ وَاسْمُهَا وَخَبَرُهَا،

(١) البيت للأحوص اليربوعي في «الخرزاة» (٤: ١٥٨)، وانظر: «الكتاب» لسبويه (١: ١٦٥).

(٢) وهذا تفسير من الزمخشري للهداية في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ باللطف. وهذا

مبني على أصلهم الذي هو إنكار هداية التوفيق المبني على نفي القدر، ولذلك يفسرون الهداية بما

يسمونه باللطف وهو عندهم كل ما لا يحمل الإنسان إلى اختيار الواجبات وترك المنهيات «شرح

الأصول الخمسة» ص ٥١٩، وهذه مغالطة من المعتزلة، ومخالفة لنصوص الوحي الشريف.

﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا، أو: ودخلوا في الصّلاح. وقيل: نزلت في الحارث بن سويد حين ندم على رده، وأرسل إلى قومه: أن سلّوا: هل لي من توبة؟ فأرسل إليه أخوه الجلّاس بالآية، فأقبل إلى المدينة، فتاب، وقبل رسول الله ﷺ توبته.

[إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّنْ تَقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ آفَتَدَىٰ بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٩٠-٩١﴾]

﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾: هم اليهود كفروا بعيسى والإنجيل بعد إيمانهم بموسى والتوراة، ثم ازدادوا كفراً بكفرهم بمحمد ﷺ والقرآن، أو كفروا برسول الله بعدما كانوا به مؤمنين قبل مبعثه، ثم ازدادوا كفراً بإضرارهم على ذلك، وطعنهم فيه في كل وقت، وعداوتهم له، ونقضهم ميثاقه، وفتنتهم للمؤمنين، وصدّهم عن الإيمان به، وسخريتهم بكل آية تنزل. وقيل: نزلت في الذين ارتدّوا ولحقوا بمكة، وازديادهم الكفر: أن قالوا: نقيم بمكة نتربص بمحمد ريب المنون، وإن أردنا الرجعة نافقنا بإظهار التوبة.

- أي: ﴿عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ - خبر «جزاء»، أي: جزاؤهم اللعنة، ويجوز أن يكون ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ بدلاً من ﴿أُولَئِكَ﴾ بدّل الاشتغال<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا، أو دخلوا<sup>(٢)</sup> في الصّلاح، هذا الثاني أبلغ، لأنه من باب قوله تعالى: ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ [الأحقاف: ١٥].

قوله: (الجلّاس)<sup>(٣)</sup>، قال المصنّف: بالتخفيف، وقيل: بالتشديد.

قوله: (ريب المنون) وهو حوادث الدهر.

(١) «التيان في إعراب القرآن» (١: ٢٧٩).

(٢) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «أو ودخلوا».

(٣) الجلّاس بن سويد الصامت الأنصاري الأوسي، كان منافقاً ثم حسنت حاله. له ترجمة في: «أسد الغابة»

(١: ٣٤٦)، و«الإصابة» (١: ٢٤١).

فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ عَلِمَ أَنَّ الْمُرْتَدَّ كَيْفَمَا ازْدَادَ كُفْرًا فَإِنَّهُ مَقْبُولُ التَّوْبَةِ إِذَا تَابَ، فَمَا مَعْنَى ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾؟ قُلْتُ: جُعِلَتْ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَوْتِ عَلَى الْكُفْرِ؛ لِأَنَّ الَّذِي لَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ مِنَ الْكُفَّارِ هُوَ الَّذِي يَمُوتُ عَلَى الْكُفْرِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّ الْيَهُودَ أَوْ الْمُرْتَدِّينَ الَّذِينَ فَعَلُوا مَا فَعَلُوا مَاتُوا عَلَى الْكُفْرِ دَاخِلُونَ فِي جُمْلَةٍ مَنْ لَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُمْ. فَإِنْ قُلْتَ: فَلِمَ قِيلَ فِي إِحْدَى الْآيَتَيْنِ: ﴿لَنْ تُقْبَلَ﴾ بِغَيْرِ فَاءٍ، وَفِي الْأُخْرَى: ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ﴾؟ قُلْتُ: قَدْ أُوزِنَ بِالْفَاءِ أَنَّ الْكَلَامَ بُنِيَ عَلَى الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ، وَأَنَّ سَبَبَ امْتِنَاعِ قَبُولِ الْفِدْيَةِ هُوَ الْمَوْتُ عَلَى الْكُفْرِ؛ وَبِتَرْكِ الْفَاءِ أَنَّ الْكَلَامَ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ، وَلَا دَلِيلَ فِيهِ عَلَى التَّسْيِيبِ، كَمَا تَقُولُ: الَّذِي جَاءَنِي لَهُ دَرَاهِمٌ، لَمْ تَجْعَلِ الْمَجِيءَ سَبَبًا فِي اسْتِحْقَاقِ الدَّرَاهِمِ، بِخِلَافِ قَوْلِكَ: فَلَهُ دَرَاهِمٌ. فَإِنْ قُلْتَ: فَحِينَ كَانَ مَعْنَى ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ بِمَعْنَى الْمَوْتِ عَلَى الْكُفْرِ؛ فَهَلَّا جُعِلَ الْمَوْتُ عَلَى الْكُفْرِ مُسَبَّبًا عَنِ ارْتِدَائِهِمْ وَازْدِيَادِهِمْ الْكُفْرَ؟ .....

قَوْلُهُ: (فَهَلَّا جُعِلَ الْمَوْتُ عَلَى الْكُفْرِ مُسَبَّبًا عَنِ ارْتِدَائِهِمْ؟) وَحَاصِلُ السُّؤَالِ: أَنَّ الْآيَتَيْنِ سَوَاءٌ فِي صِحَّةِ إِدْخَالِ الْفَاءِ لِتَصَوُّرِ الْمُسَبَّبَةِ وَأَجَابَ بِالْفَرْقِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْمُرْتَدَّ قَدْ يُرْجَى مِنْهُ الرَّجُوعُ إِلَى الْإِيمَانِ، فَلَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ عَدَمُ قَبُولِ التَّوْبَةِ، بِخِلَافِ الْمَائِتِ عَلَى الْكُفْرِ، فَإِنَّ عَدَمَ قَبُولِ الْفِدْيَةِ مَرْتَبٌّ عَلَى الْمَوْتِ حَالَةَ الْكُفْرِ لَا مُحَالَةً، وَالْحَاصِلُ: مَنَعَ السَّبَبِيَّةُ فِي الْأُولَى لِحَوَازِ تَخْلُفِ الثَّانِي عَنِ الْأَوَّلِ، وَتَقْرِيرُهُ: أَنَّ الَّتِي عَرِيَتْ عَنِ الْفَاءِ وَارِدَةٌ عَلَى الْكِنَايَةِ، وَجَعَلَ الْمَوْصُولَةَ مَعَ صَلَاحِهَا ذَرِيعَةً إِلَى تَحْقِيقِ الْخَبَرِ، كَقَوْلِهِ:

إِنَّ الَّتِي ضَرَبَتْ بَيْتًا مَهَاجِرَةً      بِكَوْفَةِ الْجُنْدِ غَالَتْ وَدَّهَا غَوْلٌ<sup>(١)</sup>

وَالَّتِي حُلِّيتْ بِهَا مُوجِبَةٌ، كَقَوْلِكَ: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا فَلَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ. وَالْفَرْقُ أَنَّ الصَّلَةَ عَلَى الْأَوَّلِ مُنْهَةٌ عَلَى تَحْقِيقِ الْخَبَرِ مُلَوِّحَةٌ إِلَيْهِ، فَيَكُونُ كَالْأَمَارَةِ عَلَيْهِ، فَإِنَّ الْكُفْرَ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَالتَّمَادِي فِيهِ عِنَادٌ، وَلَيْسَ بِمُوجِبٍ لِعَدَمِ قَبُولِ التَّوْبَةِ، فَحَقَّقَ الْخَبَرَ لِلتَّغْلِيظِ، بِخِلَافِ الْمَوْتِ عَلَى الْكُفْرِ، فَإِنَّهُ مُوجِبٌ لِلدَّمَارِ وَالْهَلَاكِ الْبَتَّةَ، فَاخْلَاءُ الْفَاءِ ثَمَّةً وَإِدْخَالُهَا هُنَاكَ لَذَلِكَ.

(١) يَذْكُرُهُ أَهْلُ الْبَلَاغَةِ شَاهِدًا عَلَى تَقْوِيَةِ الْمُسْنَدِ إِلَيْهِ بِالْمَوْصُولِيَّةِ، وَأَنَّ الْخَبَرَ يَتَحَقَّقُ بِهِ. انْظُرْ: «الْمِفْتَاحُ»، ص ٢٨٢، و«الإيضاح في علوم البلاغة»، ص ٤٤، و«مختصر التفتازاني على التلخيص» (١: ٢٢٢).

لما في ذلك من قساوة القلوب ورُكوب الرّين وجَرّه إلى الموت على الكفر؟ قلت: لأنه كم من مرتدٍّ مُزدادٍ للكُفرِ يَرجعُ إلى الإسلام ولا يموتُ على الكفر! فإن قلت: فأَيُّ فائدةٍ في هذه الكِناية؟ أعني أن كُنِيَ عن الموتِ على الكُفرِ بامتناعِ قَبُولِ التَّوبَةِ. قلت: الفائدةُ فيها جَليلةٌ؛ وهي التَّغْلِيظُ في شأنِ أولئك الفريقِ مِنَ الكَفَّارِ، وإبرازِ حالِهِم في صورةِ حالِ الآيسينِ مِنَ الرَّحمةِ التي هي أغلظُ الأحوالِ وأشدُّها، .....

قوله: (التَّغْلِيظُ في شأنِ أولئك الفريقِ) يعني: وَضَعَ قوله: ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ موضعَ «ماتتُون على الكُفرِ داخِلونَ في زُمرَةِ الكافرين»، ليكونَ أَرَدَعٌ وأخوفٌ، فإن قلت: في قوله: «الفائدةُ فيها جَليلةٌ وهي التَّغْلِيظُ»، تعسَّفُ، إذ من الجائزِ حمله على التَّغْلِيظِ ابتداءً كما في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ﴾ [آل عمران: ٩٧] بمعنى: وَمَنْ لم يَحْجَّ.

قلت: إذا تَفَوَّتْ فائدةُ التَّصْوِيرِ التي تُعْطِيهِ الكِنَايَةُ، على أَنَّ الكِنَايَةَ لا بُدَّ منها؛ لأنَّ التَّركِيبَ مِنْ بابِ تَحْقِيقِ الْخَبَرِ كما سَبَقَ، ولأنَّ قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا﴾ تَكْرِيرٌ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى لما سَبَقَ لِيُنَاطَ بِهِ حُكْمٌ آخَرُ، وهو قوله: ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾.

قوله: (وإبرازِ حالِهِم في صورةِ الآيسينِ) بيانٌ لفائدةِ الكِنَايَةِ، وذلك أَنَّ الكِنَايَةَ أَبْلَغُ مِنَ التَّصْرِيحِ لما فيها مِنْ تَصْوِيرِ حَالِ الْمُكَنَّى عَنْهُ وَتَحْيِيلِ مَعْنَاهُ، فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ: فَلانٌ جَوَادٌ، لم يَكُنْ كما إِذَا قُلْتَ: كَثِيرُ الرَّمَادِ، لأنَّ في تَصْوِيرِ صِفَةِ الْجُودِ بِكَثْرَةِ الرَّمَادِ وَكَثْرَةِ إِحْرَاقِ الْحَطَبِ وَكَثْرَةِ الطَّبَائِخِ وَكَثْرَةَ تَرَدُّدِ الضَّيْفَانِ زِيَادَةَ رَوْعَةٍ لِلْجُودِ وَتَفْخِيمًا لَهُ.

كذلك في إبرازِ حالِ هؤلاءِ في صورةِ الآيسينِ مِنَ الرَّحمةِ اسْتِحْضَاراً لِحَالِهِم وَهُمْ في صورةِ المائِلِينَ بَيْنَ يَدَيِ الْجَبَّارِ، وَقَدْ تَجَلَّى بِصِفَةِ الْقَهَّارَةِ نَاكِسِي رُؤُوسِهِمْ قَائِلِينَ: رَبَّنَا أَسْرَفْنَا في أَمْرِنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا، مَرْدُودِينَ بِـ﴿أَخْسَوْا﴾، فَإِنَّ تَوْبَتَكُمْ غَيْرُ مَقْبُولَةٍ، وَأَعْذَارَكُمْ غَيْرُ مَسْمُوعَةٍ، فَتَجِدْ عِنْدَ ذَلِكَ في نَفْسِكَ ما لا تَجِدُ لو قِيلَ: ماتتُون على الكُفرِ.

أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَوْتَ عَلَى الْكُفْرِ إِنَّمَا يُخَافُ مِنْ أَجْلِ الْيَأْسِ مِنَ الرَّحْمَةِ؟ ﴿ذَهَبًا﴾ نَصَبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ. وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ: (ذَهَبٌ) بِالرَّفْعِ؛ رَدًّا عَلَى ﴿مِلَّةٍ﴾، كَمَا يَقَالُ: عِنْدِي عَشْرُونَ نَفْسًا رِجَالًا. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ مَوْقِعُ قَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾؟ قُلْتَ: هُوَ كَلَامٌ مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعْنَى، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ فِدْيَةٌ وَلَوْ افْتَدَى بِمِلَّةِ الْأَرْضِ ذَهَبًا. وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ: وَلَوْ افْتَدَى بِمِثْلِهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ﴾ [الزمر: ٤٧]، وَالْمِثْلُ يُحَذَفُ كَثِيرًا فِي كَلَامِهِمْ، كَقَوْلِكَ: ضَرْبُهُ ضَرْبَ زَيْدٍ، تَرِيدُ: مِثْلُ ضَرْبِهِ، .....

قَوْلُهُ: (رَدًّا عَلَى ﴿مِلَّةٍ﴾): أَي: بَدَلًا مِنْ ﴿مِلَّةٍ﴾، قَالَ الْقَاضِي<sup>(١)</sup>، كَأَنَّكَ تَقُولُ: فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ ذَهَبٌ، وَالتَّنْوِينُ فِيهِ لِلتَّكْثِيرِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا لَنَآخِزُهُمْ﴾ [الأعراف: ١١٣].

قَوْلُهُ: (كَيْفَ مَوْقِعُ قَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾؟) يَعْنِي أَنَّ الضَّمِيرَ فِي ﴿بِهِ﴾ رَاجِعٌ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿مِلَّةٌ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾ فَيَرْجِعُ حَاصِلُ الْكَلَامِ إِلَى: فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةٌ الْأَرْضِ ذَهَبًا إِذَا افْتَدَى بِهِ، وَلَوْ افْتَدَى بِمِلَّةِ الْأَرْضِ ذَهَبًا فَإِنَّهُ يَتِمُّ الْمَقْصُودُ بِدُونِهِ، فَمَا وَجْهُهُ؟ وَأَجَابَ عَنْهُ بِوَجْهِهِ، أَحَدُهَا: أَنَّ الْكَلَامَ وَارِدًا عَلَى اللَّفْظِ وَعَلَى الْمَعْنَى مَعًا، فَيُجْعَلُ مِلَّةُ الْأَرْضِ ذَهَبًا بِمَعْنَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ ﴿افْتَدَى بِهِ﴾، وَهُوَ الْفِدْيَةُ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿مِلَّةٌ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾ عَيْنُ<sup>(٢)</sup> الْفِدْيَةِ، فَيُعْتَبَرُ اللَّفْظُ بِحَسَبِ عَوْدِ الضَّمِيرِ فِي ﴿بِهِ﴾، وَالْمَعْنَى بِحَسَبِ وَقْعِهِ وَمَوْقِعِهِ وَإِفَادَتِهِ الْمُبَالَغَةَ الْمَقْصُودَةَ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ فِدْيَةٌ وَلَوْ افْتَدَى بِمِلَّةِ الْأَرْضِ ذَهَبًا.

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ: وَلَوْ افْتَدَى بِمِثْلِهِ) لَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيرِ كَلَامٍ لَيْسَتْ قِيمَةُ الْمَعْنَى، وَهُوَ أَنْ يَقَالَ: وَلَوْ افْتَدَى بِهِ وَبِمِثْلِهِ، أَوْ: افْتَدَى بِهِ وَزَادَ عَلَيْهِ مِثْلَهُ.

(١) «أنوار التنزيل» (١: ١٧١).

(٢) فِي (د): «غَيْرِ»، وَالصَّوَابُ مَا أَثْبَتْنَاهُ.

و: أبو يوسف أبو حنيفة، تريد: مثله، و:

### لا هيثم الليلة للمطي

و: قضية ولا أبا حسن لها، تريد: ولا مثل هيثم، ولا مثل أبي حسن، كما أنه يراد في نحو قولهم: مثلك لا يفعل كذا، تريد: أنت؛ وذلك أن المثلين يسد أحدهما مسد الآخر؛ فكانا في حكم شيء واحد؛ .....

قوله: (و: لا هيثم الليلة للمطي) تمامه:

ولا فتى إلا ابن خبيري<sup>(١)</sup>

في «لا هيثم» وجهان، أحدهما<sup>(٢)</sup> - وعليه النحويون - لا مثل هيثم، و«مثل» لا يتعرف بالإضافة مذكوراً، فلأن لا يتعرف محذوفاً أجدر، وثانيهما: أن العلم متى اشتهر في معنى ينزل منزلة الجنس الدال على ذلك المعنى كما في قولهم: لكل فرعون موسى، فمعنى لا هيثم: لا راعي جيد الرعي للإبل، فإن هيثم كان مشهوراً بالرعي، ولذا جاز دخول «لا» عليه.

قوله: (وقضية ولا أبا حسن)<sup>(٣)</sup>، يراد به علي رضي الله عنه، فإنه كان مشهوراً بالقضاء، روى البخاري عن عمر رضي الله عنه: أقرؤنا أبي، وأقضانا علي<sup>(٤)</sup>.

وروى ابن عبد البر في «الاستيعاب»، عن إسماعيل<sup>(٥)</sup>، قال: قلت للشعبي: إن مغيرة حلف بالله ما أخطأ علي في قضاء قضى به قط، فقال الشعبي: لقد أفرط<sup>(٦)</sup>.

(١) «البيت من شواهد الكتاب» لسيبويه (٢: ٢٩٦) و«المقتضب» للمبرد (٤: ٣٦٢)، و«الأشموني» (١):

(٢٥٦)، و«الخزانة» (٤: ٥٧)، وقال فيها: هذا الشاهد من أبيات سيبويه الخمسين التي لم يعين قائلها.

(٢) انظرهما في: «الكتاب» (٢: ٢٩٦-٢٩٧)، و«شرح الفصل» لابن يعيش (٢: ١٠٢-١٠٣).

(٣) هذا شاهد نحوي مشهور، للنحاة في تخريج دخول «لا» النافية للجنس عليه - مع أنه معرفة - التخريجان السابقان في «لا هيثم الليلة للمطي». انظر: المرجعين السابقين.

(٤) «صحيح البخاري»، (٤٢١١).

(٥) إسماعيل بن أبي خالد الأحسبي مولا هم (ت: ٤٥ هـ). له ترجمة في: «تذكرة الحفاظ» للذهبي (١: ١٥٣).

(٦) «الاستيعاب» (٣: ١١٠٢).

وَأَنْ يُرَادَ: فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا كَانَ قَدْ تَصَدَّقَ بِهِ، وَلَوْ افْتَدَى بِهِ - أَيْضًا - لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ. وَقُرِئَ: (فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا) عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ، وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَعَلَا، وَنُصِبَ «مِلْءُ»، وَ(مِلْ لَرَضٍ) بِتَخْفِيفِ الْهَمْزَيْنِ.

[لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٩٢﴾]

﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ﴾: لَنْ تَبْلُغُوا حَقِيقَةَ الْبِرِّ، وَلَنْ تَكُونُوا أَبْرَارًا. ....

قَوْلُهُ: (كَانَ قَدْ تَصَدَّقَ بِهِ وَلَوْ افْتَدَى بِهِ)، وَهُوَ قَوْلُ الزَّجَّاجِ: أَيْ: عَمِلَ مِنَ الْخَيْرِ وَقَدَّمَ مِثْلَ مِلْءِ الْأَرْضِ ذَهَبًا لَمْ يَنْفَعَهُ ذَلِكَ مَعَ كُفْرِهِ، وَكَذَلِكَ لَوْ افْتَدَى مِنَ الْعَذَابِ بِمِلْءِ الْأَرْضِ ذَهَبًا لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَا يُثَبِّهُهُمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ الْفِدَاءَ مِنَ الْعَذَابِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (بِتَخْفِيفِ الْهَمْزَيْنِ) أَصْلُهُ ﴿مِلْءُ الْأَرْضِ﴾ أُلْقِيَتْ حَرَكَةُ هَمْزَةِ «أَرْضٍ» عَلَى لَامِ التَّعْرِيفِ حِينَ خُفِّفَتْ، كَمَا فِي ﴿الْحَبَّةِ﴾ [النمل: ٢٥] وَمِثْلُهُ، وَحُذِفَتْ هَمْزُهَا فَصَارَ: «مِلْءُ لَرَضٍ»، لِأَنَّ هَمْزَةَ الْوَصْلِ حُذِفَتْ عَلَى الْقِيَاسِ، ثُمَّ حُذِفَتْ هَمْزَةُ ﴿مِلْءٍ﴾ بَعْدَ الْإِقَاءِ حَرَكَتِهَا عَلَى اللَّامِ، فَصَارَ: «مِلْ لَرَضٍ»<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (لَنْ تَبْلُغُوا حَقِيقَةَ الْبِرِّ)، النِّهَايَةُ: الْبِرُّ، بِالْكَسْرِ: الْإِحْسَانُ، وَالْبِرُّ، بِالْفَتْحِ: مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى: الْعَطُوفِ عَلَى عِبَادِهِ بِرَّةً وَلُطْفِهِ.

ثُمَّ التَّعْرِيفُ فِي ﴿الْبِرِّ﴾ إِذَا جُمِلَ عَلَى الْجِنْسِ، كَانَ التَّرْكِيْبُ كِنَايَةً عَنْ كَوْنِ عَامِلِهِ بَارًّا، وَلِهَذَا أَوْقَعَ قَوْلُهُ: «وَلَنْ تَكُونُوا أَبْرَارًا»، تَفْسِيرًا لِقَوْلِهِ: «لَنْ تَبْلُغُوا حَقِيقَةَ الْبِرِّ»، وَأَوْقَعَ «لَنْ تَبْلُغُوا حَقِيقَةَ الْبِرِّ»<sup>(٣)</sup> تَفْسِيرًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ﴾، فَيَكُونُ كِنَايَةً؛ لِأَنَّ تَبْلَغَ الْبِرِّ يَدُلُّ

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٤١).

(٢) انظر «معاني القرآن» للقراء (٢: ٩٦).

(٣) من قوله: «تفسيراً لقوله: لَنْ تَبْلُغُوا» إِلَى هُنَا أُثْبِتْنَاهُ (ط).

وقيل: لن تنالوا برَّ الله وهو ثوابه ﴿حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا يُحِبُّونَ﴾: حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبونها وتؤثرونها، كقوله: ﴿أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٦٧]، وكان السلفُ رحمهم الله، إذا أحبوا شيئاً جعلوه لله. ورُوي أنها لما نزلت جاء أبو طلحة، فقال: يا رسول الله، إن أحبَّ أموالي إليَّ بَرَحِي، .....

على البلوغ إليه، والبلوغُ إليه يدلُّ على كونِ فاعله بارّاً، ومثله قولُ الخنساء:

وما بلغتُ كَفَّ امرئٍ مُتناوِلاً  
من المجدِ إلّا والذي نال أطولُ<sup>(١)</sup>  
أي: أنه ما جدُّ فاق كلَّ ما جد.

وإذا حُمِلَ التعريفُ على العهدِ كان المرادُ بالبرِّ الثوابَ المعهودَ من عندِ الله، وهو الجنةُ، كقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦].

قال مُحِبِّي السُّنَّةِ: ﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ﴾ يعني: الجنةَ، قاله ابنُ مسعودٍ وابنُ عباسٍ ومجاهدٌ، والقولُ الأوَّلُ: مذهبُ الحسنِ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (لما نزلت جاء أبو طلحة)<sup>(٣)</sup> الحديث. أخرجه الشيخان وغيرهما من الأئمة<sup>(٤)</sup>.

«ببرحاء»: النهاية: هذه اللفظة كثيراً ما تختلفُ ألفاظُ المحدثينَ فيها، فيقولون: ببرحاء بفتح الباء وكسرها، وفتح الرَّاءِ وضمُّها، والمدُّ فيهما والقصر. وهي: اسمُ مالٍ وموضعٌ بالمدينة، وقال الرَّخْشَرِيُّ في «الفائق»: إنها فيعلٌ، من: البراح، وهي الأرضُ الظاهرة. والمروئيُّ من الأئمةِ المذكورينَ أنها كانت مُستقبلَ المسجد.

النهاية: بَخْ بَخْ: كلمةٌ تقالُ عندَ المدحِ والرضا بالشيء، وتكرَّرُ<sup>(٥)</sup> للمبالغة، وهي مبنيةٌ على السكون، فإن وصلتْ جررتْ ونونَتْ فقلت: بَخْ بَخْ، وربما شُدِّدَتْ.

(١) «ديوان الخنساء»، ص ١٧٠.

(٢) «معالم التنزيل» (٢: ٦٦)، وانظر: «تفسير ابن جرير» (٦: ٥٨٧) و«الدر المنثور» (٢: ٥١).

(٣) الأنصاري زيد بن سهيل النجاري. (ت ٣١هـ) له ترجمة في: «أسد الغابة» (١: ١٨١).

(٤) أخرجه البخاري (٤٢٧٩) ومسلم (٩٩٨).

(٥) في (ط): «ويكرر».



فَضَعُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَخْ بَخْ ذَاكَ مَالٌ رَابِحٌ - أَوْ: مَالٌ رَائِحٌ - وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ»، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَتَقَسَّمَهَا فِي أَقَارِبِهِ. وَجَاءَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ بَفَرَسٍ لَهُ كَانَ يُحِبُّهَا، فَقَالَ: هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَحَمَلَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ، فَكَأَنَّ زَيْدًا وَجَدَ فِي نَفْسِهِ، وَقَالَ: إِنَّمَا أَرَدْتُ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِهِ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَّا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ قَبِلَهَا مِنْكَ».

وَكَتَبَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنْ يَتَنَاقَشَ لَهُ جَارِيَةٌ مِنْ سَبْيِ جَلُولَاءَ يَوْمَ فَتَحَتْ مَدَائِنُ كِسْرَى، فَلَمَّا جَاءَتْ أَعْجَبَتْهُ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾، فَأَعْتَقَهَا. وَنَزَلَ بِأَبِي ذَرٍّ ضَيْفٌ فَقَالَ لِلرَّاعِي: إِنِّي بِخَيْرِ إِبِلِي. فَجَاءَ بِنَاقَةٍ مَهْرُولَةٍ، فَقَالَ: خُتْنِي. قَالَ: وَجَدْتُ خَيْرَ الْإِبِلِ فَحَلَّهَا فَذَكَرْتُ يَوْمَ حَاجَتِكُمْ إِلَيْهِ. فَقَالَ: إِنَّ يَوْمَ حَاجَتِي إِلَيْهِ لَيَوْمٌ أُوَضِعُ فِي حُفْرَتِي. وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ: (حَتَّى تُنْفِقُوا بَعْضَ مَا تُحِبُّونَ)، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ «مِنْ» فِي ﴿مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ لِلتَّبْعِيضِ، وَنَحْوُهُ: أَخَذْتُ مِنَ الْمَالِ. وَ﴿مِنْ﴾ فِي ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ لِتَبْيِينِ ﴿وَمَا تُنْفِقُوا﴾، أَي: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ كَانَ طَيِّبٌ تُحِبُّونَهُ، أَوْ خَبِيثٌ تَكْرَهُونَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ تُنْفِقُونَهُ فَمُجَازِيكُمْ بِحَسَنِهِ.

قَوْلُهُ: (مَالٌ رَائِحٌ) يُقَالُ لَضَيْعَةِ الْإِنْسَانِ إِذَا كَانَتْ قَرِيبَةً مِنْ بَلَدِهِ: رَائِحٌ <sup>(١)</sup>، أَي: يَرُوحُ نَفْعُهُ وَثَوَابُهُ إِلَيْهِ، وَيُرَوَّى: مَالٌ رَابِحٌ بِالْبَاءِ، أَي: ذُو رِبْحٍ، كَقَوْلِكَ: لَا بِنَ وَتَا مِر. قَوْلُهُ: (فَكَأَنَّ زَيْدًا وَجَدَ فِي نَفْسِهِ) أَي: شَقَّ عَلَيْهِ، النَّهَايَةُ: فِي الْحَدِيثِ: «فَلَا تَحْدُ عَلِيٌّ» <sup>(٢)</sup> أَي: فَلَا تَغْضَبُ.

قَوْلُهُ: (سَبْيِ جَلُولَاءَ) قِيلَ: جَلُولَاءُ، بِالْجِيمِ: أَرْضٌ بِقَرْبِ فَارَسَ، وَيَوْمَ جَلُولَاءَ: يَوْمٌ فَتَحَتْ مَدَائِنُ كِسْرَى فِي قِتَالِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ.

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «يُقَالُ لَضَيْعَةِ الْإِنْسَانِ إِذَا كَانَتْ قَرِيبَةً مِنْ بَلَدِهِ: رَائِحٌ» إِلَى هُنَا سَاقَطَ مِنْ (ط).

(٢) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٦٣) مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ. وَقَاتِلُ ذَلِكَ هُوَ ضِمَامُ بْنُ ثَعْلَبَةَ حِينَ تَوَجَّهَ

بِسْؤَالِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَانْظُرْ: «النَّهَايَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ» (٥: ١٥٥).

[كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٣-٩٤﴾]

﴿كُلُّ الطَّعَامِ﴾: كُلُّ الْمَطْعُومَاتِ، أَوْ كُلُّ أَنْوَاعِ الطَّعَامِ. وَالْحِلُّ: مَصْدَرٌ، يُقَالُ: حَلَّ الشَّيْءُ حَلًّا، كَقَوْلِكَ: ذَلَّتِ الدَّابَّةُ ذَلًّا، وَعَزَّ الرَّجُلُ عِزًّا، وَفِي حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: كُنْتُ أُطِيبُهُ لِحَلِّهِ وَحُرْمِهِ.....

قوله: (كُلُّ الْمَطْعُومَاتِ، أَوْ كُلُّ أَنْوَاعِ الطَّعَامِ)، اعْلَمْ أَنَّ لَفْظَةَ «كُلِّ» تَقْتَضِي تَعَدُّدًا فِي مَدْخُولِهَا، وَالطَّعَامُ: اسْمٌ لِمَا يُؤْكَلُ، كَالشَّرَابِ: اسْمٌ مَا يُشْرَبُ، فَإِنَّ حُجْلَ التَّعْرِيفِ فِيهِ عَلَى الْإِسْتِغْرَاقِ لَمْ يَحْتَجْ إِلَى تَقْدِيرٍ، وَإِنْ حُجِّلَ عَلَى غَيْرِهِ فَلَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيرِ مِضَافٍ.

قوله: (وَفِي حَدِيثِ عَائِشَةَ: كُنْتُ أُطِيبُهُ لِحَلِّهِ وَحُرْمِهِ)<sup>(١)</sup> وَفِي رَوَايَةِ لِمُسْلِمٍ: «طَبَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِحُرْمِهِ حِينَ أَحْرَمَ، وَلِحَلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ بِيَدِي»<sup>(٢)</sup>، وَفِي رَوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ: «لِحَلِّهِ وَحُرْمِهِ وَحِينَ يُرِيدُ أَنْ يَزُورَ الْبَيْتَ»<sup>(٣)</sup>.

النِّهَايَةُ: يُقَالُ: حَلَّ الْمُحْرَمُ يَحِلُّ حَلًّا، وَأَحَلَّ يُحِلُّ إِحْلَالًا: إِذَا أُحِلَّ لَهُ مَا حُرِّمَ عَلَيْهِ مِنْ مَحْظُورَاتِ الْحَجِّ، وَرَجُلٌ حَلٌّ مِنَ الْإِحْرَامِ، أَيُّ: حَلَالٌ، وَالْحَلَالُ: ضِدُّ الْحَرَامِ، وَرَجُلٌ حَلَالٌ، أَيُّ: غَيْرُ مُحْرَمٍ وَلَا مُتَلَبِّسٍ<sup>(٤)</sup> بِأَسْبَابِ الْحَجِّ. الْحَرْمُ، بِضَمِّ الْحَاءِ وَسُكُونِ الرَّاءِ: الْإِحْرَامُ بِالْحَجِّ، وَبِالْكَسْرِ: الرَّجُلُ الْمُحْرَمُ، يُقَالُ: أَنْتَ حَلٌّ وَأَنْتَ حَرْمٌ، وَالْإِحْرَامُ: مَصْدَرُ أَحْرَمَ الرَّجُلُ يُحْرِمُ إِحْرَامًا: إِذَا أَهَلَ بِالْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ، أَوْ بَاشَرَ أَسْبَابَهَا وَشُرُوطَهَا.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١٤٦٥) وَلَفْظُهُ: «كُنْتُ أُطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِإِحْرَامِهِ حِينَ يُحْرَمُ، وَلِحَلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ».

(٢) «صَحِيحُ مُسْلِمٍ» (١١٨٩).

(٣) «سُنَنِ النَّسَائِيِّ» (٥: ١٣٦، ١٣٧، ١٣٩، ١٤٠).

(٤) فِي (ط): «مُتَلَبِّسٌ».

ولذلك استوى في الوصف به المذكر والمؤنث، والواحد والجمع، قال الله تعالى: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ﴾ [المتحنة: ١٠] والذي حَرَّمَ إسرائيل - وهو يعقوب عليه السلام - على نفسه: لحوم الإبل والبائنا. وقيل: العروق، كان به عِرْقُ النِّسَاءِ، فَتَدَّرَ إِنْ شُفِيَ أَنْ يُحَرَّمَ عَلَى نَفْسِهِ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَيْهِ، وَكَانَ ذَلِكَ أَحَبَّهُ إِلَيْهِ، فَحَرَّمَهُ.

وقيل: أشارت عليه الأطباءُ باجتنابه، ففَعَلَ، وذلك بإذنٍ من الله؛ فهو كَتَحْرِيمِ اللَّهِ ابتداءً. والمعنى: أَنَّ المطاعِمَ كُلَّهَا لَمْ تَزَلْ حَلَالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ قَبْلِ إِنْزَالِ التَّوْرَةِ، وَتَحْرِيمُ مَا حُرِّمَ عَلَيْهِمْ مِنْهَا لظُلْمِهِمْ وَبَغْيِهِمْ، لَمْ يُحَرِّمْ مِنْهَا شَيْءٌ قَبْلَ ذَلِكَ غَيْرُ الْمُطْعُومِ الْوَاحِدِ الَّذِي حَرَّمَهُ أَبُوهُمْ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ فَتَبَعُوهُ عَلَى تَحْرِيمِهِ، وَهُوَ رَدُّ عَلَى الْيَهُودِ، وَتَكْذِيبُ لَهُمْ حَيْثُ أَرَادُوا بَرَاءَةَ سَاحَتِهِمْ مِمَّا نُعِيَ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَيُظْلَمُ مَنْ أَلْزَيْتَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٠-١٦١]، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٤٦] .....

قوله: (أشارت عليه الأطباء)، الجوهري: أشار إليه باليد: أومأ، وأشار عليه بالرأي، قال القاضي: احتج بالآية من جَوَزَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَجْتَهِدَ، وَلِلْمَنَاعِ أَنْ يَقُولَ: وَذَلِكَ <sup>(١)</sup> بِإِذْنِ مَنْ اللَّهُ، فَهُوَ كَتَحْرِيمِهِ ابْتِدَاءً <sup>(٢)</sup>.

قوله: (وهو ردُّ على اليهود ... حيث أرادوا براءة ساحتهم) يعني: لَمَّا شَنَّعَ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَيُظْلَمُ مَنْ أَلْزَيْتَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ﴾ [النساء: ١٦٠] قَالُوا: لَسْنَا بِأَوَّلِ مَنْ حُرِّمَتْ عَلَيْهِ، وَمَا هُوَ إِلَّا تَحْرِيمٌ قَدِيمٌ، قِيلَ لَهُمْ: كَذَبْتُمْ، بَلْ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلًّا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا طَعَامًا وَاحِدًا، وَالتَّوْرَةُ شَاهِدَةٌ بِذَلِكَ، وَمَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ مَا حُرِّمَ إِلَّا لِبَغْيِكُمْ وَظُلْمِكُمْ.

(١) قوله: «وذلك» أثبتناه من (ط).

(٢) «أنوار التنزيل» (١: ١٧١-١٧٢).

وجحود ما غاظهم واشمازوا منه وامتعضوا مما نطق به القرآن من تحريم الطيبات عليهم لبغيتهم وظلمهم، فقالوا: لسا بأول من حرمت عليه، وما هو إلا تحريم قديم؛ كانت محرمة على نوح وعلى إبراهيم ومن بعده من بني إسرائيل، وهلم جرا إلى أن انتهت التحريم إلينا، فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا. وغرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغى، والظلم، والصد عن سبيل الله، وأكل الربا، وأخذ أموال الناس بالباطل، وما عُد من مساوئهم التي كلما ارتكبوا منها كبيرة حرّم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم. ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾: أمر بأن يحاجّهم بكتابتهم ويكفّهم بما هو ناطق به من أن تحريم ما حرّم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيتهم، لا تحريم قديم كما يدّعون، فروي: أنهم لم يجسروا على إخراج التوراة، وبهتوا، وانقلبوا صاغرين، وفي ذلك الحجة البيّنة على صدق النبي ﷺ، وعلى جواز النسخ الذي ينكرونه. ﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بزعمه أن ذلك كان محرّما على بني إسرائيل قبل إنزال التوراة. ﴿مِنْ بَعْدِ﴾ ما لزمهم من الحجة القاطعة. ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ المكابرون الذين لا ينصفون من أنفسهم، ولا يلتفتون إلى البيّنات.

[﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ٩٥]

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾: تعريض بكذبهم، كقوله: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾ [الأنعام: ١٤٦]، .....

قوله: (وجحود): معطوف على «براءة ساحيتهم».

قوله: (واشمازوا)، النهاية: اشماز، أي: انقبض وتجمّع، وهمزته زائدة، يقال: اشماز يشمتر اشمترارا.

قوله: (امتعضوا)، أي: غصبوا، يقال: معض من شيء سَمِعَهُ، وامتعض: إذا غضب وشقّ عليه.

أَيُّ: ثَبَتَ أَنَّ اللَّهَ صَادِقٌ فِيهَا أَنْزَلَ وَأَنْتُمْ الْكَاذِبُونَ ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ وَهِيَ مِلَّةُ الْإِسْلَامِ الَّتِي عَلَيْهَا مُحَمَّدٌ ﷺ وَمَنْ آمَنَ مَعَهُ حَتَّى تَخْلُصُوا مِنَ الْيَهُودِيَّةِ الَّتِي وَرَّطَتْكُمْ فِي فَسَادِ دِينِكُمْ وَدُنْيَاكُمْ؛ حَيْثُ اضْطَرَّتُمْ إِلَى تَحْرِيفِ كِتَابِ اللَّهِ لَتَسْوِيَةِ أَغْرَاضِكُمْ، وَالزَّمَمَتُمْ تَحْرِيمَ الطَّيِّبَاتِ الَّتِي أَحَلَّهَا اللَّهُ لِإِبْرَاهِيمَ وَلَمَنْ تَبِعَهُ.

[﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ \* فِيهِ ءَايَتٌ بَيِّنَتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ﴾ ٩٦-٩٧]

﴿وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ صِفَةٌ لـ ﴿بَيْتٍ﴾، وَالْوَاضِعُ هُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، تَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ: (وَضَعَ لِلنَّاسِ) بِتَسْمِيَةِ الْفَاعِلِ، وَهُوَ اللَّهُ، وَمَعْنَى وَضَعَ اللَّهُ بَيْتًا لِلنَّاسِ: أَنَّهُ جَعَلَهُ مُتَعَبَّدًا لَهُمْ، فَكَانَهُ قَالَ: إِنَّ أَوَّلَ مُتَعَبَّدٍ لِلنَّاسِ الْكَعْبَةُ.....

قَوْلُهُ: (﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ وَهِيَ مِلَّةُ الْإِسْلَامِ) الْمَعْنَى: أَنَّ بَغْيَكُمْ هُوَ الَّذِي أَوْقَعَكُمْ فِي فَسَادِ دِينِكُمْ بِأَنْ حَرَفْتُمْ التَّوْرَةَ، وَفِي فَسَادِ دُنْيَاكُمْ حَيْثُ حُرِّمَ عَلَيْكُمُ الطَّيِّبَاتِ، فَاتْرَكُوا الْبَغْيَ وَارْجِعُوا إِلَى الْحَقِّ وَكُونُوا عَلَى دِينِ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ انْظُرُوا بَعَيْنِ الْإِنْصَافِ أَنَّ مَا عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْمُؤْمِنُونَ: هَلْ فِيهِ ذَانِكُ الْفَسَادَانِ أَمْ هُوَ عَيْنُ دِينِ إِبْرَاهِيمَ؟ فَلَوْ قِيلَ: فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ، فَالْكَلَامُ وَارِدٌ عَلَى الْكِتَابَةِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ<sup>(١)</sup>، فَفِي قَوْلِهِ: «دِينِكُمْ وَدُنْيَاكُمْ لَفٌ»، وَمَا بَعْدَهُمَا: نَشْرٌ، كَمَا بَيَّنَّه<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (فَكَانَهُ قَالَ: إِنَّ أَوَّلَ مُتَعَبَّدٍ لِلنَّاسِ الْكَعْبَةُ) يَعْنِي: وَضَعَ ﴿بَيْتٍ﴾ مَوْضِعَ الْمُتَعَبَّدِ، وَوَضَعَ ﴿لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ مَوْضِعَ الْكَعْبَةِ، لِيَدُلَّ بِالْبَيْتِ عَلَى تَشْرِيفِهِ، فَإِنَّ الْمُرَادَ بَيْتَ اللَّهِ، وَلَا يَكُونُ بَيْتٌ إِلَّا لِلْعِبَادَةِ، وَبِقَوْلِهِ: ﴿لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ عَلَى تَعْظِيمِ مَا وَضِعَ فِيهَا، وَأَنَّ الْمَوْضِعَ مِمَّا

(١) سبق تعريفها، وأنها هي التي يقل فيها الوسائط مع وضوح اللزوم بلا تعريض، كقول الشاعر:

أَوْ مَا رَأَيْتُ الْمَجْدَ أَلْقَى رَحْلَهُ فِي آلِ طَلْحَةَ ثُمَّ لَمْ يَتَحَوَّلْ

كناية عن كونهم أمجاداً أجواداً بغاية الوضوح. انظر: «جواهر البلاغة»، ص ٣٥١.

(٢) في (ط): «بَيَّنَّاه».

وعن رسول الله ﷺ: أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ أَوَّلِ مَسْجِدٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ، فَقَالَ: «الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ، ثُمَّ بَيْتُ الْمَقْدِسِ»، وَسُئِلَ: كَمْ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: «أَرْبَعُونَ سَنَةً». وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ: أَهْوَأُ أَوَّلُ بَيْتٍ؟ قَالَ: لَا، قَدْ كَانَ قَبْلَهُ بَيُوتٌ، وَلَكِنَّهُ أَوَّلُ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ مُبَارَكًا فِيهِ الْهُدَى وَالرَّحْمَةُ وَالْبَرَكَةُ. وَأَوَّلُ مَنْ بَنَاهُ إِبْرَاهِيمُ، ثُمَّ بَنَاهُ قَوْمٌ مِنَ الْعَرَبِ مِنْ جُرْهُمٍ، ثُمَّ هُدِمَ فَبَنَتْهُ الْعِمَالِقَةُ، ثُمَّ هُدِمَ فَبَنَاهُ قُرَيْشٌ.....

لا يَلْتَبَسُ عَلَى أَحَدٍ، كَأَنَّهُ قِيلَ: لِلَّذِي يَزِدُّهُمْ النَّاسُ فِيهِ، أَوْ: الَّذِي يُدَقُّ عُنُقُ مَنْ قَصَدَهُ، وَفِي بِنَاءٍ ﴿وُضِعَ﴾ عَلَى مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعْلُهُ إِشْعَارٌ بِتَعْظِيمٍ وَاضِعِهِ.

قَوْلُهُ: (عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ أَوَّلِ مَسْجِدٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ وَغَيْرُهُمَا عَنْ أَبِي دَرٍّ (١).

قَوْلُهُ: (جُرْهُمٌ): هُمَ حَيٌّ مِنَ الْيَمَنِ، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ: جُرْهُمُ هُمُ الَّذِينَ تَوَلَّوْا أَمْرَ الْبَيْتِ بَعْدَ نَابِتِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَكَانُوا فِي خَفْضِ عَيْشٍ وَرَخَاءٍ وَسَعَةٍ، ثُمَّ بَغَوْا فَسَلَّطَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ كِنَانَةً وَخُزَاعَةً فَنَفَوْهُمْ إِلَى الْيَمَنِ، فَحَزَنُوا عَلَى مَا فَارَقُوا حُزْنًا شَدِيدًا، فَقَالَ عُمَرُو بْنُ الْحَارِثِ الْجُرْهُمِيُّ:

كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْحَجَوْنِ إِلَى الصَّافَا	أَنْيَسُ وَلَمْ يَسْمُرْ بِمَكَّةَ سَامِرُ
بَلَى نَحْنُ كُنَّا أَهْلَهَا فَأَزَانَا	صُرُوفُ اللَّيَالِي وَالْجُدُودُ الْعَوَائِرُ (٢)
وَكُنَّا وُلَاةَ الْبَيْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتٍ	نَطُوفُ بِذَاكَ الْبَيْتِ وَالْخَيْرُ ظَاهِرُ
مَلَكُنَا فَعَزَّزْنَا وَأَعْظَمَ بِمُلْكِنَا	فَلَيْسَ لِحَيٍّ غَيْرِنَا ثُمَّ فَاخِرُ
فَأَخْرَجَنَا مِنْهَا الْمَلِكُ بِقُدْرَةِ	كَذَلِكَ بِالْإِنْسَانِ تَجْرِي الْمَقَادِرُ (٣)

قَوْلُهُ: (الْعِمَالِقَةُ)، وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ وَلَدِ عَمَلِيقَ بْنِ لَؤُذَ بْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٣١٨٦) وَمُسْلِمٌ (٥٢٠) وَغَيْرُهُمَا.

(٢) الْجُدُودُ الْعَوَائِرُ: يَعْنِي الْخَطُوطُ السَّيْتَةُ.

(٣) انْظُرِ الْآيَاتِ فِي: «سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ» (١: ١١٥)، وَ«الْأَغَانِي» لِلْأَصْفَهَانِيِّ (١٥: ١٦).

وعن ابن عباس: هو أول بيت حُجَّ بَعْدَ الطُّوفَانِ. وقيل: هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض، خلقه قَبْلَ الأرض بألفي عام، وكان زُبْدَةً بيضاء على الماء فدَحِيتِ الأرض تَحْتَهُ. وقيل: هو أول بيت بناه آدم في الأرض. وقيل: لَمَّا أَهْبَطَ آدم قالت له الملائكة: طُفْ حَوْلَ هذا البيت فلَقَدْ طُفْنَا قَبْلَكَ بألفي عام. وكان في موضعه قَبْلَ آدم بيت يُقال له: الضُّرَّاحُ، فَرُفِعَ في الطُّوفَانِ إلى السماء الرابعة تَطُوفُ به ملائكة السموات.

﴿لِّلَّذِي بَيْكَةً﴾: للبيت الذي بَيْكَةً وهي عَلَمٌ للبلد الحرام، ومَكَّةٌ وبَيْكَةً: لُغْتَانِ فِيهِ، نَحْوُ قَوْلِهِم: النَّيْطُ وَالنُّيْطُ في اسم موضع بالدهناء، ونَحْوُهُ مِنَ الِاعْتِقَابِ: أَمْرٌ رَاتِبٌ وَرَاتِمٌ، وَحُمِيٌّ مُغْمِطَةٌ وَمُغْمِطَةٌ. وعن قتادة: يَبْكُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَصِلِي بَعْضُهُمْ بَيْنَ يَدَيِ بَعْضٍ، لَا يَصِلُحُ ذَلِكَ إِلَّا بِمَكَّةَ، كَأَنَّهَا سُمِّيَتْ بَيْكَةً؛ وَهِيَ الزَّحْمَةُ، قَالَ:

إِذَا الشَّرِيبُ أَخَذْتَهُ الْأَكَّةُ      فَخَلَّه حَتَّى يَبْكُ بَكَّةُ

قوله: (يُقَالُ لَهُ: الضُّرَّاحُ)، النِّهَايَةُ: الضُّرَّاحُ: بَيْتٌ فِي السَّمَاءِ حِيَالِ الْكَعْبَةِ، وَيُرَوَّى «الضُّرَّاحُ»، وَهُوَ: الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، مِنْ: الْمُضَارَحَةِ: الْمُقَابَلَةِ، وَالْمُضَارَعَةُ، وَمَنْ رَوَاهُ بِالضَّادِ الْمَهْمَلَةِ فَقَدْ صَحَّفَ، وَالَّذِي صَحَّ أَنَّ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، رَوَيْنَا عَنْ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَالنَّسَائِيِّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثِ الْمِعْرَاجِ: «ثُمَّ عُرِّجَ بَنَّا إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ»، وَفِيهِ: «فَإِذَا أَنَا بِإِبْرَاهِيمَ مُسْنِدًا ظَهَرَهُ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ»<sup>(١)</sup>.

قوله: (مُغْمِطَةٌ وَمُغْمِطَةٌ) أَغْبَطْتُ<sup>(٢)</sup> عَلَيْهِ الْحُمَى: دَامَتْ.

قوله: (كَأَنَّهَا سُمِّيَتْ بَيْكَةً، وَهِيَ الزَّحْمَةُ) يَنْبَغِي أَنْ يَجْعَلَ هَذَا مِنْ تَتَمَّةِ كَلَامِ قَتَادَةَ؛ لِثَلَا يَلْزَمَ التَّكْرَارَ.

قوله: (إِذَا الشَّرِيبُ أَخَذْتَهُ) الشَّرِيبُ: الَّذِي يَشْرَبُ مَعَكَ وَيَسْقِي إِبْلَهُ مَعَ إِبْلِكَ، وَهِيَ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٣٢٠٧) وَمُسْلِمٌ (٢٥٩) وَالنَّسَائِيُّ (٢١٧: ١) مِنْ حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ صَعْبَةَ.

(٢) فِي (ط): «أَغْمَطْتُ».

وقيل: بُكَّ أعناق الجبابرة، أي: تدقُّها، لم يقصدها جبارٌ إلا قصَّمه الله تعالى.

﴿مُبَارَكًا﴾: كثير الخير لما يحصل لمن حجَّه، واعتمَره، وعكفَ عنده، وطافَ حوله؛ مِنَ الثَّوَابِ وتكفير الذُّنُوبِ. وانتصابه على الحالِ من المستكنِّ في الظرف؛ لأنَّ التقدير: للذي ببكَّة هو، والعامل فيه المقدَّر في الظرفِ من فعلِ الاستقرار. ﴿وَهْدَى لِلْعَالَمِينَ﴾ لأنه قبلتهم ومتعبدهم. ﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ عطفُ بيانٍ لقوله: ﴿ءَايَتُ بَيِّنَاتٌ﴾. فإن قلت: كيف صحَّ بيان الجماعة بالواحد؟ قلت: فيه وجهان: أحدهما: أن يُجْعَلَ وَحْدَه بمنزلة آيات كثيرة؛ لظهور شأنه وقوَّة دلاليته على قُدرة الله ونبوَّة إبراهيم عليه السلام من تأثير قدمه في حَجَرِ صَلْد، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ [النحل: ١٢٠]. والثاني: اشتماله على آيات؛ لأنَّ أثر القدمِ في الصَّخرة الصَّمَاءِ آيةٌ، وغَوَّصَه فيها إلى الكعبين آية، وإلانة بعض الصَّخر دون بعض آية، وإبقاءه دون سائر آيات الأنبياء عليهم السلام آيةٌ لإبراهيم خاصَّة، وحفظه مع كثرة أعدائه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة أُلُوفَ سَنَةٍ آيةٌ. ويجوز أن يُراد: فيه آياتٌ بيَّنت مقام إبراهيم وأمنٌ مَنْ دَخَلَه؛ لأنَّ الاثنين نوعٌ من الجَمْع، كالثلاثة والأربعة، .....

فَعِيلٌ بمعنى مُفَاعِلٍ، مثل: نَدِيمٌ وأَكِيلٌ، الجوهري: الأَكَّة: شِدَّةُ الْحَرِّ، وَبَكَ فُلَانٌ يَبْكُ بِكَّةً، أي: زَحَمَ، يقول: إِذَا ضَجَرَ الَّذِي يُورَدُ إِلَيْهِ مَعَ إِبْلِكَ لَشِدَّةِ الْحَرِّ انْتِظَاراً فَخَلَّهُ حَتَّى يُزَاحِكَ، وَبَكَّةٌ: اسْمٌ بِطَنِ مَكَّةَ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِازْدِحَامِ النَّاسِ.

قوله: (وحفظه مع كثرة أعدائه) إلى (أُلُوفٍ) <sup>(١)</sup> سنة، قال صاحب «الجامع»: كان بين مولد إبراهيم عليه السلام وبين الهجرة ألفان وثمان مئة وثلاث وتسعون سنة، وعلى ما يُوجِبُه تاريخُ اليهود ألفان وأربع مئة واثنتان وثلاثون سنة <sup>(٢)</sup>.

(١) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «أُلُوفٌ» دون «إلى».

(٢) «جامع الأصول» (١: ١١٣).



وَيَجُوزُ أَنْ تُذَكَرَ هَاتَانِ الْآيَتَانِ وَيُطَوَّى ذِكْرُ غَيْرِهِمَا دَلَالَةً عَلَى تَكَاثُرِ الْآيَاتِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ: مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَأَمْنٌ مَن دَخَلَهُ، وَكَثِيرٌ سِوَاهُمَا، وَنَحْوُهُ فِي طَيِّ الدُّكْرِ قَوْلُ جَرِيرٍ:

كَانَتْ حَنِيفَةً أَثْلَاثًا فَنُلْثُهُمْ مِّنَ الْعَبِيدِ وَثُلُثٌ مِّنَ مَوَالِيهَا

ومنه قوله ﷺ: «حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ: الطَّيِّبُ، وَالنِّسَاءُ، وَقُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ». وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبِيٌّ وَمَجَاهِدٌ وَأَبُو جَعْفَرٍ الْمَدَنِيُّ<sup>(١)</sup> فِي رِوَايَةٍ قُتَيْبَةَ: (آيَةُ بَيِّنَةٌ) عَلَى التَّوْحِيدِ، وَفِيهَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ وَاقِعٌ وَخَدَهُ عَطْفَ بَيَانٍ.

قوله<sup>(٢)</sup>: (وَيُطَوَّى ذِكْرُ غَيْرِهِمَا)، قَالَ الْقَاضِي: كَانِحَرَفِ الطُّيُورِ عَنْ مُوَازَاةِ الْبَيْتِ عَلَى مَدَى الْأَعْصَارِ، وَأَنَّ صَوَارِي السَّبَاعِ تُخَالِطُ الصُّيُودَ فِي الْحَرَمِ وَلَا تَتَعَرَّضُ لَهَا، وَأَنَّ كُلَّ جَبَّارٍ قَصَدَهُ بِسُوءٍ قَهَرَهُ كَأَصْحَابِ الْفِيلِ، وَالْجَمْلَةُ - أَيُّ قَوْلِهِ: ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ - مُفَسَّرَةٌ لِلدُّكْرِ هَذِي أَوْ حَالٌ أُخْرَى<sup>(٣)</sup>.

قوله: (كَانَتْ حَنِيفَةً) الْبَيْتِ<sup>(٤)</sup>. يَقُولُ: هَذِهِ الْقَبِيلَةُ أَثْلَاثٌ: ثُلُثٌ مِّنَ الْعَبِيدِ، وَثُلُثٌ مِّنَ الْمَوَالِي، فَكِرَةٌ أَنْ يَذْكَرَ الْخَالِصَ مِنْهُمْ لِأَنَّهُ يَهْجُوهُمْ.

قوله: (حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ) الْحَدِيثُ مِنْ رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حُبِّبَ إِلَيَّ النَّسَاءُ وَالطَّيِّبُ، وَجُعِلَ<sup>(٥)</sup> قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»<sup>(٦)</sup>، فَعَلِيَ هَذَا لَا يَكُونُ مِنَ الْبَابِ،

(١) هُوَ يَزِيدُ بْنُ الْقَعْقَاعِ الْمَخْزُومِيُّ الْمَدَنِيُّ، أَحَدُ الْقُرَّاءِ الْعَشْرَةِ، إِمَامُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فِي الْقِرَاءَةِ. تَوَفَّى سَنَةَ ١٣٠ أَوْ نَحْوَهَا: «غَايَةُ النِّهَايَةِ» لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (٢: ٣٣٣-٣٣٤).

(٢) هَذِهِ الْفَقْرَةُ وَرَدَتْ فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ بَعْدَ الَّتِي تَلِيهَا، وَقَدِمَتْهَا هُنَا مِرَاعَاةً لِتَرْتِيبِ «الْكَشَافِ».

(٣) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٢: ٦٨).

(٤) لَجَرِيرٍ فِي «دِيَوَانِهِ»، ص ٤٩٨.

(٥) قَوْلُهُ «جُعِلَ» سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٦) «سَنَنِ النَّسَائِيِّ» (٥: ٢٨٠) وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (١٢٢٩٣) وَأَبُو يَعْلَى فِي «الْمُسْنَدِ» (٣٤٨٢)

وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الْمَعْجَمِ الْأَوْسَطِ» (٥١٩٩) وَصَحَّحَهُ الضَّيَاءُ الْمَقْدِسِيُّ فِي «الْمَخْتَارَةِ» (٥: ١١٣) وَهُوَ

حَدِيثٌ حَسَنُ الْإِسْنَادِ، وَلِتِمَامِ الْقَائِدَةِ انْظُرِ التَّعْلِيقَ عَلَى «مُسْنَدِ أَحْمَد».

فإن قلت: كيف أجزت أن يكون مقام إبراهيم والأمن عطف بيان للآيات وقوله: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ جملة مستأنفة إما ابتدائية وإما شرطية؟ قلت: أجزت ذلك من حيث المعنى؛ لأن قوله: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ دل على أمن داخله، فكأنه قيل: فيه آيات بينات: مقام إبراهيم، وأمن داخله، ألا ترى أنك لو قلت: فيه آية بيّنة: مَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا؛ صح؛ لأنه في معنى قولك: فيه آية بيّنة: آمِنٌ مَنْ دَخَلَهُ.

فإن قلت: كيف كان سبب هذا الأثر؟ قلت: فيه قولان: أحدهما: أنه لما ارتفع بنيان الكعبة وضُفَّ إبراهيم عن رفع الحجارة، قام على هذا الحجر، فغاصت فيه قدماه. وقيل: إنه جاء زائراً من الشام إلى مكة، فقالت له امرأة إسماعيل: انزل حتى يغسل رأسك، فلم ينزل، فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الأيمن، فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه، ثم حولته إلى شقه الأيسر حتى غسلت الشق الآخر، فبقي أثر قدميه عليه. ومعنى ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ معنى قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُنْخِطِفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٦٧] وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾ [البقرة: ١٢٦]، وكان الرجل لو جرَّ كل جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يطلب. وعن عمر رضي الله عنه: لو ظفرت فيه بقاتل الخطأ ما مسسته حتى يخرج منه. وعند أبي حنيفة: من لزمه القتل في الحل بقصاص أو ردة أو زنى فالتجأ إلى الحرم؛ لم يتعرض له، إلا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يباع حتى يضطر إلى الخروج. وقيل: ﴿آمِنًا﴾ من النار. وعن النبي ﷺ: «مَنْ مَاتَ فِي أَحَدِ الْحَرَمَيْنِ بُعِثَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آمِنًا»، وعنه ﷺ: «الْحَجُّونَ وَالْبَقِيعُ يُؤْخَذُ بِأَطْرَافِهِمَا وَيُثْرَانِ فِي الْجَنَّةِ»، وهما مقبرتا مكة والمدينة. وعن ابن مسعود رضي الله عنه: وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى ثَنِيَةِ الْحَجُّونَ وَلَيْسَ بِهَا يَوْمُئِذٍ مَقْبَرَةٌ، فَقَالَ: «يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ هَذِهِ الْبَقْعَةِ وَمِنْ هَذَا الْحَرَمِ كُلَّهُ سَبْعِينَ أَلْفًا وَجَوْهَهُمُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ..»

وعلى رواية المصنف: «قُرَّةُ عَيْنِي» ليس بمعطوف على المذكورين، وإنما هو ابتداء كلام، كأنه لما ذكر الأولين أعرض عنهما فقال: مالي وللدنيا.

بغير حساب، يَشْفَعُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِي سَبْعِينَ أَلْفًا وَجْهَهُمْ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ،  
وعن النبي ﷺ: «مَنْ صَبَرَ عَلَى حَرِّ مَكَّةَ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ تَبَاعَدَتْ مِنْهُ جَهَنَّمُ مَسِيرَةَ مِائَتِي  
عَامٍ». ﴿مَنْ أَسْطَاعَ﴾ بَدَلُ مِنْ ﴿النَّاسِ﴾. وَرُوِيَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَّرَ الْإِسْطَاعَةَ  
بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ، وَكَذَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ، وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ.....

قوله: (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَّرَ الْإِسْطَاعَةَ بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ)، الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ<sup>(١)</sup>، قَالَ الْقَاضِي: هَذَا يُؤَيِّدُ قَوْلَ الشَّافِعِيِّ: إِنَّ الْإِسْطَاعَةَ بِالْمَالِ، وَلِذَلِكَ أَوْجَبَ  
الِاسْتِنَابَةَ عَلَى الزَّمَنِ<sup>(٢)</sup> إِذَا وَجَدَ أَجْرَةً مَنْ يَنْوِبُ عَنْهُ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ بِمَجْمُوعِ الْأَمْرَيْنِ<sup>(٣)</sup>.

الرَّاعِبُ: الطَّوْعُ: الْإِنْقِيَادُ، وَيُضَادُّهُ الْكُرْهُ، وَالطَّاعَةُ مِثْلُهُ، وَأَكْثَرُ مَا يُقَالُ فِي الْإِثْمَارِ فِيهَا  
أَمْرٌ، وَقَدْ طَاعَ لَهُ يَطُوعُ، وَأَطَاعَهُ يُطِيعُهُ، وَالتَّطَوُّعُ فِي الْأَصْلِ: تَكَلُّفُ الطَّاعَةِ، وَفِي الْعُرْفِ:  
التَّبَرُّعُ بِمَا لَا يَلْزَمُ كَالْتَفُّلِ، وَالْإِسْطَاعَةُ: اسْتِفَالَةٌ<sup>(٤)</sup> مِنَ الطَّوْعِ، وَذَلِكَ وَجُودُ مَا يَصِيرُ بِهِ  
الْفِعْلُ مُتَأْتِيًا، وَهُوَ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ اسْمٌ لِلْمَعَانِي الَّتِي بِهَا يَتِمَكَّنُ الْإِنْسَانُ مِمَّا يُرِيدُهُ مِنْ إِحْدَاثِ  
الْفِعْلِ، وَهِيَ أَرْبَعَةٌ: بِنِيتِهِ مَخْصُوصَةً لِلْفَاعِلِ، وَتَصَوُّرٌ لِلْفِعْلِ، وَمَادَّةٌ قَابِلَةٌ لِتَأْثِيرِهِ، وَأَلَّةٌ إِنْ كَانَ  
الْفِعْلُ أَلِيًّا كَالْكِتَابَةِ، فَإِنَّ الْكَاتِبَ يَحْتَاجُ إِلَى الْأَرْبَعَةِ، وَلِذَلِكَ يُقَالُ: فَلَانٌ غَيْرُ مُسْتَطِيعٍ لِلْكِتَابَةِ:  
إِذَا فَقَدَ وَاحِدًا مِنْهَا، وَيُضَادُّهُ الْعَجْزُ. وَمَتَى وَجَدَ هَذِهِ الْأَرْبَعَةَ فَهُوَ مُسْتَطِيعٌ مُطْلَقًا، وَمَتَى  
فَقَدَهَا فَهُوَ عَاجِزٌ مُطْلَقًا، وَإِلَّا فَهُوَ مُسْتَطِيعٌ مِنْ وَجْهِهِ وَعَاجِزٌ مِنْ وَجْهِهِ، وَلَآنَ يُوصَفُ بِالْعَجْزِ  
أَوَّلَى، وَالْإِسْطَاعَةُ أَخْصَصُ مِنَ الْقُدْرَةِ، قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ أَسْطَاعَ  
إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾، وَهِيَ تَحْتَاجُ إِلَى هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ، وَقَوْلُهُ ﷺ: «الْإِسْطَاعَةُ: الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ»<sup>(٥)</sup>

(١) «سنن ابن ماجه» (٢٨٩٦) وأخرجه الترمذی (٨١٣) وقال: هذا حديث حسن والعمل عليه عند

أهل العلم: أن الرجل إذا ملك زاداً وراحلة وجب عليه الحج.

(٢) وهو المريض الذي لا يتمالك على الدابة.

(٣) «أنوار التنزيل» (٢: ٦٩) وانظر: «بدائع الصنائع» للكاساني (٢: ١٢١).

(٤) في (ط): «استفعالة».

(٥) سبق تحريجه.

وعن ابن الزبير: هو على قَدْرِ القُوَّة. ومذهبُ مالك: أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا وَثِقَ بِقُوَّتِهِ؛ لَزِمَهُ. وعنه: ذلك على قَدْرِ الطاقة، وقد يَجِدُ الزَّادَ والراحلةَ مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى السَّفَرِ، وقد يَقْدِرُ عَلَيْهِ مَنْ لَا راحلةَ لَهُ وَلَا زاد. وعن الضَّحَّاك: إِذَا قَدَرَ أَنْ يُوَجِّرَ نَفْسَهُ فَهُوَ مُسْتَطِيع. وقيل لَهُ فِي ذلك، فقال: إِنْ كَانَ لِبَعْضِهِمْ مِيراثٌ بِمَكَّةَ أَكَانَ يَتْرُكُهُ؟! بَلْ كَانَ يَنْطَلِقُ إِلَيْهِ وَلَوْ حَبْوًا، فَكَذَلِكَ يَجِبُ عَلَيْهِ الْحُجُّ. والضميرُ فِي ﴿إِلَيْهِ﴾ لِلْبَيْتِ، أَوْ لِلْحُجِّ. وَكُلُّ مَا تَمَّى إِلَى الشَّيْءِ فَهُوَ سَبِيلٌ إِلَيْهِ. وَفِي هَذَا الْكَلَامِ أَنْوَاعٌ مِنَ التَّوَكُّيدِ والتَّشْدِيدِ، مِنْهَا: قَوْلُهُ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ يَعْنِي: أَنَّهُ حَقٌّ وَاجِبٌ لِلَّهِ فِي رِقَابِ النَّاسِ لَا يَنْفَكُونَ عَنْ أَدَائِهِ وَالخُرُوجِ مِنْ عَهْدِهِ. وَمِنْهَا: أَنَّهُ ذَكَرَ النَّاسُ ثُمَّ أُبْدِلَ عَنْهُ ﴿مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾، وَفِيهِ ضَرْبانِ مِنَ التَّأْكِيدِ: أَحَدُهُمَا أَنَّ الْإِبْدَالَ تَشْيِئَةٌ لِلْمُرَادِ وَتَكْرِيرٌ لَهُ. وَالثَّانِي: أَنَّ الْإِيضَاحَ بَعْدَ الْإِبْهَامِ وَالتَّفْصِيلَ بَعْدَ الْإِجْمَالِ يُرَادُّ لَهُ فِي صَوْرَتَيْنِ مُتَخَلِفَتَيْنِ.

بَيَانٌ لِمَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الْآلَةِ، وَخَصَّهُ بِالذِّكْرِ دُونَ الْآخَرِ، إِذْ كَانَ مَعْلُومًا مِنْ حَيْثُ الْعَقْلُ وَمَقْتَضَى الشَّرْعِ أَنَّ التَّكْلِيفَ مِنْ دُونَ الْآخَرِ لَا يَصَحُّ، وَقَدْ يُقَالُ: فَلَانٌ لَا يَسْتَطِيعُ كَذَا لِمَا يَصْعُبُ عَلَيْهِ فَعَلُهُ، وَذَلِكَ يَرْجِعُ إِلَى افْتِقَادِ الْآلَةِ أَوْ عَدَمِ التَّصَوُّرِ، وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ قَالَ: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٦٧]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَاُنُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ [الكهف: ١٠١]<sup>(١)</sup>. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قَوْلُهُ: (وَكُلُّ مَا تَمَّى إِلَى الشَّيْءِ) أَي: كُلُّ مَا تَأْتِي بِهِ إِلَى الشَّيْءِ مِنَ الْأَسْبَابِ، فَهُوَ سَبِيلٌ إِلَيْهِ. قَوْلُهُ: (أَنْوَاعٌ مِنَ التَّوَكُّيدِ)، زَادَ الْقَاضِي عَلَى الْوَجْهِ: أَنَّهُ ذَكَرَهُ بِصِيغَةِ الْخَبَرِ وَأَبْرَزَهُ فِي الصُّورَةِ الْأَسْمِيَّةِ، لِأَنَّهُ تَكْلِيفٌ شاقٌّ جَامِعٌ بَيْنَ كَسْرِ النَّفْسِ وَإِعْطَابِ الْبَدَنِ، وَبَيْنَ صَرْفِ الْمَالِ وَالْإِقْبَالِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى<sup>(٢)</sup>.

وَقُلْتُ: الَّذِي يُحْتَمَلُ مِنَ الْوَجْهِ أَنَّ فِي تَخْصِيصِ اسْمِ الذَّاتِ الْجَامِعِ وَتَقْدِيمِ الْخَبَرِ عَلَى الْمُبْتَدَأِ الدَّلَالَةَ عَلَى أَنَّهَا عِبَادَةٌ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَخْتَصَّ إِلَّا بِمَعْبُودٍ جَامِعٍ لِلْكَمَالَاتِ بِأَسْرِهَا، وَأَنَّ فِي

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥٢٩-٥٣٠.

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ٧٠).

ومنها: قوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ مكانَ و«مَنْ لم يحجَّ»؛ تغليظاً على تارك الحجِّ؛ ولذلك قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ماتَ ولم يحجَّ فليُمِتْ إن شاءَ يهودياً أو نصرانياً»، ونحوه من التغليظ: (مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّداً فَقَدْ كَفَرَ)، .....

إقامة المظهر - وهو قوله: ﴿الْبَيْتِ﴾ - مقام المضمَر بعد سَبْقِهِ مُتَّكِراً لِمُبَالِغَةِ<sup>(١)</sup> في وَصْفِهِ أَقْصَى الغاية، كأنه رَتَّبَ الْحُكْمَ عَلَى الْوَصْفِ الْمُنَاسِبِ، وكذا في ذِكْرِ ﴿النَّاسِ﴾ بعدَ ذِكْرِهِ مُعْرِفاً الإِشْعَارَ بِعِلِّيَّةِ الْوُجُوبِ، وَهِيَ كَوْنُهُمْ نَاساً، وفي تَدْيِيلِ ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ - لِأَنَّهَا فِي الْمَعْنَى تَأْكِيدٌ - الْإِيذَانُ بِأَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْإِيْيَانُ عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَهُوَ النِّعْمَةُ الْعُظْمَى، وَأَنَّ مَبَاشِرَهُ مُسْتَأْهِلٌ بِأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِجَلَالَتِهِ وَعَظَمَتِهِ يَرْضَى عَنْهُ رِضاً كَامِلاً كَمَا كَانَ سَاحِطاً عَلَى تَارِكِهِ سُخْطاً عَظِيماً، وَلِهَذَا عَقَّبَ بِالْآيَاتِ قَوْلَهُ: ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً﴾، وَالْمُرَادُ بِهَا مِلَّةَ الْإِسْلَامِ، وَفِي تَخْصِصِ هَذِهِ الْعِبَادَةِ وَكَوْنِهَا مُبَيَّنَّةً لِلْمِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الرَّدِّ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا سَبَقَ مِنَ الْآيَاتِ، وَالْعَوْدُ إِلَى ذِكْرِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ يَتَّأَهَّلُ الْكَاتِبُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ خُطْبٌ جَلِيلٌ وَشَأْنٌ خَطِيرٌ لَتَلِكِ الْعِبَادَةِ الْعَظِيمَةِ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (مَنْ ماتَ ولم يحجَّ) الحديثُ أخرجهُ الترمذِيُّ عن عليٍّ رضيَ اللهُ عنه معَ تَغْيِيرٍ يَسِيرٍ<sup>(٣)</sup>.  
وقوله: (مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّداً فَقَدْ كَفَرَ)، رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ<sup>(٤)</sup>.

(١) في (ط): «المبالغة».

(٢) ولتتام الفائدة انظر: «لطائف الإشارات» للقسيري (١: ٢٦٣)، حيث ذكر من أسرار هذه العبادة العظيمة على لسان أهل الصفاء والعرفان.

(٣) «سنن الترمذي» (٨١٢) والبرار في «المسند» (٨٦١) وقال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وفي إسناده مقال، وهلال بن عبد الله مجهول، والحرث - يعني الأعور - يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ. انتهى. وهو حاصل قول البرار في «المسند» حيث قال: وهذا الحديث لا نعلم له إسناداً عن عليٍّ إلا هذا الإسناد، وهلالٌ هذا بَصْرِيٌّ حَدَّثَ عَنْهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْبَصَرِيِّينَ: عَفَّانٌ، وَمُسْلِمٌ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَغَيْرُهُمَا، وَلَا نَعْلَمُ يُرْوَى عَنْ عَلِيٍّ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

(٤) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٧٣٦٤) من حديث أم أيمن بلفظ: «لا تترك الصلاة مُتَعَمِّداً، فإنه =

ومنها: ذكرُ الاستغناء عنه، وذلك مما يدلُّ على الحَقِّ والسَّخَطِ والخِذْلان. ومنها: قوله: ﴿عَنِ الْعَلَمِينَ﴾ وأنَّ لم يَقُلْ: عنه، وما فيه من الدلالة على الاستغناء عنه بِرُهانٍ؛ لأنه إذا استغنى عن العالمين تناوَلَه الاستغناء لا محالة؛ ولأنَّه يدلُّ على الاستغناء الكامل، فكان أدلُّ على عِظَمِ السَّخَطِ الذي وَقَعَ عبارة عنه. وعن سعيد بن المسيَّب: نَزَلَتْ في اليهود؛ فإنهم قالوا: الحجُّ إلى مَكَّة غير واجب. ورُوي أنه لَمَّا نَزَلَ قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ جَمَعَ رسولُ الله ﷺ أهلَ الأديان كلَّهم فخطبهم، فقال: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ فَحُجُّوا»، فَأَمَنْتَ به مِلَّةً واحدة وهم المسلمون، وكَفَرْتَ به خمسٌ مِلَل، قالوا: لا نُؤْمِنُ به ولا نَصِلِي إليه ولا نَحْبُهُ؛ فنَزَلَ ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾.....

قوله: (وَأَنَّ لم يَقُلْ: عنه) «أَنَّ»: هي المخففة من الثقلية، وهو عطفٌ على قوله: «قوله»<sup>(١)</sup>. ﴿عَنِ الْعَلَمِينَ﴾ على التأكيد، أي: قال: كذا ولم يَقُلْ: كذا، وقوله: «وما فيه من الدلالة»: عطفٌ عليه أيضاً، لكن على التفسير والبيان، نحو: أعجَبَنِي زيدٌ وكرَّمَهُ.

وتلخيصه: أنه تعالى وَضَعَ المظهر موضعَ المضمَر وأتى به عامًّا وَخَصَّ بالذكرِ ﴿الْعَلَمِينَ﴾ ليتناولَ العامُّ هذا المتمرّد الخاصَّ على سبيلِ الكِنَاية الإيائية، وهو المراد من قوله: «من الدلالة على الاستغناء بِرُهان»، ويَدُلُّ التخصيصُ بالذكر على الاستغناء الكامل، وهو على عِظَمِ السَّخَطِ، على الكِنَاية التلويحية، وإليه الإشارة بقوله: «يَدُلُّ على الاستغناء الكامل، فكان أدلُّ على عِظَمِ السَّخَطِ»، فقوله: «ولأنَّه يدلُّ على الاستغناء» عطفٌ على قوله: «لأنَّه إذا استغنى».

قوله: (خمسٌ مِلَل)<sup>(٢)</sup> وهم الذين ذكَّره اللهُ تعالى في: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالنَصْرَئِيَّ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [الحج: ١٧].

= مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِثَ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وإسناده ضعيف لانقطاعه، فإن مكحولاً الشامي لم يسمع من أم أيمن رضي الله عنها. وأخرجه عبد بن حميد في «المسند» (١٥٩٤) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٣٠٤: ٧) وفي «شعب الإيمان»، (٧٨٦٥) وانظر تمام تنقيده في التعليق على «مسند أحمد».

(١) قوله: «قوله» من (ط).

(٢) في (ي): «ملك» وهو خطأ.

وعن النبي ﷺ: «حُجُّوا قَبْلَ أَنْ لَا تَحْجُّوا، فإنه قد هُدِمَ الْبَيْتُ مَرَّتَيْنِ، وَيُرْفَعُ فِي الثَّالِثَةِ». وَرَوَى: «حُجُّوا قَبْلَ أَنْ لَا تَحْجُّوا، حُجُّوا قَبْلَ أَنْ يَمْنَعَ الْبَرُّ جَانِبَهُ». وعن ابن مسعود رضي الله عنه: حُجُّوا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَ أَنْ تَنْبُتَ فِي الْبَادِيَةِ شَجَرَةٌ لَا تَأْكُلُ مِنْهَا دَابَّةٌ إِلَّا نَفَقَتْ. وعن عمر رضي الله عنه: لَوْ تَرَكَ النَّاسُ الْحَجَّ عَامًا وَاحِدًا مَا نُوْظِرُوا. وَقُرِئَ: ﴿حُجُّ الْبَيْتِ﴾ بِالْكَسْرِ.

[قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ \* قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنۢ ءَمَنَ تَبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَدَآءُ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨-٩٩﴾]

﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ﴾: الواوُ للحال، والمعنى: لَمْ تَكْفُرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الَّتِي دَلَّتْكُمْ عَلَىٰ صَدَقِ مُحَمَّدٍ ﷺ؟ وَالْحَالُ أَنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ عَلَىٰ أَعْمَالِكُمْ، فَمَجَازِيكُمْ عَلَيْهَا، وَهَذِهِ الْحَالُ تُوجِبُ أَنْ لَا تَجْسُرُوا عَلَى الْكُفْرِ بِآيَاتِهِ. ....

قوله: (قَبْلَ أَنْ يَمْنَعَ الْبَرُّ جَانِبَهُ) <sup>(١)</sup> أي: يَتَعَذَّرُ عَلَيْكُمْ قَطْعُ الْبَرِّ إِمَّا لِعَدَمِ الْأَمْنِ أَوْ غَيْرِهِ.  
قوله: (نَفَقَتْ)، الجوهري: نَفَقَتِ الدَّابَّةُ تَنْفُقُ تَنْفُوقًا، أي: مَاتَتْ.  
قوله: (مَا نُوْظِرُوا) <sup>(٢)</sup> أي: مَا أَهْمَلُوا، وَتَرَكُوا الْمُنَاطَرَةَ عِبَارَةً عَنِ الْإِعْجَالِ بِالْعُقُوبَةِ.

(١) ذكره الحافظ الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف» (١: ٢٠٦) وقال: «هو هكذا في «الفائق» لابن غانم التنيسي.. وبمعناه ما روى الدارقطني (٣: ٣٧٧) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «حُجُّوا قَبْلَ أَنْ لَا تَحْجُّوا، قَالُوا: وَمَا شَأْنُ الْحَجِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «تَقْعُدُ أَعْرَابُهُا عَلَى أَذْنَابِ أَوْدِيَتِهَا. فَلَا يَصِلُ إِلَى الْحَجِّ أَحَدٌ». انْتَهَى. وَعَبَدَ اللَّهُ بْنُ عِيسَى وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ مَجْهُولَانِ. وَرَوَاهُ الْعُقَيْلِيُّ فِي «ضَعْفَائِهِ» (٤: ٣٥٧) وَأَعْلَاهُ بِهَا وَقَالَ: إِنَّمَا مَجْهُولَانِ، وَلَا يَصِحُّ فِي هَذَا الْبَابِ شَيْءٌ.

(٢) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الكَافِي الشَّافِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكُشَافِ» (١: ٣٩٢): لَمْ أَجِدْهُ. وَفِي «مُصَنَّفِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ» (٨٨٢٧) مِنْ رَوَايَةِ سَالِمِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «لَوْ تَرَكَ النَّاسُ زِيَارَةَ هَذَا الْبَيْتِ عَامًا وَاحِدًا مَا مُطِّرُوا» وَهُوَ مُنْقَطِعٌ.

قرأ الحسن: (تُصَدُّونَ) من أَصَدَّهُ. ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: عن دينٍ حَقٍّ عَلِمَ أَنَّهُ سَبِيلُ اللَّهِ التي أَمَرَ بِسُلُوكِهَا، وهو الإسلام. وكانوا يَفْتَنُونَ المؤمنين، ويَحْتَالُونَ لَصُدِّهِمْ عنه، وَيَمْنَعُونَ من أَرَادَ الدَّخُولَ فِيهِ بِجَهْدِهِمْ. وقيل: أَتَتْ الْيَهُودُ الْأَوْسَ وَالخَزْرَجَ، فَذَكَرُوهُمْ مَا كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْعِدَاوَاتِ وَالْحُرُوبِ؛ لِيَعُودُوا لِمِثْلِهِ.

﴿تَبْعُونَهَا عِوَجًا﴾: تَطْلُبُونَ لَهَا اعْوِجَاجًا وَمَيْلًا عَنِ الْقَصْدِ وَالِاسْتِقَامَةِ.

فإن قلت: كيف تَبْعُونَهَا عِوَجًا وهو مُحَالٌ؟ قلت: فِيهِ مَعْنَيَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنْكُمْ تَلْبَسُونَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى تُؤْهِمُوهُمْ أَنَّ فِيهَا عِوَجًا بِقَوْلِكُمْ: إِنْ شَرِيعَةُ مُوسَى لَا تُنْسَخُ،.....

قوله: (علم أنه سبيل الله): يريد أنه تعالى وضع سبيل الله موضع دين الإسلام؛ دلالة على أنهم يعلمون أن دين الإسلام هو سبيل الله ولكنهم معاندون، وإليه أشار بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ أنها سبيل الله التي لَا يُصَدَّدُ عَنْهَا إِلَّا ضَالٌّ مُضِلٌّ<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿تَبْعُونَهَا عِوَجًا﴾: تَطْلُبُونَ لَهَا اعْوِجَاجًا، قال الزجاج: يُقَالُ: أَبْغَيْ كَذَا، أَي: اطْلُبْهُ لِي، بِكَسْرِ الهمزة وبفتحة: أَعْنِي عَلَى طَلْبِهِ<sup>(٢)</sup>.

الانتصاف: في تقدير الجارِّ مع ضمير المفعولِ نَقْصٌ من حيث المعنى، والأحسنُ جَعَلَ الهاءَ من ﴿تَبْعُونَهَا﴾ مفعولاً، و﴿عِوَجًا﴾: حَالٌ وَقَعَ مَوْقِعَ الْأَسْمِ مَبَالِغَةً، كَأَنَّهُمْ طَلَبُوا أَنْ تَكُونَ الطَّرِيقَةُ الْقَوِيمَةُ نَفْسَ الْعِوَجِ<sup>(٣)</sup>، وفيه نظر؛ إذ لَا يَسْتَقِيمُ الْمَعْنَى إِلَّا عَلَى أَنْ يَكُونَ ﴿عِوَجًا﴾ هُوَ الْمَفْعُولُ بِهِ؛ لِأَنَّهُ مَطْلُوبُهُمْ؛ فَلَا بَدَّ مِنْ تَقْدِيرِ الْحَالِ<sup>(٤)</sup>.

قوله: (فيه معنيان) على المعنى الأول: الاستفهامُ في قوله: ﴿لَمْ تُصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ للإنكارِ والتقرُّيع، ولهذا قال: إِنَّكُمْ تَلْبَسُونَ عَلَى النَّاسِ، وَعَلَى الثَّانِي: لِلِاسْتِعْبَادِ وَالتَّوْبِيخِ،

(١) من قوله: «قوله: علم أنه سبيل الله» إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٤٧).

(٣) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٣٩٢).

(٤) من قوله: «إذ لَا يَسْتَقِيمُ» إلى هنا أثبتناه من (ط).



وبتغييركم صفة رسول الله ﷺ عن وجهها، ونحو ذلك. والثاني: أنكم تُتعبون أنفسكم في إخفاء الحق وابتغاء ما لا يتأتى لكم من وجود العوج فيما هو أقوم من كل مستقيم.

﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ أنها سبيل الله التي لا يصد عنها إلا ضالُّ مضل. أو ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ بين أهل دينكم، عدولٌ يثقون بأقوالكم، ويستشهدونكم في عظام أمورهم، وهم الأخبار. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ﴾: وعيد. ومحلُّ ﴿تَبْغُونَهَا﴾ نصبٌ على الحال.

[يَكَايُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

كُفْرِينَ ﴿١٠٠﴾]

قيل: مرَّ شأُس بن قيس اليهودي، وكان عظيم الكفر، شديد الطعن على المسلمين، شديد الحسد لهم؛ على نفرٍ من الأنصار من الأوس والخزرج في مجلسٍ لهم يتحدثون، فغاظه ذلك؛ حيث تألفوا واجتمعوا بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة، وقال: ما لنا معهم إذا اجتمعوا من قرار، فأمر شاباً من اليهود أن يجلس إليهم، ويذكرهم يوم بُعث، ويُشدهم بعض ما قيل فيه من الأشعار، وكان يوماً اقتتل فيه الأوس والخزرج،.....

والإشارة بقوله: «وابتغاء ما لا يتأتى لكم من وجود العوج فيما هو أقوم من كل مستقيم»، وينصّره قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ لأنه حالٌ مقرّرةٌ لجهة الإشكال، كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾ ومن ثم قال: «وهذه الحال توجب أن لا تجسروا على الكفر».

قوله: (يوم بُعث) بضم الباء والياء المثلثة، النهاية: هو يومٌ مشهور، وفيه حربٌ بين الأوس والخزرج، وبُعث: هو اسمٌ حصن للأوس، وبعضهم يقوله بالغين المعجمة، وهو تصحيف<sup>(١)</sup>.

(١) انظر: «معجم البلدان» (١: ٤٥١) حيث ذكر أن الصواب هو بالعين المهملة، وأن الخليل بن أحمد

صاحب كتاب «العين» هو الذي قاله بالغين المعجمة، ونقل عن السكري أنه من بابة التصحيف. ولتمام

الفائدة انظر: «تصحیح التصحيف» لابن أبيك الصفدي، ص ٣٥.

وكانَ الظُّفْرُ فيه للأوس، ففعلَ فتنازعَ القومُ عندَ ذلكَ وتفاخروا وتغاضبوا، وقالوا: السِّلَاحُ السِّلَاحُ! فبلغَ النَّبِيُّ ﷺ، فخرجَ إليهم فيمنَ معَه من المهاجرينَ والأنصارِ، فقال: «اتَدْعُونِ الجاهليَّةَ وأنا بينَ أظهرِكم بعدَ إذ أكرَمَكم اللهُ بالإسلام، وقَطَعَ به عنكم أمرَ الجاهلية، وألَّفَ بينكم؟»، .....

وكان من خبره ما رواه ابنُ الأثير في «الكامل»، أنَّ قُرَيْظَةَ والنَّضِيرَ، جدَّوا العهودَ مع الأوسِ على المؤازرةِ والتناصُرِ، واستحكَمَ أمرُهم، فلَمَّا سَمِعَتْ بذلكَ الخُزْرجُ جَمَعَتْ واحْتَشَدَتْ وراسَلَتْ حُلَفاءَها مِن أشجَعٍ وجُهَيْنَةَ وراسَلَتْ الأوسَ حُلَفاءَها مِن مُزَيْنَةَ، والتَّقَوُّا بَبُعَاثٍ، وهي من أموالِ قُرَيْظَةَ، وعلى الأوسِ حُضَيْرٌ والدُّ أُسَيْدٌ صاحبِ رسولِ اللهِ ﷺ، وعلى الخُزْرجِ عمرو بنُ النُّعْمان، فلَمَّا التَّقَوُّوا اقْتَتَلُوا قتالاً شديداً وصَبَرُوا جميعاً، ثُمَّ إِنَّ الأوسَ وَجَدَتْ مَسَّ السِّلَاحِ، فوَلَّوْا مِنْهُمِزِينَ، فلَمَّا رَأَى حُضَيْرٌ ذلكَ نَزَلَ وطَعَنَ قَدَمَهُ وصاح: واعْقِرَاهُ! والله لا أعودُ حتَّى أَقْتِيلَ، فَإِنْ شِئْتُمْ يا معشرَ الأوسِ أَنْ تُسَلِّمُونِي فافْعَلُوا، فَعَطَفُوا عليه، وأصابَ عمرو بنُ النُّعْمانَ البِيضِيُّ رِيسَ الخُزْرجِ سَهْمٌ فقتَلَهُ، وانْهَزَمَتِ الخُزْرجُ، فَوَضَعَتْ فيهِمُ الأوسُ السِّلَاحَ، فصاحَ صائِحٌ: يا معشرَ الأوسِ، أَحْسِنُوا ولا تُهْلِكُوا إِخوانَكُم، فَجَوارِهُم خَيْرٌ مِن جَوارِ الثَّعالِبِ، فانتَهَوْا عَنْهُمْ، وكان يومٌ بُعَاثٍ آخَرَ الحروبِ المشهورةِ بَيْنَ الأوسِ والخُزْرجِ، ثُمَّ جاءَ الإسلامُ وَاتَّفَقَتِ الكَلِمَةُ واجتَمَعُوا على نَصْرِ الإسلامِ وأهلِهِ<sup>(١)</sup>.

قوله: (اتَدْعُونِ الجاهليَّةَ؟)<sup>(٢)</sup>، النهاية: في الحديث: «ما بال دَعْوَى الجاهليَّةِ؟»<sup>(٣)</sup> وهو قولهم: يا لفلانٍ! كانوا يدعونَ بعضُهم بعضاً عندَ الأمرِ الحادِثِ الشَّدِيدِ، وفي حديثِ زَيْدِ بنِ أَرْقَمٍ: فقال قومٌ: يا للأنصارِ!، وقال قومٌ: يا للمهاجرينِ!، فقال ﷺ: «دَعَوْها؛ فَإِنَّها مُتَّبِعَةٌ»<sup>(٤)</sup>.

(١) «الكامل في التاريخ» لابن الأثير (١: ٤١٧-٤١٨).

(٢) أخرجه الطبراني في «التفسير» (٧: ٥٥) والواحدي في «أسباب النزول»، ص ١١٦ بلفظ: «أبدعوى الجاهليَّة؟».

(٣) أخرجه البخاري (٤٩٠٥) ومسلم (٢٥٨٤) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٤) أخرجه البخاري (٣٥١٩) ومسلم (٢٥٨٤).

فَعَرَفَ الْقَوْمَ أَنهَا نَزْغَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَكَيْدٌ مِنْ عَدُوِّهِمْ، فَالْقُوا السَّلَاحَ وَبَكُوا، وَعَانَقَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، ثُمَّ انْصَرَفُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمَا كَانَ يَوْمٌ أَقْبَحَ أَوْ لَا وَأَحْسَنَ آخَرًا مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ.

[وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾]

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾: معنى الاستفهام فيه الإنكار والتعجيب. والمعنى: من أين يتطرق إليكم الكفر، والحال أن آيات الله وهي القرآن المعجز ﴿تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ على لسان الرسول ﷺ غُضَّةً طَرِيَّةً، وبين أظهركم رسول الله ﷺ ينبهكم ويعظكم ويزيح شبهكم! ﴿وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ﴾: ومن يتمسك بدينه. ويجوز أن يكون حثاً لهم على الالتجاء إليه في دفع شرور الكفار ومكائدهم. ﴿فَقَدْ هُدِيَ﴾: فقد حصل له الهدى لا محالة، .....

قوله: (ويجوز أن يكون حثاً لهم على الالتجاء إليه): عطف على قوله: «ومن يتمسك بدينه»، يعني: إما أن يُقدَّر هاهنا مضافاً بأن يقال: ومن يعتصم بدين الله، أي: يتمسك به، على الاستعارة، أو لا يُقدَّر، فيُجعل الاعتصام بالله استعارةً للالتجاء إلى الله تعالى، وعلى الأول: ﴿وَمَنْ يَعْتَصِم﴾: معطوف على ﴿وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ أي: كيف تكفرون والحال أن القرآن يُتلى عليكم وأنتم عالمون بأن من تمسك بدين الله فقد هُدي! وعلى الثاني تذييل لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا تُطِيعُوا قَرِيبًا مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾؛ لأن مضمونه: أنكم إنما تطيعونهم لما تخافون شرورهم ومكائدهم، فلا تخافوهم والتجئوا إلى الله في دفع شرورهم فلا تطيعوهم، أما علمتم أن من التجأ إلى الله تعالى كفاه شر ما يخافه! وهو المراد بقوله: «حثاً لهم على الالتجاء إليه في دفع شرور الكفار ومكائدهم»، فعلى الأول ﴿وَمَنْ يَعْتَصِم﴾ جيء لإنكار الكفر مع هذا الصارف القوي، كقوله: ﴿وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾، وعلى الثاني: للحث على الالتجاء، ويحتمل على الأول التذييل، وعلى الثاني الحال أيضاً.

قوله: (فقد حصل له الهدى لا محالة)، وذلك لمجيء فعل الماضي مع «قد»، قال الجوهري:

كما تقول: إذا جئت فلاناً فقد أفلحت، كأن الهدى قد حصل، فهو يُخبرُ عنه حاصلًا، ومعنى التوقع في «قد» ظاهر؛ لأن المعتصم بالله متوقع للهدى، كما أن قاصد الكريم متوقع للفلاح عنده.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ \* وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [١٠٢-١٠٣]

﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾: واجب تقواه، وما يحقُّ منها، .....

قد: جوابٌ لما يفعل، وزعم الخليل أن هذا لمن يتتظر الخبر، تقول: قد مات فلان، ولو أخبره وهو لا ينتظره لم يقل: قد مات فلان، وإنما يصدق ﴿فَقَدْ هَدَى﴾ إذا وجد المتوقع، وهو المعتصم بالله، مُتَتَّظِرًا للهدى، فإذا حصل الهدى فقل له: فقد هدي، ولو لم يحصل لم يقل ذلك، ولهذا قال: «لا محالة».

قوله: (واجب تقواه وما يحقُّ منها) أي: ﴿حَقَّ﴾ هنا من: حق بمعنى: وجب وثبت، أي: الذي ثبت ووجب من الثقة، و«من» في «منها»: بيان ما يحقُّ، أي: اتقوا الله الثقة التي تجب وتحقُّ له.

قال القاضي: هو است فراغ الوسع في القيام بالمواجب والاجتناب عن المحارم، وقيل: أن يُنَزَّه الطاعة عن الالتفات إليها وعن توقع المجازاة عليها، وأصل ثقة: وقية، فقلبت واؤها المضمومة تاءً كما في تودة وثخمة، والياء ألفاً.

الراغب: الوقاية: حفظ الشيء مما يؤذيه ويضره، والتقوى: جعل الشيء في وقاية مما يخاف، وفي الشرع: حفظ النفس مما يؤثم، وذلك بترك المحذور، وذلك<sup>(١)</sup> بترك بعض المباحات لما روي: «الحلال بين والحرام بين، ومن رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه»<sup>(٢)</sup>.

(١) في «مفردات القرآن»: ويتم ذلك. وهو الأظهر.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٨٨١، والحديث المذكور سبق تخريجُه.

وهو القيام بالمواجب واجتناب المحارم، ونحوه: ﴿فَأَقْضُوا لِلَّهِ مَا أَسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦] يريد: بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئاً. وعن عبد الله: هو أن يطاع فلا يعصى، ويُشكر فلا يُكفر، ويُذكر فلا يُنسى. وروى مرفوعاً.

وقيل: هو أن لا تأخذَه في الله لومة لائم، ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه. وقيل: لا يتقي الله عبدٌ حقَّ تقاته حتى يحزن لسانه. ....

قوله: (ونحوه): ﴿فَأَقْضُوا لِلَّهِ مَا أَسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]، وكذا عن القاضي، وروى الزجاج بخلافه، وهو أن قوله: ﴿أَقْضُوا لِلَّهِ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ منسوخ بقوله: ﴿فَأَقْضُوا لِلَّهِ مَا أَسْتَطَعْتُمْ﴾، وقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦] <sup>(١)</sup>، وقال الكواشي: ولما نزلت هذه الآية قالوا: يا رسول الله، من يقوى على هذا؟ فنزل <sup>(٢)</sup> ﴿فَأَقْضُوا لِلَّهِ مَا أَسْتَطَعْتُمْ﴾ <sup>(٣)</sup>.

ولعل مخالفة المصنف لأجل الاحتراز أنه لا يجوز التكليف بما لا يطاق ابتداءً بناءً على العدل <sup>(٤)</sup>، ولهاتين الآيتين، أسوة بقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ فإنها ناسخة لقوله: ﴿وَلَا تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يَحَاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ <sup>(٥)</sup>.

قوله: (وروي مرفوعاً) الحديث المرفوع هو: ما أضيف إلى رسول الله ﷺ، قال الخطيب الحافظ <sup>(٦)</sup>: المرفوع: ما أخبر به الصحابي عن قول رسول الله ﷺ أو فعله <sup>(٧)</sup>.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٤٩). ويقول الزجاج قال قتادة، نقله عنه مكي بن أبي طالب في «الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه»، ص ٢٠٣-٢٠٤.

(٢) في (ط) و (د): «فنزلت».

(٣) «تفسير الكواشي» (١: ١٧٠).

(٤) وهو من مقولات المعتزلة الخمس المشهورة.

(٥) لتمام الفائدة انظر: «الناسخ والمنسوخ» للنحاس (٢: ١١٨).

(٦) يعني الخطيب البغدادي، أحمد بن علي بن ثابت (ت ٤٦٣هـ)، الإمام الحافظ المشهور، صاحب «تاريخ بغداد» وغير ذلك من التصانيف البديعة، له ترجمة في: «طبقات السبكي» (٤: ٢٩) و«سير النبلاء» (١٨: ٢٧٠).

(٧) انظر: «الكفاية في علم الرواية» للخطيب البغدادي، ص ٥٨.

والتَّقَاةُ: مِنْ اتَّقَى؛ كالتَّوَدُّةِ مِنْ اتَّادَ. ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ﴾ معناه: ولا تكوننَّ على حالٍ سوى حالِ الإسلامِ إذا أدرككم الموت، كما تقول لمن تستعين به على لقاء العدو: لا تأتني إلا وأنت على حصان، فلا تنهأ عن الإتيان، ولكنك تنهأ عن خلافِ الحالِ التي شرطت عليه في وقتِ الإتيان.

قولهم: اعتصمتُ بحبله، يجوزُ أن يكونَ تمثيلاً لاستظهاره به، ووثوقه بحمايته، بامتسك المتدلي من مكانٍ مُرتفعٍ بحبلٍ وثيقٍ يأمنُ انقطاعه، وأن يكونَ الحبلُ استعارةً لعهدِهِ، والاعتصامُ لوثوقه بالعهد، أو ترشيحاً لاستعارةِ الحبلِ بما يناسبه. ....

قوله: (كالتَّوَدُّةِ)، الجوهري: اتَّادَ في مَشِيهِ، وهو افتعل، من التَّوَدُّةِ، وأصلُ التَّاءِ في «اتَّادَ» واو، يقال: اتَّيدَ في أمرٍ، أي: تَبَّثَّ.

قوله: (ولا تكوننَّ على حالٍ سوى حالِ الإسلامِ) وقد سبق تقريرُهُ في «البقرة».

قوله: (قولهم: اعتصمتُ بحبله) كانَ منَ المقتضى أن يقولَ: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ استعارةً، لكنَّ مُرادَهُ أنَّ هذه الاستعارةَ فاشيةٌ في كلامهم غيرَ مختصةٍ بالقرآن.

قوله: (والاعتصامُ) هو معطوفٌ على «الحبل»، والباءُ في «بالعهد»: متعلِّقٌ بـ«ووثوقه».

قوله: (أو ترشيحاً)<sup>(١)</sup>: معطوفٌ على الاستعارةِ المقدَّرةِ في المعطوف، أي: يجوزُ أن يكونَ الاعتصامُ استعارةً لوثوقه بالعهد، أو ترشيحاً «لاستعارةِ الحبلِ بما يُناسبه»، والباءُ متعلِّقٌ بـ«ترشيحاً» ولا يجوزُ أن يكونَ عطفاً على المذكورة؛ لأنَّ قوله: لاستعارةِ الحبلِ بما يُناسبه يَأباه.

الأساسُ: كُلُّ ما عُصِمَ بِهِ الشَّيْءُ فَهُوَ عِصَامٌ وَعِصْمَةٌ، وَعَلَّقَ القُرْبَةَ بِعِصَامِهَا، وَهُوَ حَبْلٌ يُجْعَلُ فِي خُرَيْتَيْهَا، أي: عُزْوَتَيْهَا، وَمِنَ الْمُسْتَعَارِ: أَمْرٌ أَعْصَمَ<sup>(٢)</sup>، وَأَنَا مَعْصَمٌ بِفُلَانٍ وَمُسْتَعْصَمٌ بِحَبْلِهِ.

(١) الترشيح هو: لفظ يذكر مع المجاز يناسب معناه المراد منه ظاهر المعنى المجازي سواء تقدَّم أو تأخر، وسواء كان مُستعملاً في معناه الحقيقي أم لا. انظر: «جامع العبارات في تحقيق الاستعارات» للطرودي (٢٣٧-٤٣٨).

(٢) في (ط): «أمر أعضل».

والمعنى: واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به، ولا تفرقوا عنه، أو واجتمعوا على التمسك بعهدِهِ إلى عبادِهِ، وهو الإيمان والطاعة، أو بكتابه؛ لقول النبي ﷺ: «القرآن حبل الله المتين، .....»

والحاصل أن قوله: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ إما استعارة تمثيلية، بأن شُبِّهَت الحالة بالحالة لجامع ثبات الوصلة بين الجانبين كما سبق مراراً، واستعيرَ لحالة المستعير له ما يستعمل في المستعير منه من الألفاظ، فقيل: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾، وإما استعارتان مترادفتان، فاستعارة الحبل لعهدِهِ مصرحةً أصليةً: تحقيقيةً أو تخيليةً، والقرينة: الإضافة، واستعارة الاعتصام لوثوقه بالعهد وتمسكه به مصرحةً تبعيةً تحقيقيةً، والقرينة اقترائها بالاستعارة الثانية، وهو المراد بقوله: «وأن يكون الحبل استعارة لعهدِهِ والاعتصام لوثوقه بالعهد»، وإما أن تكون الاستعارة في الحبل على طريقة التخييل أو التحقيق، ويكون الاعتصام ترشيحاً لها، والقرينة: إضافة الحبل إلى الله تعالى، وإما أن تكونا استعارتين غير مستقلتين، بأن تكون الاستعارة في الحبل مكنيةً وفي الاعتصام تخيليةً، لأن المكنية مُستلزمةٌ للتخيلية.

قوله: (والمعنى: واجتمعوا على استعانتكم بالله)، وقوله: (أو واجتمعوا على التمسك بعهدِهِ): نُشِرَ لما لُفَّ من التقديرين: التمثيلية وغيرها.  
قوله: (أو بكتابه) معطوفٌ على «بعهدِهِ»، فتقديرُ الكلام: يجوزُ أن يكونَ الحبلُ استعارةً لعهدِهِ أو لكتابه، على طريقة اللَّفِّ، وحُذِفَ لدلالة النَّشْرِ عليه.  
قوله: (لقول النبي ﷺ)، الحديثُ مختصرٌ من <sup>(١)</sup> «سنن الترمذي» <sup>(٢)</sup>، عن الحارث الأعور <sup>(٣)</sup>.

(١) في (ط): «عن».

(٢) «سنن الترمذي» (٢٩٠٦). وأخرجه البزار في «المسند» (٨٣٦) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وإسناده ضعيف، فيه مجهول، والحارث الأعور ضعيف. وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٨٥٦٧) موقوفاً على ابن مسعود، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧: ٧٨) وأعله بمسلم بن إبراهيم الهجري، متروك الحديث.

(٣) في الأصول: الحارث بن الأعور. والصواب ما أثبتناه.

لا تنقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد، من قال به صدق، ومن عمِل به رُشد، ومن اعتصم به هُدي إلى صراطٍ مستقيم. ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾: ولا تتفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلفت اليهود والنصارى، أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية، متدابرين يُعادي بعضكم بعضاً ويحاربهُ، أو ولا تُحدِثوا ما يكونُ عنه التفرُّق، .....

قوله: (لا يخلق عن كثرة الرد) ليس في «كتاب الترمذي»<sup>(١)</sup>، وذكره صاحب «الجامع» عن ابن عمر<sup>(٢)</sup>. وأُخْلِقَ يتعدى ولا يتعدى، يقال: أُخْلِقَ الثوبُ، وأخْلَقْتُهُ أنا. والردُّ: التكرار والترديد في القراءة.

قوله: (متدابرين)، النهاية: لا تدابروا، أي: لا يُعطِ كُلُّ واحدٍ منكم أخاه دُبْرَهُ، فيُعرِضَ عنه ويهجره.

قوله: (أو ولا تُحدِثوا ما يكونُ عنه التفرُّق) عطفٌ على قوله: «ولا تفرَّقوا عن الحق»، وعلى الأولِ النَّهْيُ واردةٌ على التفرُّق في الدين بواسطة الاختلاف بينهم، وهو المُشَاقَّةُ والمجادلة، وعلى الثاني النَّهْيُ واردةٌ على التفرُّق على الإطلاق، والمراد: النَّهْيُ عن المجادلةِ والمُشَاقَّةِ التي هي سببُ التفرُّق في الأبدانِ المؤدِّي إلى التفرُّق في الأديان، ومَرَجُعُ النَّهْيِ على الوجهين إلى الاختلاف المؤدِّي إلى التفرُّق في الدين، لكنَّ الأوَّلَ من إطلاقِ المسبِّبِ على السببِ، والثاني من الكناية التلويحية، ولَمَّا كان أصلُ الفسادِ إنما ينشأ من التحدُّثِ كما قال نصر بن سيار<sup>(٣)</sup>:

فإنَّ النارَ بالعودين تُصلَّى وإنَّ الحربَ أولُها كلامٌ<sup>(٤)</sup>

(١) بل هو موجودٌ فيه.

(٢) انظر: «جامع الأصول» (٨: ٤٦٣-٤٦٤).

(٣) من قادة المؤمنين الشجعان. كان والياً على خراسان، (ت ١٣١هـ) له ترجمة في: «سير النبلاء» (٥: ٤٦٣).

(٤) من أبيات ذكرها التوحيدى في «البصائر والذخائر» (١: ٢٩) والجاحظ في «البيان والتبيين» (١: ٩٧)

والأبيات قالها في تحذير بني أمية من انتشار دعوة العباسيين في خراسان، وقبل البيت:

أرى خللَ الرَّمَادِ وميضَ جَمَرٍ ويوشكُ أن يكونَ له ضرامٌ



ويزول معه الاجتماع والألفة التي أنتم عليها، مما ياباه جامِعكم والمؤلف بينكم، وهو اتباع الحق والتمسك بالإسلام. كانوا في الجاهلية بينهم الإحن والعداوت والحروب المتواصلة، فألف الله بين قلوبهم بالإسلام، وقذف فيها المحبة، فتحابوا وتوافقوا، وصاروا إخواناً متراحين متناصحين مجتمعين على أمر واحد، قد نظم بينهم، وأزال الاختلاف، وهو الأخوة في الله. وقيل: هم الأوس والخزرج، كانا أخوين لأب وأم، ف وقعت بينهما العداوة، وتناولت الحروب مئة وعشرين سنة إلى أن أطفأ الله ذلك بالإسلام، وألف بينهم برسول الله ﷺ. ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ﴾: وكنتم مُشْفِينَ على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر. ﴿فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾: بالإسلام. والضمير للحفرة أو للنار أو للشفا، وإنما أنث؛ لإضافته إلى الحفرة، .....

اعتبر في الوجهين ذلك المعنى.

قوله: (مما ياباه جامِعكم): بيان ما يكون، وقوله: «وهو اتباع الحق»، تفسير للجامع والمؤلف.

قوله: (مُشْفِينَ)، النهاية: لا يكاد يقال: أشفى إلا في الشر، ومنه حديث سعد: مَرَضْتُ مَرَضاً أَشْفَيْتُ عَلَى الْمَوْتِ<sup>(١)</sup>، أي: أشفرت عليه، الجوهري: شفا كل شيء: حرقه.

قوله: (والضمير للحفرة)، الانتصاف: هو كقولك: أكرمت غلام هند، وأحسنيت إليها، فالمنة من الإنقاذ منها أتم، والكون على الشفا يستلزم الهوي غالباً، فمن عليهم بإنقاذهم من الحفرة التي هي موقع الهوي، أي: كنتم صائرين إليها لولا الإنقاذ الإلهي، وأبو علي رأى في «التعاليق» تأنيث المذكر بإضافة المؤنث من الضرورات، ورأيت في «الإيضاح» بخلافه<sup>(٢)</sup>.

(١) هو جزء من حديث أخرجه البخاري (٦٧٣٣) ومسلم (١٦٢٨) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

(٢) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٣٩٥).

وهو منها، كما قال:

### كما شَرِقْتُ صَدْرُ الْقَنَاءِ مِنَ الدَّمِ

وشفا الحفرة وشفَّتها: حَرَّفُها، بالتذكير والتأنيث، ولا مَها واو، إلا أنها في المذكر مقلوبة، وفي المؤنث محذوفة. ونحو الشفا والشفة: الجانب والجانبية.

فإن قلت: كيف جُعِلوا على حرف حفرة من النار؟ قلت: لو ماتوا على ما كانوا عليه وقعوا في النار، فمُثِّلَتْ حياتهم التي يُتَوَقَّعُ بعدها الوقوع في النار بالعود على حَرَفِها مُشْفِينَ على الوقوع فيها. ﴿كَذَلِكَ﴾: مثل ذلك البيان البليغ. ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ: إرادة أن تزدادوا هدى.

قوله: (وهو منها) أي: الشفا من الحفرة، أي: متَّصِلٌ بها، قيل: المضاف لا يكتسي من المضاف إليه التأنيث إلا إذا كان بعضاً منه، نحو «تَلَقَّطَهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ» [يوسف: ١٠]، أو فعله، نحو: أعجبتني<sup>(١)</sup> مَشِيَّ هِنْدَ، أو صِفَتَهُ نحو: أعجبتني حُسْنُ هِنْدَ، ولا يجوز: أعجبتني<sup>(٢)</sup> غلام<sup>(٣)</sup> هِنْدَ.

قوله: (كما شَرِقْتُ صَدْرُ الْقَنَاءِ مِنَ الدَّمِ)<sup>(٤)</sup>، وأوله:

وَيَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ

شَرِقْتُ بالماء، كما يقال: غَصَصْتُ بِاللُّقْمَةِ. أَدْعَتْهُ: أَفْشَيْتُهُ، يقول: يَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي أَفْشَيْتُهُ وَأَظْهَرْتُهُ لِلنَّاسِ كَمَا أَنَّ الْقَنَاءَ عِنْدَ الطَّعْنِ تَشْرِقُ بِالدَّمِ، أَنْتَ شَرِقْتَ لِإِضَافَةِ الصَّدْرِ إِلَى الْقَنَاءِ.

(١) في (ي) و(د) و(ط): «أعجبتني».

(٢) في (ط): «أعجبتني».

(٣) لتمام الفائدة، انظر: «أوضح المسالك» لابن هشام (٣: ١٠١-١٠٧).

(٤) للأعشى في «ديوانه»، ص ١٨٣.

[وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٤﴾]

﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾: «مِنْ» للتبويض؛ لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات؛ ولأنه لا يصلح له إلا من عِلِمَ المعروف والمنكر، وعِلِمَ كيف يُرتَّب الأمر في إقامته؟ وكيف يباشر؟ فإن الجاهل ربّما نهى عن معروفٍ وأمر بمنكر، وربّما عَرَفَ الْحُكْمَ في مذهبه، وجَهَلَه في مذهب صاحبه، فنهاه عن غير مُنْكَرٍ، وقد يَغْلُظُ في موضع اللّين، ويلين في موضع الغلظة، وينكر على من لا يزيده إنكاره إلا تمادياً، أو على من الإنكار عليه عبث كالإنكار على أصحاب المآصر والجلادين وأضرابهم.

قوله: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ «مِنْ» للتبويض، الانتصاف: وفي تنكير ﴿أُمَّةٌ﴾ دليل على قَلْتِهِمْ، ومن هذا الأسلوب: ﴿وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [الحشر: ١٨] تنكير ﴿نَفْسٌ﴾ دليل على قَلَّةِ الناظر في معاده<sup>(١)</sup>.

الإنصاف: ويَحْتَمِلُ إرادة تعظيمها لنظرها في معادها، وقد سَبَقَتْ نظائره، وكذلك ﴿أُذُنٌ وَاعِيَةٌ﴾<sup>(٢)</sup> [الحاقة: ١٢].

قال القاضي: خاطَبَ الجميعَ وطلَبَ فعل بعضهم ليدل على أنه واجب على الكل، حتّى لو تركوه رأساً أئتموا جميعاً، ولكن يسقط بفعل بعضهم<sup>(٣)</sup>، هذا معنى تعليل المصنّف: «لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات».

قوله: (المآصر) أي: السجون، الجوهري: يقال: أصره يأصره أضراً: حبسه، والموضع: مأصر ومأصر، والجمع: مآصر، والعامّة تقول: مياصر.

(١) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٣٩٦).

(٢) «الإنصاف» ق ٤٥ / أ.

(٣) «أنوار التنزيل» (٢: ٧٥).

وقيل: «مِنْ» للتبيين، بمعنى: وكونوا أمةً تأمرون، كقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ﴾ [آل عمران: ١١٠] ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾: هم الأخصاء بالفلاح دون غيرهم. وعن النبي ﷺ: أنه سُئِلَ وهو على المنبر: مَنْ خَيْرُ النَّاسِ، قال: «أمرهم بالمعروف، وأنهاهم عن المنكر، وأتقاهم لله، وأوصلهم للرحم». وعنه عليه الصلاة والسلام: «من أمر بالمعروف، ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه، وخليفة رسوله، وخليفة كتابه». وعن علي رضي الله عنه: أفضل الجهاد الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ومن شئى الفاسقين وعَضِبَ لله عَضِبَ الله له. وعن حذيفة رضي الله عنه: يأتي على الناس زمان تكون فيهم جيفة الحمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر. وعن سفيان الثوري: إذا كان الرجل محبباً في جيرانه، محموداً عند إخوانه، فاعلم أنه مدهن. والأمر بالمعروف تابع للمأمور به؛ إن كان واجباً فواجب، وإن كان ندباً فندب. ....

قوله: (بمعنى: وكونوا أمةً) أخرج من الكل الأمة، فيكون من باب التجريد، وقال الزجاج: المعنى: ولتكونوا كلكم أمة، «مِنْ» دخلت لتخص المخاطبين من سائر الأجناس، وهي مؤكدة، وأنشد الزجاج:

أخو رغائب يُعطيها ويسألها      يَأبى الظلّامة منه التّوفّل الزّفر<sup>(١)</sup>

يسألها، أي: الرغائب من غيره ويُعطي الذي يحتاج إليها، وفيه أنه جوادٌ مُطاع، الظلّامة: ما يطلبه عند الظالم، التّوفّل: الكثير الإعطاء للنّوافل، والزّفر: الذي يحمل الأثقال. والدليل على أن المأمورين كلهم قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.

قوله: (ومن شئى الفاسقين)<sup>(٢)</sup> أي: أبغضهم.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٥٢) والبيت المذكور لأعشى باهلة كما في «الأصمعيات»، ص ٩٠.

(٢) هو جزء من حديث طويل أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١: ٧٤).

وأما النهي عن المنكر فواجب كله؛ لأن جميع المنكر تركه واجب؛ لا تصافه بالقبح. فإن قلت: ما طريق الوجوب؟ قلت: قد اختلف فيه الشيخان؛ فعند أبي علي: السمع والعقل، وعند أبي هاشم: السمع وحده. فإن قلت: ما شرائط النهي؟ قلت: أن يعلم الناهي أن ما ينكره قبيح؛ لأنه إذا لم يعلم لم يَأْمَنْ أن ينكر الحسن، وأن لا يكون ما ينهى عنه واقعاً؛ لأن الواقع لا يحسن النهي عنه، وإنما يحسن الذم عليه والنهي عن أمثاله، وأن لا يغلب على ظنه أن المنهي يزيد في منكراته، وأن لا يغلب على ظنه أن نهيّه لا يؤثر؛ لأنه عبث. فإن قلت: فما شروط الوجوب؟ قلت: أن يغلب على ظنه وقوع المعصية؛ نحو أن يرى الشارب قد تهيأ لشرب الخمر بإعداد آلاته، وأن لا يغلب على ظنه أنه إن أنكر لحقته مضرّة عظيمة. فإن قلت: كيف يباشر الإنكار؟ قلت: يتدبّر بالسهل، فإن لم ينفع ترقى إلى الصعب؛ لأن الغرض كف المنكر. قال الله تعالى: ﴿فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾، ثم قال: ﴿فَقَاتِلُوا﴾ [الحجرات: ٩] فإن قلت: فمن يباشره؟ قلت: كل مسلم تمكن منه، واختصّ بشرائطه. وقد أجمعوا أن من رأى غيره تاركاً للصلاة وجب عليه الإنكار؛ لأنه معلوم قبضه لكل أحد.

وأما الإنكار الذي بالقتال فالإمام وخلفاؤه أولى، لأنهم أعلم بالسياسة ومعهم عدتها. فإن قلت: فمن يؤمر وينهى؟ قلت: كل مكلف وغير المكلف إذا هم بضّرر غيره منبّع؛ كالصبيان والمجانين. وينهى الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعودوها، كما يؤخذون بالصلاة ليُمَرّنوا عليها. فإن قلت: هل يجب على مرتكب المنكر أن ينهى عما يرتكبه؟ قلت: نعم، يجب عليه؛ لأن ترك ارتكابه وإنكاره واجب عليه، فتركه أحد الواجبين لا يسقط عنه الواجب الآخر. وعن السلف: مُرُوا بِالْخَيْرِ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا. وعن الحسن: أنه سمع مطرف بن عبد الله يقول: لا أقول ما لا أفعل. فقال: وأينا يفعل ما يقول! ودّ الشيطان لو ظفر بهذه منكم، فلا يأمر أحدٌ بمعروف، ولا ينهى عن منكر....

قوله: (فلا يأمر أحد) نصب على التمني الذي اشتمل عليه جملة قوله: «ودّ الشيطان لو ظفر بهذه منكم»، المعنى: تمنى الشيطان منكم حصول هذه الكلمة لئلا يأمر أحدٌ بالمعروف.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ قِيلَ: ﴿يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾؟ قُلْتُ: الدَّعَاءُ إِلَى الْخَيْرِ عَامٌّ فِي التَّكَالُيفِ مِنَ الْأَفْعَالِ وَالتَّرُوكِ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ خَاصٌّ، فَجِيءَ بِالْعَامِّ ثُمَّ عُطِفَ عَلَيْهِ الْخَاصُّ؛ إِذَا نَأَى بِفَضْلِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالصَّالُونَ أَلَوْسَطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨].

[﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ \* يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ \* وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ١٠٥-١٠٧]

﴿كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾: وَهُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾: الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة، وهي كلمة الحق. وقيل: هم مبتدعو هذه الأمة، وهم المشبهة بالمجبرة والحشوية وأشباههم. ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ﴾: نَصَبٌ بِالظَرْفِ وَهُوَ ﴿لَهُمْ﴾، أَوْ بِإِضْمَارِ «اذْكُرْ». وَقُرِئَ: (تَبْيِضُّ) وَ(تَسْوَدُّ) بِكسْرِ حَرْفِ الْمُضَارَعَةِ، وَ(تَبْيَاضٌ) وَ(تَسَوَادٌ). وَالبَيَاضُ مِنَ النُّورِ، وَالسَّوَادُ مِنَ الظُّلْمَةِ، .....

قوله: (والحشوية)، وهم طائفةٌ يُجَوِّزُونَ أَنْ يُخَاطَبَ اللَّهُ النَّاسَ بِالْمُهْمَلِ<sup>(١)</sup>.

قوله: (وَقُرِئَ: «تَبْيِضُّ» وَ«تَسْوَدُّ»<sup>(٢)</sup>) بِكسْرِ حَرْفِ الْمُضَارَعَةِ<sup>(٣)</sup>، قَالَ الزَّجَّاجُ: إِنَّمَا كَسَرُوا لِتَبَيَّنَ أَنَّهَا مِنْ قَوْلِكَ: أَبْيَضَ وَاسْوَدَّ، فِي الْمَاضِي، وَقَرَأَ بَعْضُهُمْ: «تَبْيَاضٌ» وَ«تَسَوَادٌ»، وَهُوَ جَيِّدٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ إِلَّا أَنَّهَا خِلَافُ الْمُصَحَّفِ، وَأَنَا أَكْرَهُ ذَلِكَ<sup>(٤)</sup>.

(١) وَالزَّمْخَشَرِيُّ إِنَّمَا يَنْبِزُ هَذِهِ اللَّفْظَةَ أَهْلَ السَّنَةِ مَنْ يَخَالِفُ الْمُعْتَزِلَةَ فِي أَصُولِ الْعَقَائِدِ.

(٢) فِي (د): بِزِيَادَةِ «وَجْهٍ» قَبْلَ «تَسْوَدُّ».

(٣) وَقَدْ قَرَأَهَا: يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ وَأَبُو نَهْلِكَ وَأَبُو رَزِينِ الْعَقِيلِيُّ، وَهِيَ لُغَةٌ تَمِيمٍ. انْظُرْ: «الْبَحْرُ الْمُحِيطُ» (٣: ٢٢).

(٤) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (١: ٤٥٤).

فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ نَوْرِ الْحَقِّ وَوَسَمَ بِيَاضِ اللَّوْنِ وَإِسْفَارِهِ وَإِشْرَاقِهِ، وَابْيَضَّتْ صَحِيفَتُهُ وَأَشْرَقَتْ، وَسَعَى النُّورُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَمِينِهِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ ظُلْمَةِ الْبَاطِلِ وَوَسَمَ بِسَوَادِ اللَّوْنِ وَكُسُوفِهِ وَكَمَدِهِ، وَاسْوَدَّتْ صَحِيفَتُهُ وَأَظْلَمَتْ، وَأَحَاطَتْ بِهِ الظُّلْمَةُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ، نَعُوذُ بِاللَّهِ وَبِسَعَةِ رَحْمَتِهِ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَاطِلِ وَأَهْلِهِ.

﴿أَكْفَرْتُمْ﴾: فيقال لهم: أكفرتُم، والهمزة للتوبيخ والتعجيب من حالهم. والظاهر أنهم أهل الكتاب. وكفرهم بعد الإيمان تكذيبهم رسول الله ﷺ بعد اعترافهم به قبل مجيئه. وعن عطاء: تبيض وجوه المهاجرين والأنصار، وتسود وجوه بني قريظة والنضير. وقيل: هم المرتدون. وقيل: أهل البدع والأهواء. وعن أبي أمامة: هم الخوارج، ولما رآهم على درج دمشق دمعت عيناه ثم قال: كلاب النار هؤلاء، شر قتلى تحت أديم السماء، وخير قتلى تحت أديم السماء الذين قتلهم هؤلاء. فقال له أبو غالب: شيء تقول به برأيك أم شيء سمعته من رسول الله ﷺ؟ قال: بل سمعته من رسول الله ﷺ غير مرة، قال: فما شأنك دمعت عيناك؟ قال: رحمة لهم، كانوا من أهل الإسلام فكفروا، ثم قرأ هذه الآية، ثم أخذ بيده فقال: إنَّ بأرضكم منهم كثيرًا، فأعادك الله منهم.....

قوله: (والظاهر أنهم أهل الكتاب) يعني: قوله: ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ مُطلق، بل مجمل فيمن كفر بعد الإيمان يَحْتَمِلُ المرتد وأهل الكتاب وجميع الكفار كما ذكر، لكن قرائن السياق قامت على ترجيح الثاني، وذلك قوله في الآيات السابقة: ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِمَا يَدَّيْتُمُ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾، ثم قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾، وانتصاب ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ﴾ من ﴿لَهُمْ﴾، ثم قوله بعد الفراغ من حديث الأمر المعروف والنهي عن المنكر: ﴿لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾.

قوله: (وعن أبي أمامة). الحديث أخرجه الترمذي وابن ماجه، عن أبي غالب (١).

(١) أخرجه ابن ماجه (١٧٦) والترمذي (٣٠٠٠) وقال: هذا حديث حسن.

وقيل: هم جميع الكفار؛ لإعراضهم عما أوجبه الإقرار حين أشهدهم على أنفسهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢].

﴿فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾: ففي نعمته، وهي الثواب المخلد. فإن قلت: كيف موقع قوله: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ بعد قوله: ﴿فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾؟ قلت: موقع الاستئناف؛ كأنه قيل: كيف يكونون فيها؟ فقيل: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾: لا يظعنون عنها ولا يموتون.

[تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ \* وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠٨-١٠٩﴾]

﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾: الواردة في الوعد والوعيد، ﴿تَتْلُوهَا عَلَيْكَ﴾ ملتبسة ﴿بِالْحَقِّ﴾ والعدل من جزاء المحسن والمسيء بما يستوجبانه. ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾: فيأخذ أحداً بغير جرم، أو يزيد في عقاب مجرم، أو ينقص من ثواب محسن.....

قوله: ﴿فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾: ففي نعمته، وهي الثواب المخلد<sup>(١)</sup>، إنها فسّر الرحمة بالجنة لأنها مقابلة لقوله: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ ومقارنة لقوله: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، قال القاضي: عبّر عن الجنة والثواب المخلد بالرحمة تنبيهاً على أن المؤمن وإن استغرق عمره في طاعة الله لا يدخل الجنة إلا برحمته وفضله، وكان حق الترتيب أن يُقدّم ذكرهم، ولكن قصّد أن يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين<sup>(٢)</sup>، أي: أن الكلام من اللّف والنشر، لكن على غير ترتيب، بناءً على تلك النكته.

قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا﴾: فيأخذ أحداً بغير جرم إلى آخره، قال القاضي: يستحيل تصوّر الظلم منه تعالى؛ لأنه لا يحقّ عليه شيء فيظلم بنقصه، ولا يمنع عن شيء فيظلم بفعله، لأنه المالك على الإطلاق كما قال: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) وهو الذي مشى عليه ابن جرير الطبري في «التفسير» (٧: ٩٦).

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ٧٧).

(٣) المصدر السابق (٢: ٧٧-٧٨).



وَنَكَّرَ ظَلَمًا وَقَالَ: ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ على معنى: ما يريد شيئًا من الظلم لأحدٍ من خلقه. فسبحان من يحلّم عمن يصفه بإرادة القبائح والرضا بها.

[﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ \* لَن يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلُوكُمْ أَلَذَّابَار ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ ١١٠-١١١]

«كان»: عبارة عن وجود الشيء في زمانٍ ماضٍ على سبيل الإيهام، .....

قوله: (فسبحان من يحلّم): كلمة تعجب، أي: ما أحلمه حيث ينسبون إليه القبيح والظلم مع أنه لا يستعجلهم بالعذاب! وفيه تشنيع على أهل السنة؛ لما يلزم من مذهبهم إثبات القبائح والظلم على الله تعالى على زعم المعتزلة؛ لأنهم يقولون: إن الله تعالى مُريد المعاصي ثم يُعَذِّبهم على ذلك، وهو قبيح؛ لما يلزم منه أن يكون الله ظالماً. وجوابه: أنه يفعل ما يشاء، ويتصرّف في ملكه كيف يشاء ولا مجال للعقل في أفعاله، مع أن قوله: «والرضا بها» محلّ نظر؛ لأنهم لا يقولون به؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: ٧] (١).

قوله: «(كان) عبارة عن وجود شيء (٢) في زمانٍ ماضٍ)، الراغب: «كان» في كثير من وصف الله تعالى نُسب عن معنى الأزلية، قال تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٠]، وما استعمل منه في جنس الشيء متعلقاً بوصف له هو موجود فيه فتنبية أن ذلك الوصف لازم له قليل الانفكاك، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [الإسراء: ٦٧]، ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٤]. وإذا استعمل في الزمان الماضي فقد يكون المستعمل فيه باقياً على حاله، وقد يكون متغيراً، ولا فرق بين أن يكون الزمان المستعمل فيه قد تقدّم تقدماً كثيراً، وبين أن يكون قد تقدّم بأن واحد (٣).

(١) من قوله: «قوله: فسبحان من يحلم» إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٢) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «الشيء».

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٧٣٠-٧٣١.

وليس فيه دليل على عدم سابق، ولا على انقطاع طارئ. ومنه قوله تعالى ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٩٦] ومنه قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾، كأنه قيل: ووجدتم خير أمة. وقيل: كنتم في علم الله خير أمة. وقيل: كنتم في الأمم قبلكم مذكورين بأنكم خير أمة موصوفين به. ﴿أُخْرِجَتْ﴾: أظهرت. وقوله: ﴿تَأْمُرُونَ﴾ كلام مستأنف يبين به كونهم خير أمة، كما تقول: زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم ويقوم بما يصلحهم. ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ جعل الإيمان بكل ما يجب الإيمان به إيماناً بالله؛ .....

وقال ابن الحاجب في «الأمالى»: لا يصح التعلق بالأفعال الناقصة، لأنها لم يقصد بها في التحقيق نسبة حدث محقق إلى فاعلها، ومعنى قولنا: حدث محقق: أنه لم يرد أن زيداً ثبت، وإنما أريد أن القيام المنسوب إلى زيد - وهو خبره - ثبت، وذلك حاصل لو لم تذكر كان، وإنما قصد بالإتيان بها على المبتدأ والخبر، وتقييد الخبر معنى بالنسبة إلى المبتدأ مع بقاءه مخبراً عنه على ما كان عليه في الابتداء، ولذلك توهم كثير من النحويين أنه لا دلالة لها على الحدث أصلاً، وإنما وضعت للدلالة على مجرّد الزمان، فلذلك لم تأت عاملة في شيء غير الاسم والخبر<sup>(١)</sup>.

قوله: (ولا على انقطاع طارئ)، قال الإمام: «كان» إذا كانت ناقصة، كانت عبارة عن وجود شيء في زمان ماضٍ على سبيل الإبهام، فلا تدل على انقطاع طارئ، يعني: ليس معناه أنه كان على تلك الصفة ثم ما بقي على ما كان، وعليه يبتنى قوله: «كنتم في علم الله»، أو: «كنتم في الأمم الذين كانوا قبلكم مذكورين بأنكم خير أمة»<sup>(٢)</sup>.

قوله: (كلام مستأنف يبين به كونهم خير أمة) أي: ترك العاطف ليكون الكلام الأول كالمورد للسؤال عن موجب ما سبق له الحديث، فيجانب بالآتي ويعاد بصفة من استؤنف عنه الحديث لبيان الموجب.

قوله: (جعل الإيمان بكل ما يجب الإيمان به إيماناً بالله) يعني: ذكر الإيمان بالله وأريد

(١) «الأمالى النحوية» (٤: ١٢٦-١٢٧).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٨: ٣٢٤).

الإيمان بجميع ما يجب الإيمان به؛ لأن الإيمان إنما يعتد به ويستأهل أن يقال له: إيمان، إذا آمن بالله على الحقيقة، وحقيقة الإيمان بالله: أن يستوعب جميع ما يجب الإيمان به، فلو أحل بشيء منه لم يكن من الإيمان بالله في شيء، والمقام يقتضيه لكونه تعريضاً بأهل الكتاب، وأنهم لا يؤمنون بجميع ما يجب الإيمان به، ويدل على مكان التعريض قوله تعالى: ﴿وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾، ولا شك أنهم كانوا مؤمنين بالله وموافقين للمؤمنين في بعض الشرائع، لكنهم لما تركوا بعض الإيمان، كأثمهم لم يؤمنوا!

وأيضاً، المقام مقام مدح للمؤمنين وكونهم خير الناس؛ لأن قوله: ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ عطف على ﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾، وهو كلام مستأنف بين به أن المؤمنين خير أمة في ماذا؟ فينبغي أن يكون هو أيضاً تعليلاً للخيرية، وأن يندرج تحته جميع ما يجب الإيمان به ليكون معتداً به صالحاً لأن يتمدح به، فلو خرج بعض الإيمان لم يكن مدحاً.

قال القاضي: إنما آخر، أي: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ وحقه التقديم؛ لأنه قصد بذكره الدلالة على أنهم أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر إيماناً بالله وإظهاراً لدينه<sup>(١)</sup>.

وقلت: يعني إنما آخر ليكون تلويحاً إلى مكان التعليل، فإنه حيثئذ من باب الإخبار عن حصول الجملة في الوجود وتفويض الترتيب إلى الذهن، ولو قدم لم يتنبه لتلك النكته. ثم قال: واستدل بهذه الآية أن الإجماع حجة، لأنها تقتضي كونهم أمرين بكل معروف ناهين عن كل منكر، إذ اللام فيها للاستغراق، فلو أجمعوا على باطل كان أمرهم على خلاف ذلك<sup>(٢)</sup>.

وقلت: ويجوز أن يراد بتقديم الأمر بالمعروف على الإيمان: الاهتمام، وأن سوق الكلام لأجله، وذكر الإيمان كالتسيم، ويجوز أن يجعل من باب قوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمُنَافَى وَالْفُرَاتِ الْعَظِيمِ﴾ [الحجر: ٨٧] تنبيهاً على أن جدوى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الدين أظهر شيء مما اشتمل عليه الإيمان بالله، لأنه من وظيفة الأنبياء.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ٧٨).

(٢) المصدر السابق (٢: ٧٨).

لأنَّ مَنْ آمَنَ ببعض ما يجبُ الإيمانُ به من رسولِ الله أو كتابٍ أو بعثٍ أو حسابٍ أو عقابٍ أو ثوابٍ أو غير ذلك لم يُعتدَّ بإيمانه، فكأنه غيرُ مؤمنٍ بالله. ﴿وَيَقُولُونَ نُوْمُنُ بِبَعْضِ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا \* أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ [النساء: ١٥٠-١٥١] والدليل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ مع إيمانهم بالله. ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾: لكانَ الإيمانُ خيرًا لهم ممَّا هم عليه؛ لأنهم إنما آثروا دينهم على دينِ الإسلامِ حبًّا للرِّياسَةِ واستتباعِ العوام، ولو آمنوا لكانَ لهم من الرِّياسَةِ والأُتباعِ وحظوظِ الدُّنيا ما هو خيرٌ ممَّا آثروا دينَ الباطلِ لأجله، مع الفوزِ بما وُعدوه على الإيمانِ من إتياءِ الأجرِ مرتين. ﴿مَنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾ كعبِدِ الله بنِ سَلامٍ وأصحابه، ﴿وَأكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ المتمردون في الكفر.

﴿لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى﴾: إِلَّا ضَرَّرَا مقتصرًا على أَذًى، بقولٍ من طعنٍ في الدين، أو تهديدٍ أو نحو ذلك. ﴿وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلُوكُمْ أَلَذَّابَارُ﴾ منهزمين، ولا يضرُّوكم بقتلٍ أو أسر. ﴿ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ﴾: ثم لا يكونُ لهم نصرٌ من أحد، ولا يُمنعونَ منكم.

قوله: (لَكَانَ لَهُم مِنَ الرِّياسَةِ) «هُم»: خبرُ «كَانَ»، والاسمُ: «ما هو خيرٌ»، و«مَّا آثَرُوا»: متعلِّقٌ بخير، و«مِنَ الرِّياسَةِ والأُتباعِ»: بيانُ ما آثَرُوا، والمعنى: بما هو خيرُ الإيمانِ أي: لكانَ الإيمانُ خيرًا لهم ممَّا هم عليه، كما قدَّرَه أولاً.

قوله: (بما وُعدوه على الإيمانِ من إتياءِ الأجرِ مرتين)، لعلَّ المرادَ به قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَعُوا اللَّهَ وَأَمَنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِيكُمُ كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [الحديد: ٢٨] أي: الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بمحمدٍ ﴿يُؤْتِيكُمُ كَفَلَيْنِ﴾: نصيبين ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾، أي: أجرَين، وقوله ﷺ: «ثلاثةٌ لهم أجران: رجلٌ من أهل الكتاب آمنَ بنبيِّه وآمنَ بمحمدٍ» الحديث، أخرجه البخاريُّ ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه<sup>(١)</sup>.

(١) من قوله: «قوله: بما وُعدوه» إلى هنا أثبتناه من (ط).

وفيه تثبيت لمن أسلم منهم؛ لأنهم كانوا يؤذونهم بالتلهي بهم، وتوبيخهم وتضليلهم، وتهديدهم بأنهم لا يقدرون أن يتجاوزوا الأذى بالقول إلى ضرر يبالى به مع أنه وعدهم الغلبة عليهم، والانتقام منهم، وأن عاقبة أمرهم الخذلان والذل.

فإن قلت: هلا جزم المعطوف في قوله: ﴿ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾! قلت: عدل به عن حكم الجزاء إلى حكم الإخبار ابتداءً، كأنه قيل: ثم أخبركم أنهم لا ينصرون. فإن قلت: فأبي فرقي بين رفعه وجزمه في المعنى؟ قلت: لو جزم لكان نفى النصر مقيداً بمقاتلتهم، كتولية الأدبار، وحين رفع كان نفى النصر وعداً مطلقاً، كأنه قال: ثم شأهم وقصتهم التي أخبركم عنها، وأبشركم بها بعد التولية أنهم مخذولون مُنتَفٍ عنهم النصر والقوة، لا ينهضون بعدها بجناح، ولا يستقيم لهم أمر. ....

قوله: (وتوبيخهم وتضليلهم) في نسخة المعزي: «وتوبيخهم»، بالرفع: عطف على: «وفيه تثبيت»، وفي نسخة الصمصام بالجر: عطف على «التلهي»، والضمير في «توبيخهم وتضليلهم وتهديدهم» عائذ إلى «من أسلم»، والباء في «بأنهم» متعلق بقوله: «تثبيت»، وعلى تقدير الرفع: الضمير في الثلاثة للكفار، والباء متعلق بقوله: «تهديدهم»، والجر<sup>(١)</sup> ليس بالوجه، لأنه لا معنى لتعلق «بأنهم» بتهديدهم، إلا أن يقال: إنه متعلق<sup>(٢)</sup> بتثبيت أيضاً، والتضليل: هو النسبة إلى الضلال، والحاصل: أن الآية الأولى سيقّت لبیان أن أهل الكتاب فرقتان، منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون، وجيء بقوله: ﴿لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ الآية؛ مستطرداً لذكرهم، يعني: أن شأن أهل الكتاب مع المؤمنين قاطبة محاولة الإضرار التي لا طائل تحتها في المال، وقصد المقاتلة التي الدبرة فيها عليهم. وأدمج فيه إما تثبيت من أسلم منهم وحده إذا روي «توبيخهم» بالجر، وإما توبيخ من تمرد في الفسق مع تثبيت من أسلم إذا روي بالرفع، والإشارة إلى الإدماج بقوله: «فيه».

(١) في (ط): «والرفع».

(٢) في (م): «أيضاً مقحمة قبل «متعلق».

وكان كما أخبر من حال بني قريظة والنضير وبني قينقاع ويهود خيبر. فإن قلت: فما الذي عطف عليه هذا الخبر؟ قلت: جملة الشرط والجزاء، كأنه قيل: أخبركم أنهم إن يقاتلوكم ينهزموا، ثم أخبركم أنهم لا يُنصرون. فإن قلت: فما معنى التراخي في ﴿ثُمَّ﴾؟ قلت: التراخي في المرتبة؛ لأن الإخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الإخبار بتوليهم الأدبار. فإن قلت: ما موقع الجمليتين، أعني: ﴿مَنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾ و﴿لَنْ يَصْرُوكُمْ﴾؟ قلت: هما كلامان واردان على طريق الاستطراد عند إجراء ذكر أهل الكتاب، كما يقول القائل: وعلى ذكر فلان؛ فإن من شأنه كَيْتَ وكَيْتَ. ولذلك جاء من غير عاطف.

قوله: (لأن الإخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الإخبار بتوليهم الأدبار)، الانتصاف: هذا من الترقى: وعدهم بتولية عدوهم الأدبار عند المقاتلة، ثم ترقى فوعد أنهم لا يُنصرون مطلقاً، وزيد في الترقى بدخول ﴿ثُمَّ﴾ بترأخي الرتبة، كأنه قال: ثم هاهنا ما هو أعلى في الامتنان أنهم لا يُنصرون البتة<sup>(١)</sup>.

قوله: (وعلى ذكر فلان): حال، أي: والحال أن القائل مشتمل كلامه على ذكر شخص، كما إذا كان عمرو في حكاية زيد بأنه يصلح له أن يفعل كذا، ثم سنع له كلام آخر لزيد، فقال: فإن من شأنه كَيْتَ وكَيْتَ، وكذا أنه عز شأنه أورد ذكر أهل الكتاب وأنهم إن آمنوا كان خيراً لهم، وأن منهم المؤمنين وأكثرهم متمردون، استطراد حكاية حالهم مع المسلمين وطعنهم في دينهم ومقاتلتهم معهم، وذلك لما رأى من التفات خاطر المسلمين.

أما بيان النظم فهو أن قوله: ﴿وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ وما يتصل به، إلى قوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ عطف على جملة أحوال المؤمنين من قوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ على سبيل التقابل، ألا ترى كيف وصف بعضهم الذين امتازوا منهم وانخرطوا في زمرة المؤمنين بقوله: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ

(١) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٠١).

قَائِمَةٌ يَتْلُونَ ءَايَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ \* يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ  
 بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ \* بِمَا وَصَفَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ  
 وَالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ؟ فَإِذَا الْمَرَادُ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ: الْإِيمَانُ الْمَعْتَبَرُ عِنْدَ الْمُؤْمِنِينَ، لَا إِيْمَانَهُمْ،  
 لِأَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ حَقَّ الْإِيمَانِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ كَمَا سَبَقَ فِي أَوَّلِ الْبَقَرَةِ، وَالْمَرَادُ بِالْخَيْرِ فِي  
 قَوْلِهِ: خَيْرًا لَهُمْ مِمَّا هُمْ: مَا هُوَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ، وَبِالشَّرِّ: مَا هُوَ عَلَيْهِ الْيَهُودُ، لِأَنَّ «خَيْرًا»  
 يَقْتَضِي الْمَفْضَلَ وَالْمَفْضَّلَ عَلَيْهِ، وَلِهَذَا<sup>(١)</sup> قَالَ: لَكَانَ الْإِيمَانُ خَيْرًا لَهُمْ مِمَّا هُمْ عَلَيْهِ، وَمَا هُوَ عَلَيْهِ  
 الْمُؤْمِنُونَ: هُوَ تَعَاظِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَالْعِزَّةُ وَالنُّصْرَةُ وَالْفَتْحُ فِي الْبِلَادِ، وَحُسْنُ الْأُحْدُوثَةِ  
 فِي الدُّنْيَا، وَالزُّلْفَىٰ عِنْدَ اللَّهِ فِي الْعُقْبَىٰ، وَمَا عَلَيْهِ الْيَهُودُ: مُزَاوَلَةُ رذَائِلِ الْأَخْلَاقِ مِنَ الْمَكْرِ  
 وَالْحَدِيدَةِ وَالذَّهَاءِ، وَضَرْبُ الذَّلَّةِ وَالْمَسْكِنَةِ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا، وَاسْتِحْقَاقُ غَضَبِ اللَّهِ وَنِكَالِهِ فِي  
 الْعُقْبَىٰ، فَقَوْلُهُ: «مَنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَكَثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ» تَفْصِيلٌ لِأَصْنَافِهِمْ، وَقَوْلُهُ:  
 «لَنْ يَضُرَّوكُمْ إِلَّا أَذًى» إِلَىٰ قَوْلِهِ: «وَكَانُوا يَعْتَدُونَ»، وَقَوْلُهُ: «أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ ءَايَاتِ  
 اللَّهِ» الْآيَةُ، تَفْصِيلٌ لِأَحْوَالِ الطَّائِفَتَيْنِ مِنْهُمْ، وَإِنَّمَا أَعَادَ ذَكَرَ الطَّائِفَةِ الْمُؤْمِنَةِ مِنْهُمْ بِقَوْلِهِ: «مَنْ  
 أَهْلُ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ» ثُمَّ رَتَّبَ عَلَيْهِ<sup>(٢)</sup> بَيَانَ أَحْوَالِهِمْ لَطَوِيلَ الْكَلَامِ، وَخَصَّ مِنْ أَحْوَالِ  
 الْفَسَقَةِ مَا اخْتَصَّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ قَوْلِهِ: «لَنْ يَضُرَّوكُمْ إِلَّا أَذًى» لِأَنَّ الْخُطَابَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ،  
 فَذَكَرَ مِنْ دَعَائِلِهِمْ وَخُثُفِهِمْ مَا أَرَادُوا بِالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْأَذَىٰ عَلَىٰ سَبِيلِ الْاسْتِنَافِ، لِأَنَّ «لَنْ» فِي  
 النَّفْيِ، وَاسْتَعْمَالُهُ فِي جَوَابِ مُنْكَرِ نَظِيرَةٍ «إِنَّ» فِي الْإِثْبَاتِ، فَظَهَرَ أَنَّ قَوْلَهُ: «تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
 وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» كَلِمَةٌ جَامِعَةٌ حَاطَّةٌ لِّجَمِيعِ أَنْوَاعِ الْخَيْرَاتِ دُنْيَا  
 وَعُقْبَىٰ، وَلِذَلِكَ عَلَّلَ خَيْرِيَّةَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِهَا عَلَىٰ سَائِرِ الْأُمَمِ وَفَاقَتْ عَلَيْهَا بِهَا. وَفِيهِ: أَنَّ الْأَمْرَ  
 بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ مِنْ أَعْلَىٰ مَنَاصِبَ مَنْ لَهُ الْعِزَّةُ وَالسُّلْطَانُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ  
 وَالْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ، لَا مَنْ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكِنَةُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) قَوْلُهُ: «وَلِهَذَا» سَاقَطٌ مِنْ (ط).

(٢) فِي (ط): «عَلَيْهِمْ».

[ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُخَفُّوْا إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَيَأْخُذُ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾]

﴿بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ﴾ في محلِّ النصبِ على الحالِ بتقدير: إلا معتمدين، أو مُتَمَسِّكين، أو متلبسين بحبلٍ من الله، وهو استثناءٌ من أعمِّ عامِّ الأحوال، والمعنى: ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ في عامَّةِ الأحوالِ إلا في حالِ اعتصامهم بحبلِ الله وحبلِ الناسِ، يعني: ذمَّةَ الله وذمَّةَ المسلمين، أي: لا عزَّ لهم قطُّ إلا هذه الواحدة، وهي التجاؤهم إلى الذمَّة لما قبلوه من الجزية.

قوله: (وهو استثناءٌ من أعمِّ عامِّ الأحوال)، وعُزِّيَ إلى المصنَّفِ أنه قال: الاستثناء من أعمِّ العامِّ نحو قولك: ما رأيتُ إلَّا زيداً، والمرادُ بأعمِّ العامِّ: ما لا أعمُّ منه، وهو الشيءُ، كأنك قلتَ: ما رأيتُ شيئاً إلَّا زيداً، فهذا الاستثناء يقعُ في جميعِ مقتضياتِ الفعل، أعني: فاعله ومفاعيله وما شُبَّهَ بها، فقولك: «إلَّا زيداً» مستثنى من أعمِّ عامِّ المفعولِ به، وكذلك: ما لقيته إلَّا راجباً: استثناءٌ من أعمِّ عامِّ أحواله، وما ضُرِبَتْهُ إلَّا تأديباً، مستثنى من أعمِّ عامِّ أعراضه<sup>(١)</sup>، والإضافةُ في قوله: «من أعمِّ عامِّ الأحوال» مثلُ إضافةِ «حبُّ زمانه» إلى مَنْ لا زمانَ له، وإنَّما له المضافُ الذي هو الحبُّ لا غير، كما تقولُ: «ابنُ قيسِ الرُّقَيَّاتِ» بإضافةِ «قيس» إلى «الرُّقَيَّاتِ»، في أنَّ الغرضُ إضافةُ «الابن» إلى «الرُّقَيَّاتِ»؛ لأنَّ قياساً ما شَبَّهَ بالرُّقَيَّاتِ، وإنَّما المُشَبَّهُ بهنَّ ابْنُهُ، ولا طريقَ إلى ذلك إلَّا بذكرِ المضافِ والمضافِ إليه جميعاً.

قوله: (يعني ذمَّةَ الله وذمَّةَ المسلمين)، الراغب: إنَّما أعادَ ذكرَ الحبلِ وفَصَّلَ ولم يقل: بِحَبْلَيْنِ؛ لأنَّ الكافرَ يحتاجُ إلى حَبْلَيْنِ، أي: عَهْدَيْنِ: عهدٍ من الله، وهو أن يكونَ من أهلِ الكتاب، وإلَّا لم يكنْ مُقرَّراً على دينه بالذمَّة، ثم يحتاجُ إلى حَبْلٍ مِنَ النَّاسِ، أي: أمانٍ وعهدٍ يَيدُلُونَهُ، والناسُ هاهنا خاصُّ بالمسلمين<sup>(٢)</sup>.

(١) في (ط): «أعراضه».

(٢) «تفسير الراغب الأصفهاني»، (٢: ٨٠٠-٨٠١)، وانظر: «مفردات القرآن»، ص ٢١٧.



﴿وَبَاءُ وَيَعْصِبُ مِنْ اللَّهِ﴾ استوجبوه.

قوله: ﴿وَبَاءُ وَيَعْصِبُ مِنْ اللَّهِ﴾: استوجبوه، الراغب: أصلُ البَاءِ: مساواةُ الأجزاء في المكان، خلافَ النَّبُو الذي هو: مُنافاةُ الأجزاء، يقال: مكانٌ بَوَاءٌ: إذا لم يكن نايياً بِنَازِلِهِ، وبَوَّاتٌ له مكاناً: سَوَّيْتُهُ، وبَوَّاتُ الرُّمَحِ: هَيَّأتُ له مكاناً ثُمَّ قَصَدْتُ الطَّعْنَ بِهِ، وقال ﷺ: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّداً فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»<sup>(١)</sup>.

وَيُسْتَعْمَلُ البَوَاءُ في مُراعاةِ التكافؤِ في المُصَاهَرَةِ والقِصَاصِ، فيقال: فلانٌ بَوَاءُ فلانٍ: إذا ساواه، وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ بَاءَ وَيَعْصِبُ مِنْ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ١٦] أي: حَلَّ مُبَوَّأً، أو معه غَضَبُ الله، أي: عقوبته.

وقوله: ﴿وَيَعْصِبُ﴾: في محلِّ الحالِ، نحو: خَرَجَ بِسَيْفِهِ. واستعمالُ «باءٍ» تنبيهٌ أَنَّ مكانَهُ المُوافِقَ يَلْزِمُهُ فيه غَضَبُ الله، فكيفَ غيرُهُ مِنَ الأمْكِنة!

ونظيره: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١]، وقوله تعالى: ﴿أَنْ تَبَوَّأَ يَأْتِي وَيَأْتِيكَ﴾ [المائدة: ٢٩] أي: تُقِيمُ بهذه الحالة، قال الشاعرُ:

أَنْكَرْتُ بِاطْلَها وَبُوْتُ بِحَقِّها<sup>(٢)</sup>

وقولُ مَنْ قال: «أَقْرَزْتُ بِحَقِّها» فليس تفسيره بحَسَبِ مقتضى اللَّفْظِ.

والباءُ: كنايةٌ عن الجِماعِ.

وحُكِيَ عن خَلْفِ الأَحرأ أَنَّهُ قال في قولِهِم: حَيَّاكَ اللهُ وَيَيَّاكَ، أصلُهُ: بَوَّأكَ مُتَزِلاً، فغُيِّرَ لازدواجِ الكلامِ كما غُيِّرَ جَمْعُ الغَداءِ في قولِهِم: آتِيهِ بِالْغَدَايا والعِشايا<sup>(٣)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (١١٠) ومسلم (٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) للبيد في «ديوانه»، ص ١٧٨. وتماؤه:

عندي ولم تفخر علي كرامتها

(٣) «مفردات القرآن»، ص ١٥٨-١٥٩.

﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾ كما يُضْرَبُ الْبَيْتُ عَلَى أَهْلِهِ، فهم ساكنون في المسكنة غير ظاعنين عنها. وهم اليهودُ عليهم لعنةُ الله و غضبه. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذُكِرَ من ضَرْبِ الذَّلَّةِ والمسكنة والبواء بغضبِ الله، أي: ذلك كائنٌ بسببِ كفرهم بآياتِ الله وقتلهمُ الأنبياء.

ثم قال: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾، أي: ذلك كائنٌ بسببِ عصيانهم الله واعتدائهم لحدوده؛ لِيُعْلَمَ أَنَّ الْكُفْرَ وحده ليس بسببٍ في استحقاقِ سَخَطِ الله، وَأَنَّ سَخَطَ الله يُسْتَحَقُّ بركوبِ المعاصي، كما يُسْتَحَقُّ بالكفر، ونحوه: ﴿مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُعْرِقُوا﴾ [نوح: ٢٥]، ﴿وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: ١٦١].

قوله: (كما يُضْرَبُ الْبَيْتُ عَلَى أَهْلِهِ) أي: شُبِّهَتِ الْمَسْكَنَةُ بِالْقَبَةِ تَشْبِيهاً بَلِيغاً، ثُمَّ أُدْخِلَتِ الْمَسْكَنَةُ فِي جِنْسِهَا، ثُمَّ خُيِّلَتْ أَنَّهَا هِيَ، ثُمَّ جُعِلَتْ تِلْكَ الْقَبَةُ الْمُتَخَيَّلَةُ مَضْرُوبَةً عَلَيْهِمْ كَمَا تُضْرَبُ الْحَيْمَةُ عَلَى أَهْلِهَا، فَهُمْ سَاكِنُونَ فِيهَا، فِي الْكَلَامِ اسْتِعَارَةٌ مَكْنِيَّةٌ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: «كَمَا يُضْرَبُ الْبَيْتُ عَلَى أَهْلِهِ»، لِأَنَّ الْاسْتِعَارَةَ مَسْبُوقَةٌ بِالتَّشْبِيهِ، وَقَدْ سَبَقَ تَمَامُ تَقْرِيرِهِ فِي الْبَقَرَةِ، وَلَيْسَ بِكُنَايَةٍ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ وَهُمْ أَكْثَرُ النَّاسِ، وَأَنَّهُ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ:

إِنَّ السَّاحَةَ وَالْمُرُوءَةَ وَالنَّدَى فِي قِيَّةٍ ضُرِبَتْ عَلَى ابْنِ الْحُشْرِجِ<sup>(١)</sup>

قوله: (لِيُعْلَمَ أَنَّ الْكُفْرَ) إِلَى قَوْلِهِ: (وَأَنَّ سَخَطَ الله يُسْتَحَقُّ بِرُكُوبِ الْمَعَاصِي) قُلْتُ: دَلَالَةُ الْآيَةِ أَنَّ ضَرْبَ الذَّلَّةِ وَالْمَسْكَنَةِ وَالْبَوَاءِ بِغَضَبِِ اللهِ سَبَبُهَا الْكُفْرُ بِآيَاتِ اللهِ، وَسَبَبُ ذَلِكَ اعْتِدَاؤُهُمْ وَعَصْيَانُهُمْ، وَلَيْسَ فِيهِ أَنَّ سَخَطَ اللهِ بِمَجْرَدِ رُكُوبِ الْمَعَاصِي. نَعَمْ، إِنَّهَا تَوْدِي إِلَى ذَلِكَ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ، قَالَ الْقَاضِي: الْإِصْرَارُ عَلَى الصَّغَائِرِ يُفْضِي إِلَى الْكِبَائِرِ، وَالِاسْتِمْرَارُ عَلَيْهَا يُؤَدِّي إِلَى الْكُفْرِ<sup>(٢)</sup>.

(١) لزياد الأعجم. وقد سبق تخريجُه.

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ٨٠).

[لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ \* يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ \* وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١٣-١١٦﴾]

الضمير في ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ لأهل الكتاب، أي: ليس أهل الكتاب مستوين.

وقوله: ﴿مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ كلامٌ مستأنفٌ لبيان قوله: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾، كما وقع قوله: ﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [آل عمران: ١١٠] بيانا لقوله: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾. ﴿أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ مستقيمة: عادلة، من قولك: أقمْتُ العودَ فقام، بمعنى: استقام، وهم الذين أسلموا منهم. وعبرَ عن تهجدهم بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود: ...

وقلتُ: أمّا قوله: ﴿مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أُعْرِقُوا﴾ [نوح: ٢٥] فمِن بابِ التعريض، وكذا قوله: ﴿وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوا عَنْهُ وَأَكْلَهُمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: ١٦١]؛ لأنها نازلة في اليهود تخويفاً للمسلمين لئلا يتصفوا بصفة الكفرة واليهود ومنعاً لهم بارتكابها، وهذه الآية هاهنا محمولة على أحد الوجهين المذكورين في البقرة، وهو أن لفظة ﴿ذَلِكَ﴾ غير مكررة، وإذا جعل مكرراً كما سبق في البقرة، كان التقدير: ذلك الضرب بسبب عصيانهم وتعدّيهم<sup>(١)</sup> حدود الله مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء.

قوله: ﴿(أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ مستقيمة) قَالَ الزَّجَّاجُ: حقيقةً معنى ﴿قَائِمَةٌ﴾: مستقيمة، ذكرها الأخفش، أي: ذو أمة قائمة، والأمة: الطريقة، من أمت الشيء: إذا قصدته. المعنى: لا يستوي الذين قتلوا الأنبياء بغير حق والذين يتلون آيات الله وهم ذوو طريقة مستقيمة<sup>(٢)</sup>.

(١) في (ط): «واعتدائهم».

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٥٨).

لأنه أئبُن لما يفعلون، وأدُلّ على حسنِ صورة أمرهم. وقيل: عنى صلاة العشاء؛ لأنّ أهل الكتاب لا يُصلُّونها. وعن ابن مسعود رضي الله عنه: أخر رسول الله ﷺ صلاة العشاء، ثم خرج إلى المسجد، فإذا الناس ينتظرون الصلاة، فقال: «أما إنه ليس من أهل الأديان أحدٌ يذكر الله في هذه الساعة غيركم»، وقرأ هذه الآية.

وقوله: ﴿يَتَلَوْنَ﴾ و﴿يُؤْمِنُونَ﴾ في محلِّ الرّفْع: صفتان لـ﴿أُمَّةٌ﴾، أي: أمة قائمة تالون مؤمنون، وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين، ومن الإيمان بالله؛ لأنّ إيمانهم به كلا إيمان؛ لإشراكهم به عزيراً، وكفرهم ببعض الكتب والرسل دون بعض، ومن الإيمان باليوم الآخر؛ لأنهم يصفونه بخلاف صفته، ومن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لأنهم كانوا مدهنين، ومن المسارعة في الخيرات؛

قوله: (لأنه أئبُن) أي: المذكور من التلاوة مع السجود وتخصيص الوقت على سبيل الكناية الإيمانية، والتعبير به عن التهجد أئبُن مما لو قال: أمة يتهجّدون، لما في ذكرهما وذكر الليل تصوير تلك الحالة في أحسن صورة، فكأنه دعوى الشيء بالبرهان.

قوله: (وعن ابن مسعود) الحديث. أخرجه أحمد بن حنبل في «مسنده»<sup>(١)</sup>، وقريب منه عن البخاري<sup>(٢)</sup>.

قوله: (من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين) هذا التقدير يؤذن بأن قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾: حال من الضمير في ﴿يَتَلَوْنَ﴾، وقوله فيما سبق: «بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود»، مُشعرٌ بالعطف، ولعل الذي عليه التعويل، لتكثير التصوير وتصحيح المعنى: العطف.

قوله: (كلا إيمان) وهو كما سبق في أول الكتاب، وإلا كان فعلاً كلاً فعل، قيل: «لا» ليست بنافية للجنس؛ لأنها لو كانت للجنس لما تمّ الكلام بهذا القدر.

(١) «مسند أحمد» (٣٧٦٠) بإسناد صحيح.

(٢) «صحيح البخاري» (٥٤٢).

لأنهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها - والمصارعة في الخير: فرط الرغبة فيه - لأن من رَغِبَ في الأمر سارع في تولّيه والقيام به، وأثر الفور على التراخي.

﴿وَأُولَٰئِكَ﴾ الموصوفون بما وُصِفُوا به ﴿مِنْ﴾ جملة ﴿الصَّالِحِينَ﴾: الذين صَلَحَتْ أحوالهم عند الله، وَرَضِيَهُم واستحقوا ثنائه عليهم. ويجوز أن يريد بالصالحين المسلمين. ﴿فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾، لما جاء وَصَفُ الله عزَّ وعلا بالشكر في قوله: ﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾ [التغابن: ١٧] في معنى 'توفية الثواب' - نفى عنه نقيض ذلك. ....

قوله: (الذين صَلَحَتْ أحوالهم عند الله وَرَضِيَهُم واستحقوا ثنائه عليهم)، وهو من قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَلَاحًا تُرِضُهُ﴾ [الأحقاف: ١٥]، أعلم أن الصَّلاح هو: وجود<sup>(١)</sup> الشيء على حال استقامته وكونه مُتَّفَعًا به، وإنما فَسَّرَ ﴿الصَّالِحِينَ﴾ هاهنا بهذه المعاني لأنه موجب للصفات المذكورة من قبل، والإيدان بالإيجاب توسط أولئك؛ لأنه أعلم أن ما بعده جدير بمن قبله لاكتسابه ما يوجبُه، فالتعريف في ﴿الصَّالِحِينَ﴾<sup>(٢)</sup> للجنس، أي: الكاملين فيه، وعلى الوجه الآتي للعهد.

قوله: ﴿فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ قال المصنّف: ﴿فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ تعريض بكفرانهم نعمته، وأنه تعالى لا يفعل مثل فعلهم، وجيء به على لفظ المبني للمفعول لأمرين: لتزبيبه عن إسناد الكفران إليه، كقوله تعالى: ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن: ١٠]، وليأتي به على لفظ الكبرياء والعظمة، نحو: ﴿قِيلَ يَتَّارُضْ أَبْلَعِي مَاءَكَ﴾ [هود: ٤٤].

قوله: (نقيض ذلك) يعني: لا يجوز أن يُضاف إلى الله تعالى الكفران؛ لأنه ليس لأحد عليه نعمة حتى يكفره، لكن لما وُصِفَ سبحانه وتعالى بالشكور في تلك الآية، والشكور: مجاز عن توفية الثواب<sup>(٣)</sup>، نفى عنه سبحانه وتعالى على سبيل المشاكلة الكفران الذي هو مجاز عن تنقيص الثواب.

(١) في (ي): «موجود».

(٢) من قوله: «هاهنا بهذه المعاني» إلى هنا ساقط من (ط).

(٣) وهو الذي جزم به الزجاجي في «اشتقاق أسماء الله»، ص ٨٧، وفي المسألة خلاف طويل.

فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ عُدِّيْ إِلَى مَفْعُولَيْنِ وَ«شَكَرَ» وَ«كَفَرَ» لَا يَتَعَدِيَانِ إِلَّا إِلَى وَاحِدٍ، تَقُولُ: شَكَرَ النِّعْمَةَ وَكَفَرَهَا؟ قُلْتَ: ضُمِّنَ مَعْنَى الْحَرَمَانِ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: فَلَنْ تُحْرَمُوهُ، بِمَعْنَى: فَلَنْ تُحْرَمُوا جِزَاءَهُ. وَقُرِئَ «يَفْعَلُوا» وَ«يُكْفِرُوهُ» بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ. «وَاللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمُتَّقِينَ» بَشَارَةٌ لِلْمُتَّقِينَ بِجَزِيلِ الثَّوَابِ، وَدَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَفُوزُ عِنْدَهُ إِلَّا أَهْلُ التَّقْوَى.

[مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٧﴾]

الصَّرُّ: الرِّيحُ البَارِدَةُ، نَحْوُ: الصَّرَصَرُ، قَالَ:

لَا تَعْدِلَنَّ أَتَاوِيْنَ تَضُرُّهُمْ      نَكْبَاءُ صِرٌّ بِأَصْحَابِ الْمُحَلَّاتِ

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ «يَفْعَلُوا» وَ«يُكْفِرُوهُ» بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ)، بِالْبَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ: حَزَنَةٌ وَالْكَسَائِيُّ وَحَفْصٌ، وَالْبَاقُونَ بِالتَّاءِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (بَشَارَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ... وَدَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَفُوزُ عِنْدَهُ إِلَّا أَهْلُ التَّقْوَى) يَعْنِي: فِي إِبْرَادِ الْعِلْمِ بَعْدَ الْأَعْمَالِ الْمَذْكُورَةِ بِشَارَةً؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا عَلِمَ مِنْهُمْ أَحْوَالَهُمْ وَمُجَاهِدَتَهُمْ فِيمَا<sup>(٢)</sup> لَا يُضَيِّعُ أَجْرَهُمْ فَيُؤَفِّقُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا عَمِلُوا، وَفِي وَضْعِ «الْمُتَّقِينَ» مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ إِشْعَارًا بِالْعِلِّيَّةِ وَإِيْذَانًا بِأَنَّهُ لَا يَفُوزُ عِنْدَهُ إِلَّا أَهْلُ التَّقْوَى.

قَوْلُهُ: (لَا تَعْدِلَنَّ أَتَاوِيْنَ) الْبَيْتُ<sup>(٣)</sup>: لَا تَعْدِلَنَّ: لَا تُسَوِّينَ، وَالْأَتَاوِيْ: الْغَرِيبُ الْبَعِيدُ الدَّارِ، وَالنَّكْبَاءُ: الرِّيحُ الشَّدِيدَةُ، وَالصَّرُّ: الرِّيحُ الْبَارِدَةُ، وَالْمُحَلَّاتُ: الْمَاعُونُ مَثَلُ: الْفَأْسِ وَالْقَدْرِ وَالْدَّلْوِ وَغَيْرِهَا، يَقُولُ: لَا تُسَوِّينَ الْغُرَبَاءَ الْفُقَرَاءَ الَّذِينَ لَا مَتَرْلَ لَهُمْ وَلَا دِيَارَ تُكْنُهُمْ مِنَ الْبَرْدِ وَالرِّيَّاحِ بِأَصْحَابِ الدِّيَارِ وَالْمَنَازِلِ وَالْأَثَاثِ، رَوَى<sup>(٤)</sup> الْجَوْهَرِيُّ: «لَا يُعْدِلَنَّ» بِالْبَاءِ، عَلَى مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ، وَ«الْأَتَاوِيْونَ» بِالرَّفْعِ.

(١) انظر: النشر في القراءات العشر (٢: ٢٤١).

(٢) فِي (ط): «فِيهَا».

(٣) ذَكَرَهُ الْجَوْهَرِيُّ فِي «الصَّحاحِ» (٦: ٢٢٦٣).

(٤) قَوْلُهُ: «رَوَى» سَاقَطَ مِنْ (ط).

كما قالت ليلي الأخيلية ترثي توبة:

ولم يغلبِ الخضمّ الألدَّ ويملاً الـ جفانَ سديفاً يومَ نكباءِ صرّ صرّ

فإن قلت: فما معنى قوله: ﴿كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾؟ قلت: فيه أوجه: أحدهما: أن الصرّ في صفة الريح بمعنى الباردة، فوصف بها القرّة بمعنى: فيها قرّة صرّ، كما تقول: بردُّ بارد، على المبالغة. والثاني: أن يكون الصرّ مصدرًا في الأصل، بمعنى البرد، فجاء به على أصله. ....

قوله: (ولم يغلبِ الخضمّ) البيت (١)، ترثي ليلي صاحبها توبة بن الحمير، وقيل: الصواب: «يغلب» و«يملاً» بالياء (٢)؛ لأن ما قبله:

كأن فتى الفتيان توبة لم يُنخِ بنجد، ولم يطلُع على المتغور

وأجيب أن الالتفات أبلغ.

لم يُنخِ، من: أناخ البعير، والألدّ: الشديد الخصومة، والجفنة: القصة، والجمع جفنات وجفان، والسديف: قطع السنام، تُعدّد مناقبه في الندبة.

قوله: (فما معنى قوله: ﴿كَمَثَلِ رِيحٍ﴾) يعني: إذا كان الصرّ بمعنى الريح الباردة فكيف معنى قوله: ﴿فِيهَا صِرٌّ﴾، إذ يصير المعنى: ريح فيها ريح باردة؟ قوله: (فوصف بها القرّة) أي: هي صفة موصوف محذوف ووصف بها للمبالغة، وهو من الإسناد المجازي، كقولهم: جدّ جدّه.

قوله: (قرّة)، النهاية: القرّ: البرد، ويوم قرّ، بالفتح، أي: بارد.

قوله: (على أصله) أي: الصرّ في الأصل: مصدر بمعنى البرد مطلقاً، ثم سمي به الريح الباردة، فلم يح هنا الأصل.

(١) «ديوان ليلي الأخيلية»، ص ٧٢.

(٢) وكذا هو في الأصل الخطي من «الكشاف»، وفي النسخ المطبوعة منه أيضاً، لكن في نص «الكشاف» من (ط): «تغلب» و«تغلاً».

والثالث: أن يكون من قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]، ومن قولك: إن ضييعني فلان ففي الله كاف وكافل قال:

### وفي الرحمن للضعفاء كافي

قوله: (من قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١] أي: أنه من باب التجريد، انتزع من الريح الباردة شيء يسمى صرّاً، والصّر هو الريح نفسه. قوله: (وفي الرحمن للضعفاء كافي)، أوله:

لقد زاد الحياةَ إليَّ حبّاً	بناتي أتهنّ من الضّعافِ
مخافة أن يذفنَّ السُّمَّ بعدي	وأن يشرّبن رنقاً بعد صافي
وأن يعرّين إن كُسيَ الجوّاري	فتنبو العين عن كرم عجافِ
ولولا هنّ قد سوّمتُ مهري	وفي الرحمن للضعفاء كافي <sup>(١)</sup>

قائله رجل من بني تميم اللات بن ثعلبة<sup>(٢)</sup>، ندب للخروج مع أبي بلال بن مرداس، فمنعته الشفقة على بناته، أي: إن حبي الحياة وتحلّفي عن الغزو لهؤلاء البنات لاني إن قتلت لم يبق من يكسب هنّ، فعرين وجعن، ونبت عين من يتزوجهنّ عنهنّ، ولولا هنّ سوّمتُ مهري للغزو، أي: جعلت عليه علامة، والرثق: كدر الماء، من كرم عجاف، يقال: رجل كرم، وقوم كرم، ونسوة كرم<sup>(٣)</sup>.

الانتصاف: هذا الوجه أحسن الوجوه؛ لأنك إذا قلت مثلاً: ففي عمرو بعد الله كافي،

(١) البيتان الثالث والرابع ساقطان في (ط).

(٢) اختلف في نسبة هذه الأبيات، ف قيل: هي لعمران بن حطان، كما في «الأغاني» (١٨-١١٣)، وقيل:

لأبي خالد القناني، كما في «لسان العرب» (كرم).

(٣) انظر: «أساس البلاغة» (كرم).



شُبَّهَ مَا كَانُوا يَنْفِقُونَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ فِي الْمَكَارِمِ وَالْمَفَاخِرِ وَكَسْبِ الشَّانِ وَحُسْنِ الذِّكْرِ بَيْنَ النَّاسِ - لَا يَبْتَغُونَ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ - بِالزَّرْعِ الَّذِي حَسَّهُ الْبَرْدُ فَذَهَبَ حُطَامًا. وَقِيلَ: هُوَ مَا كَانُوا يَتَقَرَّبُونَ بِهِ إِلَى اللَّهِ مَعَ كُفْرِهِمْ. وَقِيلَ: مَا أَنْفَقُوا فِي عِدَاوَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَضَاعَ عَنْهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَبْلُغُوا بِإِنْفَاقِهِ مَا أَنْفَقُوهُ لِأَجَلِهِ. وَشُبَّهَ بِحَرْثِ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، .....

فَكَانَ نِكْرَةً مَجْرَدَةً مِنَ الْقِيُودِ الْمُشَخَّصَةِ الْمُخَصَّصَةِ، ثُمَّ جَعَلَتْ عَمَرًا مُعَيَّنَ مُحَلًّا لَهُ، وَشَخَّصَتْ الْمَطْلُوقَ الْمَجْرَدَ بِهَذَا الْمُعَيَّنِ، وَهِيَ طَرِيقَةٌ صَحِيحَةٌ، إِذِ الْمَطْلُوقُ بَعْضُ الْمُقَيَّدِ <sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (الَّذِي حَسَّهُ) أَيِ: اسْتَأْصَلَهُ، النَّهْيَاةُ: فِي الْحَدِيثِ: «حُسُّهُمْ» أَيِ: اسْتَأْصَلُوهُمْ قَتْلًا، وَحَسَّ الْبَرْدُ الْكَلَاءَ: إِذَا أَهْلَكَهُ وَاسْتَأْصَلَهُ <sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: مَا أَنْفَقُوا فِي عِدَاوَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ). إِنَّمَا قَدَّرَ الْوَجْهَ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ﴾ فِيهِ شِيعٌ يَحْتَمِلُ الْمَذْكُورَاتِ.

قَوْلُهُ: (فَضَاعَ عَنْهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَبْلُغُوا بِإِنْفَاقِهِ مَا أَنْفَقُوهُ لِأَجَلِهِ). «مَا أَنْفَقُوا»: مَفْعُولٌ «لَمْ يَبْلُغُوا»، وَهُوَ مَتَرْتَّبٌ عَلَى الْوَجْهَيْنِ الْأَخِيرَيْنِ لَا الْأَوَّلَ لِمَا كَانَ يَحْصُلُ لَهُمْ مِنْ حُسْنِ الشَّانِ وَجَمِيلِ الذِّكْرِ، وَالْوَجْهُ هُوَ الْأَوَّلُ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ فِي الْمَكَارِمِ وَالْمَفَاخِرِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ تَعْرِيفٌ بِأَنَّ النِّفْقَةَ لَمْ تَكُنْ لَوَجْهِ اللَّهِ وَطَلَبِ مَرْضَاتِهِ، أَيِ: جَعَلُوا مَكَانَ النِّفْقَةِ وَظَرْفَهَا هَذِهِ الْهَيَاةَ الْحَقِيرَةَ الَّتِي تُشَاهَدُ، وَأَبَوُا أَنْ تَكُونَ فِي مَرْضَاةِ اللَّهِ فَتَكُونَ كَحَبِيَّةٍ ﴿أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبْلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، وَلِذَلِكَ خَابَ سَعْيُهُمْ وَبَطَلَ عَمَلُهُمْ ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾.

قَوْلُهُ: (وَشُبَّهَ بِحَرْثِ قَوْمٍ): عَطَفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «شُبَّهَ مَا كَانُوا يُنْفِقُونَ» عَلَى طَرِيقَةِ التَّمِيمِ وَإِعَادَةِ اللَّفْظِ لِإِنَاطَةِ مَعْنَى آخَرَ، يَعْنِي: مَا اكْتَفَى بِتَشْبِيهِهِ النِّفْقَةَ بِالزَّرْعِ الَّذِي ذَهَبَ حُطَامًا،

(١) «الانْتِصَافُ بِحَاشِيَةِ الْكَشَافِ» (١: ٤٠٣).

(٢) وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾ [آل عمران: ١٥٢]. قَالَ ابْنُ

عَطِيَّةٍ فِي «الْمَحَرَّرِ الْوَجِيزِ»، ص ٣٦٩: وَالْحَسُّ: الْقَتْلُ الذَّرْعُ. يَقَالُ: حَسَّهُمْ: إِذَا اسْتَأْصَلَهُمْ قَتْلًا.

فَأَهْلِكَ عَقُوبَةً لَهُمْ عَلَى مَعَاصِيهِمْ؛ لَأَنَّ الْإِهْلَاكَ عَنْ سَخَطٍ أَشَدُّ وَأَبْلَغُ [فَإِنْ قُلْتَ: فَلِمَ قَالَ: ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، وَلَمْ يَقْتَصِرْ بِقَوْلِهِ: أَصَابَتْ الْحَرْثُ أَوْ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ؟ قُلْتَ: لِأَنَّ الْغَرَضَ تَشْبِيهُ مَا يُنْفَقُونَ بِشَيْءٍ يَذْهَبُ عَلَى الْكَلِيَّةِ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُ شَيْءٌ، وَحَرْثُ الْكَافِرِينَ الظَّالِمِينَ هُوَ الَّذِي يَذْهَبُ عَلَى الْكَلِيَّةِ لَا مَنْفَعَةٌ لَهُمْ فِيهِ، لَا فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ، فَأَمَّا حَرْثُ الْمُسْلِمِ فَلَا يَذْهَبُ عَلَى الْكَلِيَّةِ؛ لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ يَذْهَبُ صُورَةً إِلَّا أَنَّهُ لَا يَذْهَبُ مَعْنَى؛ لِمَا فِيهِ مِنْ حَصُولِ الْأَعْوَاضِ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ، وَالثَّوَابِ بِالصَّبْرِ عَلَى الذَّهَابِ] فَإِنْ قُلْتَ: الْغَرَضُ تَشْبِيهُ مَا أَنْفَقُوا فِي قَلَّةِ جَدْوَاهِ وَضِيَاعِهِ بِالْحَرْثِ الَّذِي ضَرَبَتْهُ الصَّرُّ، وَالْكَلَامُ غَيْرُ مُطَابِقٍ لِلْغَرَضِ؛ حَيْثُ جُعِلَ مَا يُنْفَقُونَ مُثَلًّا بِالرَّيْحِ. قُلْتَ: هُوَ مِنَ التَّشْبِيهِ الْمُرَكَّبِ الَّذِي مَرَّ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧].....

بَلْ خَصَّ الزَّرْعَ بِأَنْ يَكُونَ لِقَوْمٍ ظَالِمِينَ، لِيَكُونَ أَبْلَغُ فِي الْقَصْدِ، لِأَنَّ الْإِهْلَاكَ إِذَا كَانَ عَنْ سَخَطٍ كَانَ أَشَدَّ وَأَبْلَغُ، ثُمَّ إِذَا أَخَذَ مَعَ التَّشْبِيهِ مَعْنَى: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ لِيَكُونَ تَتْمِيمًا آخَرَ لِلْمُشَبَّهِ بِهِ، عَلَى أَنْ يَكُونَ ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ مَعْطُوفًا عَلَى مُقَدَّرٍ هُوَ اسْتِثْنَاءُ كَلَامٍ، الْمَعْنَى: بَلَغَ هَلَاكُ أَهْلِ الْحَرْثِ وَاسْتِثْنَاءُهُمْ إِلَى حَدٍّ إِذَا شَهِدَ النَّاضِرُ إِلَى أَحْوَالِهِمْ يَقُولُ مَتَرَفِّقًا: هَؤُلَاءِ الْمَرْحُومُونَ حُمِّلُوا مَا لَا يَدَّ لَهُمْ عَلَيْهِ، فَقَدْ ظَلَمُوا، فَيُجَابُ: بِأَنَّهُ مَا حَمَلَهُمُ اللَّهُ مَا لَا طَاقَةَ لَهُمْ عَلَيْهِ وَمَا ظَلَمَهُمْ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ، يَبْلُغُ بِالتَّشْبِيهِ إِلَى حَدٍّ يَنَاطُحُ السَّمَاكَ فِي الْمُبَالَغَةِ لِمَا عُلِمَ فِي مَوْضِعِهِ أَنَّ التَّشْبِيهِ كُلَّمَا كَانَ أَكْثَرَ تَفْصِيلًا كَانَ أَدْخَلَ فِي الْقَبُولِ وَأَبْلَغَ فِي الْإِعْتِبَارِ، وَأَمَّا إِذَا جُعِلَ تَتْمِيمًا لِلْمُشَبَّهِ فَلَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ، وَإِلَى الْوَجْهَيْنِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ الضَّمِيرُ لِلْمُنْفِقِينَ أَوْ لِأَصْحَابِ الْحَرْثِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ.

قَوْلُهُ: (الَّذِي مَرَّ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧])، وَهُوَ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ وَذَوَاتِهِمْ لَمْ يُشَبَّهُوا بِذَاتِ الْمُسْتَوْفِدِ حَتَّى يَلْزَمَ مِنْهُ تَشْبِيهُ الْجَمَاعَةِ بِالوَاحِدِ، وَإِنَّمَا شُبِّهَتْ قِصَّتُهُمْ بِقِصَّتِهِ، فَكَذَلِكَ هَاهُنَا: لَمْ يُشَبَّهْ النَّفَقَةُ بِالرَّيْحِ، وَإِنَّمَا شُبِّهَتْ حَالَةُ نَفَقَتِهِمْ فِي قَلَّةِ جَدْوَاهَا وَضِيَاعِهَا بِالْحَرْثِ الَّذِي ضَرَبَتْهُ الصَّرُّ وَأَهْلَكَتُهُ.

وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ: مَثَلُ إِهْلَاكِ مَا يُنْفِقُونَ كَمَثَلِ إِهْلَاكِ رِيحٍ، أَوْ: مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ كَمَثَلِ مُهْلِكِ رِيحٍ، وَهُوَ الْحَرْتُ. وَقُرِئَ: (تَنْفِقُونَ) بِالتَّاءِ. ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾: الضميرُ للمنفقين على معنى: وما ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بِأَنْ لَمْ يَقْبَلْ نَفَقَاتِهِمْ، وَلَكِنَّهُمْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ؛ .....

قوله: (وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ) أي: يَكُونُ مِنَ التَّشْبِيهِ الْمُرَكَّبِ الْعَقْلِيِّ الَّذِي يُؤْخَذُ فِيهِ الزُّبْدَةُ وَالْخُلَاصَةُ مِنَ الْمَجْمُوعِ، وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: «مَثَلُ إِهْلَاكِ مَا يُنْفِقُونَ» إِلَى آخِرِهِ، وَالْوَجْهُ: قَلَّةُ الْجَدْوَى وَالضَّيَاعِ، وَيَجُوزُ أَيْضاً<sup>(١)</sup> أَنْ يَكُونَ مِنَ التَّشْبِيهِ الْمَفْرُقِ الَّذِي يُتَكَلَّفُ لِكُلِّ وَاحِدٍ وَاحِدٍ مِنَ الْمَشَبَّهِ بِهِ شَيْءٌ يُقَدَّرُ شَبَهُهُ فِي الْمَشَبَّهِ، فَشَبَّهَ إِهْلَاكَ اللَّهِ بِإِهْلَاكِ الرِّيحِ، وَمَا يُنْفِقُونَ بِالْحَرْتِ، وَمَا فِي غَضَبِ اللَّهِ مِنْ جَعْلِ أَعْمَالِ الْمَرَاتِنِ هَبَاءً مَثُوراً كَمَا فِي الرِّيحِ الْبَارِدَةِ مِنْ حَسِّ الزَّرْعِ وَجَعَلِهِ حُطَاءً، وَعَلَيْهِ الْوَجْهُ الْآخِرُ.

الانتصاف: وفي لَفْظِ السُّؤَالِ سُوءُ أَدَبٍ<sup>(٢)</sup>، وَهُوَ أَنَّ الْكَلَامَ غَيْرَ مُطَابِقٍ لِلْغَرَضِ، وَالْوَاجِبُ أَنْ يُقَالَ: مَا وَجْهُ مُطَابَقَتِهِ؟ وَلَوْ أُوْرِدَ هَذَا اللَّفْظُ عَلَى إِمَامٍ مُعْتَبَرٍ بِحَضْرَتِهِ لَتَلَطَّفَ فِي إِيْرَادِهِ، مَعَ أَنَّهُ قَدْ يَكُونُ ذَلِكَ الْإِعْتِرَاضُ مُحَقَّقاً لَا جَوَابَ عَنْهُ، فَلَمْ لَا يَتَأَدَّبْ مَعَ عَالِمِ السَّرِّ وَأَخْفَى فِي كَلَامِهِ الَّذِي لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ! ثُمَّ يَرُدُّ عَلَيْهِ جَوَابُهُ الثَّانِي بِأَنَّ السُّؤَالَ بَاقٍ عَلَى تَقْدِيرِ إِهْلَاكِ مَا يُنْفِقُونَ، إِذْ لَا يُشَبَّهُ الْمَصْدَرُ بِالْأَسْمِ الَّذِي هُوَ الرِّيحُ الْمُهْلِكَةُ، وَتَقْدِيرُهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -: مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ حَرْثٍ قَوْمٌ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ أَصَابَتْهُمْ رِيحٌ فِيهَا صَرٌّ فَأَهْلَكَتُهُ، لَكِنْ خُوْلِفَ ذَلِكَ لِفَائِدَةٍ جَلِيلَةٍ، وَهُوَ تَقْدِيمُ الْأَهَمِّ وَهِيَ الرِّيحُ الَّتِي هِيَ مَثَلُ الْعَذَابِ، تَهْدِيداً وَاعْتِمَاداً عَلَى الْأَفْهَامِ الصَّحِيحَةِ<sup>(٣)</sup>.

وقلتُ: أَمَّا مُؤَاخَذَتُهُ عَلَيْهِ فِي اللَّفْظِ الْمُؤْذِنِ بِسُوءِ الْأَدَبِ فَلَيْسَ بِذَاكَ؛ لِأَنَّ مُرَادَهُ مِنْ سُؤَالِهِ أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ غَيْرَ مُطَابِقٍ لِلْغَرَضِ الَّذِي ذَكَرْتُهُ، وَهُوَ قَوْلُكَ: «شَبَّهَ مَا كَانُوا يُنْفِقُونَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ فِي الْمَكَارِمِ بِزَرْعٍ حَسَّ الْبَرْدِ»، فَالْإِنْكَارُ مُتَوَجِّهٌ إِلَى نَفْسِهِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ: إِذْ لَا يُشَبَّهُ الْمَصْدَرُ

(١) قوله: «أَيْضاً» ساقط من (ط).

(٢) عبارة «الانتصاف»: «أَمَّا إِيْرَادُ السُّؤَالِ فَلَا تُرْتَضَى صِيغَتُهُ لِمَا فِيهَا مِنْ حَيْفٍ بِالْأَدَبِ». انتهى.

(٣) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٠٥).

حيث لم يأتوا بها مستحقةً للقبول، أو لأصحابِ الحرث الذين ظلموا أنفسهم، أي: وما ظلمهم الله بإهلاكِ حرثهم، ولكن ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة. وقُرئ: (ولكن) بالتشديد، بمعنى: ولكن أنفسهم يظلمونها هم. ولا يجوز أن يُراد: (ولكنه أنفسهم يظلمون)، على إسقاطِ ضميرِ الشأن؛ لأنه إنما يجوزُ في الشعر.

بالاسم الذي هو الرِّيح، فخطأ، فإنه قدّر المضاف<sup>(١)</sup> في الطَّرفَيْن، والمعنى: بإهلاكِ الله ما يُنفقونه<sup>(٢)</sup>، وأما الذي استنبط من الوجه فمحولٌ من قولِ المصنّف: «شبه ما كانوا يُنفقون بالزَّرع الذي حسّه البرد»، والسؤال واردٌ على تصحيح ذلك المعنى.

قوله: (ولكن أنفسهم يظلمونها هم)، فإن قلت: هل في زيادة «هم» فائدة؟ قلت: نعم، ففي المشهورة<sup>(٣)</sup> تقديمُ المفعولِ يؤذِنُ بالاختصاص، وفي الشاذة<sup>(٤)</sup>: لِمَا وَقَعَ المنصوبُ اسمُ «لكن» بطلَّ التقديمُ وذهبَ معنى الاختصاص ولكن انقلبَ إلى تقويِّ الحكم، فأشارَ بهذه الزيادة إلى أن الظالمين هم لا غيرهم.

قوله: (على إسقاطِ ضميرِ الشأن) أي: لا يجوزُ حذفُ ضميرِ الشأن في «لكن» وأخواتها إلا في الشعر، كقوله:

إِنَّ مَنْ لَامَ فِي بَنِي بَنَتِ حَسًّا      نَ أَلَمَهُ وَأَعَصِيهِ فِي الْخُطُوبِ<sup>(٥)</sup>

تقديره: إنه من لامَ، وقوله: أَلَمَهُ: جزاءُ الشرط، وهو مع الشرطِ خبرٌ «إن»، واسمُها ضميرُ الشأن، وكقول المتنبي:

وما كنتُ ممنْ يدخلُ العِشْقُ قلبَهُ      ولكنَّ منْ يُبَصِّرُ جُفُونَكَ يَعِشِقُ<sup>(٦)</sup>

(١) قوله: «المضاف» ساقط من (ط).

(٢) قوله: «والمعنى بإهلاكِ الله ما ينفقونه» ساقط من (ط).

(٣) يعني القراءة المشهورة، أي: بتخفيف «لكن».

(٤) يعني بتشديد «لكن» وقد قرأ بها عيسى بن عمر الثقفي. انظر: «مختصر شواذ القرآن» لابن خالويه، ص ٢٣.

(٥) للأعشى في «ديوانه»، ص ٣٨٥.

(٦) «ديوان المتنبي» (٣: ٤٨).

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ \* هَتَأْتُمْ أُزُلًا تَحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ \*]

[١١٨-١١٩]

بطانة الرجل ووليّته: خصيصه وصفيّه الذي يُفضي إليه بشقوره ثقة به، شبه ببطانة الثوب، كما يقال: فلان شعاري. وعن النبي ﷺ «الأنصار شعار، والناس دثار». ﴿مِن دُونِكُمْ﴾: من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون. ويجوز تعلّقه بـ: ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾، وبـ﴿بَطَانَةً﴾ على الوصف، أي: بطانة كائنة من دونكم مجاورة لكم. ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ يقال: ألا في الأمر يألوا: إذا قَصَّر فيه، ثم استعمل مُعَدَّى إلى مفعولين في قولهم: لا ألوك نصحا، ولا ألوك جهدا على التضمين، والمعنى: لا أمنعك نصحا ولا أنقصكه. والخبال: الفساد. ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾: ودُّوا عنتكم، على أن «ما» مصدرية. والعنت: شدة الضرر والمشقة. وأصله: انهياض العظم بعد جبره، .....

قوله: (بشقوره) أي: بأمره<sup>(١)</sup> وحاجاته. الجوهري: يقال: أخبرته بشقوري، كما يُقال: أفصيتُ إليه بعجري وبجري.

قوله: (الأنصار شعار، والناس دثار)، قاله ﷺ حين فتح حنيناً، في حديث طويل أخرجه الشيخان<sup>(٢)</sup> عن عبد الله بن زيد بن عاصم.

النهاية: الشعار: الثوب الذي يلي الجسد، لأنه يلي شعره، والدثار هو: الثوب الذي يكون فوق الشعار، أي: أنتم الخاصة والبطانة، والناس العامة والدثار.

قوله: (انهياض العظم) أي: انكساره.

(١) في (ي): «مأمورة».

(٢) أخرجه البخاري (٤٠٧٥)، ومسلم (١٠٦١).

أي: تَمَنُّوا أَنْ يَضُرُّوكم فِي دِينِكُمْ وَدُنْيَاكُمْ أَشَدَّ الضَّرَرِ وَأَبْلَغَهُ. ﴿قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَقْوَاهِمُ﴾؛ لَأَنَّهُمْ لَا يَتِمُّ الْكَوْنُ مَعَ ضُبُطِهِمْ أَنْفُسَهُمْ، وَتَحَامُلِهِمْ عَلَيْهَا أَنْ يَنْفَلَتْ مِنْ أَلْسِنَتِهِمْ مَا يُعْلَمُ بِهِ بُغْضُهُمْ لِلْمُسْلِمِينَ. وَعَنْ قَتَادَةَ: قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ لِأَوْلِيائِهِمْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَفَّارِ، لِإِطْلَاعِ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ عَلَى ذَلِكَ. وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ: (قَدْ بَدَأَ الْبَغْضَاءُ). ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الدَّالَّةُ عَلَى وَجوبِ الْإِخْلَاصِ فِي الدِّينِ، وَمَوَالِيَةِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ، وَمَعَادَاةِ أَعْدَائِهِ. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ مَا بُيِّنَ لَكُمْ، فَعَمِلْتُمْ بِهِ. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ مَوْقِعُ هَذِهِ الْجُمْلَةِ؟ قُلْتُ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا﴾ صِفَةً لِلْبَطَانَةِ، وَكَذَلِكَ: ﴿قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ﴾، كَأَنَّهُ قِيلَ: بَطَانَةٌ غَيْرُ أَلَيْكُمْ خَبَالًا بَادِيَةً بِبَغْضَائِهِمْ. وَأَمَّا ﴿قَدْ بَيَّنَّا﴾ فَكَلَامٌ مُبْتَدَأٌ، وَأَحْسَنُ مِنْهُ وَأَبْلَغُ أَنْ تَكُونَ مُسْتَأْنَفَاتٍ كُلُّهَا عَلَى وَجْهِ التَّعْلِيلِ لِلنَّهْيِ عَنْ اتِّخَاذِهِمْ بَطَانَةً.....

قوله: (وَتَحَامُلِهِمْ عَلَيْهَا)، الأساس: تَحَامَلْتُ الشَّيْءَ: حَمَلْتَهُ عَلَى مَشَقَّةٍ.

قوله: (أَنْ يَنْفَلَتْ مِنْ أَلْسِنَتِهِمْ) مَفْعُولٌ «لَا يَتِمُّ الْكَوْنُ»، أي: لَا يَتِمُّ أَنْ يَكُونَ انْفِلَاتَ مَا يُعْلَمُ بِهِ بُغْضُهُمْ، يَعْنِي: أَنَّهُمْ ضَابِطُونَ أَنْفُسَهُمْ مِمَّا فِي صُدُورِهِمْ مِنَ الْغَيْظِ جَدًّا لَكِنْ يَنْفَلِتُ أحيانًا مِنْ أَلْسِنَتِهِمْ مَا يُعْلَمُ مِنْهُ شَيْءٌ مِمَّا انْطَوَتْ عَلَيْهِ ضَمَائِرُهُمْ.

قوله: (أَنْ يَكُونَ ﴿لَا يَأْلُوْنَكُمْ﴾ صِفَةً لِلْبَطَانَةِ)، وكذلك ﴿قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ﴾. سَأَلَ عَنْ مَوَاقِعِ الْجُمْلَةِ وَهِيَ أَرْبَعَةٌ، وَذَكَرَ فِي الْجَوَابِ مَوَاقِعَ الثَّلَاثِ وَتَرَكَ مَوْقِعَ قَوْلِهِ: ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾. إِمَّا لِظَهْوَرِهَا أَنَّهَا صِفَةٌ مِثْلُهَا؛ لِأَنَّهَا تَوَسَّطَتْ بَيْنَ الصِّفَتَيْنِ، أَوْ أَنَّهَا حَالٌ مِنَ الْوَاوِ فِي ﴿لَا يَأْلُوْنَكُمْ﴾، وَ«قَدْ» مَعَهَا: مَقْدَرَةٌ وَ«مَا»: مُصَدَّرِيَّةٌ، أي: لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا وَادِّينَ عَنْتَكُمْ، وَأَمَّا إِثَارُ الْمَاضِي عَلَى الْمُضَارِعِ هُنَا فَكَإِثَارُهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ [الْمُتَحَنَّةُ: ٢].

قوله: (مُسْتَأْنَفَاتٍ كُلُّهَا عَلَى وَجْهِ التَّعْلِيلِ) قِيلَ: يَرِيدُ أَنَّ الْكُلَّ جَوَابٌ عَنِ السُّؤَالِ عَنِ النَّهْيِ، وَالْأَحْسَنُ أَنْ يُجْرِيَ الْكُلَّ مُسْتَأْنَفَاتٍ عَلَى التَّرْتِيبِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: لَمْ لَا نَتَّخِذْهُمْ بَطَانَةً؟

«ها» للتنبيه، و«أنتم» مبتدأ، و﴿أُولَآءِ﴾ خبره، أي: أنتم أولاء الخاطئون في موالاة منافقي أهل الكتاب. وقوله: ﴿تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ بيان لخطيئهم في موالاتهم؛ حيث يبدلون محبتهم لأهل البغضاء. وقيل: ﴿أُولَآءِ﴾ موصول، ﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾ صلته...

فأجيب: لأنهم لا يقصرون في إفساد أمركم، فقل: ولم يفعلون ذلك؟ فأجيب: لأنهم يعضونكم، ولما كان كل من ذلك مترتباً على الآخر صح أن يقال: مستأنفات، على وجه التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة.

قوله: (بيان لخطيئهم) يعني: لما قال: ﴿هَآأَنُتُمْ أُولَآءِ﴾ أي: أنتم هؤلاء المشاهدون، تحقيراً لشأنهم وازدراءً بحالهم<sup>(١)</sup> لما شوهدهم ما يجب تحطيتهم به، بين ما به استحقوا هذا التحقير فقال: ﴿تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾، قال القاضي: ﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾: خبر ثانٍ أو خبر لـ ﴿أُولَآءِ﴾، والجملة خبر ﴿أنتم﴾، كقولك: أنت زيدٌ تحبُّه، أو: حالٌ والعامل فيها معنى الإشارة<sup>(٢)</sup>، وقال أبو البقاء في «البقرة»: ﴿هَؤُلَآءِ﴾: على تقدير حذف المضاف، أي: أنتم مثل هؤلاء، و﴿تَقْتُلُونَ﴾: حال، ويعمل فيها معنى التشبيه<sup>(٣)</sup>.

ويمكن أن يكون ﴿وَتُؤْمِنُونَ﴾: عطفاً على ﴿تُحِبُّونَهُمْ﴾ أي: أنتم هؤلاء الخاطئون في موالاتهم، لأنكم تحبُّونهم ولا يحبُّونكم، وتؤمنون بكتابهم ولا يؤمنون بكتابكم، فقد أخطأتم حيث واليتموهم في الدين والدنيا ولا يؤالونكم فيها.

وأما تأليف النظم فهو أنه تعالى لما نهى المؤمنين أن يتخذوا المنافقين بطانةً وعللاً بها أسند إليهم من إرادة الحبال وإدادة العنت وإظهار البغضاء وإخفاء الضغن والإحن، ثم قال: ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ توبيخاً للمؤمنين وأتهم إن لم يرجعوا من ذلك ولم يتبها من رقدة الغفلة، كانوا كمسلوبي العقول، عقب ذلك بقوله: ﴿هَآأَنُتُمْ أُولَآءِ تُحِبُّونَهُمْ﴾ تنبيهاً هم على الثبات على الغفلة بعد تلك البيانات الشافية، المعنى: ها أنتم بعدما تلونا

(١) قوله: «بحالهم» أثبتناه من (ط).

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ٨٥).

(٣) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٨٦).

والواو في ﴿وَتُؤْمِنُونَ﴾ واو الحال، وانتصابها من «لا يحبونكم»، أي: لا يحبونكم، والحال أنكم تؤمنون بكتابهم كله، وهم مع ذلك يُغضونكم، فما بالكم تُحبونهم وهم لا يؤمنون بشيء من كتابكم.

وفيه توبيخ شديد بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم، ونحوه: ﴿فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ [النساء: ١٠٤]. ويوصفُ المغتاظ والنادم بعض الأنامل والبنان والإبهام، قال الحارث بن ظالم المُرِّي:

فَأَقْتُلْ أَقْوَامًا لِئَامًا أَذْلَةً      يَعْضُونَ مِنْ غَيْظِ رُؤُوسِ الْأَبَاهِمِ

عليكم ما تلونا هؤلاء المشاهدون ثابتين على غفلتكم وخطاياكم تُحبونهم، ولا يُحبونكم، مع أنكم تؤمنون بكتابهم كله ولا يؤمنون بشيء من كتابكم؛ ما غيرتم من أحوالكم شيئاً ولا أثر فيكم ذلك التحذير، ولا نجح فيكم ذلك الوعظ البليغ.

قوله: (أي: لا يُحبونكم، والحال أنكم تؤمنون بكتابهم) يريد أنها حال مقررة لجهة الإشكال، كقولهم: أتحسن إلى هؤلاء وإنهم يحاولون مضرتك؟ فعلى هذا يُقدَّر «إنكم» ليصح إيقاع المضارع حالاً مع الواو، ويجوز أن لا يُقدَّر، والجملة تكون معطوفة على «تُحبون»، أي: تجتمعون بين المحبة والإيمان وكَيْت وكَيْت.

قوله: (ونحوه: ﴿فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ﴾) أي: مثله في تقييد الحكم بحال تختص بالمؤمنين، وتتفي عن أعدائهم، يعني: قيد محبة المؤمنين بالإيمان بكتابهم كله وعدم إيمان أهل الكتاب بشيء من كتاب المؤمنين، وإليه الإشارة بقوله: «وهم لا يؤمنون بشيء من كتابكم»، كما قيد ﴿تَأْلَمُونَ﴾ برَجاء المؤمنين ثواب الله وعدم رجاء الكافرين الثواب<sup>(١)</sup>.

قوله: (فَأَقْتُلْ أَقْوَامًا لِئَامًا) البيت<sup>(٢)</sup>، الأباهم: أصله الأباهيم، فحذفت الياء تخفيفاً، يقول: أقتل الأعداء اللئام الأذلة، الذين يعضون أناملهم من الغيظ.

(١) من قوله: «قوله: ونحوه: ﴿فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ﴾» إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٢) وكذا عزاه أبو حيان في «البحر المحيط» (٣: ٣٢٠) للحارث بن ظالم.



﴿قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾: دعاءٌ عليهم بأن يزدادَ غيظُهم حتى يهلكوا به. والمرادُ بزيادة الغيظِ زيادةُ ما يَغِيظُهم؛ من قوَّةِ الإسلام، وعزِّ أهله، وما لهم في ذلك من الدَّلِّ والخِزْيِ والتَّبَار. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾: فهو يَعْلَمُ ما في صدورِ المنافقينَ مِنَ الحَقِّ والبغضاء، وما يكونُ منهم في حالِ خُلُوِّ بعضهم ببعض. وهو كلامٌ داخلٌ في جملةِ المقول أو خارج منها. فإن قلت: فكيف معناه على الوجهين؟ قلت: إذا كان داخلاً في جملةِ المَقُول، فمعناه: أخبرهم بما يُسِرُّونه من عَصَهم الأناملَ غيظاً إذا خَلَوْا، وقُلْ لهم: إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بما هو أخفى مما تُسِرُّونه بينكم؛ وهو مُضْمَرَاتُ الصُّدُور، فلا تظنُّوا أن شيئاً من أسراركم يَخْفَى عليه. وإذا كان خارجاً فمعناه: قُلْ لهم ذلك - يا مُحَمَّد - ولا تتعجَّب من إطلاعي إِيَّاكَ على ما يُسِرُّون؛ فَإِنِّي أَعْلَمُ ما هو أخفى من ذلك؛ وهو ما أَضْمَرُوهُ في صدورهم ولم يُظْهِرُوهُ بالسنتِهم.

قوله: (مِنَ الحَقِّ والبغضاءِ وما يكونُ منهم): بيانٌ لما في الصُّدُور، وذلك أن «ذات»: عامٌّ، وإنَّما يتخصَّصُ بحسَبِ ما أُضيفَ إليها لاقتضاءِ المقام، وهاهنا لما انطَوَتْ صدورُ المنافقينَ على الحَقِّ والبغضاءِ خصَّصَها بهما.

قوله: (قُلْ لهم ذلك - يا مُحَمَّد - ولا تتعجَّب)، فإن قلت: كيف فسَّرَ في الوجهِ الأوَّل: ﴿قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ بقوله: «أخبرهم»، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بقوله: «وقُلْ لهم»، وفي هذا الوجهِ أتى بـ«قُلْ» في موضعه؟ قلت: لأنَّ الكلامَ على الأوَّلِ وارِدٌ على توبيخِ المنافقينَ، وأنَّه صلواتُ الله عليه مأمورٌ بأن يُواجههم ويُكافِحهم بقوله: ﴿قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ ليعلموا أنَّ الله تعالى أطلَعَ نبيَّه صلواتُ الله عليه على ما كانوا عليه من أتهم إذا خَلَوْا أظهروا الغيظَ الكامِنَ، ويُخبرهم أيضاً بأنَّ الله تعالى عَلِيمٌ بما هو أخفى مما يُسِرُّونه بينهم، فيُجازيهم عليه مزيداً للتوبيخِ وترقياً من الأدنى إلى الأعلى، وعلى الثاني: الكلامُ جارٍ على تعجيبِ النبي ﷺ، يعني: إِنِّي مُطْلِعُكَ على خُبَيْهِمْ وسوءِ دَخِيلَتِهِمْ، فَقُلْ لهم: موتوا بِغَيْظِكُمْ، ولا تتعجَّب من هذا فَإِنِّي أَعْلَمُ ما هو أخفى منه.

ويجوز أن لا يكون ثم قول، وأن يكون قوله: ﴿قُلْ مَوْتُوْا بِغَيْظِكُمْ﴾ [آل عمران: ١١٩]، أمراً لرسول الله ﷺ بطيب النفس، وقوة الرجاء، والاستبصار بوعد الله أن يهلكوا غيظاً بإعزاز الإسلام، وإذلالهم به، كآته قيل: حَدَّثَ نَفْسَكَ بِذَلِكَ.

[﴿إِنْ تَمَسَّكْتُمْ حَسَنَةً تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ ١٢٠]

الحسنة: الرِّخَاءُ، والخُصْبُ، والنُّصْرَةُ، والغَنِيمةُ، ونَحْوُهَا مِنَ الْمَنَافِعِ، وَالسَّيِّئَةُ: مَا كَانَ ضِدًّا ذَلِكَ. وهذا بيانٌ لَفَرْطِ مُعَادَاتِهِمْ؛ حَيْثُ يَحْسُدُونَهُمْ عَلَى مَا نَالَهُمْ مِنَ الْخَيْرِ، وَيَشْمَتُونَ بِهِمْ فِيهِمَا أَصَابَهُمْ مِنَ الشَّدَّةِ. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ وَصِفَتِ الْحَسَنَةُ بِالْمَسِّ وَالسَّيِّئَةُ بِالْإِصَابَةِ؟ قُلْتَ: الْمَسُّ مُسْتَعَارٌ لِمَعْنَى الْإِصَابَةِ؛ فَكَانَ الْمَعْنَى وَاحِدًا،.....

قوله: (ويجوز أن لا يكون ثم قول): أي: لا يكون الرسول ﷺ مأموراً بتبليغ هذا الأمر إليهم، بل يكون مأموراً بتطيب النفس بالاستبصار بوعد الله بالنُّصْرَةِ عَلَى سَبِيلِ الْكِنَايَةِ، وَهَذَا أَبْلَغُ مِمَّا إِذَا قِيلَ ابْتِدَاءً: حَدَّثَ نَفْسَكَ بِطِيبِ النَّفْسِ وَإِرْغَامِ الْأَعْدَاءِ؛ لِأَنَّ هَذَا الْقَوْلَ إِنَّمَا يُقَالُ إِذَا حَصَلَ مَوْجِبُهُ مِنَ النَّصْرَةِ وَإِعْزَازِ الدِّينِ وَإِذْلالِ الْكُفْرَةِ، وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْتُ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٣١] حَيْثُ قَالَ: «وَمَعْنَى قَالَ لَهُ: أَسْلِمْتُ: أَخْطَرَ بِبَالِهِ النَّظَرَ فِي الدَّلَائِلِ الْمُؤَدِّيَةِ إِلَى الْمَعْرِفَةِ وَالْإِسْلَامِ، فَقَالَ: ﴿أَسْلَمْتُ﴾ أَي: فَنَظَرَ وَعَرَفَ»<sup>(١)</sup>.

قوله: (كَيْفَ وَصِفَتِ الْحَسَنَةُ بِالْمَسِّ؟) هَذَا سَوْأٌ وَارِدٌ عَلَى فَقْدَانِ الْمَطَابَقَةِ بَيْنَ الْقَرِيْنَتَيْنِ ظَاهِرًا، يَعْنِي: مِنْ حَقِّ التَّقَابُلِ بَيْنَ الْفِقْرَتَيْنِ التَّوَافُقِ بَيْنَ الْكَلِمَتَيْنِ، فَكَيْفَ خُولِفَ بَيْنَهُمَا؟ وَأَجَابَ: أَنَّ الْمُوَافَقَةَ حَاصِلَةٌ مِنْ حَيْثُ الْمُؤَدَّى وَأَصْلُ الْمَعْنَى، بِشَهَادَةِ الْآيَاتِ، وَنَقَلَ فِي «الْحَوَاشِي» عَنِ الْمَصْنُفِ<sup>(٢)</sup> أَنَّهُ قَالَ: وَإِنَّمَا جَمَعَ الْمَسُّ وَالْإِصَابَةُ لِافْتِنَانِ الْكَلَامِ؛ لِأَنَّهُ أَفْصَحُ وَأَحْسَنُ،

(١) انظر: (٣: ٩٨).

(٢) قوله: «عن المصنف» ساقط من (ط).

أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ﴾ [التوبة: ٥٠]، ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩]، ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا\* وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾ [المعارج: ٢٠ - ٢١]؟ ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ على عداوتهم ﴿وَتَتَّقُوا﴾ ما نُهَيْتُمْ عنه مِنْ مُوَالَاتِهِمْ، أَوْ: وَإِنْ تَصْبِرُوا عَلَى تَكَالِيفِ الدِّينِ.....

هذا على تقدير سؤال آخر، يعني: هَبْ أَنْ التَّوَأَقُ حَاصِلٌ بَيْنَ الْقَرِيبَتَيْنِ فِي أَصْلِ الْمَعْنَى، فَمَا فَائِدَةُ الاختلاف بينه وبين الآياتِ المُسْتَشْهَدَةِ؟ وأجَابَ: أَنَّ الاختلافَ لِلْفِتْنَانِ فِي الْكَلَامِ وَالنَّقْلِ مِنْ أَسْلُوبٍ إِلَى أَسْلُوبٍ، وَلَوْ قَالَ: لاقْتِضَاءُ الْمَقَامِ وَالتَّيْبِيهِ عَلَى الْخَطِ الْعَظِيمِ لِلْمَخَاطِبِينَ كَمَا سَبَقَ فِي قَوْلِهِ: ﴿هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾ فَإِنَّهُ يَقْتَضِي عُنْفًا شَدِيدًا وَتَعْيِيرًا بَلِيغًا، وَلِذَلِكَ اسْتَعِيرَ لَجَانِبِ الْحَسَنَةِ الْمُسَّ، وَذَكَرَ فِي السِّيَةِ الْإِصَابَةَ لِيَدُلَّ عَلَى الْإِفْرَاطِ الشَّدِيدِ وَالتَّفْرِيطِ الْبَلِيغِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ فِي سَائِرِ الْآيَاتِ، لَكَانَ أَحْسَنَ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ صَاحِبُ «الانْتِصَافِ» حَيْثُ قَالَ: يُمَكِّنُ أَنْ يَقَالَ: الْمُسُّ أَقْلُ تَمَكُّنًا مِنَ الْإِصَابَةِ، وَهُوَ أَقْلُ دَرَجَاتِهَا، أَيْ: إِنَّ تَصِيبَكَ حَسَنَةً أَدْنَى إِصَابَةٍ تَسُؤْهُمْ وَيَحْسُدُوكُمْ، وَإِنْ تَمَكَّنَ مِنْكُمْ الْمَصِيبَةُ وَتَسْهَى الْحَدَّ الَّذِي يَرْتِي عِنْدَهَا الشَّامِتُ فَهَؤُلَاءِ لَا يَزِثُّونَ وَلَا يَرْجِعُونَ عَنْ حَسَدِهِمْ، بَلْ يَفْرَحُونَ وَيُسَرُّونَ<sup>(١)</sup>.

الإنصاف: هذا حسنٌ لكن يحتاجُ الجوابَ عَنِ الْآيَةِ الَّتِي اسْتَشْهَدَ بِهَا الزَّمْخَشَرِيُّ ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾ [النساء: ٧٩]، وَهُوَ ذَكَرَ جَوَابًا عَامًّا<sup>(٢)</sup>.

وَقُلْتُ: الْجَوَابُ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ أَنَّ التَّخْصِيصَ بِحَسَبِ الْمَقَامِ وَإِخْرَاجَ الْكَلَامِ لَا عَلَى مُقْتَضَى الظَّاهِرِ، وَالَّذِي يَنْصُرُ قَوْلَ صَاحِبِ «الانْتِصَافِ» حِجْيُ الْفَرَحِ بِمَعْنَى الْبَطَرِ مُقَابِلًا لِلشُّوءِ، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ: الْفَرَحُ أَيْضًا: الْبَطَرُ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦].

قَوْلُهُ: (أَوْ: وَإِنْ تَصْبِرُوا عَلَى تَكَالِيفِ الدِّينِ) وَذَلِكَ أَنَّ الصَّبَرَ عَلَى مُكَابَدَةِ أَعْدَاءِ اللَّهِ

(١) «الانْتِصَافُ بِحَاشِيَةِ الْكَشَافِ» (١: ٤٠٧).

(٢) «الْإِنْصَافُ» ق ٤٦ / أ.

وَمَشَاقَّهُ وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي اجْتِنَابِكُمْ مُحَارِمَهُ؛ كُتِمَ فِي كَتَفِ اللَّهِ؛ فَلَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ.  
وَقُرِئَ: (لَا يَضُرُّكُمْ) مِنْ ضَارِهِ يَضِيرُهُ، .....

التجاء إلى كَتَفِ الله، فَيُورِثُ النُّصْرَةَ، وَكَفَّ ضَرَرَهُمْ وَالصَّبْرُ عَلَى مَشَاقِّ التَّكْلِيفِ يُوْرِثُ  
الزُّلْفَى مِنْ جَنَابِ اللَّهِ وَالْأَمَانَ مِنْ عَذَابِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

قوله: (كُتِمَ فِي كَتَفِ اللَّهِ فَلَا يَضُرُّكُمْ) فِيهِ إِشْعَارٌ بِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ لَيْسَ بِجَزَاءٍ  
تَحْقِيقًا، بَلِ الْجَزَاءُ مَحْذُوفٌ وَهُوَ مُسَبَّبٌ عَنْهُ، الْأَسَاسُ: هُمْ فِي أَكْنَافِ الْحِجَازِ: فِي نَوَاحِيهِ، وَمَنْ  
الْمَجَازُ: حَرَّكَ الطَّائِرُ كَتَفَيْهِ: جَنَاحَيْهِ، وَتَقُولُ: فِي حِفْظِ اللَّهِ وَكَتَفِهِ.

قوله: (وَقُرِئَ: لَا يَضُرُّكُمْ) بِكَسْرِ الضَّادِ وَتَخْفِيفِ الرَّاءِ: نَافِعٌ وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو،  
عَلَى أَنَّهُ جَوَابُ الشَّرْطِ، وَالْبَاقُونَ بِالضَّمِّ، وَالْفَتْحُ شاذٌّ<sup>(١)</sup>، قَالَ مَكِّي: مَنْ شَدَّدَ وَضَمَّ الرَّاءَ  
احْتِمَلَّ أَنْ يَكُونَ مَجْزُومًا عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ، وَلَكِنَّهُ لَمَّا احتَاجَ إِلَى تَحْرِيكِ الْمَشْدَدِ اتَّبَعَهُ ضَمَّةٌ  
مَاقْبَلَهُ، وَقِيلَ: هُوَ مَرْفُوعٌ عَلَى إِضْمَارِ الْفَاءِ أَوْ عَلَى نِيَّةِ التَّقْدِيمِ قَبْلَ ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا﴾، نَحْوُ:  
إِنَّكَ إِنْ يُصْرَعُ أَخُوكَ تُصْرَعُ

فَرَفَعَ «تُصْرَعُ»<sup>(٢)</sup> عَلَى نِيَّةِ التَّقْدِيمِ. وَالْأَوَّلُ أَحْسَنُهَا، وَقَدْ حُكِيَ عَنْ عَاصِمٍ أَنَّهُ قَرَأَ  
بِفَتْحِ الرَّاءِ مُشَدَّدَةً، وَهُوَ أَحْسَنُ مِنَ الضَّمِّ، وَمَنْ خَفَّفَ جَزَمَ الرَّاءَ جَوَابًا وَهُوَ مِنْ: ضَارَهُ  
يَضِيرُهُ، وَحَكَى الشَّافِعِيُّ: يَضُورُهُ، فَيَجِبُ جَوَازُ ضَمِّ الضَّادِ، وَقَالَ صَاحِبُ «الْكَشَفِ» أَبُو  
إِسْحَاقَ<sup>(٣)</sup>: جَعَلَهُ مَجْزُومًا وَبَنَاهُ عَلَى الضَّمِّ كَمَا يُبْنَى عَلَى الْفَتْحِ نَحْوُ: لَمْ يَرِدْ، فَالضَّمَّةُ عِنْدَهُ بِنَاءٌ  
لَا إِعْرَابَ، وَكَأَنَّهُ هُوَ الْوَجْهَ، وَقَالَ: وَقِيَاسُ سَبْيُوهِ أَنْ يَكُونَ عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ<sup>(٤)</sup>.

(١) وَمَنْ قَرَأَ بِهَا الْمُفْضَلُ عَنْ عَاصِمٍ. انْظُرْ: «مُخْتَصَرٌ فِي شَوَاطِئِ الْقُرْآنِ»، ص ٢٢.

(٢) فَرَفَعَ «تُصْرَعُ» سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٣) يَعْنِي أَبُو إِسْحَاقَ الثَّعْلَبِيُّ النِّسَابُورِيُّ صَاحِبَ التَّفْسِيرِ الْمَشْهُورِ: «الْكَشَفُ وَالْبَيَانُ عَنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ»،  
وَهُوَ مَشْهُورٌ مَطْبُوعٌ مُتَدَاوِلٌ.

(٤) «مَشْكَلُ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (١: ١٧٢-١٧٣)، وَانْظُرْ كَلَامَ أَبِي إِسْحَاقَ الثَّعْلَبِيِّ فِي «الْكَشَفِ وَالْبَيَانِ»  
(٣: ١٣٦).

﴿يَضْرِبُكُمْ﴾ عَلَى أَنَّ ضَمَّةَ الرَّاءِ لِاتِّبَاعِ ضَمَّةِ الضَّادِ، كَقَوْلِكَ: مُدُّ يَا هَذَا؛ وَرَوَى الْمُفَضَّلُ عَنْ عَاصِمٍ: (لَا يَضْرِبُكُمْ) بِفَتْحِ الرَّاءِ. وَهَذَا تَعْلِيمٌ مِنَ اللَّهِ وَإِرْشَادٌ إِلَى أَنْ يُسْتَعَانَ عَلَى كَيْدِ الْعَدُوِّ بِالصَّبْرِ وَالتَّقْوَى، وَقَدْ قَالَ الْحُكَمَاءُ: إِذَا أُرِدْتَ أَنْ تَكْبِتَ مَنْ يَحْسُدُكَ فَارْزُدْ فَضْلًا فِي نَفْسِكَ.

﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ مِنَ الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى وَغَيْرِهِمَا ﴿مُحِيطٌ﴾ فَفَاعِلٌ بِكُمْ مَا أَنْتُمْ أَهْلُهُ. وَقُرِئَ بِالْيَاءِ بِمَعْنَى: أَنَّهُ عَالِمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ فِي عِدَاوَتِكُمْ فَمُعَاقِبُهُمْ عَلَيْهِ. [وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢١-١٢٢﴾]

قَوْلُهُ: (وَقَدْ قَالَ الْحُكَمَاءُ: إِذَا أُرِدْتَ أَنْ تَكْبِتَ مَنْ يَحْسُدُكَ فَارْزُدْ فَضْلًا فِي نَفْسِكَ)، نَظَمَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمَعْنَى:

إِذَا مَا شِئْتَ إِرْغَامَ الْأَعَادِي      بَلَا سَيْفٍ يُسَلُّ وَلَا سِنَانٍ  
فَزِدْ فِي مَكْرَمَاتِكَ فَهِيَ أَعْدَى      عَلَى الْأَعْدَاءِ مِنْ نَوْبِ الزَّمَانِ<sup>(١)</sup>

وَأَمَّا تَنْزِيلُ هَذَا الْمَعْنَى عَلَى الْآيَةِ فَهُوَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لَا يَضْرِبُكُمْ﴾ وَقَعَ جَزَاءً لَصَبْرِهِمْ وَتَقْوَاهُمْ، وَلَا يَسْتَقِيمُ ذَلِكَ الْمَعْنَى عَلَى ظَاهِرِهِ، لَكِنَّ مَفْهُومَ قَوْلِهِ: ﴿لَا يَضْرِبُكُمْ﴾ بَعْدَ ذِكْرِ الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى يُؤْذِنُ أَنَّ الْقَوْمَ إِنَّمَا حَافِلُوا الْإِضْرَارَ بِسَبَبِ الْحَسَدِ لِاشْتِمَالِ الْمَقَامِ عَلَيْهِ، وَالْحَاسِدُ إِنَّمَا يَتَغَيَّبُ بِمَا يَتَصَوَّرُ فِي الْمَحْسُودِ مِنْ صِفَةِ الْكَمَالِ، وَلَا كَمَالَ فِي الْإِنْسَانِ أَكْمَلُ مِنَ الْاِكْتِسَاءِ<sup>(٢)</sup> بِلِبَاسِ الصَّبْرِ وَالتَّزَيُّيِ بِزِيِّ التَّقْوَى، وَلَمَّا عَلِمَ أَنَّ غَيْظَ الْحَاسِدِ لَا يُوَثِّرُ إِلَّا فِيهِ وَأَنَّ غَائِلَةَ ضَرَرِهِ رَاجِعَةٌ إِلَيْهِ قِيلَ: ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرِبُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ أَي: يَرْجِعُ ضَرَرُهُ إِلَيْهِمْ.

(١) لم أجد البيتين فيما بين يدي من مصادر التخريج.

(٢) في (ي): «الاكْتِسَابُ» وهو خطأ.

﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ بالمدينة؛ وهو غدؤه إلى أُحُدٍ مِنْ حُجْرَةِ عَائِشَةَ رضي الله عنها. رُوي: أَنَّ المشركين نَزَلُوا بِأُحُدٍ يَوْمَ الأربعاء، فاستشارَ رسولُ الله ﷺ أصحابه، ودعا عبد الله بن أبي بن سلُول، وَلَمْ يدْعُهُ قَطُّ قَبْلَهَا، فاستشاره، فقال عبدُ الله وأكثرُ الأنصار: يا رسولَ الله، أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم، فوالله ما خَرَجْنَا منها إلى عدوٍّ قَطُّ إلا أصابَ مِنَّا، ولا دَخَلَهَا علينا إلا أَصَبْنَا منه، فكيفَ وأنتَ فينا! فدَعَهم فَإِنْ أَقَامُوا أَقَامُوا بِشَرٍّ مَحْبَس، وَإِنْ دَخَلُوا قَاتَلَهُمُ الرَّجَالُ فِي وُجُوهِهم، وَرَمَاهُم النِّسَاءُ وَالصِّبْيَان بِالْحِجَارَةِ، وَإِنْ رَجَعُوا رَجَعُوا خَائِبِينَ. وقال بعضهم: يا رسول الله، اخرج بنا إلى هؤلاء الأكلَب؛ لا يرونَ أَنَا قد جَبْنَا عنهم. وقال ﷺ: «إني قد رأيتُ في منامي بَقَرًا مُذْبَحَةً حَوْلِي، فَأَوَّلُتُهَا خَيْرًا، ورَأَيْتُ فِي ذُبَابٍ سَيْفِي ثَلَمًا، فَأَوَّلْتُهُ هَزِيمَةً، ورَأَيْتُ كَأَنِّي أَدخَلْتُ يَدِي فِي دِرْعٍ حَصِينَةٍ، فَأَوَّلْتُهَا المَدِينَةَ، فَإِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ تَقِيمُوا بالمدينةِ وَتَدْعُوهم»، فقال رجالٌ من المسلمين قد فاتَتْهم بَدْرٌ وأكرمَهم اللهُ بالشهادة يومَ أُحُد: اخرج بنا إلى أعدائنا. فلم يَزَالوا به حتى دَخَلَ فَلَبَسَ لَأَمَتَهُ؛ فَلَمَّا رَأَوْهُ قد لَبَسَ لَأَمَتَهُ، نَدَمُوا وقالوا: بئسما صَنَعْنَا، نُشِيرُ عَلَى رسولِ الله ﷺ والوحي يَأْتِيهِ! وقالوا: اصنع يا رسولَ الله ما رأيتَ. فقال: «لا يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ يَلْبَسَ لَأَمَتَهُ فَيَضَعُهَا حَتَّى يُقَاتَلَ»، فخرج يومَ الجمعة بعد صلاةِ الجمعة..

قوله: (في ذُبَابٍ سَيْفِي)<sup>(١)</sup> أي: طَرَفُهُ الذي يُضْرَبُ به، النِّهَاية: وفي الحديث: «رَأَيْتُ أَنَّ ذُبَابَ سَيْفِي كُسِرَ، فَأَوَّلْتُهُ أَنَّهُ يُصَابُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِي، فَقُتِلَ حِمْرَةٌ». قوله: (لَأَمَتَهُ)، النِّهَاية: اللَّامَةُ مهموزة: الدَّرْعُ، وقيل: السِّلَاح، ولَأَمَةُ الحَرْبِ: أَدَاتُهُ، وقد تَرَكَّ الهَمْزَةُ تخفيفاً.

(١) هو جزءٌ من حديثٍ أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٤٤٥) والحاكم في «المستدرک» (٢: ١٢٨) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧: ٤١) وفي «دلائل النبوة» (٣: ٢٠٤) وانظر تمامَ تخریجِهِ في: «تخریج أحاديث الكشاف» للحافظ الزيلعي (١: ٢١٧-٢١٩).

وَأَصْبَحَ بِالشَّعْبِ مِنْ أَحَدِ يَوْمِ السَّبْتِ لِلنَّصَفِ مِنْ شَوَالٍ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْهِ، فَجَعَلَ يَصِفُ أَصْحَابَهُ لِلْقِتَالِ كَأَنَّمَا يَقُومُ بِهِمُ الْقِدْحُ؛ إِنْ رَأَى صَدْرًا خَارِجًا قَالَ: «تَأَخَّرَ»، وَكَانَ نَزُولُهُ فِي عُذْوَةِ الْوَادِي، وَجَعَلَ ظَهْرَهُ وَعَسْكَرَهُ إِلَى أَحَدٍ، وَأَمَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ عَلَى الرَّمَاةِ، .....

قوله: (وَأَصْبَحَ بِالشَّعْبِ)، الجوهري: الشَّعْبُ، بالكسر: الطريق في الجبل، وَشَعَبْتُ الشيءَ: فَرَّقْتُهُ، وَشَعْبَتُهُ: جَمَعْتُهُ، وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ. الرَّاعِبُ: الشَّعْبُ مِنَ الْوَادِي: مَا اجْتَمَعَ مِنْهُ طَرَفٌ وَتَفَرَّقَ طَرَفٌ، فَإِذَا نَظَرْتَ مِنَ الْجَانِبِ الَّذِي يَتَفَرَّقُ أَخَذْتَ فِي وَهْمِكَ وَاحِدًا يَتَفَرَّقُ، وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَيْهِ مِنْ جَانِبِ الْاجْتِمَاعِ أَخَذْتَ فِي وَهْمِكَ اثْنَيْنِ اجْتَمَعَا، فَلِذَلِكَ قِيلَ: شَعَبْتُ الشَّيْءَ: إِذَا فَرَّقْتُهُ، وَشَعْبَتُهُ: إِذَا جَمَعْتَهُ<sup>(١)</sup>.

قوله: (كَأَنَّمَا يَقُومُ بِهِمُ الْقِدْحُ)، النِّهَايَةُ: هُوَ السَّهْمُ الَّذِي كَانُوا يَسْتَقْسِمُونَ بِهِ، أَوِ الَّذِي يُرْمَى بِهِ عَنِ الْقَوْسِ.

أَرَادَ أَنْ يَقُولَ: كَأَنَّمَا يَقُومُ بِالْقِدْحِ، أَيِ: يُسَوِّي صُفُوفَهُمْ تَسْوِيَةَ السَّهْمِ<sup>(٢)</sup>، فَقَلَبَ وَقَالَ: كَأَنَّمَا يَقُومُ بِهِمُ الْقِدْحُ، كَقَوْلِهِ: عَرَضْتُ النَّاقَةَ عَلَى الْحَوْضِ، مَبَالِغَةً فِي التَّقْوِيمِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَجْرِيدًا، أَيِ: يُسَوِّي صُفُوفَهُمْ تَسْوِيَةَ السَّهْمِ.

قوله: (فِي عُذْوَةِ) الْعُدْوَةُ: شَطُّ الْوَادِي.

قوله: (وَأَمَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ جُبَيْرٍ)<sup>(٣)</sup> عَلَى الْمَصْغَرِّ وَالْبَاءُ مَقْدَّمٌ عَلَى الْجِيمِ، وَرَوَايَةُ الْبَخَارِيِّ

(١) «مفردات القرآن»، ص ٤٥٥.

في (ط): «شعبت الشيء: إذا جمعته، وشعبته: إذا فرقته».

(٢) قوله: «أي: يسوي صفوفهم تسوية السهم» ساقط من (ط).

(٣) كذا في الأصول الخطية، وكلام الطيبي صريح في أن نسخته كانت كذلك، لكن في الأصل الخطي من

«الكشاف»، وفي نصّه من (ط)، وفي النسخ المطبوعة منه: «جبير».

وقال لهم: «انْضَحُوا عَنَّا بِالنَّبْلِ لَا يَأْتُونَا مِنْ وَرَائِنَا». ﴿تَبَوَّأُ الْمُؤْمِنِينَ﴾: تُنْزِلُهُمْ.

وقرأ عبدُ الله: (لِلْمُؤْمِنِينَ) بمعنى: تُسَوِّي لَهُمْ وَتَهَيِّئُ. ﴿مَقْلَعَدَ الْقِتَالِ﴾: مواطنٌ ومواقفٌ، وقد اتَّسَعَ في «قَعَدَ وَقَامَ» حتى أُجْرِيَا يُجْرَى «صار»، واستُعْمِلَ الْمَقْعَدُ وَالْمَقَامُ في معنى المكان، ومنه قوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ [القمر: ٥٥]، ﴿قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ [النمل: ٣٩]: من مَجْلِسِكَ وَمَوْضِعِ حُكْمِكَ. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لأَقْوَالِكُمْ ﴿عَلِيمٌ﴾ بِنِيَّاتِكُمْ وَضُمَائِرِكُمْ. ﴿إِذْ هَمَّتْ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿إِذْ عَدَوْتَ﴾، أَوْ عَمِلَ فِيهِ معنى ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ...

وأبي داود عن البراء: عبدُ الله بنُ جُبَيْرٍ<sup>(١)</sup>، قال صاحبُ «الجامع»: هُوَ عبدُ الله بنُ جُبَيْرِ بْنِ النُّعْمَانِ الْأَنْصَارِيُّ، جُبَيْرٌ: بَضْمٌ الْجِيمِ وَالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وقال لهم: انْضَحُوا عَنَّا بِالنَّبْلِ) أي: ادْفَعُوا، النَّهْيَةُ: أَنَّهُ ﷺ قَالَ لِلرَّمَادَةِ يَوْمَ أُحُدٍ: «انْضَحُوا عَنَّا الْحَيْلَ، لَا تُؤْتِي مِنْ خَلْفِنَا»، أَمَرَهُم بِالثَّبَاتِ، يُقَالُ: نَضَحُوهُمْ بِالنَّبْلِ: إِذَا رَمَوْهُمْ.

قوله: (عَمِلَ فِيهِ معنى ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾) قيل: لم يَقُلْ: عَمِلَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ؛ لِأَنَّ الصِّفَةَ الْمَشَبَّهَةَ لَا تَكُونُ فِي الْأَفْعَالِ الْمُتَعَدِّيَةِ، وَيَلْزَمُ مِنْهُ أَنْ يَنْتَصِبَ مَفْعُولاً بِهِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ، وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِذْ هَمَّتْ﴾ إِذَا أُبْدِلَ مِنْ ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ﴾ تَبَقَّى الصِّفَتَانِ عَلَى إِطْلَاقِهِمَا فَيُحْمَلَانِ عَلَى الْأَصْلِ، وَالذَّهَابُ إِلَى أَنَّهُمَا صِفَتَانِ مُشَبَّهَتَانِ، وَإِذَا جُعِلَ مَعْمُولاً لَهَا وَجَبَ أَنْ يُذْهَبَ إِلَى أَنَّهُمَا اسْمَا الْفَاعِلِ عَلَى الْمُبَالَغَةِ، وَأَمَّا معنى قوله: «عَمِلَ فِيهِ معنى ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾» فَهُوَ أَنَّ الْأَصْلَ فِي الْعَمَلِ الْفِعْلُ، وَأَنَّهَا إِنَّمَا عَمِلَا لِمَا<sup>(٣)</sup> فِيهِمَا مِنْ مَعْنَاهُ، قَالَ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الدَّلِيلُ﴾ [إبراهيم: ٣٩]: «ذَكَرَ سَبِيوِيهِ فَعِيلاً فِي جُمْلَةِ آيَاتِهِ الْمُبَالَغَةِ

(١) انظر: «صحيح البخاري» (٣٠٣٩) و«سنن أبي داود» (٢٦٦٢).

(٢) «تكملة جامع الأصول» (٢: ٥٦٦).

(٣) في (ط): «بها».



والطائفتان: حَيَّانٍ مِنَ الْأَنْصَارِ: بنو سَلَمَةَ مِنَ الْخَزْرَجِ، وبنو حَارِثَةَ مِنَ الْأَوْسِ، وهما الجَنَاحَانِ. خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَلْفٍ، وَقِيلَ: فِي تِسْعِ مِئَةٍ وَخَمْسِينَ، وَالْمُشْرِكُونَ فِي ثَلَاثَةِ آلَافٍ، وَوَعَدَهُمُ الْفَتْحَ إِنْ صَبَرُوا، فَانْخَزَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَثْلَثٍ النَّاسَ، وَقَالَ: يَا قَوْمَ، عَلَامَ نَقْتُلُ أَنْفُسَنَا وَأَوْلَادَنَا؟! فَتَبِعَهُمْ عَمْرُو بْنُ حَزْمٍ الْأَنْصَارِيُّ، فَقَالَ: أُنْشِدُكُمْ اللَّهَ فِي نَبِيِّكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعُنَاكُمْ. فَهَمَّ الْحَيَّانِ بِاتِّبَاعِ عَبْدِ اللَّهِ، فَعَصَمَهُمُ اللَّهُ، فَمَضَوْا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَضْمَرُوا أَنْ يَرْجِعُوا، فَعَزَمَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَى الرُّشْدِ فَتَبَتُوا. وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا مَا كَانَتْ إِلَّا هِمَّةٌ وَحَدِيثُ نَفْسٍ، وَكَمَا لَا تَخْلُو النَّفْسُ عِنْدَ الشَّدَةِ مِنْ بَعْضِ الْهَلَعِ ثُمَّ يَرُدُّهَا صَاحِبُهَا إِلَى الثَّبَاتِ وَالصَّبْرِ، وَيُؤْطِنُهَا عَلَى احْتِمَالِ الْمَكْرُوهِ، .....

الْعَامِلَةُ عَمَلَ الْفِعْلِ، كَقَوْلِكَ: هَذَا ضَرْبٌ زَيْدًا وَضَارِبٌ<sup>(١)</sup> أَخَاهُ، وَمِنْحَارٌ إِبِلَهُ، وَحَذِرُ أُمُورًا، وَرَحِيمٌ أَبَاهُ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (أُنْشِدُكُمْ اللَّهَ)، الْجَوْهَرِيُّ: نَشَدْتُ فَلَانًا أَنْشَدُهُ نَشْدًا: إِذَا قُلْتَ لَهُ: تَشَدُّتُكَ اللَّهُ، أَيْ: سَأَلْتُكَ بِاللَّهِ، كَأَنَّكَ ذَكَرْتَهُ إِيَّاهُ.

قَوْلُهُ: (أَضْمَرُوا أَنْ يَرْجِعُوا) أَيْ: عَزَمُوا وَقَصَدُوا، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: «وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا مَا كَانَتْ إِلَّا هِمَّةً»، أَيْ: لَمْ تَكُنْ عَزْمًا وَلَا قَصْدًا.

قَوْلُهُ: (فَعَزَمَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَى الرُّشْدِ)، النِّهَائِيُّ: فِي حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ: فَعَزَمَ اللَّهُ لِي<sup>(٣)</sup> أَيْ: خَلَقَ لِي قُوَّةً وَصَبْرًا.

قَوْلُهُ: (أَنَّهَا مَا كَانَتْ إِلَّا هِمَّةً)، أَيْ: مَا كَانَتْ تِلْكَ الْخَطَرَةُ إِلَّا مَا لَا تَخْلُو النَّفْسُ عَنْهُ مِنْ حَدِيثِ النَّفْسِ.

(١) فِي (ط): «وَضَرَاب».

(٢) انْظُرْ: «الْكِتَابُ» لِسَيُوبِي (١: ١١٠-١١٤).

(٣) هُوَ جُزْءٌ مِنْ حَدِيثٍ صَحِيحٍ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٩١٨).

كما قال عمرو ابن الإطنابة:

أقول لها إذا جشأت وجاشت: مكانك تحمدي أو تستريحي

حتى قال معاوية: عليكم بحفظ الشعر؛ فقد كدت أضع رجلي في الركاب يوم صيفين، فما ثبت مني إلا قول عمرو ابن الإطنابة.

ولو كانت عزيمة لما ثبتت معها الولاية، والله تعالى يقول: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهَا﴾، ويجوز أن يراد: والله ناصرهما ومتولي أمرهما، فما لهما تفشلان ولا تتوكلان على الله!...

قوله: (أقول لها: إذا جشأت) البيت، وقبله في رواية اليميني:

أبت لي عفتي وأبى بلائي وأخذ الحمد<sup>(١)</sup> بالثمن الربيع  
واجشامي على المكروه نفسي وضربي هامة البطل المسيح<sup>(٢)</sup>

وقولي كلما جشأت ... البيت: أبت لي قبول الضيم والبلاء، من أبلى في الحرب: إذا أظهر بأسه وجلادته، والمشيح من: شاح الرجل: جد في الأمر، وجشأت، أي: تحركت، وجاشت القدر: إذا غلت، وكل شيء يغلي فهو يجيش، حتى الهموم والغصة في الصدر، مكانك: أي: الزمي مكانك حتى تغلبي فتحمدي، أو تقتلي فتستريحي من نصب الدنيا.

الإطنابة، بكسر الهمزة وسكون الطاء المهملة والنون والباء الموحدة<sup>(٣)</sup>. يخاطب نفسه على التجريد.

قوله: (ويجوز أن يراد: والله ناصرهما) عطف على قوله: «ما كانت إلا همة»، يعني: لا يجوز

(١) في (ط): «وأخذي الحمد».

(٢) الأبيات لابن الإطنابة، كما في «الكامل المبرد» (٤: ٥٧)، و«العقد الفريد» لابن عبد ربّه (١: ٢٩)، و«محاضرات الأدباء» للراغب (١: ١٠٣).

(٣) وهي أم الشاعر.

فإن قلت: فما معنى ما روي من قول بعضهم عند نزول الآية: والله ما يسرنا أننا لم نهم بالذي هممنا به وقد أخبرنا الله بأنه ولينا؟ قلت: معنى ذلك: فرط الاستبشار بما حصل لهم من الشرف بثناء الله، وإنزاله فيهم آية ناطقة بصحة الولاية، وأن تلك الهمة غير المأخوذ بها - لأنها لم تكن عن عزيمة وتصميم - كانت سبباً لنزولها. والفشل: الجبن والخور. وقرأ عبد الله (والله وليهم)، كقوله: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين أقتلتا﴾ [الحجرات: ٩].

أن تكون عزيمة بل تكون حديث نفس، لأن الله تعالى يقول: ﴿والله وليها﴾ والله تعالى لا يكون ولي من عزم خذلان الرسول ﷺ ومتابعة عدوه عبد الله بن أبي بن سلول، ويجوز أن تكون عزيمة كما قال ابن عباس، ويكون قوله: ﴿والله وليها﴾ جملة حالية مقررة للتوبيخ والاستبعاد، أي: لم وجد<sup>(١)</sup> منهما الفشل والجبن وتلك العزيمة، والحال أن الله سبحانه وتعالى بجلالته وعظمته هو الناصر يدل على التوبيخ قوله: «فما لها تفشلان»، وعلى الأول كانت جملة معطوفة على الجملة السابقة، أخبر الله تعالى أنه كان منهم الفشل ومن الله الولاية، وإليه الإشارة بقوله: «وقد أخبرنا الله بأنه ولينا».

الراغب: الولاء والتوالي: أن يحصل شيان فصاعداً حصولاً ليس بينهما ما ليس منهما<sup>(٢)</sup>، ويستعار ذلك للقرب من حيث المكان، ومن حيث النسبة ومن حيث الدين، ومن حيث الصداقة والنصرة والاعتقاد، والولاية: النصرة، والولاية: تولى الأمر، وقيل: هما واحدة كالدلالة والدلالة، وحقيقته تولى الأمر، والتولي والمولى يستعملان في ذلك، وكل واحد منهما يقال في معنى الفاعل، أي: المولى، وفي معنى المفعول، أي: المولى، ويقال للمؤمن: هو ولي الله، ولم يرد: مولاؤه، ويقال: الله ولي المؤمن ومولاه<sup>(٣)</sup>.

قوله: (ما روي من قول بعضهم عند نزول الآية)، وهو جابر بن عبد الله، قال: فينا نزلت:

(١) في (ط): «لم يوجد».

(٢) قوله: «ما ليس منهما» ساقط من (ط).

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٨٨٥.

﴿إِذْ هَمَّتْ طَلَّافَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا﴾ نحنُ الطائفتانِ: بنو حارثة وبنو سَلِمة، وما يَسُرُّني أنَّها لم تَنَزَلْ لقولِ الله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا﴾، أخرجه البخاريُّ ومسلم<sup>(١)</sup>.

قوله: ما يَسُرُّني أنَّها لم تَنَزَلْ، أي: ما يَسُرُّني عَدَمُ نزولِ الآية، والمفهوم: أنَّ نزولَها سَرُّهُ لَمَّا حَصَلَ لَهُمُ السَّرَفُ وَثَبَتِ الْوِلَايَةُ، ودَلَّ ذلكَ على أَنَّهُ سَرَّتْهُمْ تلكَ الهَمَّةُ، وأما روايةُ المصنِّف: «ما يَسُرُّنا أَنَّا لم نَهَمَّ بالذي هَمَّنا بِهِ» فمعناه: أَنَّهُ هَمَّتْهُمْ سَرَّتْهُمْ لَمَّا نَزَلَ بِسببِهَا تَوْقِيعُ الْوِلَايَةِ، وفي كلامِ المصنِّف إشعارٌ بأنَّ تلكَ الهَمَّةَ ما كانت عزيمةً، وقولُ ابنِ عباسٍ مَرْجُوحٌ<sup>(٢)</sup>.

وقلتُ: وكلامُ ابنِ عباسٍ رضيَ اللهُ عنه مَبْنِيٌّ على التوبيخِ كما مرَّ، وَيَنْصُرُهُ قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فإنه يَأْبَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ تعريضاً وتغليظاً في هذا المقام، وكذا ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ﴾ مُشْتَمِلٌ على تشديدٍ عظيم، يعني: فاتَّقُوا اللَّهَ في الثَّباتِ معه، ولا تَضَعُفُوا، فَإِنَّ نِعْمَتَهُ، وَهِيَ نِعْمَةُ الْإِسْلَامِ، لَا يُقَابَلُ شُكْرُهَا إِلَّا بِذِلِّ الْمُهْجِ وَبِفِدَاءِ النَّفْسِ وَالنُّصْرَةِ لَهُ وَالشَّهَادَةِ فِي سَبِيلِهِ، فابْتُئُوا مَعَهُ لَعَلَّكُمْ تُدْرِكُونَ شُكْرَ هَذِهِ النِّعْمَةِ، أو: فاتَّقُوا اللَّهَ في الثَّباتِ مَعَهُ وَالنُّصْرَةِ لَهُ لِيَحْصَلَ لَكُمْ نِعْمَةُ الظَّفَرِ، فتشكرونها، فَوَضَعَ الشُّكْرَ مَوْضِعَ النِّعْمَةِ إِذَا نَأَى بِكُونِهَا حَاصِلَةً، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بقوله: «فَوَضَعَ الشُّكْرَ مَوْضِعَ الْإِنْعَامِ»، وكلُّ هذه التشديداتِ لَا تَرُدُّ على حَدِيثِ النَّفْسِ.

وأما قولُ جابرٍ: نحنُ بنو حارثة وبنو سَلِمة، وامتيازُهُ إِيَّاهما عن الْغَيْرِ، فَلَا يَسْتَقِيمُ إِلَّا على العزيمة، وقوله: وما يَسُرُّني أنَّها لم تَنَزَلْ، إِنَّمَا يَحْسُنُ إِذَا جُمِلَتْ على العزيمة، لِيُقَيَّدَ الْمُبَالِغَةُ، فَهُوَ على أَصْلُوهِ قَوْلُهُ تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٣].

(١) «صحيح البخاري» (٤٠٥١) و«صحيح مسلم» (٢٥٠٥).

(٢) في (ط): «مَجْرُوح»!

[﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَانْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ \* إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلَلِينَ ﴾ \* بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آفَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ \* وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنُظْمِينَ قُلُوبِكُمْ بِهِ. وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ \* لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَآئِبِينَ ﴾ ١٢٣-١٢٧]

أمرهم بالآ لا يتوكلوا إلا عليه، ولا يفوضوا أمورهم إلا إليه، ثم ذكّرهم ما يوجب عليهم التوكل مما يسّر لهم من الفتح يوم بدرٍ وهم في حالة قلةٍ وذلةٍ. والأذلة: جمع قلة، والذلّان: جمع الكثرة.

قوله: (ثم ذكّرهم ما يوجب عليهم التوكل): عطف على قوله: «أمرهم بأن لا يتوكلوا إلا عليه»، وفيه إشارة إلى بيان النظم، فإنّ قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ تذييلٌ للكلام السابق وتعريضٌ بما صدر عن بعضهم من الفشل والخور؛ لأنّ قوله: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ الآية تذكيرٌ للأصحاب قلة صبرهم ومخالفة أمر رؤسولهم وتركهم المركز، وهو متصل بقوله: ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرِبْكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ بدليل قوله في قصة بدر: ﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ﴾ يعني: عليكم بالصبر والتقوى، واذكروا ما جرى عليكم يوم أحد حين عدمتم الصبر والتقوى، وما منحتم يوم بدر حين صبرتم واتقيتم الله من الظفر والنصرة، هذا هو المراد من قوله: «ذكّرهم ما يوجب عليهم التوكل».

قوله: (والأذلة: جمع قلة)، قال الزجاج: الأذلة: جمع ذليل، والأصل في فعلٍ إذا كان صفةً أن يُجمع على فعلاء، نحو ظريف وظرفاء وشريك وشركاء، لكن فعلاء اجتنب في التضعيف، فلو قيل: في جليلٍ وقليل، جُللاء وقللاء، لاجتمع حرفان من جنس واحد، فعُدِلَ به إلى أفعلة، نحو: جريب وأجرية، وففيز وأفيزة<sup>(١)</sup>.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٦٦).

وجاء بِجَمْعِ الْقِلَّةِ؛ ليدلَّ على أنهم على ذلَّتْهم كانوا قليلاً. وذلَّتْهم: ما كان بهم من ضعفِ الحالِ وقِلَّةِ السَّلاحِ والمالِ والمَرْكوبِ؛ وذلك أنهم خَرَجُوا على النَّوَاضِحِ يَعْتَقِبُ النَّفَرُ منهم على البَعِيرِ الواحدِ، وما كانَ معهم إلا فرسٌ واحد. وقلَّتْهم: أنهم كانوا ثلاث مئة وبضعة عشر، وكان عدوُّهم في حالِ كثرةِ زُهاءِ ألفِ مقاتل، ومعهم مئةُ فرسٍ. والشُّكَّةُ والشُّوكَةُ. وبذر: اسمُ ماءٍ بين مَكَّةَ والمدينة، كان لرجلٍ يسمَّى بدرًا؛ فسَمَّى به. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الثَّباتِ مع رسولِهِ ﷺ، ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ بتقواكم ما أنعمَ به عليكم مِنْ نَصْرَتِهِ، أو لَعَلَّكُمْ يُنْعِمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً أُخْرَى تَشْكُرُونَهَا. فَوَضِعَ الشُّكْرُ مَوْضِعَ الْإِنْعَامِ؛ لَأنه سببُ له. ﴿إِذْ تَقُولُ﴾: ظَرْفٌ لـ ﴿نَصَرَكُمُ﴾ على أن يقولَ لهم ذلك يومَ بدر، أو بدلُ ثانٍ من ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ﴾ على أن يقولَه لهم يومَ أُحُد. فإن قلتَ: كيف يصحُّ أن يقولَ لهم يومَ أُحُدٍ ولم تنزلْ فيه الملائكة؟ قلتُ: قاله لهم مع اشتراطِ الصَّبرِ والتقوى عليهم، فلم يصبروا عن الغنائم، ولم يتَّقُوا حيثُ خالفوا أمرَ رسولِ اللَّهِ ﷺ.....

قوله: (والشُّكَّةُ)، الجوهري: الشُّكَّةُ، بالكسر: السَّلاح، يقال: رجلٌ شاكُ السَّلاحِ وشاكٌ في السَّلاحِ، والشاكُ السَّلاح، وهو اللابسُ التَّامُ.

قوله: (كيف؟) السؤالُ واردٌ على أن يكونَ ﴿إِذْ تَقُولُ﴾ بدلاً، أي: كيف يقولُ لهم يومَ أُحُدٍ: أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ إِمْدَادُ رَبِّكُمْ بثلاثةِ آلاف؟ وأجاب: أنَّ الكلامَ واردٌ على الوَعْدِ ومُقَارَنٍ بالشَّرْطِيَّةِ، كأنه قيل: أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ ثلاثةُ آلافٍ إن صَبَرْتُمْ كما في بدر، بَلَى يَكْفِيكُمْ اللهُ، إن زِدْتُمْ على الصَّبرِ التَّقْوَى يَزِدْكُمْ في الإمدادِ، نحوه قولُه تعالى: ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١١٢] أي: ﴿بَلَى﴾: رَدُّ لِقَوْلِهِمْ، ثُمَّ يَقَعُ ﴿مَنْ أَسْلَمَ﴾ كلاماً مبتدأ، ويكونُ ﴿مَنْ﴾ متضمناً معنى الشَّرْطِ، وجوابه: ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ﴾.

قوله: (حيثُ خالفوا أمرَ رسولِ اللَّهِ ﷺ)، وذلك أنه ﷺ قال للرَّماة، وكانوا خمسين رجلاً: «إِذَا رَأَيْتُمونا تَخْطِفُنَا الطَّيْرُ فلا تَبْرَحُوا حَتَّى أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ»، فهزَمَهم اللهُ، أي: المُشْرِكِينَ، فقال الرَّماةُ: الغَنِيمةُ، ظَهَرَ أَصْحَابُكُمْ، فَلَمَّا أَتَوْهُمْ صُرِفَتْ وجوهُهم فَأَقْبَلُوا مُنْهَزِمِينَ.

فلذلك لم تَنْزِلِ الملائكة، ولو تَمَّوْا على ما شَرِطَ عليهم لَنَزَلَتْ، وإنما قُدِّمَ لهم الوعدُ بنزولِ الملائكة لتَقْوَى قلوبهم وَيَعْزِمُوا على الثَّباتِ، وَيَتَّقُوا بِنَصْرِ الله.

ومعنى ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾: إنكارُ أن لا يَكْفِيَهُم الإمدادُ بثلاثة آلافٍ مِنَ الملائكة، وإنما جيءَ بـ«لَنْ» الذي هو لتأكيدِ النفي؛ للإشعارِ بأنهم كانوا لَقَلَّتَهُم وضعفهم وكثرة عدوهم وشوكتهم كالأيسين مِنَ النصر. و﴿بَلَى﴾: إيجابٌ لما بعد «لَنْ»، بمعنى: بَلْ يَكْفِيَكُم الإمدادُ بهم، فأوجبَ الكفاية، .....  
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَأَحْمَدُ<sup>(١)</sup> وَأَبُو دَاوُدَ، عَنِ الْبَرَاءِ<sup>(٢)</sup>، تَخَطَّفْنَا الطَّيْرُ، أَي: تَسَلَّبْنَا وَتَطَيَّرْنَا، وَهُوَ مَبَالِغَةٌ فِي الْهَلَاكِ.

قوله: (ولو تموا) يقال: تَمَّ على الأمرِ: استمرَّ عليه.

قوله: (ومعنى ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾: إنكارُ أن لا يَكْفِيَهُم<sup>(٣)</sup>)، الكواشي: أدخلَ همزة الاستفهام على النَّفي توبيخاً لهم على اعتقادهم أنَّهم لا يُنصرون بهذا العدد، فنقلته إلى إثباتِ الفعل على ما كان عليه مُستقبلاً فقال: ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾<sup>(٤)</sup>.

قوله: (كالأيسين مِنَ النَّصر)، وذلك أنَّ «لَنْ» فيها معنى رَدِّ إنكارٍ مُنكرٍ<sup>(٥)</sup>، قال: «تقولُ لصاحبك: لا أُقيمُ غداً، فإن أنكرَ عليك، قلت: لن أُقيمَ غداً»، نزلهم، لإياسهم مِنَ النَّصر، منزلةُ المنكرين.

(١) قوله: «وأحمد» ساقط من (ط).

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (١٨٥٩٣) والبخاري (٣٠٣٩) و(٣٩٨٦) وأبو داود (٢٦٦٢) والنسائي في «السنن الكبرى» (٨٦٣٥) وأبو عوانة في «المسند» (٤: ٣٠٣) وغيرهم. وانظر تمامَ تحريجه في التعليق على «مسند أحمد».

(٣) في (م): «يكفيكم».

(٤) «تفسير الكواشي» (١: ١٨٦).

(٥) في (ط): «منكرها».

ثم قال: ﴿إِنْ تَصَبِّرُوا وَتَتَّقُوا﴾ يُمدِّدكم بأكثر من ذلك العدد. ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ للقتال. ﴿وَيَأْتُوَكُمْ﴾ يعني: المشركين، ﴿مِنْ قَوَرِهِمْ هَذَا﴾: من قولك: قفلَ مِنْ غَزْوَتِهِ، وخرَجَ مِنْ قَوْرِهِ إِلَى غَزْوَةٍ أُخْرَى، وجاءَ فلانٌ وَرَجَعَ مِنْ قَوْرِهِ. ومنه قولُ أَبِي حَنِيفَةَ رضي الله عنه: الأمرُ على الفُورِ لا على التَّراخي. وهو مَصْدَرٌ مِنْ: فَارَتِ الْقِدْرُ؛ إِذَا غَلَتْ، فاستُعِيرَ للسرعة، .....

قوله: (ثم قال: ﴿إِنْ تَصَبِّرُوا﴾)، ويروى: (وإن تصبروا وتتقوا) بالواو، قيل: أتى بالعاطف مع أنه ليس في التنزيل ليؤذن بأنها مرادة، وإن لم تكن ملفوظة، إذ المعنى: بلى يكفيكم الإمداد بثلاثة آلاف، وإن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من قورهم هذا يمددكم بأكثر من ذلك.

قلت: هذا غير مرضي، فإن التنزيل إن اقتضى العاطف فلا يجوز تركها، ولكن هذا ابتداء وعيد واستئناف كلام آخر وارد على الشرط والجزاء مُقَيَّدُ بَقَيْدِ الصَّبْرِ والتَّقْوَى والزيادة في المدد وسرعة الظفر، والكلام السابق وارد على الرَّدِّ على ما اعتقدوه وإنكار أن لا يكفيهم الإمداد بهذا العدد، فيكون كالتوطئة للوعد، ولهذا قال: «ثم قال: إن تصبروا» بـ«ثم» ليدل على أن بين الكلامين تراخياً من حيث المعنى، فإذا لا مجال لتوسيط الواو.

وقال القاضي: ﴿بلى﴾: إيجاب لما بعد «لن»، أي: بلى يكفيكم، ثم وعد لهم الزيادة على الصبر والتقوى حثاً عليهما وتقوية لقلوبهم. ثم كلامه<sup>(١)</sup>.

وإذا لم يكن الكلام الأول كالتوطئة لم يصحَّ قوله: «قاله لهم مع اشتراط الصبر والتقوى عليهم، فلم يصبروا عن الغنائم»، وعلى ما قال الزاعم: المعنى: إن لم تصبروا يمددكم بثلاثة آلاف، وإن صبرتم واتقيتم يمددكم بخمسة آلاف.

قوله: (قفل) أي: رجع، «ولا تعريج»: ولا إقامة، «لا ريث»: لا ببطء.

قوله: (فاستعير للسرعة)، الراغب: الفور: شدة الغليان، ويقال ذلك في النار نفسها



ثُمَّ سُمِّيتَ بِهِ الْحَالَةُ الَّتِي لَا رَيْثَ فِيهَا وَلَا تَعْرِيجَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ صَاحِبِهَا، فَقِيلَ: خَرَجَ مِنْ فَوْرِهِ، كَمَا تَقُولُ: خَرَجَ مِنْ سَاعَتِهِ: لَمْ يَلْبَثْ. وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ إِنْ يَأْتُواكُمْ مِنْ سَاعَتِهِمْ هَذِهِ يُمِدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِالْمَلَائِكَةِ فِي حَالِ إِيْتَانِهِمْ، لَا يَتَأَخَّرُ نَزْوُهُمْ عَنْ إِيْتَانِهِمْ. يَرِيدُ: أَنَّ اللَّهَ يَعَجِّلُ نُصْرَتَكُمْ، وَيُسِّرُ فَتَحَكُمْ إِنْ صَبَرْتُمْ وَاتَّقَيْتُمْ. وَقُرِئَ: (مُنْزَلِينَ) بِالتَّشْدِيدِ، وَ(مُنْزَلِينَ) بِكَسْرِ الزَّايِ، بِمَعْنَى: مُنْزِلِينَ النَّصْرَ؛ وَ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ بِفَتْحِ الْوَاوِ وَكَسْرِهَا، بِمَعْنَى: مُعَلِّمِينَ وَمُعَلِّمِينَ أَنْفُسَهُمْ أَوْ خِيْلَهُمْ. قَالَ الْكَلْبِيُّ: مُعَلِّمِينَ.....

إِذَا هَاجَتْ، وَفِي الْقِدْرِ وَالْغَضَبِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهِيَ تَقُورُ﴾ تَكَادُ تَمِيزُ مِنَ الْفَيْظِ ﴿[الملك: ٧-٨]، وَفَلَانٌ مِنَ الْحُمَى يَفُورُ، وَالْفَوَّارَةُ: مَا تَقْدِفُ بِهِ الْقِدْرُ مِنْ فَوْرَانِهَا، وَفَوَّارَةُ الْمَاءِ سُمِّيتَ تَشْبِيهًا بِغَلْيَانِ الْقِدْرِ، وَيُقَالُ: فَعَلْتُ كَذَا مِنْ فَوْرِي، أَيْ: فِي غَلْيَانِ الْحَالِ، وَقِيلَ: سَكُونِ الْأَمْرَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَأْتُواكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ﴾<sup>(١)</sup> [آل عمران: ١٢٥].

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: «مُنْزَلِينَ» بِالتَّشْدِيدِ): ابْنُ عَامِرٍ، وَالْباقُونَ: بِالتَّخْفِيفِ<sup>(٢)</sup>، وَبِالتَّخْفِيفِ مَعَ كَسْرِ الزَّاءِ<sup>(٣)</sup>: شَاذٌ<sup>(٤)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَ﴿مُسَوِّمِينَ﴾)، أَيْ: وَقُرِئَ: ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ بِكَسْرِ الْوَاوِ: ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو<sup>(٥)</sup> وَعَاصِمٌ<sup>(٦)</sup>، وَبِفَتْحِهَا: الْباقُونَ.

قَوْلُهُ: (الْكَلْبِيُّ: مُعَلِّمِينَ) صَحَّ بِكَسْرِ اللَّامِ عَنْ نُسْخَةِ الْمُصَنِّفِ.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٦٤٧.

(٢) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٤٢).

(٣) في (ط): «وبالتخفيف وبكسر الزاي».

(٤) «وَمَنْ قَرَأَ بِذَلِكَ أَبُو حَيَّوَةَ. انظر: «مختصر شواذ القرآن»، ص ٢٢.

(٥) في (ط): «وَأَبُو عَامِرٍ».

(٦) بِمَعْنَى «مُعَلِّمِينَ» مِنَ السُّوْمَةِ وَهِيَ الْعَلَامَةُ. وَحُجَّتُهُمْ مَا جَاءَ فِي التفسير عن مجاهد قال: كانوا - يعني الملائكة - سَوَّمُوا نَوَاصِي خِيُولِهِم بِالصَّوْفِ الْأَبْيَضِ. هُمْ عَلَى هَذَا التفسير مَسُومُونَ لِأَنَّهُمْ فَاعِلُونَ.

انظر: «حجّة القراءات»، ص ١٧٣.

بِعَمَائِمٍ صُفْرِ مُرْخَاةٍ عَلَى أَكْتَافِهِمْ. وَعَنِ الضَّحَّاكِ: مُعَلِّمِينَ بِالصُّوفِ الْأَبْيَضِ مِنْ نَوَاصِي الدُّوَابِّ وَأَذْنَائِهَا. وَعَنْ مُجَاهِدٍ: مَجْرُوزَةٌ أَذْنَابُ خَيْلِهِمْ. وَعَنْ قَتَادَةَ: كَانُوا عَلَى خَيْلٍ بُلُقٍ. وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ: كَانَتْ عِمَامَةُ الزُّبَيْرِ يَوْمَ بَدْرٍ صَفْرَاءَ، فَتَزَلَّتِ الْمَلَائِكَةُ كَذَلِكَ. وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَنَّهُ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: «تَسَوَّمُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ تَسَوَّمَتْ».

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ الهاءُ لـ ﴿أَنْ يُمَدِّكُمْ﴾، أي: وما جعلَ الله إمدادكم بالملائكة إلا بشارَةً لكم بأنكم تُنْصَرُونَ. ﴿وَلِنُطْمِئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾ كما كانت السَّكِينَةُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ بشارَةً بالنصر وطُمَأْنِينَةً لِقُلُوبِهِمْ. ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لا مِنْ عِنْدِ الْمُقَاتِلَةِ إِذَا تَكَاثَرُوا، وَلَا مِنْ عِنْدِ الْمَلَائِكَةِ وَالسَّكِينَةِ، وَلَكِنْ ذَلِكَ مِمَّا يَقْوِي بِهِ اللَّهُ رَجَاءَ النُّصْرَةِ وَالطَّمَعِ فِي الرَّحْمَةِ، وَيَرْبُطُ بِهِ عَلَى قُلُوبِ الْمُجَاهِدِينَ. ﴿الْعَزِيزِ﴾: الَّذِي لَا يُغَالِبُ فِي حُكْمِهِ، ﴿الْعَلِيمِ﴾: الَّذِي يُعْطِي النَّصْرَ وَيَمْنَعُهُ لِمَا يَرَى مِنَ الْمَصْلَحَةِ.

﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: لِيُهْلِكَ طَائِفَةً مِنْهُمْ بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ، .....

قوله: (بعِثَ صُفْرَ مُرْخَاةٍ عَلَى أَكْتَافِهِمْ)، فِي كِتَابِ «الْوَفَا»، عَنْ ابْنِ الْجَوْزِيِّ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اعْتَمَّ سَدَلَ عِمَامَتَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ، قَالَ نَافِعٌ: وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿لِيُهْلِكَ طَائِفَةً مِنْهُمْ﴾ فَسَّرَ الطَّرْفَ بِالطَّائِفَةِ، وَجَعَلَهَا مِنَ الْإِشْرَافِ بِحَسَبِ التَّرْكِيبِ وَالْمَقَامِ، أَمَّا التَّرْكِيبُ فَإِنَّ التَّنْكِيرَ فِي ﴿طَرَفًا﴾ لِلتَّفْخِيمِ، وَأَمَّا الْمَقَامُ فَإِنَّ الْمَقْطُوعَ طَرَفُهُمْ صَنَادِيدُ قُرَيْشٍ، قَالَ فِي «الْأَسَاسِ»: وَهُوَ مِنْ أَطْرَافِ الْعَرَبِ، أَي: مِنْ أَشْرَافِهَا، وَأَهْلِ بُيُوتَاتِهَا.

وقيل: تَخْصِصُ ذِكْرِ الطَّرْفِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ أَطْرَافَ الشَّيْءِ يَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى تَوْهِينِهِ وَإِزَالَتِهِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ يَوْمَ بَدْرٍ هُوَ فَتْحُ الْفَتْوحِ، وَفِيهِ قُلٌّ شَوْكَةِ الْمُشْرِكِينَ، وَطُلُوعُ تَبَاشِيرِ الظَّفَرِ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَمِنْ ثَمَّ رُويَ «هَذَا يَوْمٌ لَهُ مَا بَعْدَهُ»<sup>(٢)</sup>.

(١) «الْوَفَا بِأَحْوَالِ الْمُصْطَفَى» (٢: ٢٥٦) وَالْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي «السَّنَنِ» (١٧٣٦) وَفِي «الشَّامِلِ»، ص ١٠٦-١٠٧ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

(٢) الْمَحْفُوظُ مِنْ ذَلِكَ هُوَ قَوْلُهُ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ حِينَ نَظَرَ، إِلَى قَلَّةٍ عَدَدِ أَصْحَابِهِ: «اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكَ هَذِهِ الْعَصَابَةُ =

وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسرى سبعين من رؤساء قريش وصناديدهم. ﴿أَوْ يَكْتُتُهُمْ﴾: أو يُخْزِيهِمْ وَيَغِيظُهُمْ بالهزيمة. ﴿فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾: غير ظافرين بمبتغاهم، ونحوه ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغِيظِهِمْ لَمَنْ نَأْلُوا خَيْرًا﴾ [الأحزاب: ٢٥]، ويقال: كَبَتَهُ بمعنى كَبَدَهُ؛ إِذَا ضَرَبَ كَبَدَهُ بِالْغَيْظِ وَالْحَرْقَةِ. وقيل في قول أبي الطيب:

لَأَكْبِتَ حَاسِدًا وَأُرِي عَدُوًّا

هو من الكبد والرقة.

واللام متعلقة بقوله: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ﴾، أو بقوله: ﴿وَمَا أَلْتَصِرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾. [لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ \* وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ١٢٨-١٢٩]

قوله: (لَأَكْبِتَ حَاسِدًا وَأُرِي عَدُوًّا)، تمامه:

كَأْتُهُمَا وَدَاعُكَ وَالرَّحِيلُ

«كَأْتُهُمَا»، أي: الحاسد والعدو، «وَأُرِي» بياء خالصة، يريد به الضرب على الرقة، واللام في «لَأَكْبِتَ» متصل بما قبله، وهو:

رُؤْيَدَكَ أَيُّهَا الْمَلِكُ الْجَلِيلُ      تَأَنَّ وَعُدَّهُ مِمَّا تُنِيلُ  
وَجُودَكَ بِالْمُقَامِ وَلَوْ قَلِيلًا      فَمَا فِيهَا تَجُودُ بِهِ قَلِيلٌ<sup>(١)</sup>

أي: أمهل سيرك وأخزه واجعل ذلك مما تُعْطِيهِ، قوله: وجودك، أي: وَجُدْ جُودَكَ بِالْمُقَامِ، أي: بالإقامة، ولو فعلته قليلاً، ويجوز: ولو جوداً قليلاً، يعني: أن ما كان من جهتك فهو كثير وإن قل، ثم شبه الحاسد والعدو بوداعه وارتحاله، لأنهما يُنْكِيَانِ فِي قَلْبِهِ وَيُوجِعَانِهِ.

= من أهل الإسلام، فلا تُعْبَدُ فِي الْأَرْضِ أَبَدًا، وهو جزء من حديث طويل أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٠٨) وأبو داود (٢٦٩٠) وغيرهما بإسناد حسن.

(١) الأبيات للمتنبي في «ديوانه» (٣: ١٣٦).

﴿أَوْ يَتُوبَ﴾ عَطْفٌ عَلَى مَا قَبْلَهُ، وَ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ اعْتِرَاضٌ، والمعنى: أَنَّ اللَّهَ مَالِكُ أَمْرِهِمْ؛ فَإِمَّا يُهْلِكُهُمْ، أَوْ يَهْزِمُهُمْ، أَوْ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ إِنْ أَسْلَمُوا، أَوْ يُعَذِّبُهُمْ إِنْ أَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ، وَلَيْسَ لَكَ مِنْ أَمْرِهِمْ شَيْءٌ، إِنَّمَا أَنْتَ عَبْدٌ مَبْعُوثٌ لِنِذَارِهِمْ وَمُجَاهَدَتِهِمْ. وَقِيلَ: ﴿أَوْ يَتُوبَ﴾ مَنْصُوبٌ بِإِضْمَارِ «أَنْ»، وَ«أَنْ يَتُوبَ» فِي حُكْمِ اسْمٍ مَعْطُوفٍ بِ«أَوْ» عَلَى «الْأَمْرِ»، أَوْ عَلَى «شَيْءٍ»، أَيُّ: لَيْسَ لَكَ مِنْ أَمْرِهِمْ شَيْءٌ، أَوْ مِنَ التَّوْبَةِ عَلَيْهِمْ، أَوْ مِنْ تَعْذِيبِهِمْ، أَوْ: لَيْسَ لَكَ مِنْ أَمْرِهِمْ شَيْءٌ، أَوْ التَّوْبَةُ عَلَيْهِمْ، أَوْ تَعْذِيبُهُمْ.....

قوله: (عَطْفٌ عَلَى مَا قَبْلَهُ) أَي: عَلَى قَوْلِهِ: ﴿يَكْتُمُهُمْ﴾ أَي: لِيَكْتُمَهُمْ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ، وَ«أَوْ» لِلتَّنْوِيعِ لَا لِلتَّرْدِيدِ.

قوله: (أَي: لَيْسَ لَكَ مِنْ أَمْرِهِمْ شَيْءٌ)، هَذَا عَلَى تَقْدِيرِ الْعَطْفِ عَلَى «الْأَمْرِ»، فَهُوَ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ، أَي: أُمُورُهُمْ كُلُّهَا لِلَّهِ تَعَالَى وَلَيْسَ لَكَ مِنْ أُمُورِهِمْ شَيْءٌ، لَا مِنَ التَّوْبَةِ وَلَا مِنَ التَّعْذِيبِ.

قوله: (أَوْ: لَيْسَ لَكَ مِنْ أَمْرِهِمْ شَيْءٌ، أَوْ التَّوْبَةُ عَلَيْهِمْ، أَوْ تَعْذِيبُهُمْ)، هَذَا عَلَى تَقْدِيرِ الْعَطْفِ عَلَى «شَيْءٍ»، وَهُوَ أَيْضاً مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ، أَي: لَيْسَ لَكَ مِنْ أُمُورِهِمْ شَيْءٌ: لَا أَمْرُ التَّوْبَةِ وَلَا أَمْرُ التَّعْذِيبِ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْوَجْهَيْنِ: هُوَ أَنَّهُ عَلَى الْأَوَّلِ سَلَبُ مَا يَتَّبَعُ التَّوْبَةَ وَالتَّعْذِيبَ مِنْهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالْكُلِّيَّةِ مِنَ الْقَبُولِ وَالرَّدِّ وَالْخَلَاصِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْمَنْعِ مِنَ النِّجَاةِ، وَعَلَى الثَّانِي: سَلَبُ نَفْسِ التَّوْبَةِ وَالتَّعْذِيبِ مِنْهُ، يَعْنِي: لَا تَقْدِرُ أَنْ تُجْبِرَهُمْ عَلَى التَّوْبَةِ وَلَا أَنْ تَمْنَعَهُمْ عَنْهَا، وَلَا تَقْدِرُ أَنْ تُعَذِّبَهُمْ وَلَا أَنْ تَعْفُو عَنْهُمْ، فَإِنَّ الْأُمُورَ كُلَّهَا بِيَدِ اللَّهِ، وَالْمَعْنَى مَعَ الْأَوَّلِ كَمَا سَبَّيْنَاهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ: إِنَّ التَّعْرِيفَ فِي الْأَمْرِ لِلْجَنَسِ، وَالْمَعْنَى: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأُمُورِ الْإِلَهِيَّةِ شَيْءٌ، وَهِيَ إِمَّا أَنْ يَهْلِكَهُمْ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا، أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ فَيُشِيخَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَيَفْلَحُوا، أَوْ يُمَهِّلَهُمْ إِلَى أَنْ يُعَذِّبَهُمْ فِيهَا، وَإِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ،

وقيل: ﴿أَوْ﴾ بمعنى «إلا أن»، كقولك: لألزمك أو تُعطيني حقِّي، على معنى: ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم، أو يُعذبهم فتشقى منهم. وقيل: شجّه عتبة بن أبي وقاص يوم أحد، وكسر رباعيته، فجعل يمسح الدّم عن وجهه وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدّم وهو يقول: «كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدّم وهو يدعوهم إلى ربهم؟! فتركت. وقيل: أراد أن يدعو الله عليهم فنهاه الله تعالى؛ لعلهم أن فيهم من يؤمن. وعن الحسن: ﴿يَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ﴾: بالتوبة، ولا يشاء أن يغفر إلا للتائبين، ﴿وَيُعَذِّبْ مَن يَشَاءُ﴾: ولا يشاء أن يعذب إلا المستوجِبِينَ للعذاب. وعن عطاء: يغفر لمن يتوب إليه، ويعذب من لقيه ظالماً. وإتباعه قوله: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ تفسير بين لـ ﴿مَن يَشَاءُ﴾، .....

إنما عليك البلاغ، وعلينا الحساب. «أو» للعهد، والإشارة باللام إلى معنى قوله ﷺ: «كيف يفلح قوم شجّوا نبيهم؟» وسلب الفلاح عنهم يؤذن بالموت على الكفر، وسبب النجاة في الآخرة، وذلك ليس إليك. ويدخل هذا المعنى في الوجه الأول دخولاً أولياً<sup>(١)</sup>.

قوله: (وقيل: شجّه)، الحديث من رواية الشَّيْخَيْنِ وَالتِّرْمِذِيِّ، عن أنس، أن رسول الله ﷺ كسرت رباعيته يوم أحد وشجّ في رأسه، فجعل يسلط الدّم عن وجهه ويقول: «كيف يفلح قوم شجّوا نبيهم وكسروا رباعيته»، وهو يدعوهم إلى الله تعالى؟<sup>(٢)</sup> «فأنزل الله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ الآية. سلّ الدّم، أي: أماطه.

قوله: (وإتباعه) هو مبتدأ مضاف إلى الفاعل، وقوله: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ مفعول أول، و﴿أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾: مفعول ثانٍ، وقوله: «تفسير» خبر المبتدأ، يعني: لما ذكر الله تعالى: ﴿أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾

(١) من قوله: «ويمكن أن يقال: إن التعريف إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (١١٩٥٦) والتِّرْمِذِيُّ (٣٠٠٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وأخرجه البخاري (٢٩٠٣) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه.

فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١﴾ بعدَ قوله: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ عَلِمَ ما المرادُ بقوله: ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ يعني: ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ ﴿١﴾ في المَوْضِعَيْنِ مُطْلَقٌ، فَيَدَّ الْأَوَّلُ بِالتَّائِبِينَ وَالثَّانِي بِالظَّالِمِينَ.

وقلتُ: هذا لَعَمْرِي تعويجٌ عن المحجة، وتعريجٌ عن المستقيم، وفَسْرٌ للقرآنِ بالرأي، ومُفَسِّرُهُ داخلٌ تحتَ وعيدِ قوله صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ: «مَنْ قَالَ فِي كِتَابِ اللَّهِ بِرَأْيِهِ، فَأَصَابَ، فَقَدْ أَخْطَأَ». أخرجه الترمذي وأبو داود (٢).

والْحَقُّ الَّذِي لَا مَحِيدَ عَنْهُ: أَنَّ هَذَا مُعَاتَبَةٌ مِنَ اللَّهِ لِرَسُولِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَى تَعْجِيلِهِ فِي الْقَوْلِ بَرَفْعِ الْفَلَاحِ عَنِ الْقَوْمِ يَوْمَ أَحُدٍ، كَمَا أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ مُعَاتَبَةٌ عَلَى أَصْحَابِهِ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، وَتَعْيِيرٌ لَهُمْ بِالْفَشْلِ، وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذَا مُعَاتَبَةٌ مَا رَوَيْنَا أَنَّهُ قَالَ حِينَ كَسَرَ رِبَاعِيَّتَهُ وَشَجَّ فِي وَجْهِهِ: «كَيْفَ يُفْلَحُ قَوْمٌ شَجُّوا نَبِيَّهُمْ؟» أَي: لَنْ يُفْلِحُوا أَبَدًا، فَرَدَّ بِقَوْلِهِ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾، كَيْفَ تَسْتَبِيعُ الْفَلَاحَ وَيَبِيدُ اللَّهُ أَرْمَةَ أُمُورٍ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ؟ وَلَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ إِلَّا التَّفْوِيزُ وَالرِّضَا بِمَا قَضَى، فَهَؤُلَاءِ إِنْ اسْتَوْجَبُوا الْعَذَابَ بِمَا فَعَلُوا بِكَ فَبِمَشِئَةِ اللَّهِ لَا بِمَشِئَتِكَ، وَإِنْ اسْتَحَقُّوا الْغُفْرَانَ بِأَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ فَبِإِرَادَتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَارَادَتِكَ، فَقَوْلُهُ: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تَأْكِيدٌ لِقَوْلِهِ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ﴾ وَتَنْذِيلٌ لَهُ، وَقَوْلُهُ: ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ تَقْرِيرٌ مَعْنَى التَّنْذِيلِ عَلَى سَبِيلِ الِاسْتِثْنَاءِ بِإِعَادَةِ صِفَةٍ مِنْ اسْتَوْفَافٍ عَنْهُ الْحَدِيثُ، فَالْغُفْرَانُ وَالتَّعَذِيبُ عَامَانِ لَا يُحْصَصَانِ. نَعَمْ، يَدْخُلُ هَؤُلَاءِ فِيهِ دَخُولًا أَوَّلِيًّا، وَقَوْلُهُ: ﴿وَاللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ تَتِمُّيمٌ مُنَادٍ عَلَى أَنَّ جَانِبَ الرَّحْمَةِ رَاجِعٌ عَلَى جَانِبِ الْعَذَابِ، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ تَتِمُّيمٌ لِأَمْرِ التَّعَذِيبِ وَإِدْمَاجٌ لِرُجْحَانِ الْمَغْفَرَةِ، يَعْنِي: سَبَبُ التَّعَذِيبِ كَوْنُهُمْ ظَالِمِينَ، وَإِلَّا فَالرَّحْمَةُ مُقْتَضِيَةٌ لِلْغُفْرَانِ، انْظُرْ إِلَى

(١) قوله: «يعني من يشاء» ساقط من (ط).

(٢) أخرجه الترمذي (٢٩٥٢)، وإسناده ضعيف لأجل حال سهيل بن أبي حزم، تكلم فيه بعض أهل العلم.

وَأَنَّهُمِ الْمُتَوَبُّونَ عَلَيْهِمْ، أَوْ الظَّالِمُونَ، وَلَكِنَّ أَهْلَ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ يَتَصَامُونَ وَيَتَعَامُونَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ فَيَخْبِطُونَ خَبْطَ عَشَوَاءَ، وَيُطِيبُونَ أَنْفُسَهُمْ بِمَا يَفْتَرُونَ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ قَوْلِهِمْ: يَهَبُ الذَّنْبَ الْكَبِيرَ لِمَنْ يَشَاءُ، وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ عَلَى الذَّنْبِ الصَّغِيرِ.

[يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] \* وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ \* وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٣٠-١٣٢﴾

﴿لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾: نَهَى عَنْ الرِّبَا مَعَ تَوْبِيخٍ بِمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ تَضْعِيفِهِ؛ كَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ إِذَا بَلَغَ الدِّينُ مَحَلَّهُ زَادَ فِي الْأَجَلِ؛ فَاسْتَعْرَقَ بِالشَّيْءِ الطَّفِيفِ مَالُ الْمَدْيُونِ.....

هَذَا النِّظْمُ الْأَنِيْقُ وَالتَّرْتِيبُ السَّوِيُّ، وَأَعْجَبَ بَمَنْ يُفَكِّكُهُ بِالتَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ وَيَقُولُ: «يَتَصَامُونَ وَيَتَعَامُونَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ فَيَخْبِطُونَ خَبْطَ عَشَوَاءَ»، عَفَا اللَّهُ عَنْهُ.

قَالَ الْقَاضِي: قَوْلُهُ: ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ صَرِيحٌ فِي نَفْيِ وَجوبِ التَّعْذِيبِ، وَالتَّقْيِيدُ بِالتَّوْبَةِ وَعَدَمُهَا كَالْمُنَافِي لَهُ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ لِعِبَادِهِ، فَلَا تَبَادُرُ إِلَى الدُّعَاءِ عَلَيْهِمْ <sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (نَهَى عَنْ الرِّبَا مَعَ تَوْبِيخٍ بِمَا كَانُوا عَلَيْهِ) الْبَاءُ: صِلَةُ «تَوْبِيخٍ»، أَي: وَبَّخَهُمْ بِهِ، يُرِيدُ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ قَيْدٌ لِلنَّهْيِ بِحَسَبِ مَا كَانُوا عَلَيْهِ، لَا لِلنَّهْيِ مُطْلَقًا، لِيُسْتَدَلَّ بِالْمَفْهُومِ عَلَى أَنَّ الرِّبَا بَدُونِ الْقَيْدِ جَائِزٌ، وَلِهَذَا قَالَ: «كَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ إِذَا بَلَغَ الدِّينَ...» إِلَى آخِرِهِ، نَهَاهُمْ أَوَّلًا عَنِ الرِّبَا، ثُمَّ وَبَّخَهُمْ عَلَى التَّضْعِيفِ، ثُمَّ نَعَى عَلَيْهِمُ بِالْمُضَاعَفَةِ، فَدَلَّ عَلَى النَّعْيِ بِالتَّكْثِيرِ فِي تَوْبِيخِهِ.

قَالَ مَكِّي: ﴿أَضْعَافًا﴾: حَالٌ، أَي: مُضَاعَفًا، وَ﴿مُضَاعَفَةً﴾: نَعْتُهُ <sup>(٢)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ٩١).

(٢) «مشكل إعراب القرآن» (١: ١٧٤).

﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ، يَقُولُ: هِيَ أَخَوْفُ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ؛ حَيْثُ أَوْعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِالنَّارِ الْمُعَدَّةِ لِلْكَافِرِينَ إِنْ لَمْ يَتَّقَوْهُ فِي اجْتِنَابِ حَرَامِهِ، وَقَدْ أَمَدَّ ذَلِكَ بِمَا أَتْبَعَهُ مِنْ تَعْلِيلِ رَجَاءِ الْمُؤْمِنِينَ بِرَحْمَتِهِ بِتَوْفِيرِهِمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ. وَمَنْ تَأَمَّلَ هَذِهِ الْآيَاتِ وَأَمْثَلَهَا لَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ بِالْأَطْمَاعِ الْفَارِغَةِ وَالتَّمَنِّيِّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَفِي ذِكْرِهِ تَعَالَى «لَعَلَّ» و«عَسَى» فِي نَحْوِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ - وَإِنْ قَالَ النَّاسُ مَا قَالُوا - مَا لَا يَخْفَى عَلَى الْعَارِفِ الْفَطِنِ مِنْ دَقَّةِ مَسَلِّكَ التَّقْوَى، وَصُعُوبَةِ إِصَابَةِ رِضَا اللَّهِ، وَعِزَّةِ التَّوَصُّلِ إِلَى رَحْمَتِهِ وَثَوَابِهِ.

قَوْلُهُ: (كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ: هِيَ أَخَوْفُ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ)، يَعْنِي: كَانَ مِنْ مَقْتَضَى الظَّاهِرِ أَنْ يَقَالَ: وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِأَكْلِ الرَّبَا، فَوَضَعَ مَوْضِعَهُ ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ تَغْلِيظًا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، أَيْ: هَذِهِ الصِّفَةُ مُؤَدِّيَةٌ إِلَى الْكُفْرِ لِأَنَّهَا مِمَّا لَا يَكْتَسِي بِهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ، أَوْ تَعْرِضًا بِهِمْ، أَيْ: هَذِهِ الصِّفَةُ مِنْ صِفَاتِ الْكَافِرِينَ فَلَا تَتَّصِفُ بِهَا. قَالَ الْقَاضِي فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾: تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ النَّارَ بِالذَّاتِ مُعَدَّةٌ لِلْكَفَّارِ وَبِالْعَرَضِ لِلْعُصَاةِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَقَدْ أَمَدَّ ذَلِكَ بِمَا أَتْبَعَهُ) أَيْ: أَتْبَعَهُ إِيَّاهُ، فَحَذَفَ الْمَفْعُولَ الثَّانِي، وَهُوَ عَائِدٌ إِلَى ذَلِكَ، يَرِيدُ أَنْ قَوْلُهُ: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ تَتِمُّ لَذَلِكَ الْمَعْنَى وَمَبَالِغَةٌ فِيهِ؛ لِأَنَّ ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ مَطْلَقٌ صَالِحٌ لِكُلِّ مَا يُسَمَّى طَاعَةً، نَحْوُ: فَلَانٌ يُعْطَى وَيَمْنَعُ إِمَّا بِإِجْرَاءِ الْمُتَعَدِّيِّ مُجْرَى اللَّازِمِ، وَإِمَّا بِحَذْفِ الْمَفَاعِيلِ<sup>(٢)</sup>، أَيْ: لَمْ يَقُلْ فِي أَيِّ شَيْءٍ أَطَاعُوهُمَا لَثَلَا يَقْتَصِرَ عَلَى الْمَذْكُورِ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «بِتَوْفِيرِهِمْ عَلَى طَاعَتِهِ».

قَوْلُهُ: (وَفِي ذِكْرِهِ تَعَالَى) خَبَرٌ، وَالْمُبْتَدَأُ: «مَا لَا يَخْفَى»، وَقَوْلُهُ: «وَإِنْ قَالَ النَّاسُ مَا قَالُوا» اعْتِرَاضٌ، وَفِي كَلَامِهِ تَعْصِبٌ لِمَذْهَبِهِ، فَيَقَالُ: مَا الْمَانِعُ عَنْ حَمْلِ «لَعَلَّ» عَلَى الْقَطْعِ مَجَازًا كَمَا

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ٩١).

(٢) من قوله: «صالح لكل ما يسمى طاعة» إلى هنا ساقط من (ط).



[«وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ \* الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينِ الْفَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ \* وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ \* أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّةٌ تَجْرَىٰ مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِعَمَلِ الْعَمَلِينَ \* قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ» ١٣٣-١٣٧]

في مصاحف أهل المدينة والشام: (سارعوا) بغير واو، وقرأ الباقون بالواو، وتنصّره قراءة أبي وعبد الله: (وسابقوا). ومعنى التسارعة إلى المغفرة والجنة: الإقبال على ما يستحقّان به. «عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ» أي: عَرْضُهَا عَرْضُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، كقوله: «عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» [الحديد: ٢١]، والمراد وصفها بالسعة والبسطة،

ذَكَرْتُ فِي أَوَّلِ «البقرة»؟ فَمِنْ دَيْدَنِ الْمُلُوكِ أَنْ يَتَصَرَّوْا فِي مَوَاعِيدِهِمْ الَّتِي يُوطَّنُونَ أَنْفُسَهُمْ عَلَىٰ إِنْجَازِهَا عَلَىٰ أَنْ يَقُولُوا: عَسَىٰ وَلَعَلَّ، فِإِذَا عَثَرُوا عَلَىٰ<sup>(١)</sup> ذَلِكَ لَمْ يَبْقَ لِلطَّالِبِ مَا عِنْدَهُمْ شَكٌّ فِي النَّجَاحِ وَالْفَوْزِ بِالْمَطْلُوبِ، سَيِّمًا وَقَدْ عَقَّبَ بِالترغيبِ الْبَلِيعِ، وَهُوَ: «وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ» الْآيَاتِ.

قوله: («سَارِعُوا» بغير واو): نافع وابن عامر<sup>(٢)</sup>، قلت: الفصل للاستئناف، كأنه قيل: كيف تُطِيعُهَا؟ فقيل: سارعوا إلى ما تُسْتَحَقُّ به المغفرة بالإسلام والتوبة والإخلاص، وكل ما يُتَقَرَّبُ به إلى جَنَّةٍ هَذِهِ صِفَتُهَا، وَالْوَصْلُ عَلَىٰ أَنَّهُ عَطْفٌ تَفْسِيرِيٌّ.

(١) قوله: «على» سقط من (م).

(٢) وكلاهما كان متبعاً لمصحف بلده. انظر: «حُجَّةُ الْقُرْآنَات»، ص ١٧٤.

فَشَبَّهَتْ بِأَوْسَعِ مَا عَلِمَهُ النَّاسُ مِنْ خَلْقِهِ وَأَبْسَطِهِ. وَخُصَّ الْعَرَضُ؛ لِأَنَّهُ فِي الْعَادَةِ أَدْنَى مِنَ الطُّولِ؛ لِلْمَبَالِغَةِ، كَقَوْلِهِ: ﴿بَطَّأْنَهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ [الرحمن: ٥٤]. وعن ابن عباس رضي الله عنه: كَسَبَعَ سَمَاوَاتٍ وَسَبَعَ أَرْضِينَ لَوْ وُصِّلَ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ. ﴿فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾: فِي حَالِ الرِّخَاءِ وَالْيُسْرِ، وَحَالِ الصَّيْقَةِ وَالْعُسْرِ، لَا يُحِلُّونَ بَأْنَ يُنْفِقُوا فِي كِلْتَا الْحَالَتَيْنِ مَا قَدَرُوا عَلَيْهِ مِنْ كَثِيرٍ أَوْ قَلِيلٍ - كَمَا يُحْكِي عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ: أَنَّهُ رَبِّمَا نَصَدَّقَ بِبَصَلَةٍ. وعن عائشة رضي الله عنها: أَنَّهَا تَصَدَّقَتْ بِحَبَّةِ عِنَبٍ - أَوْ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ؛ لِأَنَّهَا لَا تَخْلُو مِنْ حَالٍ مَسْرَّةٍ وَمَضْرَّةٍ، لَا يَمْنَعُهُمْ حَالٌ فَرَحٍ وَسُرُورٍ وَلَا حَالٌ مِحْنَةٍ وَبَلَاءٍ مِنَ الْمَعْرُوفِ، وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ كَانَ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ فِي عُرْسٍ أَوْ حَبْسٍ، فَإِنَّهُ لَا يَدْعُ الْإِحْسَانَ. وَافْتِشَحَ بِذِكْرِ الْإِنْفَاقِ؛ لِأَنَّهُ أَشَقُّ شَيْءٍ عَلَى النَّفْسِ، وَأَدْلُهُ عَلَى الْإِحْلَاصِ؛ وَلِأَنَّهُ كَانَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ أَعْظَمَ الْأَعْمَالِ؛ لِلْحَاجَةِ إِلَيْهِ فِي مُجَاهَدَةِ الْعَدُوِّ وَمُوَاسَاةِ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ. كَظَمَ الْقُرْبَى: إِذَا مَلَأَهَا وَشَدَّ فَاهَا، وَكَظَمَ الْبَعِيرَ: إِذَا لَمْ يَجْتَرَّ، وَمِنْهُ كَظَمَ الْغَيْظَ؛ وَهُوَ أَنْ يُمَسِكَ عَلَى مَا فِي نَفْسِهِ مِنْهُ بِالصَّبْرِ، وَلَا يُظْهِرَ لَهُ أَثَرًا. وعن النبي ﷺ: «مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى إِنْفَاقِهِ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أُمْنًا وَإِيمَانًا»، وعن عائشة رضي الله عنها: أَنَّ خَادِمًا لَهَا غَاضَهَا، فَقَالَتْ: اللَّهُ دُرُّ التَّقْوَى مَا تَرَكْتُ .....

قَوْلُهُ: (بِأَوْسَعِ مَا عَلِمَهُ النَّاسُ): تَنْبِيهُ أَنْ ذَلِكَ مِمَّا لَا يُقَاسُ بِشَيْءٍ، وَلَكِنْ ذُهِبَ فِيهِ إِلَى الْمَذْهَبِ الْمُتَعَارَفِ، عَلَى نَحْوِ قَوْلِهِ: ﴿خَلْدِيكَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [هود: ١٠٧].  
قَوْلُهُ: (كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَطَّأْنَهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ [الرحمن: ٥٤]) قَالَ: مِنْ دِيْبَاجِ نَخِينٍ، وَإِذَا كَانَتِ الْبَطَائِنُ مِنَ الْإِسْتَبْرَقِ فَمَا ظَنُّكَ بِالظَّهَائِرِ؟

قَوْلُهُ: (إِذَا لَمْ يَجْتَرَّ)، الْجَوْهَرِيُّ: اجْتَرَّ الْبَعِيرُ: مِنْ الْجِرَّةِ، وَكُلُّ ذِي كَرِشٍ مَجْتَرٌّ.

قَوْلُهُ: (مَنْ كَظَمَ غَيْظًا)، الْحَدِيثُ مِنْ رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَأَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَهَ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ يَقْدِرُ أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ

لذي غِيْظٍ شِفَاءٍ. ﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾: إِذَا جَنَى عَلَيْهِم أَحَدٌ لَمْ يُؤَاخِذْهُ. وَرُوي: «يُنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيْنَ الَّذِينَ كَانَتْ أَجُورُهُمْ عَلَى اللَّهِ؟ فَلَا يَقُومُ إِلَّا مَنْ عَفَا»، وعن ابن عُيَيْنَةَ: أَنَّهُ رَوَاهُ لِلرَّشِيدِ وَقَدْ غَضِبَ عَلَى رَجُلٍ، فَخَلَّاهُ. وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ هَؤُلَاءِ فِي أُمَّتِي قَلِيلٌ إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ، وَقَدْ كَانُوا كَثِيرًا فِي الْأُمَمِ الَّتِي مَضَتْ». ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾: يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ اللَّامُ لِلْجِنْسِ؛ فَيَتَنَاوَلُ كُلُّ مُحْسِنٍ، وَيَدْخُلُ تَحْتَهُ هَؤُلَاءِ الْمَذْكُورِينَ؛ وَأَنْ تَكُونَ لِلْعَهْدِ؛ فَتَكُونَ إِشَارَةً إِلَى هَؤُلَاءِ. ﴿وَالَّذِينَ﴾: عَظْفٌ عَلَى ﴿الْمُتَّقِينَ﴾، أَي: أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ وَلِلنَّائِبِينَ، وَقَوْلُهُ: ﴿أُولَئِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْفَرِيقَيْنِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿وَالَّذِينَ﴾ مُبْتَدَأً خَبَرُهُ ﴿أُولَئِكَ﴾. ﴿فَنَحْشُهُ﴾: فَعَلَةٌ مُتْرَاكِدَةٌ الْقُبْحِ.

على رؤوس الخلائق يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُحْيِيَهُ فِي أَيِّ الْحُورِ شَاءَ<sup>(١)</sup>.

النَّهَاجَةُ: كَظَمُ الْغِيْظِ: تَجَرَّعُهُ وَاحْتِمَالُ سَبِيهِ<sup>(٢)</sup> وَالصَّبْرُ عَلَيْهِ.

قَوْلُهُ: (لِذِي غِيْظٍ شِفَاءً) جَعَلْتُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الْإِنْتِقَامَ شِفَاءً لِلْغِيْظِ تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّ الْغِيْظَ مَرَضٌ، لِأَنَّهُ عَرَضٌ نَفْسَانِيٌّ يَحْدُثُ الْإِنْسَانُ عِنْدَ غَلِيَانِ دَمِ قَلْبِهِ، تُرِيدُ أَنْ الْمُتَّقِيَ إِذَا كَظَمَ غِيْظَهُ لَا يَمْرُضُ قَلْبُهُ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى التَّشْفِي، أَي: لَا غِيْظَ لَهُ حَتَّى يَتَشَفَى بِالْإِنْتِقَامِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْتَلُوكَ النَّاسُ إِلَّا كَمَا فَا﴾ [البقرة: ٢٧٣].

قَوْلُهُ: ﴿وَالَّذِينَ﴾ مُبْتَدَأٌ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿الَّذِينَ﴾: مُبْتَدَأٌ، وَ﴿أُولَئِكَ﴾: مُبْتَدَأٌ ثَانٍ، وَ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾: ثَالِثٌ وَ﴿مَغْفِرَةٌ﴾: خَبَرُ الثَّالِثِ، وَالْجَمِيعُ خَبَرُ ﴿الَّذِينَ﴾، وَ﴿ذَكَرُوا﴾: جَوَابُ ﴿إِذَا﴾، وَ﴿مَنْ﴾: مُبْتَدَأٌ وَ﴿يَغْفِرُ﴾: خَبَرُهُ، وَ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ فَاعِلٌ ﴿يَغْفِرُ﴾ أَوْ: بَدَلٌ مِنَ الْمُضْمَرِّ فِيهِ، وَهُوَ الْوَجْهَ، لِأَنَّكَ إِذَا جَعَلْتَ ﴿اللَّهُ﴾ فَاعِلًا احْتَجَجْتَ إِلَى تَقْدِيرِ ضَمِيرِ<sup>(٣)</sup>، وَقَالَ الْقَاضِي: ﴿مَنْ﴾ اسْتِفْهَامٌ بِمَعْنَى النَّفْيِ<sup>(٤)</sup>.

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٠٢١) وَأَبُو دَاوُدَ (٤٧٧٧) وَابْنُ مَاجَهَ (٣٣٧٥) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ

حَسَنٌ غَرِيبٌ.

(٢) فِي (ط): «وَاحْتِمَالُ سَبِيهِ».

(٣) «التَّبَيُّانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (١: ٢٩٣).

(٤) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٢: ٩٣).

﴿أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾: أي: أذنبوا أي ذنب كان مما يُؤاخذون به. وقيل: الفاحشة: الزنا، وظلم النفس: ما دونه؛ من القبلة واللئمة ونحوهما. وقيل: الفاحشة: الكبيرة، وظلم النفس: الصغيرة. ﴿ذَكِّرُوا اللَّهَ﴾: تذكروا عقابه، أو وعيده، أو نهيه، أو حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء منه. ﴿فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾: فتأبوا عنها لقبحها، نادمين عازمين. ﴿وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾: وصف لذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة، وأن التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له، وأنه لا مفرع للمُذنبين إلا فضله وكرمه، وأن عدله يوجب المغفرة للتائب؛ .....

قوله: (وجلالة الموجب للخشية والحياء منه)، وأحسن منه قول السجاوندي رحمه الله: ﴿ذَكِّرُوا اللَّهَ﴾: ذكروا جماله فاستحيوا، أو جلالة فهابوا، وأنشدوا:

أَشْتَاقُهُ فَإِذَا بَدَا      أَطْرَقْتُ مِنْ إِجْلَالِهِ  
لَا خِيفَةَ بَلْ هَيْبَةً      وَصِيَانَةً لِحَالِهِ<sup>(١)</sup>

قوله: ﴿وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ وَصَفَ لِدَاتِهِ بِسَعَةِ الرَّحْمَةِ، اعْلَمَ أَنَّ الْمُصْنِفَ سَلَكَ هَذَا التَّرَكِيبَ<sup>(٢)</sup> فِي هَذَا الْمَقَامِ مَسْلُكًا عَجِيبًا، وَخَرَجَ بِهِ تَحْرِيجًا غَرِيبًا قَلِمًا تَذَهَبُ إِلَيْهِ الْأَذْهَانُ إِلَّا مَنْ رِيَضَ نَفْسَهُ فِي عِلْمِ الْبَيَانِ وَتَمَرَّنَ فِي الْأَصُولِ، فنقول: المصنف ساق كلامه أولاً في بيان ما يقتضي التركيب من الخواص بدلالة عبارته من جهة المولى، ثم ثنى إلى بيان ما يقتضيه بدلالة إشارته من جهة العبد، أما الأول فعلى وجه:

أحدها: دلالة اسم الذات بحسب ما يقتضيه هذا المقام من معنى الغفران الواسع، وإيراد التركيب على صيغة الإنشاء دون الإخبار، بأن لم يقل: وما يغفر الذنوب إلا الله تقريراً لذلك المعنى وتأكيده، كأنه قيل: هل تعرفون أحداً يقدر على عفو الذنوب كلها صغيرها

(١) سبق تخريج البيتين من «عوارف المعارف» للسهروردي، ص ٤٧٩.

(٢) في (ط): «الترتيب».

وكبيرها، سالفها وخايرها، غير من وسعت رحمته كل شيء؟ وفي نقيضه قال صاحب «المفتاح»: في قراءة (من فرعون) على الاستفهام: من فرعون، هل تعرفون من هو في قرط عتوه وشدة شكيمته وتفرغه، ما ظنكم بعذاب يكون المعبذب به مثله؟<sup>(١)</sup>.

ويعضد ما قلناه قوله في آخر هذه السورة في قوله: ﴿إِلَّا لِلَّهِ تُخْشَرُونَ﴾ [آل عمران: ١٥٨]: «إلى الرحيم الواسع الرحمة المنيب العظيم الثواب تُخشرون».

وثانيها: تقديمه عن مكانه وإزالته عن مقره، فإنه اعترض بين المبتدأ والخبر ثم بين المعطوف والمعطوف عليه، أي: فاستغفروا، ولم يُصروا، للدلالة على شدة الاهتمام به والتنبيه على أنه كما وجد الاستغفار لم يتخلف عنه الغفران، وهو المراد بقوله: «وقرب المغفرة».

وثالثها: الإتيان بالجمع المحلى بلام التعريف إعلماً بأن التائب إذا تقدم بالاستغفار يتلقى بغفران ذنوبه كلها فيصير كمن لا ذنب له.

ورابعها: دلالة الحصر بالنفي والإثبات على أن لا مفرغ للمؤمنين إلا فضله وكرمه، وذلك أن من وسعت رحمته كل شيء لا يُشاركه أحد في نشرها كرمًا وفضلاً.

وخامسها: إسناد غفران الذنوب إلى نفسه وإثباته لذاته المقدس بعد وجود الاستغفار، وتنصل عبيده يدل على وجود ذلك قطعاً إما بحسب الوعد عندنا أو العدل عندهم، وفي ذكر العدل بعد الفضل لطيفة، وأما النظر من جهة العبد باعتبار دلالة إشارة النص، وهو المراد بقوله: «وفيه تطيب النفوس»، إلى آخره، ففيه وجوه أيضاً.

أحدها: أن في إبداء سعة الرحمة واستعجال المغفرة بشارة عظيمة وتطيباً للنفوس.

وثانيها: أن العبد إذا نظر إلى هذه العناية الشديدة والاهتمام العظيم في شأن<sup>(٢)</sup> التوبة

(١) «مفتاح العلوم»، ص ١٨٩.

(٢) في (ط): «في بيان».

لأنَّ العبدَ إذا جاءَ في الاعتذارِ والتَّصُلِّ بأقصى ما يَقْدِرُ عليه؛ وَجَبَ العَفْوُ والتَّجَاوُزُ. وفيه تَطْيِيبٌ لِنُفُوسِ العِبَادِ، وتنشيطٌ للتَّوْبَةِ، وَبَعَثٌ عَلَيْهَا، .....

يَتَحَرَّكُ نشاطُهُ وَيَهْتَرُّ عِطْفُهُ<sup>(١)</sup> فلا يَتَقَاعَدُ عنها، وَمَنْ ثُمَّ لَمْ تَمَكُّثْ تَوْبَةً وَحْشِيَّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ<sup>(٢)</sup> عِنْدَ سَمَاعِ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٥٣] وَإِلَيْهِ الإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَبَعَثٌ عَلَيْهَا».

وثالثُها: أَنَّ فِي ضَمَنِ مَعْنَى الاستغراقِ قَلْعَ الإِيَّاسِ والقُنُوطِ، ولهذا علَّلَ سُبْحَانَهُ وتعالى النَّهْيَ عَنِ الإِقْنَاطِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾.

ورابعُها: أُطْلِقَتِ الذُّنُوبُ وَعُمِّمَتِ بَعْدَ ذِكْرِ الفَاحِشَةِ وظُلْمِ النَّفْسِ، وَتُرِكَ مَقْتَضَى الظَّاهِرِ لِيَدُلَّ بِهِ عَلَى عَدَمِ المَبَالَاةِ فِي الغُفْرَانِ، وَأَنَّ الذُّنُوبَ وَإِنْ جَلَّتْ فَعَفْوُهُ أَعْظَمُ.

وخامسُها: أَنَّ الاسْمَ الجامِعَ فِي تَرْكِيبِ قَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ كَمَا دَلَّ عَلَى سَعَةِ الغُفْرَانِ بِحَسَبِ المَقَامِ يَدُلُّ أَيْضاً مَعَ شَهَادَةِ أَدَاةِ الحَضَرِ عَلَى أَنَّهُ تعالى وَحْدَهُ مَعَهُ مُصَحِّحاتُ المَغْفِرَةِ مِنْ كَوْنِهِ عَزِيزاً لَيْسَ أَحَدٌ فَوْقَهُ لِيَرُدَّ عَلَيْهِ حُكْمَهُ، وَكَوْنِهِ حَكِماً يَغْفِرُ لِمَنْ تَقْتَضِي حِكْمَتُهُ غُفْرَانَهُ عَلَى رَأْيِ المَصْنُفِ، وَإِلَيْهِ يُنْظَرُ قَوْلُهُ تعالى حِكَايَةً عَنِ المَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة: ١١٨]، قَالَ المَصْنُفُ: ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾<sup>(٣)</sup> القَوِيُّ القَادِرُ عَلَى الثَّوَابِ والعِقَابِ ﴿الْحَكِيمُ﴾ الَّذِي لَا يُثِيبُ وَلَا يُعَاقِبُ إِلَّا عَنْ حِكْمَةٍ وَصَوَابٍ<sup>(٤)</sup>.

قَوْلُهُ: (والتَّصُلُّ)، الجَوْهَرِيُّ: التَّصُلُّ: التَّبَرُّؤُ مِنَ الذَّنْبِ، يُقَالُ: تَصَلَّ فلانٌ مِنْ ذَنْبِهِ: إِذَا تَبَرَّأَ مِنْهُ.

(١) فِي (ط): «ويَهْتَرُّ عِطْفُهُ».

(٢) انْظُرْ قِصَّةَ وَحْشِيٍّ وَخَبَرَ تَوْبَتِهِ فِي: «المعجم الكبير» للطبراني (١١: ١٩٧) بِرَقْمِ (١١٤٨٠)، وَضَعَفَهَا الهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (٧: ١٠٠).

(٣) قَوْلُهُ: «الحَكِيمُ». قَالَ المَصْنُفُ: وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٤) انْظُرْ: (٥: ٥٤٦).

وَرَدُّعٍ عَنِ الْيَأْسِ وَالْقُنُوطِ؛ وَأَنَّ الذُّنُوبَ وَإِنْ جَلَّتْ فَإِنَّ عَفْوَ أَجَلٍ، وَكَرَمَهُ أَعْظَمَ. والمعنى: أَنَّهُ وَحَدَهُ مَعَهُ مُصَحِّحَاتُ الْمَغْفِرَةِ. وَهَذِهِ جُمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ. ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا﴾: وَلَمْ يُقِيمُوا عَلَى قَبِيحٍ فَعَلِهِمْ غَيْرَ مُسْتَغْفِرِينَ. وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَا أَصَرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً»، وَرُوي: «لَا كَبِيرَةَ مَعَ الْاسْتِغْفَارِ، وَلَا صَغِيرَةَ مَعَ الْإِصْرَارِ». ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾: حَالٌ مِنْ فِعْلِ الْإِصْرَارِ، وَحَرْفُ النَّفْيِ مُنْصَبٌّ عَلَيْهِمَا مَعًا، وَالْمَعْنَى: وَلَيْسُوا بِمَنْ يُصِرُّونَ عَلَى الذُّنُوبِ وَهُمْ عَالِمُونَ بِقُبْحِهَا وَالنَّهْيِ عَنْهَا وَالْوَعْدِ عَلَيْهَا؛ لِأَنَّهُ قَدْ يُعْذَرُ مَنْ لَا يَعْلَمُ قُبْحَ الْقَبِيحِ. ....

قوله: (غَيْرَ مُسْتَغْفِرِينَ) هُوَ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿يُقِيمُوا﴾، وَالْجُمْلَةُ تَفْسِيرٌ لِقَوْلِهِ: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا﴾.

قوله: (مَا أَصَرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(١)</sup>، إِلَّا أَنَّ أَبَا دَاوُدَ<sup>(٢)</sup> قَالَ: «لَوْ فَعَلَهُ»، وَالتِّرْمِذِيُّ: «لَوْ عَادَ». قوله: (وَحَرْفُ النَّفْيِ مُنْصَبٌّ عَلَيْهِمَا مَعًا) يُرِيدُ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُسْتَغْفِرِينَ إِذَا صَدَرَ عَنْهُمْ ذَنْبٌ فِي أَثْنَاءِ تَوْبَتِهِمْ تَدَارَكُوا بِالْإِسْتِغْفَارِ، وَإِنْ صَدَرَ عَنِ السَّهْوِ وَالْغَفْلَةِ لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَخْرِجُهُمْ عَنْ حُكْمِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُكُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ﴾؛ لِأَنَّهُ قَدْ يُعْذَرُ مَنْ لَا يَعْلَمُ قُبْحَ الْقَبِيحِ، وَفِيهِ أَنَّ مَنْ أَصَرَ عَلَى الذُّنُوبِ وَهُوَ عَالِمٌ بِهَا وَلَا يَتَلَفَّى بِالْإِسْتِغْفَارِ خَارِجٌ مِنْ هَذَا الْوَعْدِ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَأَنَّ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ وَالتَّائِبِينَ مِنْهُمْ دُونَ الْمُصِرِّينَ».

وَقَالَ الْإِمَامُ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿يَعْلَمُونَ﴾ الْعَقْلَ وَالتَّمْيِيزَ وَالتَّمَكُّنَ مِنَ الْإِحْتِرَازِ مِنَ الْفَوَاحِشِ، فَيَجْرِي مَجْرَى قَوْلِهِ ﷺ: «رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ»<sup>(٣)</sup>.

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٥٥٩) وَأَبُو دَاوُدَ (١٥١٤)، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ.

(٢) قوله: «إِلَّا أَنَّ أَبَا دَاوُدَ» سَاقَطٌ مِنْ (ط).

(٣) «مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ» (٩: ١١) وَالْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٢٩٨)، وَالتَّسَائِي (٦: ١٢٧)، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٢: ٥٩)، وَابْنُ جَبَّانَ (١٤٢)، وَفِيهِ تَمَامٌ تَحْرِيجه.

وفي هذه الآيات بيان قاطع أن الذين آمنوا على ثلاث طبقات: متقون، وتائبون، ومُصِرُّون، وأن الجنة للمتقين والتائبين منهم دون المُصِرِّين، ومن خالف في ذلك فقد كابر عقله، وعاند ربه. ....

قوله: (فقد كابر عقله، وعاند ربه)، قال صاحب «الفرائد»: دلت الآية على أن غير المُصِرِّ يجب في الحكمة أن تُغفر ذنوبه ويدخل الجنة، وأما المُصِرُّ فالآية تدل على أن لا تُغفر ذنوبه ولا يدخل الجنة، ومن عدم الدليل لا يلزم عدم المدلول، أراد بهذا إثبات مذهبه الذي هو أن العصي المُصِرَّ يبقى في النار خالداً، من غير دليل، فالمكابرة والمعاندة من جانبه، وقال القاضي: ولا يلزم من إعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم أن لا يدخلها المُصِرُّون، كما لا يلزم من إعداد النار للكافرين جزاء لهم أن لا يدخلها غيرهم<sup>(١)</sup>.

وقلت - والله أعلم -: قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ \* وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ [آل عمران: ١٣١-١٣٢] خطاب لأكلي الربا من المؤمنين رذعاً لهم عن الإصرار إلى ما يؤذيهم إلى دركات الهالكين من الكافرين، وتحريضاً على التوبة والمصارعة إلى نيل درجات الفائزين من المتقين والتائبين، فإدراج المُصِرِّين في هذا المقام بعيد المرمى؛ لأنه إغراء وتشجيع على الذنب لا زجر وترهيب، وكان أصل الكلام أن يقال: يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفةً واتقوا النار التي أُعِدَّتْ للكافرين، وارغبوا في الجنة التي أُعِدَّتْ للمتقين، فبين بالآيات معنى المتقين للترهيب والترغيب، ومزيد تصوير مقامات الأولياء ومراتبهم ليكون حثاً لهم في الانخراط في سلوكهم، ولا بُد من ذكر التائبين واستغفارهم وعدم الإصرار ليكون لطفاً بهؤلاء، وجميع الفوائد التي ذكرها في قوله: ﴿وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ تدخل في المعنى، فعلم من هذا أن دلالة مفهوم قوله: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ - كما قال - مهجور؛ لأن مقام التحريض والحث أخرج المُصِرِّين، والله أعلم.



قال: ﴿أَجْرُ الْعَمَلِينَ﴾ بعد قوله: ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾؛ [آل عمران: ٨٧] لأتبعها في معنى واحد، وإنما خالف بين اللفظين؛ لزيادة التنبيه على أن ذلك جزاء واجب على عمل وأجر مستحق عليه، لا كما يقول المبطلون. وروى: أن الله عز وجل أوحى إلى موسى: ما أقل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل! كيف أجود برحمتي على من يخل بطاعتي؟!

قوله: (لا كما يقول المبطلون)، قال صاحب «الفرائد»: هذا مأل مذهبه، وهو أن الجزاء واجب على الله تعالى من غير دليل؛ لأن الآية إنما تدل على أن العاملين يجازون بعملهم، فأما الوجوب على الله فغير مستفاد منها أصلاً، وقال القاضي: كفاك فارقاً بين القبيلين أنه فصل آيتهم، أي: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي السَّاءِ﴾ بأن بين آتهم محسنون مستوجبون لمحبة الله لأنهم حافظوا على حدود الشرع وتخطوا إلى التخصيص بمكارمه، وفصل آية هؤلاء - أي: الذين إذا فعلوا فاحشة - بقوله: ﴿وَيَعْمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٦]؛ لأن المتدارك للتقصير كالعامل لتحصيل ما فوت على نفسه، وكم بين المحسن والمتدارك والمحبوب والأجير، ولعلّ تبديل لفظ الجزاء بالأجر لهذه النكتة<sup>(١)</sup>.

وقلت: مأل كلام القاضي أن اختصاص ذكر الأجر لمقتضى المقام وإلا فلم خولف بين الجزاءين والمتقون أيضاً عاملون؟<sup>(٢)</sup> ثم في قوله: ﴿وَيَعْمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ﴾ وجوه من المحسنات، أحدها: أنها كالتذييل للكلام السابق فيفيد مزيد تأكيد للاستلذاذ بذكر الوعد، وثانيها: في إقامة الأجر موضع ضمير الجزاء، وحذف ضمير الجزاء لأن الأصل: ونعم جزاؤهم<sup>(٣)</sup> هو إيجاب إنجاز هذا الوعد، وتصوير صورة العمل والعمالة تنشيطاً للعامل، وثالثها: في تعميم ﴿الْعَمَلِينَ﴾ وإقامته مقام الضمير الدلالة على حصول المطلوب للمذكورين بطريق برهاني.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ٩٤).

(٢) قوله: «والمؤمنون أيضاً عاملون» سقط من (م).

(٣) في (ط): «أجرهم».

وعن شَهْرٍ بنِ حَوْشَبٍ: طَلَبُ الْجَنَّةِ بِلا عَمَلٍ ذَنْبٌ مِنَ الذُّنُوبِ، وانتظارُ الشَّفَاعَةِ بِلا سَبَبٍ نَوْعٌ مِنَ الغُرُورِ، وارتِجَاءُ الرَّحْمَةِ مِمَّنْ لا يُطَاعُ حَقُّ وَجْهَالَةٍ. وعن الحَسَنِ: يقولُ اللهُ تعالى يومَ القِيَامَةِ: جُوزُوا الصِّرَاطَ بِعَفْوِي، وادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي، واقتَسِمُوهَا بِأَعْمَالِكُمْ. وعن رَابِعَةَ البَصْرِيَّةِ: أَمَّا كَانَتْ تُنْشِدُ:

تَرْجُو النِّجَاةَ وَلَمْ تَسْأَلْكَ مَسَالِكَهَا      إِنَّ السَّفِينَةَ لَا تَجْرِي عَلَى الْيَسْرِ

والمخصوصُ بِالْمَذْحِ محذوفٌ، تقديرُهُ: وَنَعَمْ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ذَلِكَ، يعني: المَغْفِرَةَ وَالْجَنَاتِ. ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾: يريدُ مَا سَنَّهُ اللهُ فِي الْأُمَمِ الْمَكْذِبِينَ مِنْ وَقَائِعِهِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَقَتِّلُوا تَفْتِيلًا \* سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ [الأحزاب: ٦١-٦٢]، ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوكَ وَيَأْوِيَانِ لِغَيْرِكَ \* سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ [الفتح: ٢٢-٢٣].

[﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ \* وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ١٣٨-١٣٩]

﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾: إِيضاحٌ لِسُوءِ عَاقِبَةِ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ التَّكْذِيبِ. ....

قوله: (شَهْرٍ بنِ حَوْشَبٍ)، في «الجامع»: هو تابعيٌّ شاميٌّ سَكَنَ البَصْرَةَ<sup>(١)</sup>.

قوله: (تَرْجُو النِّجَاةَ) البيت قبله:

مَا بِالْ نَفْسِكَ تَرْضَى أَنْ تُدْنِسَهَا      وَثُوبُ نَفْسِكَ مَغْسُولٌ مِنَ الدَّنَسِ<sup>(٢)</sup>

أي: مَا بِالْكَ تَرْضَى بَدَنَسِ نَفْسِكَ وَلَا تَرْضَى بَدَنَسِ ثَوْبِكَ؟ وَمِنْهُ مَا رَوَى: عَبْدِي، طَهَّرْتَ مَنْظَرَ الْخَلْقِ سِنِينَ، وَمَا طَهَّرْتَ مَنْظَرِي سَاعَةً.

(١) «تكملة جامع الأصول» (١: ٥٠٩) وانظر ترجمة شهر بن حوشب في: «سير النبلاء» (٤: ٣٧٢).

(٢) لأبي العتاهية في «ديوانه»، ص ١٩٤.

يَعْنِي: حَثَّهُمْ عَلَى النَّظَرِ فِي سُوءِ عَوَاقِبِ الْمَكْذِبِينَ قَبْلَهُمْ، وَالاعتبارِ بِمَا يُعَايِنُونَ مِنْ  
آثَارِ هَلَاكِهِمْ. ﴿وَهَذَى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ يعني: أَنَّهُ مَعَ كَوْنِهِ بَيَانًا وَتَنْبِيهًا لِلْمَكْذِبِينَ،  
فَهُوَ زِيَادَةٌ تُثَبِّتُ وَمَوْعِظَةٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ.....

قَوْلُهُ: (حَثَّهُمْ عَلَى النَّظَرِ فِي سُوءِ عَوَاقِبِ الْمَكْذِبِينَ قَبْلَهُمْ)، وَهَذَا يُؤَيِّدُ مَا ذَهَبْنَا إِلَيْهِ مِنْ  
أَنَّ تِلْكَ الْآيَاتِ وَارِدَةٌ فِي<sup>(١)</sup> التَّرْهيبِ وَالتَّرْغِيبِ لِأَكْلِ الرِّبَا، لِأَنَّ الْمُخَاطَبِينَ بِقَوْلِهِ: ﴿قَدْ  
خَلَّتْ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ هُمُ الَّذِينَ سَبَقَ خِطَابُهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا﴾،  
وَذَلِكَ أَنَّهُ تَعَالَى بَعْدَ مَا حَذَّرَهُمْ عَنِ النَّارِ الْمُعَدَّةِ<sup>(٢)</sup> لِلْكَافِرِينَ، وَأَمَرَهُمْ بِالسَّارِعَةِ إِلَى تَيْلِ  
دَرَجَاتِ الْفَائِزِينَ، يَبَيِّنُ لَهُمْ سُوءَ عَاقِبَةِ مَنْ كَذَّبَ الْأَنْبِيَاءَ فِي تَرْهيبِهِمْ وَتَرْغِيبِهِمْ، أَي: إِنْذَارِهِمْ  
وَبِشَارَتِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ مَا بُعِثُوا إِلَّا لَهَا، فَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾ إِمَارَةً إِلَى مَا  
لَخَّصَ لِلْمُخَاطَبِينَ<sup>(٣)</sup> مِنَ التَّرْهيبِ وَالتَّرْغِيبِ وَالْحَثِّ، وَقَوْلُهُ: ﴿قَدْ خَلَّتْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ:  
﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ كَالْتَخَلُّصِ مِنْ قِصَّةِ أَكْلِ الرِّبَا الَّتِي اسْتَطَرَدَّتْ لَذَكْرِ الْمَحَارَبَةِ إِلَى مَا أَجْرَى  
الْكَلَامَ لَهُ مِنْ مُجَاهِدَةِ الْكُفَّارِ، وَهَذَا أَوَّلَى مِنْ جَعْلِهَا مَعْتَرِضَةً؛ لِأَنَّهَا تَوْجِبُ أَنْ تَجْعَلَ الْآيَاتِ  
كُلَّهَا مُوَافِقَةً لَهَا، لِأَنَّ الْمَعْتَرِضَةَ مُؤَكِّدَةً لِلْمَعْتَرِضِ فِيهِ بِأَنْ يَقَالَ: إِنَّ تِلْكَ الْآيَاتِ دَلَّتْ عَلَى  
التَّرْهيبِ وَالتَّرْغِيبِ، وَهَذِهِ الْآيَةُ دَلَّتْ عَلَى التَّرْهيبِ، وَمَعْنَى التَّرْهيبِ رَاجِعٌ إِلَى التَّرْغِيبِ  
بِحَسَبِ التَّضَادِّ، كَمَا أَنَّ بَعْضَ الْآيَاتِ الْوَارِدَةِ فِي الرَّحْنِ لِلْوَعِيدِ تُعَدُّ مِنَ الْآلَاءِ بِحَسَبِ  
الرَّجَرِ عَنِ الْمَعَاصِي، وَذَلِكَ تَعَسُّفٌ.

قَوْلُهُ: (مَعَ كَوْنِهِ بَيَانًا وَتَنْبِيهًا لِلْمَكْذِبِينَ) إِمَارَةً إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّاسِ: الْمَكْذِبُونَ الْمُخَاطَبُونَ  
بِقَوْلِهِ: ﴿قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، لَا الَّذِينَ سَبَقَ ذِكْرُهُمْ، وَالْأَوَّلَى أَنْ يُرَادَ بِهِ الْجِنْسُ، أَي: بَيَانٌ  
لِجَمِيعِ النَّاسِ، لَكِنَّ الْمُنْتَفِعَ بِهِ الْمُتَّقُونَ لِأَنَّهُمْ يَهْتَدُونَ بِهِ وَيَتَجَرَّعُونَ بَوْعِظَهُ.

(١) فِي (ط): «وَارِدَةٌ عَلَى».

(٢) فِي (ط): «حَذَّرَهُمُ النَّارَ الْمُعَدَّةَ».

(٣) فِي (ط): «لِلْمُتَّقِينَ».

ويجوز أن يكون قوله: ﴿قَدْ خَلَتْ﴾ جملةً مُعَرِّضَةً لِلْبَعْثِ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَا يُسْتَحَقُّ بِهِ مَا ذَكَرَ مِنْ أَجْرِ الْعَامِلِينَ، ويكون قوله: ﴿هَذَا بَيَانٌ﴾ إشارةً إِلَى مَا لَخَّصَ وَبَيَّنَّ مِنْ أَمْرِ الْمُتَّقِينَ وَالتَّائِبِينَ وَالْمُصْرِّينَ. ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾: تَسْلِيَةٌ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ لِرَسُولِهِ ﷺ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ عَمَّا أَصَابَهُمْ يَوْمَ أُحُدٍ، وَتَقْوِيَةٌ مِنْ قُلُوبِهِمْ.....

قوله: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ تَسْلِيَةٌ مِنَ اللَّهِ لِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ عَمَّا أَصَابَهُمْ يَوْمَ أُحُدٍ، هَذَا يُؤْذِنُ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ مُسْتَطَرَّةٌ بَيْنَ الْقِصَّةِ، وَسُلُوكِ طَرِيقَةِ النِّظْمِ فِيهَا صَعْبٌ، وَلِهَذَا قَالَ الْإِمَامُ: مِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا شَرَحَ عَظِيمَ نِعْمَتِهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِإِرْشَادِهِمْ إِلَى الْأَصْلَحِ لَهُمْ فِي أَمْرِ الدِّينِ وَفِي أَمْرِ الْجِهَادِ، أَتْبَعَ<sup>(١)</sup> ذَلِكَ بِمَا يَدْخُلُ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَالتَّرْغِيبِ وَالتَّحْذِيرِ، وَقَالَ: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا﴾، فَعَلَى هَذَا تَكُونُ الْآيَةُ ابْتِدَاءَ كَلَامٍ لَا تَعَلَّقَ لَهَا بِمَا قَبْلَهَا، وَقَالَ الْقِفَالُ: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُتَّصِلًا بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ جِهَةٍ أَنَّ الْمَشْرُكِينَ إِنَّمَا أَنْفَقُوا عَلَى تِلْكَ الْعَسَاكِرِ أَمْوَالًا جَمَعُوهَا بِسَبَبِ الرَّبَا، فَلَعَلَّ ذَلِكَ يَصِيرُ دَاعِيًا لِلْمُسْلِمِينَ عَلَى الْإِقْدَامِ عَلَى الرَّبَا حَتَّى يَجْمَعُوا الْمَالَ وَيُنْفِقُوا عَلَى الْعَسَاكِرِ فَيَتِمَّكَتُوا مِنَ الْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ، فَلَا جَرَمَ نَهَاَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ؟<sup>(٢)</sup>.

وَالَّذِي نَقُولُ - وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ -: إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا عَاتَبَ رَسُولَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ﴾ أَتْبَعَهُ قَوْلَهُ: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا﴾ بِمَعْنَى أَنَّكَ مَا بُعِثْتَ أَنْ تَتَصَرَّفَ فِي الْأُمُورِ الْإِلَهِيَّةِ كَمَا سَبَقَ فِي مَوْضِعِهِ، وَلَكِنَّكَ عَبْدٌ مَبْعُوثٌ لِلْإِنذَارِ وَالْبِشَارَةِ، وَهَؤُلَاءِ الْكَفَّارُ أَمْرُهُمْ فِي التَّوْبَةِ أَوْ التَّعْذِيبِ إِلَى مَالِكِهِمْ، وَمَا كَانَ عَلَيْكَ سِوَى الْإِنذَارِ، فَقَدْ أُنذَرْتَهُمْ وَبَذَلْتَ وَسْعَكَ فِيهِ، فَفَوِّضْ أُمُورَهُمْ إِلَى اللَّهِ: إِنْ شَاءَ تَابَ عَلَيْهِمْ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ، وَانْتَهِنِ بِالْإِنذَارِ إِلَى أَصْحَابِكَ

(١) فِي (ط): «وَأَتْبَعَ».

(٢) «مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ» (٩: ٢).

يعني: ولا تَضَعُوا عن الجهاد لما أصابكم، أي: لا يُورِثْكُمْ ذلك وَهْنًا وَجُبْنًا، ولا تُبَالُوا به ولا تَحْزَنُوا على مَنْ قُتِلَ مِنْكُمْ وَجُرِحَ ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾: وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب، لأنكم أصبتم منهم يوم بدرٍ أكثر مما أصابوا منكم يوم أُحُد. أو: وأنتم الأعلى شأنًا؛ لأنَّ قتالكم لله وإِِعْلَاءَ كَلِمَتِهِ، وقاتلهم للشيطان لإِعْلَاءِ كَلِمَةِ الْكُفْرِ؛ ولأنَّ قتالكم في الجنة وقتلهم في النار. أو هي إشارة لهم بالعلو والغلبة، أي: وأنتم الأعلى في العاقبة، ﴿وَلَنْ جُنْدَنَا لَهُمُ الْفَالُيُونَ﴾ [الصفافات: ١٧٣]. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ متعلقٌ بالنهي، يعني: ولا تَهْنُوا إِنْ صَحَّ إِيْمَانُكُمْ، على أَنَّ صَحَّةَ الْإِيْمَانِ تُوجِبُ قُوَّةَ الْقَلْبِ، والثقة بصُنعِ الله، وقلة المبالاة بأعدائه؛ أو بـ ﴿الْأَعْلَوْنَ﴾، أي: إِنْ كُنْتُمْ مُصْـَدِّقِينَ بِمَا يَعِدُكُمْ اللهُ وَيُشْرِكُمْ بِهِ مِنَ الْغَلْبَةِ.

في أمرٍ عظيم ارتكبه وهو مُحَارِبَتُهُمْ مع الله في أمرِ الرِّبَا، قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَاذْنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [البقرة: ٢٧٩]، فَأَرْهَبَهُم بِالنَّارِ لِيَحْتَرِزُوا عَنِ الرِّبَا، وَرَغَبَهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَرَهُم بِالْإِعْتِبَارِ وَالنَّظَرِ فِي عَاقِبَةِ الْمَكْذِبِينَ، وَبَيَّنَ لَهُمُ الْبَيَانَ الشَّافِي، ثُمَّ مع ذلك كله لا يَكُنْ مِنْكَ وَلَا مِنْ أَصْحَابِكَ ضَعْفٌ وَوَهْنٌ فِي الْجِهَادِ، وَلَا يُورِثْكُمْ مَا أَصَابَكُمْ حُزْنًا فِي هَذِهِ الْوَقْعَةِ؛ لِأَنَّ حَالَكُمْ أَعْلَى مِنْ حَالِ الْكُفَرَةِ، لِأَنَّ قِتَالَكُمْ: اللهُ وَإِعْلَاءُ كَلِمَتِهِ، وَقِتَالُهُمْ: لِلشَّيْطَانِ وَإِعْلَاءُ كَلِمَةِ الْكُفْرِ، وَاللهُ أَعْلَمُ.

قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾: مُتَعَلِّقٌ بِالنَّهْيِ (أي: تَتِمِّمُ لَهُ كَالْتَعْلِيلِ، لِأَنَّ الْخِطَابَ مع رَسُولِ اللهِ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ الْكَرَامِ تَسْلِيَةً لِّمَا أَصَابَهُمْ يَوْمَ أُحُدٍ، فَلَا جَائِزَ أَنْ يَجْرِيَ عَلَى حَقِيقَةِ الشَّرْطِ<sup>(١)</sup>).

قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا﴾ [المتحنة: ١]: ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ أَي: لَا تَتَوَلَّوْا أَعْدَائِي إِنْ كُنْتُمْ أَوْلِيَاءِي، أَي: لِأَجْلِ أَنْتُمْ أَوْلِيَاءِي، إِذِ الْمَجَاهِدُ مِنَ الصَّحَابَةِ لَا يَكُونُ إِلَّا وَلِيًّا، ثُمَّ قَالَ: «وَقَوْلُ النُّحَوِيِّينَ فِي مِثْلِهِ: هُوَ شَرْطُ جَوَابِهِ مُحَذَوْفٌ». وَسَيَجِيءُ الْكَلَامُ فِيهِ فِي «الْمُتَحِنَةِ» مُسْتَقْصَى إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى.

(١) في (ط): «أَنْ يَجْرِيَ الشَّرْطُ عَلَى حَقِيقَتِهِ».

[إِنْ يَمَسَّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ، وَتِلْكَ الْآيَاتُ نَذَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ \* وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٠-١٤١﴾]

قُرئ: ﴿قَرْحٌ﴾ بفتح القافِ وضَمِّها، وهما لغتان، كالضَّعْفِ والضَّعْفِ. وقيل: هو بالفتح: الجراح، وبالضم: ألمُّها. وقرأ أبو السَّمال: (قَرْح) بفتحَتَيْنِ. وقيل: القَرْحُ والقَرْح كالطَّرْد والطَّرْد. والمعنى: إن نالوا منكم يومَ أُحُدٍ فقد نلتم منهم قبله يومَ بدرٍ، ثم لم يُضَعِفْ ذلك قلوبهم، ولم يُثَبِّطهم عن مُعَاوَدَتِكُم بِالْقِتَالِ، فأنتم أولى أن لا تُضَعُفُوا، وَنَحْوُهُ: ﴿فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ [النساء: ١٠٤]. وقيل: كَانَ ذَلِكَ يَوْمَ أُحُدٍ، فقد نالوا منهم قَبْلَ أَنْ يُحَالِفُوا أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَإِنْ قُلْتَ: فَكَيْفَ قِيلَ: ﴿قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾؟ وما كَانَ قَرْحُهُمْ يَوْمَ أُحُدٍ مِثْلَ قَرْحِ الْمُشْرِكِينَ؟ قُلْتُ: بَلْ كَانَ مِثْلَهُ، وَلَقَدْ قُتِلَ يَوْمَئِذٍ خَلْقٌ مِنَ الْكَفَّارِ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ١٥٢]! ﴿وَتِلْكَ الْآيَاتُ﴾: «تلك» مبتدأ، و﴿الْآيَاتُ﴾ صِفَتُهُ، و﴿نَذَاوِلُهَا﴾ خَبَرُهُ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿تِلْكَ الْآيَاتُ﴾ مَبْتَدَأً وَخَبَرًا، .....

قوله: (قُرئ: ﴿قَرْحٌ﴾) بضم القاف: حمزة والكسائي وأبو عمرو<sup>(١)</sup>، وبفتحها: الباقون.

قوله: (هو بالفتح: الجراح)، الجوهري: الجراح: جمع جراحة بالكسر.

قوله: (فكيف قيل: ﴿قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾؟)، هذا السؤال وارد على أن ذلك جرى يوم أُحُد.

(١) وعلمه الفراء بقوله: «وكان القَرْحُ ألم الجراحات، وكان القَرْحُ الجراح بأعيانها». انظر: «معاني القرآن»

(١: ٢٣٤). وقال الكسائي: هما لغتان مثل الضَّعْف والضَّعْف. قال أبو زرعة في «حجة القراءات»

ص ١٧٤: «وأولى القولين بالصواب قولُ الفراء؛ لتصييرهما لمعنيين».

كما تقول: هي الأيام تُبلى كلَّ جديد. والمراد بالأيام: أوقات الظفر والغلبة. ﴿نُذَاوِلْهَا﴾: نُصَرِّفُهَا بَيْنَ النَّاسِ؛ نُذِيلُ تَارَةً هَؤُلَاءِ وَتَارَةً هَؤُلَاءِ، كقوله، وهو مِنْ أَيْبَاتِ «الكتاب»:

فِيَوْمَا عَلَيْنَا وَيَوْمَا لَنَا وَيَوْمَا نُسَاءُ وَيَوْمَا نُسَرَّ

قوله: (هي الأيام) قيل: هي: ضَمِيرٌ مُبْهَمٌ فُسِّرَ بقوله: الأيام، ومثله: رَبُّهُ رَجُلًا، وليس ضميرُ الشأن، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿تِلْكَ﴾: مُبْتَدَأٌ، و﴿الْأَيَّامُ﴾: خَبَرُهُ، و﴿نُذَاوِلْهَا﴾: حَالٌ، وَالْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى الْإِشَارَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ ﴿الْأَيَّامُ﴾ بَدَلًا أَوْ عَطْفَ بَيَانٍ، و﴿نُذَاوِلْهَا﴾: الْخَبَرُ<sup>(١)</sup>.

والمبتدأ والخبر، هُوَ الْوَجْهُ، فَتِلْكَ إِشَارَةٌ إِلَى شَيْءٍ مُبْهَمٍ لَا يُدْرَى مَا هُوَ؟ فَيُفَسَّرُ بِالْأَيَّامِ، وَقَرِيبٌ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف: ٧٨].

قَالَ الْمُصَنِّفُ: قَدْ تَصَوَّرَ فِرَاقُ بَيْنِهِمَا عِنْدَ حُلُولِ مِيعَادِهِ، وَأَشَارَ إِلَيْهِ وَجَعَلَهُ مُبْتَدَأً وَأَخْبَرَ عَنْهُ كَمَا تَقُولُ: هَذَا أَخُوكَ<sup>(٢)</sup>.

قوله: ﴿نُذِيلُ تَارَةً هَؤُلَاءِ وَتَارَةً هَؤُلَاءِ﴾، الرَّاعِبُ: الدَّوْلَةُ وَالدَّوْلَةُ وَاحِدَةٌ، وَقِيلَ: الدَّوْلَةُ بِالضَّمِّ: فِي الْمَالِ، وَبِالْفَتْحِ: فِي الْحَرْبِ وَالْجَاهِ، وَقِيلَ: الضَّمُّ: اسْمُ الشَّيْءِ الَّذِي يُتَدَاوَلُ بَعَيْنِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿كَئِنْ لَا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ [الحشر: ٧]، وَالْفَتْحُ: الْمَصْدَرُ، يُقَالُ: تَدَاوَلَ الْقَوْمُ كَذَا، أَي: تَنَاوَلُوهُ مِنْ حَيْثُ الدَّوْلَةُ<sup>(٣)</sup>.

قوله: (فيوماً علينا) البيت، وقبله:

فَلَا وَأَبَى النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ فَلَا الْخَيْرُ خَيْرٌ وَلَا الشَّرُّ شَرٌّ<sup>(٤)</sup>

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٢٩٤).

(٢) انظر: «الكشاف» (٩: ٥٣٢).

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٣٢٢.

(٤) البيتان للنمر بن توبل، كما في «الصناعتين» للعسكري ص ١٨٣، و«نهاية الأرب» للنويري (٣: ٦٧).

وَمِنْ أَمْثَالِ الْعَرَبِ: «الْحَرْبُ سِجَالٌ»، وعن أَبِي سُفْيَانَ: أَنَّهُ صَعِدَ الْجَبَلَ يَوْمَ أُحُدٍ، فَمَكَثَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ: أَيْنَ ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ؟ أَيْنَ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ؟ أَيْنَ ابْنُ الْخَطَّابِ؟ فقال عمرُ: هذا رسولُ الله ﷺ، وهذا أبو بكر، وها أنا عمر. فقال أبو سُفْيَانَ: يَوْمَ بِيَوْمِ الْإِيَّامِ دُولٌ، وَالْحَرْبُ سِجَالٌ. فقال عمرُ رضي الله عنه: لَا سَوَاءَ، قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتَلَاكُمْ فِي النَّارِ. فقال: إِنَّكُمْ تَزْعُمُونَ ذَلِكَ فَقَدْ خَبْنَا إِذَا وَخَسِرْنَا. وَالْمُدَاوَلَةُ مِثْلُ الْمَعَاوَرَةِ، .....

نِسَاءً: مِنْ سَيِّءِ فُلَانٍ: أُصِيبَ بِسَوْءٍ، أَي: حُزِنَ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَيِّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الملك: ٢٧] وَلَا: لِتَأْكِيدِ الْقَسَمِ، أَي: أَقْسِمُ بِأَبِي الْبَشَرِ، وَهُوَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

قَوْلُهُ: (الْحَرْبُ سِجَالٌ)، قَالَ الْمِيدَانِيُّ: الْمُسَاجَلَةُ إِنَّمَا تَكُونُ مِنْ جَرِيٍّ أَوْ سَقِيٍّ، وَأَصْلُهُ مِنَ السَّجَلِ: الدَّلْوُ فِيهَا مَاءٌ قَلٌّ أَوْ كَثْرٌ، وَلَا يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ وَهِيَ فَارِغَةٌ، وَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ يَوْمَ أُحُدٍ بَعْدَمَا وَقَعَتِ الْهَزِيمَةُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ: يَوْمَ بِيَوْمِ، وَالْحَرْبُ سِجَالٌ<sup>(١)</sup>، وَالْحَدِيثُ عَلَى غَيْرِ مَا رَوَاهُ الْمُصَنِّفُ فِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ»، وَ«مُسْنَدِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ»، وَ«سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ»، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ)، النِّهَايَةُ: كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَنْسِبُونَ النَّبِيَّ ﷺ إِلَى أَبِي كَبْشَةَ، وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ خُزَاعَةَ خَالَفَ قُرَيْشًا فِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، شَبَّهُوهُ بِهِ، وَقِيلَ: إِنَّهُ كَانَ جَدَّ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ قَبْلِ أُمِّهِ، فَأَرَادُوا أَنَّهُ نَزَعَ فِي الشَّبْهِ إِلَيْهِ<sup>(٣)</sup>.

قَوْلُهُ: (فَقَدْ خَبْنَا إِذَا وَخَسِرْنَا): تَهَكُّمٌ مِنْهُ.

قَوْلُهُ: (وَالْمُدَاوَلَةُ مِثْلُ الْمَعَاوَرَةِ)، النِّهَايَةُ: يُقَالُ: تَعَاوَرَ الْقَوْمُ فَلَانًا: إِذَا تَعَاوَنُوا عَلَيْهِ بِالضَّرْبِ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ.

(١) انظر: «مجمع الأمثال» (١: ٣٨٠).

(٢) أخرجه البخاري (٤٠٤٣) وأبو داود (٢٦٦٢) وغيرهما.

(٣) في (ط): «وأرادوا أنه نوع في المشبه إليه».



وقال:

يَرُدُّ الْمِيَاءَ فَلَا يَزَالُ مُدَاوِلًا فِي النَّاسِ بَيْنَ تَمْثِيلٍ وَسَمَاعٍ

يقال: داوَلْتُ بينهم الشيءَ فتداوَلُوهُ. ﴿وَلْيَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: فيه وَجْهَان: أحدهما: أَنْ يَكُونَ المَعْلَلُ مَحْذُوفًا، مَعْنَاهُ: وَلْيَتَمَيَّزِ الثَّابِتُونَ عَلَى الْإِيمَانِ مِنْكُمْ مِنَ الَّذِينَ عَلَى حَرْفٍ فَعَلْنَا ذَلِكَ، وَهُوَ مِنْ بَابِ التَّمْثِيلِ، بِمَعْنَى: فَعَلْنَا ذَلِكَ فَعَلَّ مَنْ يَرِيدُ أَنْ يَعْلَمَ مِنَ الثَّابِتِ عَلَى الْإِيمَانِ مِنْكُمْ مَنْ غَيْرِ الثَّابِتِ؟ وَإِلَّا فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: وَلْيَعْلَمَهُمْ عِلْمًا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْجَزَاءُ؛ .....

قوله: (يَرُدُّ الْمِيَاءَ)، قَبْلَهُ:

فَلأُهِدِينََّ مَعَ الرِّيَّاحِ قَصِيدَةً مِّنِّي مُحَبَّرَةً إِلَى الْقَعْقَاعِ<sup>(١)</sup>

مُحَبَّرَةٌ، أَي: قَصِيدَةٌ حَسَنَةٌ غَرَّاءٌ، وَمَعْنَاهُ: لأُهِدِينََّ إِلَى هَذَا الرَّجُلِ قَصِيدَةً غَرَّاءَ مُتَدَاوِلَةً يَبْنِي النَّاسُ يَتَمَثَّلُونَ بِهَا وَيُنْشِدُونَهَا فِي الْقَبَائِلِ، وَلَأَتَّهَمُ كَانُوا يَنْزِلُونَ عِنْدَ الْمِيَاءِ قَالَ: يَرُدُّ الْمِيَاءَ، وَفِي الْمَثَلِ: أُسِيرَ مِنْ شِعْرٍ<sup>(٢)</sup>، لِأَنَّهُ يَرُدُّ الْأَخِيَّةَ وَيَلْجِ الْأَنْدِيَةَ.

قوله: (وَإِلَّا فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَزَلْ عَالِمًا) أَي: الْوَاجِبُ أَنْ يُحْمَلَ عَلَى التَّمْثِيلِ، فَإِنَّهُ إِنْ لَمْ يُحْمَلَ عَلَيْهِ يَلْزَمُ ذَلِكَ الْمَحْذُورُ، وَذَلِكَ بَاطِلٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا، فَالْفَاءُ فَصِيحَةٌ.

قوله: (وَلْيَعْلَمَهُمْ عِلْمًا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْجَزَاءُ)، قَالَ الزَّجَّاجُ: الْمَعْنَى: لِيَقَعَ مَا عَلِمْنَاهُ غَيْبًا مُشَاهِدَةً لِلنَّاسِ وَيَقَعَ مِنْكُمْ، وَإِنَّمَا تَقَعُ الْمَجَازَةُ عَلَى مَا عَلِمَهُ اللَّهُ<sup>(٣)</sup> مِنَ الْخَلْقِ وَقَوْعًا، لَا عَلَى مَا لَمْ يَقَعْ<sup>(٤)</sup>، وَقَالَ أَيْضًا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلْيَبْتَلِ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤]

(١) لِلنَّمْرِ بْنِ تَوَلَّبٍ كَمَا فِي «مَشَاهِدِ الْإِنْصَافِ» (٤١٩: ١).

(٢) انْظُرْ: «جَهْرَةُ الْأَمْثَالِ» لِلْعَسْكَرِيِّ (٥٣٥: ١).

(٣) لَفْظُ الْجَلَالَةِ «اللَّهُ» لَمْ يَرِدْ فِي (ي) وَ (د).

(٤) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٤٧١: ١).

وهو أن يَعْلَمَهُم موجوداً منهم الثَّباتُ. والثاني: أن تكون العِلَّةُ محذوفةً، وهذا عطفٌ عليه مَعْنَاهُ: وفَعَلْنَا ذلك لِيَكُونَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ. ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾، وإنما حُذِفَ للإِذَانِ بأنَّ المَصْلَحَةَ فيما فَعَلَ ليست بواحدة؛ لِيُسَلِّيَهُم عما جَرى عليهم، وَلِيُبَصِّرَهُم أَنَّ العَبْدَ يَسُوؤُهُ ما يَجْرِي عليه مِنَ المَصَائِبِ، ولا يَشْعُرُ أَنَّ اللهَ في ذلك مِنَ المَصَالِحِ ما هو غافلٌ عنه. ﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾: وَلِيُكْرِمَ نَاسًا مِنْكُمْ بِالشَّهَادَةِ، .....

أي: لِيُخْتَبِرَهُ بِأَعْمَالِكُمْ؛ لَأَنَّهُ قد عَلِمَهُ غَيْبًا فَيَعْلَمُهُ شَهَادَةً، لأنَّ المجازاةَ تَقَعُ على ما عُلِمَ مشاهدةً، أعني: على ما وَقَعَ مِنْ عَامِلِيهِ، لا على ما هُوَ معلومٌ منهم<sup>(١)</sup>.

قوله: (موجوداً منهم الثَّبات) الثَّباتُ: مفعولٌ أُقيمَ مقامَ الفاعلِ، لقوله: «موجوداً». قوله: (وفَعَلْنَا ذلك) «ذلك»<sup>(٢)</sup>: إشارةٌ إلى قوله: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا﴾ [آل عمران: ١٤٠]، فالمُعْلَلُ مذكورٌ، وإحدى العِلَلِ محذوفةٌ على عكسِ الأوَّلِ، وفائدةُ الحَذْفِ: التَّعْمِيمُ<sup>(٣)</sup>. فَإِنْ قلتَ: فَلِمَ قَدَّرَ المُعْلَلُ في الوجهِ الأوَّلِ متأخراً؟ قلتُ: لِيُفِيدَ ضَرْباً مِنَ التَّخْصِيسِ، أي: ما فَعَلْتَ تلكِ المُداوِلَةَ إِلَّا لِثَلْ هذه الأغراضِ، فَإِنَّ أفعالَ الله عندهم مُعَلَّلَةٌ بِالْغَرَضِ، وعند أهلِ السُّنَّةِ هذا من بابِ التَّمْثِيلِ.

قوله: (وفَعَلْنَا ذلك ليكونَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ)، أي: سَلَطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ لِرَفْعِ دَرَجَاتِكُمْ، ولأنَّ الأَيَّامَ دَوَّلٌ ولا سِتْدَارَ جِهَمٍ ونحوها، ولِيَتَمَيَّزَ الثَّابِتُونَ عَنِ الْمُتَزَلِّزِينَ. قوله: (لِلإِذْنِ بِأَنَّ المَصْلَحَةَ): تعليلٌ للحَذْفِ، وقوله: «لِيُسَلِّيَهُم»: تعليلٌ لِمُضْمُونِ الجُمْلَةِ، وهو الحَذْفُ لِلإِذْنِ.

قوله: (ولِيُكْرِمَ نَاسًا مِنْكُمْ بِالشَّهَادَةِ) كُنِيَ بِالاِتِّخَاذِ عَنِ الْإِكْرَامِ؛ لَأَنَّ مَنْ يَتَّخِذُ شَيْئًا يَتَّخِذُهُ لِيَتَفَعَّلَ بِهِ أو يَتَزَيَّنَ بِهِ، كقوله تعالى: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ [طه: ٤١]؛ لَأَنَّ الشَّهِيدَ مَقْرَبٌ حَاضِرٌ فِي حَظِيرَةِ الْقُدُّسِ.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٨٠).

(٢) قوله: «ذلك» - الثانية - ساقط من (ط).

(٣) ومنه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس: ٢٥].

يريدُ المُستشَهِدينَ يومَ أحد. أَوْ: وَلِيَتَّخِذَ مِنْكُمْ مَنْ يَصْلُحُ لِلشَّهَادَةِ عَلَى الْأَمَمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمَا يَبْتَلِي بِهِ صَبْرَكُمْ مِنَ الشَّدَائِدِ، مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾: اعْتَرَضَ بَيْنَ بَعْضِ التَّعْلِيلِ وَبَعْضِ، وَمَعْنَاهُ: وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ مَنْ لَيْسَ مِنْ هَؤُلَاءِ الثَّابِتِينَ عَلَى الْإِيمَانِ، الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، الْمُمَحْصِينَ مِنَ الذُّنُوبِ. وَالتَّمْحِيطُ: التَّطْهِيرُ وَالتَّصْفِيَةُ. ﴿وَيَمَحُّ الْكُفْرَينَ﴾: وَيُهْلِكُهُم، يَعْنِي: إِنْ كَانَتِ الدَّوْلَةُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فَلِلتَّمْيِيزِ وَالِاسْتِشْهَادِ وَالتَّمْحِيطِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ أَصْلَحُ لَهُمْ، وَإِنْ كَانَتْ عَلَى الْكَافِرِينَ فَلِمَحْقِهِمْ وَخَوِّ آثَارِهِمْ.

قَوْلُهُ: (مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]) يُرِيدُ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ وَذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ عِلَّةٌ لِقَوْلِهِ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾، وَلَا تَكُونُونَ وَسَطًا، أَي: خِيَارًا، حَتَّى تَكُونُوا أَصْحَابَ عِزٍّ وَصَبْرٍ كَمَا قَالَ هَاهُنَا بِمَا يَبْتَلِي بِهِ صَبْرَكُمْ مِنَ الشَّدَائِدِ.

قَوْلُهُ: (فَلِلتَّمْيِيزِ وَالِاسْتِشْهَادِ وَالتَّمْحِيطِ) يُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ الْمَعْطُوفَاتِ سَوَى ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾، فَإِنَّهُ - كَمَا قَالَ - اعْتَرَضَ مَنْسُوقُ بَعْضِهَا عَلَى بَعْضِ عَلَى نَسْقٍ وَاحِدٍ، وَقَدْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ «لِيَعْلَمَ» مَعْلَلُهُ مُقَدَّرٌ، وَالنَّظْمُ يَسْتَدْعِي أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ مَعَ مَعْطُوفِهِ «عُطْفًا عَلَى «لِيَعْلَمَ» مَعَ مَعْطُوفِهِ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ \* وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ﴾. قَالَ الْمَصْنِفُ: بَعْضُ الْوَاوَاتِ ضَمَّتْ شَفْعًا إِلَى شَفْعٍ [و] وَتَرَأَى إِلَى وَتَر، لِذَلِكَ كَرَّرَ حَرْفَ التَّعْلِيلِ؛ دَلَالَةً عَلَى الْإِسْتِقْلَالِ، وَأَعِيدَ ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ لِيَعْلُقَ بِهِ تَمْحِيطُ الْمُؤْمِنِينَ وَمَحَقُّ الْكَافِرِينَ بَعْدَمَا عُلِّقَ بِهِ تَمْيِيزُ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتِشْهَادُهُمْ وَبَغْضُ الظَّالِمِينَ، وَأَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: ﴿وَلِيَعْلَمَ﴾ عُطْفًا مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾؛ لِأَنَّهُ تَذْيِيلُ لِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرَجٌ﴾ عَلَى نَحْوِ قَوْلِهِمْ: حَدَّثَتِ الْحَوَادِثُ، وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ، وَفِيهِ شَائِبَةٌ مِنَ التَّعْلِيلِ لِمَقَامِ التَّسْلِيَةِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابِهِ رَضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ عَمَّا أُصِيبُوا يَوْمَ

أحد، يعني: لا يكن في صدوركم حرج مما أصبتم؛ فإن ذلك شأننا وسُنتنا في الأولين من الأنبياء السالفة والأمم الخالية، فلکم فيهم أسوة حسنة؛ وليتميز الثابت على الإيمان ممن نکص على عقبيته؛ ولتصفية المؤمنين وتطهيرهم مما أثروا عَرَضَ الدنيا على الآخرة، حيث أخذوا الفدية من أسارى بدر وتركوا أئمة الكفر أحياء؛ وأن الله تعالى يريد أن يحق الحق ويمحق الباطل باستصالحهم، فقله هاهنا في معنى التمييز، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ الآية؛ لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه.

فإن قلت: على ما ذكرت ما معنى عطف قوله تعالى: ﴿وَيَتَّخِذْ﴾ على «يعلم»؟ وكيف عطف ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ على ﴿وَيَتَّخِذْ﴾ مع اختلافهما: فعلية واسمية؟ قلت: ﴿وَيَتَّخِذْ﴾ مع معطوفه عطف على «يعلم» عطف المفصل على المجمل، كما عطف قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ مِنَ الْجَارَةِ لَمَا يَفْجَرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ الآية [البقرة: ٧٤]، على قوله: ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾؛ بياناً له، وإنما حسن عطف الاسمية على الفعلية؛ لما يرد من الأولى: التجدد، ومن الثانية: الاستمرار، كأنه قيل: ليحدث بذلك التمييز كرامة أوليائه الذين ثبتوا بالشهادة ويستمر على المتزلزين بغضه، ففيه معنى التصديق، كأنه قيل: إن الله يحب الثابتين على الإيمان الذين عرج بهم إلى منازل الصديقين والشهداء، ولا يحب المتزلزين الذين ظلموا على أنفسهم بالنكوص على أعقابهم، على ما تقرر في قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [الروم: ٤٥] أنه من باب الطرد والعكس، وعلى هذه الوتيرة وردت القرينة اللاحقة. قال الإمام: قبل تمحيص المؤمنين بمحق الكافرين؛ لأن تمحيص هؤلاء بإهلاك ذنوبهم نظير محق أولئك بإهلاك أنفسهم، وهذه مقابلة لطيفة. انتهى كلامه. فقد تبين من هذا التقرير أن الواو في ﴿وَتِلْكَ الْآيَاتُ﴾ استئنافية، وفي ﴿وَلِيَعْلَمَ﴾ عطف معنوي، وفي ﴿وَيَتَّخِذْ﴾ بياني، وفي ﴿وَلِيُمَحِّصَ﴾ عطف شفع على شفع، وفي ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ﴾، ﴿وَيَمَحِّقُ﴾ عطف وتر على وتر، والله أعلم<sup>(١)</sup>.

(١) من قوله: «قوله: فللتمييز والاستشهاد والتمحيص» إلى هنا أثبتناه من (ط).

[﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهِدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْقَصِيرِينَ﴾ (١٤٢)]

﴿أَمْ﴾: مُنْقَطِعَةٌ، ومعنى الهمزة فيها الإنكار. ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾: يَعْنِي: وَلَمَّا تَجَاهَدُوا؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَعْلُومِ؛ فَتَزَلَّ نَفْيُ الْعِلْمِ مَنْزِلَةً نَفْيٍ مُتَعَلِّقَةٍ؛ لِأَنَّهُ مُتَنَفِّ بِانْتِفَائِهِ، يَقُولُ الرَّجُلُ: مَا عَلِمَ اللَّهُ فِي فُلَانٍ خَيْرًا، يَرِيدُ: مَا فِيهِ خَيْرٌ حَتَّى يَعْلَمَهُ. وَ«لَمَّا» بِمَعْنَى «لَمْ» إِلَّا أَنَّ فِيهِ ضَرْبًا مِنَ التَّوَقُّعِ فَدَلَّ عَلَى نَفْيِ الْجِهَادِ فِيهَا مَضَى، وَعَلَى تَوَقُّعِهِ فِيهَا يُسْتَقْبَلُ. وَتَقُولُ: وَعَدَنِي أَنْ يَفْعَلَ كَذَا، وَلَمَّا، تَرِيدُ: وَلَمْ يَفْعَلْ وَأَنَا أَتَوَقَّعُ فَعَلَهُ.....

قوله: (فَتَزَلَّ نَفْيُ الْعِلْمِ مَنْزِلَةً نَفْيٍ مُتَعَلِّقَةٍ)، وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ الْكِنَايَةِ، أَي: حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمْ يَقَعْ مِنْكُمْ مَجَاهِدَةٌ قَطُّ، وَدَخَلَ فِيهِ مَنْ جَاهَدَ بِسَيْفِهِ وَيَدِهِ وَلِسَانِهِ، وَبَيَانُ الْكِنَايَةِ أَنَّ كُلَّ مَعْلُومٍ يَقْتَضِي عِلْمًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَلْبَتَّةَ، فَإِذَا نَفَى الْعِلْمَ يَنْتَفِي الْمَعْلُومُ لَا مَحَالَةَ، قَالَ الْقَاضِي: وَالْقَصْدُ فِي أَمْثَالِهِ لَيْسَ إِلَى إِثْبَاتِ عِلْمِهِ تَعَالَى وَنَفْيِهِ، بَلْ إِلَى إِثْبَاتِ الْمَعْلُومِ وَنَفْيِهِ عَلَى طَرِيقِ الْبُرْهَانِ<sup>(١)</sup>.

الاتصاف: التعبير عن نفي العلم خاص بعلم الله، إذ يلزم من عدم تعلقه بوجود شيء إعدام ذلك الشيء، ولا كذلك علم المخلوقين، فلا يعبر عنه بذلك لعدم اللزوم، فظهر من كلام الزمخشري جواز ذلك مطلقاً؛ لأنه قال في قول فرعون: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨]: عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم؛ لأنه من عناده أراد أن علمه لا يعزب عنه شيء، وفيه نظر<sup>(٢)</sup>.

قوله: (و«لَمَّا» بِمَعْنَى «لَمْ»)، إِلَّا أَنَّ فِيهِ ضَرْبًا مِنَ التَّوَقُّعِ)، قَالَ الزَّجَّاجُ: فَإِذَا قِيلَ: قَدْ فَعَلَ فُلَانٌ، فَجَوَابُهُ: لَمَّا يَفْعَلُ، وَإِذَا قِيلَ: فَعَلَ فُلَانٌ، فَجَوَابُهُ: لَمْ يَفْعَلْ<sup>(٣)</sup>، وَإِذَا قِيلَ: لَقَدْ فَعَلَ،

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ٩٦-٩٧).

(٢) «الاتصاف بحاشية الكشاف» (١: ٤٢٠).

(٣) قوله: «وإذا قيل: فعل فلان فجواب (لعلها: فجوابه): لم يفعل» ساقط من (ط).

وَقَرِئ: (وَلَمَّا يَعْلَمَ اللَّهُ) بفتح الميم. وقيل: أَرَادَ النُّونَ الخفيفة: «لَمَّا يَعْلَمَنَّ» فَحَذَفَهَا. ﴿وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ﴾ نَصَبَ بِإِضْمَارِ «أَنَّ»، والواوُ بمعنى الجمع، كقولك: لَا تَأْكُلِ السَّمَكَ وَتَشْرَبِ اللَّبَنَ.....

فجوابه: مَا فَعَلَ، كَأَنَّهُ قَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ فَعَلَ، فَقَالَ الْمُجِيبُ: وَاللَّهِ مَا فَعَلَ، وَإِذَا قِيلَ: هُوَ يَفْعَلُ، يُرِيدُ مَا يُسْتَقْبَلُ، فَجَوَابُهُ: لَا يَفْعَلُ. وَإِذَا قِيلَ: سَيَفْعَلُ، فَجَوَابُهُ: لَنْ يَفْعَلَ<sup>(١)</sup>.

قوله: (وقيل: أَرَادَ النُّونَ الخفيفة، أَي: وَلَمَّا يَعْلَمَنَّ، فَحَذَفَهَا)، قيل: مثله قولُ الشاعر:

إِذَا قَالَ: قَدْ نِي قَالَ: بِاللَّهِ حَلْفَةً      لَتُغْنِي عَنِّي ذَا إِنَائِكَ أَجْمَعًا<sup>(٢)</sup>

على رواية فَتَحَ اللام والياءِ فِي لَتُغْنِي، وقيل: الروايةُ الصَّحِيحَةُ بكسر اللام، إِذْ لَا تُحَذَفُ النُّونُ الخفيفةُ مِنْ مِثْلِهِ إِلَّا بِشَرَطِ مُلَاقَاةِ السَّاكِنِ، وَالصَّوَابُ جَوَازُهُ مِنْ غَيْرِ الشَّرْطِ. قَالَ:

اضْرِبْ عَنْكَ الهمومَ طَارِفَهَا<sup>(٣)</sup>      ضَرْبَكَ بِالسَّيْفِ قَوْنَسَ الْفَرَسِ<sup>(٤)</sup>

أصله: «اضْرِبَنَّ» فَحُذِفَتِ النُّونُ الخفيفةُ وَأُبْقِيَتْ فَتَحَةُ الْبَاءِ.

قوله: (كقوله<sup>(٥)</sup>: لَا تَأْكُلِ السَّمَكَ وَتَشْرَبِ اللَّبَنَ)، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: وَالتَّقْدِيرُ: أَظَنَّتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ قَبْلَ أَنْ يَعْلَمَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ وَأَنْ يَعْلَمَ الصَّابِرِينَ؟ وَيُقَرَّبُ عَلَيْكَ هَذَا الْمَعْنَى أَنَّكَ لَوْ قَدَّرْتَ الْوَائِ بِمَعْنَى «مَعَ»<sup>(٦)</sup>.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٧٢-٤٧٣).

(٢) لَحْرِيثُ بْنُ عَتَّابٍ. انظر: «مجالس ثعلب»، ص ٦٠٦، و«خزانة الأدب» (١١: ٤٣٤).

(٣) فِي (ط): «طَارِفَهَا» بِالْفَاءِ.

(٤) انظر: «المحتسب» (٢: ٣٦٧) و«خزانة الأدب» (١١: ٤٥٠).

(٥) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيَّةِ، وَكَذَا هُوَ فِي نَصِّ «الْكَشَافِ» مِنْ (ط)، لَكِنْ فِي الْأَصْلِ الْخَطِي مِنْ «الْكَشَافِ»، وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ مِنْهُ: «كَقَوْلِكَ».

(٦) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٢٩٥) وَتَمَامُ الْكَلَامِ: «صَحَّ الْمَعْنَى وَالْإِعْرَابُ».

وقرأ الحسن بالجزم على العطف. وروى عبد الوارث عن أبي عمرو: (ويعلم) بالرفع على أن الواو للحال، كأنه قيل: ولما تجاهدوا وأنتم صابرون.

[﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ ١٤٣]

﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ حُوطِبَ به الذين لم يشهدوا بدرًا وكانوا يتمنون أن يحضروا مشهدًا مع رسول الله ﷺ؛ ليصيبوا من كرامة الشهادة ما نال شهداء بدر، وهم الذين ألحوا على رسول الله ﷺ في الخروج إلى المشركين، وكان رأيّه في الإقامة بالمدينة. يعني: وكنتُم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدّته وصعوبة مقاساته. ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾، أي: رأيتموه مُعَايِنِينَ مشاهدين له حين قُتِلَ بين أيديكم مَنْ قُتِلَ مِنْ إِخْوَانِكُمْ وَأَقَارِبِكُمْ وَشَارِفْتُمْ أَنْ تُقْتَلُوا. وهذا توبيخٌ لهم على تمنّيهم الموت وعلى ما تسبّبوا له من خروج رسول الله ﷺ بإلحاحهم عليه، ثم انهزامهم عنه وقلة ثباتهم. فإن قلت: كيف يجوزُ تمنّي الشهادة، وفي تمنّيها تمنّي غلبة الكافر المسلم؟ قلت: قصدَ متمنّي الشهادة إلى نيلِ كرامة الشهداء لا غير، ولا يذهب وهله إلى ذلك المتضمن، كما أن مَنْ يشرب دواء الطيبِ النصرانيّ قاصدٌ إلى حصولِ المأمولِ من الشفاء، ولا يخطرُ بباله أن فيه جرًّا منفعيًّا وإحسانًا إلى عدوّ الله، وتنفيقًا لصناعته. ولقد قالَ عبدُ الله بنُ رُوَاحَةَ رضيَ اللهُ عنه .....

قوله: (أي: رأيتموه مُعَايِنِينَ مشاهدين)، ونحوه قوله: ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٥] في كونه حالاً مؤكدة.

قال الزجاج: المعنى: فقد رأيتموه وأنتم بُصْرَاءُ، كما تقول: قد رأيت كذا وليس في عينك علة، أي: قد رأيته رؤيةً حقيقيّةً، ففيه تأكيد<sup>(١)</sup>.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٧٣).

حِينَ نَهَضَ إِلَى مَوْتِهِ، وَقِيلَ لَهُ: رَدَّكُمْ اللَّهُ:

لَكُنَّيْ أَسْأَلُ الرَّحْمَنَ مَغْفِرَةً      وضربة ذات فرغ تقذف الزبدا  
أَوْ طَعْنَةً بِيَدَيَّ حَرَّانَ مُجَهِّزَةً      بحربة تُنْفِذُ الْأَحْشَاءَ وَالْكَبِدَا  
حَتَّى يَقُولُوا إِذَا مَرُّوا عَلَى جَدَثِي:      أرشدك الله من غازٍ وقد رَشَدَا

[وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾]

قوله: (مؤتة) بالهمزة: موضع قُتل فيها جعفر بن أبي طالب.

النهاية: هي موضع من بلد الشام، مهموز. الاستيعاب: كانت هذه الغزوة في سنة ثمان من الهجرة<sup>(١)</sup>.

قوله: (رَدَّكُمْ اللَّهُ) أي: ردَّكم الله سالمين إلى أهلِكُم.

قوله: (ذات فرغ) أي: واسعة، تقذف الزبد، أي: الدم الذي له زبد من كثرتِه، الحران: العطشان، والحران: ذو الحرقه، مُجَهِّزَةٌ: صفة طعنة، أي: مُسرِّعة القتل، والمُجَهِّزُ هُوَ: الذي يكون به رمق، جَهِّزْتُ<sup>(٢)</sup> عليه: إذا أَسْرَعْتَ قَتْلَهُ.

الآياتُ المذكورةُ في «الاستيعاب»<sup>(٣)</sup>، ومعنى قوله: حَتَّى يَقُولُوا إِذَا مَرُّوا: ليس للرياءِ والسُّمعةِ، كما جاء في الحديثِ الصَّحِيحِ: «قَاتَلْتُ حَتَّى قِيلَ: جَرِيءٌ»<sup>(٤)</sup>، فَإِنَّ سَاحَتَهُ بَرِيئَةٌ مِنْهَا، بَلْ قَالَ لِيُتَأَسَّى بِهِ وَيُقْتَفَى أَثَرُهُ.

(١) «الاستيعاب» لابن عبد البر (١: ٢٤٢).

(٢) في (ط): «أجهزت».

(٣) «الاستيعاب» (٣: ٣٩٨) وانظر: «تاريخ الطبري» (٣: ٣٧).

(٤) هو جزء من حديث طويل أخرجه مسلم (١٩٠٥) والترمذي (٢٣٨٢) والنسائي (٦: ٢٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.



لَمَّا رَمَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُمَيْثَةَ الْحَارِثِيُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِحَجَرٍ فَكَسَرَ رُبَاعِيَّتَهُ، وَشَجَّ وَجْهَهُ، أَقْبَلَ يَرِيدُ قَتْلَهُ، فَذَبَّ عَنْهُ ﷺ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ، وَهُوَ صَاحِبُ الرَّايَةِ يَوْمَ بَدْرٍ وَيَوْمَ أُحُدٍ حَتَّى قَتَلَهُ ابْنُ قُمَيْثَةَ وَهُوَ يُرَى أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: قَدْ قَتَلْتُ مُحَمَّدًا، وَصَرَخَ صَارِخًا: أَلَا إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ. وَقِيلَ: كَانَ الصَّارِخُ الشَّيْطَانُ، فَفَشَا فِي النَّاسِ خَبَرُ قَتْلِهِ، فَانْكَفَرُوا، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو: «إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ»، حَتَّى انْحَاذَتْ إِلَيْهِ طَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَلَا مَهْمَ عَلَى هَرَبِهِمْ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فِدِينَاكَ بِأَبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا، أَتَانَا خَبَرُ قَتْلِكَ فَرُعِبَتْ قُلُوبُنَا، فَوَلَّيْنَا مُدْبِرِينَ؛ فَتَزَلْتُ. وَرُوي: أَنَّهُ لَمَّا صَرَخَ الصَّارِخُ قَالَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ: لَيْتَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَأْخُذُ لَنَا أَمَانًا مِنْ أَبِي سَفْيَانَ، وَقَالَ نَاسٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ: لَوْ كَانَ نَبِيًّا لَمَّا قُتِلَ، ارْجِعُوا إِلَى إِخْوَانِكُمْ وَإِلَى دِينِكُمْ، فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ عَمُّ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: يَا قَوْمَ، إِنْ كَانَ قُتِلَ مُحَمَّدٌ فَإِنَّ رَبَّ مُحَمَّدٍ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، وَمَا تَصْنَعُونَ بِالْحَيَاةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَاتَلُوا عَلَى مَا قَاتَلَ عَلَيْهِ، وَمُوتُوا عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ؛ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَيْكَ مِمَّا يَقُولُ هَؤُلَاءِ، وَأَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا جَاءَ بِهِ هَؤُلَاءِ، ثُمَّ شَدَّ بِسَيْفِهِ فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ. ....

قوله: (لَمَّا رَمَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُمَيْثَةَ) مخالف لما سبق عند قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾، فَإِنَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ عُتِبَ بِنُ أَبِي وَقَاصٍ، وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ هَاهُنَا أَصَحُّ لِمَا جَاءَ فِي كِتَابِ «الْوفا» لابن الجوزي أَنَّهُ ابْنُ قُمَيْثَةَ<sup>(١)</sup>.

قوله: (ثُمَّ شَدَّ بِسَيْفِهِ) أي: حَمَلَ وَصَالَ، الرَّاغِبُ: الشَّدُّ: الْعَقْدُ الْقَوِيُّ، شَدَدْتُ الشَّيْءَ: قَوَّيْتُ عَقْدَهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَشَدَدْنَا أَمْرَهُمْ﴾ [الإنسان: ٢٨]، وَشَدَّ فُلَانٌ وَاشْتَدَّ: إِذَا أَسْرَعَ،

(١) «الوفا بأحوال المصطفى» (٢: ٤٠١). وقد جمع القرطبي بين الروایتين فقال: وكان الذي تولى ذلك من النبي ﷺ عمرو بن قُمَيْثَةَ الليثي وعتبة بن أبي وقاص، ثُمَّ نَقَلَ عَنِ الْوَاقِدِيِّ قَوْلَهُ: وَالثَّابِتُ عِنْدَنَا أَنَّ الَّذِي رَمَى فِي وَجْهِ النَّبِيِّ ﷺ ابْنُ قُمَيْثَةَ، وَالَّذِي أَدْمَى شَفْتَهُ وَأَصَابَ رُبَاعِيَّتَهُ عَتْبَةُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ. انظر: «الجامع لأحكام القرآن» (٤: ١٢٠).

وعن بعض المهاجرين: أنه مرَّ بأنصاريَّ يتشحَّطُ في دمه، فقال: يا فلان، أشعرتَ أنَّ محمداً قد قُتِلَ، فقال: إن كان قُتِلَ فقد بَلَغَ، قَاتِلُوا عَلَى دِينِكُمْ. والمعنى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ فسيخلُّو كما خلُّوا، وكما أنَّ أتباعهم بقُوا متمسكينَ بدينهم بعدَ خلُّوهم، فعليكم أن تتمسكوا بدينه بعدَ خلُّوه؛ لأنَّ الغرضَ من بعثة الرسلِ تبليغُ الرسالة، وإلزامُ الحجة، لا وجوده بينَ أظهرِ قومه. ﴿أَفَأَيْنَ مَاتَ﴾: الفاءُ مُعلَّقةٌ للجملةِ الشرطيَّةِ بالجملةِ قبلها على معنى التسيب. ....

قوله: (الفاءُ مُعلَّقةٌ للجملةِ الشرطيَّةِ بالجملةِ قبلها على معنى التسيب) أي: قوله: «فإن مات» مُسَبَّبٌ عن جملةِ قوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ وقوله: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ صفةٌ ﴿رَسُولٌ﴾، فدخلت همزةُ الإنكارِ بينَ المسبَّبِ والسببِ لإعطاء مزيدِ الإنكارِ الذي يتضمَّنُه قوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾، وذلك أنَّ التركيبَ من بابِ القصرِ القلبيِّ<sup>(١)</sup>، لأنَّه جُعِلَ المخاطبونَ بسببِ ما صدرَ عنهم من النكوصِ على أعقابهم عندَ الإرجافِ بقتلِ النبيِّ ﷺ كأنَّهُم اعتقدوا أنَّ محمداً صلواتُ الله عليه ليسَ حكمُهُ حكمَ سائرِ الرسلِ المتقدِّمة في وجوبِ اتباعِ دينهم بعدَ موتهم، بل حكمُهُ على خلافِ حكمهم، فأنكرَ الله تعالى عليهم ذلكَ ويبيِّنُ أنَّ حكمَهُ حكمٌ من سبَقَ من الأنبياءِ في أنَّهم ماتوا وبقِيَ أتباعُهُم متمسكينَ بدينهم ثابتينَ عليه، ثُمَّ عَقَّبَ الإنكارَ بقوله: «فإن مات»، وأدخلَ الهمزةَ لمزيدِ ذلكَ الإنكارِ، يعني: إذا عَلِمَ أنَّ أمرَهُ أمرُ الأنبياءِ السالفةِ فلمَ عكسْتُم الأمرَ؟ فإنَّ لم يُجْعَلْ ذلكَ العِلْمُ سبباً للثباتِ فلا أَقْلَ من أن لا يُجْعَلَ سبباً للانقلابِ، وإليه الإشارةُ بقوله: «يجبُ أن يكونَ سبباً للتمسُّكِ لا للانقلابِ».

وقال الزجَّاجُ: أَلِفُ الاستفهامِ دخلت على حَرْفِ الشرطِ، وفي الحقيقةِ داخلَةٌ على الجزاءِ، كما أنَّك إذا قلتَ: هل زيدٌ قائمٌ؟ فإنَّها تَسْتَفْهِمُ عن قيامِهِ إِلَّا أنَّكَ أدخلتَ «هل»

(١) القصر القلبي هو: أسلوب يقال حين يعتقد المخاطب عكس الحكم الذي تثبته. نحو ما سافر إلا علي، ردّاً على من اعتقد أن المسافر خليل لا علي، فقد قلبت وعكست عليه اعتقاده. انظر: «جواهر البلاغة»، ص ١٨٦.

والهمزة لإنكار أن يجعلوا خُلُوَ الرسل قبله سبباً لانقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل، مع علمهم أن خُلُوَ الرسل قبله، وبقاء دينهم مُتَمَسِّكاً به، يجب أن يُجْعَلَ سبباً للتمسك بدين محمد ﷺ لا للانقلاب عنه. فإن قلت: لم ذَكَرَ القتل وقد عَلِمَ أنه لا يُقتل؟ قلت: لكونه مُجَوِّزاً عند المخاطبين. فإن قلت: أما عَلِمُوهُ من ناحية قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعِصُكُمْ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧] قلت: هذا مما يختص بالعلماء منهم وذوي البصيرة، ألا ترى أنهم سمعوا بخبر قتله فهربوا، على أنه يحتمل العِصْمَةَ من فتنة الناس وإذلالهم....

على الاسم لِيُعْلَمَ الذي استفهمت عن قيامه من هو؟ وكذا قولك: ما زيد قائماً؛ إنها نَفِيَتْ القيام ولم تَنْفِ زَيْداً؛ لِيُعْلَمَ من الذي يُفِي عنه القيام<sup>(١)</sup>، كذلك هاهنا، المنكر: انقلابهم على أعقابهم لا الموت، وإن دخلت الهمزة عليه، فتقرير المصنف هاهنا تلخيص كلام الزجاج، يعني: حُكْمُهُ حُكْمُ سائر الأنبياء المتقدمين في أنه إذا مات أو قُتِلَ يجب اتباع دينه، فإن مات أو قُتِلَ لم كان منكم النكوص؟

وأما كلام صاحب «المفتاح» أن التركيب من باب القصر الإفرادي<sup>(٢)</sup>، أي: محمد مقصورٌ على الرسالة لا يتجاوزها إلى البعد عن الهلاك، يعني أنهم أثبتوا له صفة الرسالة واخْتَلَدَ استعظماً لهلاكه، فقصر على صفة الرسالة<sup>(٣)</sup> فحديث خارج من مقتضى المقام وبمعزل عن موجب النظم، ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا أَسْتَكَاثُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾، كما قال<sup>(٤)</sup>: إنه تعريض بما أصابهم من الوهن والانكسار عند الإرجاف بقتل النبي ﷺ.

قوله: (على أنه يحتمل العِصْمَةَ من فتنة الناس) يعني: إن سَلَّمَ أنهم عَلِمُوا أنه تعالى

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٧٤).

(٢) القصر الإفرادي هو: أن يعتقد المخاطب الشُّرْكَه، فتأتي بها بثبت خلافها. نحو: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَحْدٌ﴾.

[النساء: ١٧١] رداً على من اعتقد أن الله ثالث ثلاثة. انظر: جواهر البلاغة، ص ١٨٦.

(٣) انظر: «المفتاح»، ص ٢٨٩.

(٤) في (ط): «على ما قال».

والانقلابُ على الأعقاب: الإدبارُ عما كانَ رسولُ الله ﷺ يقومُ به من أمرِ الجهادِ وغيره. وقيل: الارتداد، وما ارتدَّ أحدٌ من المسلمين ذلكَ اليومَ إلا ما كانَ من قولِ المنافقين. ويجوزُ أن يكونَ على وجهِ التغليظِ عليهم فيما كانَ منهم من الفرارِ والانكشافِ عن رسولِ الله صلى الله عليه وآله وسلم وإسلامِهِ. ﴿فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ يعني: فما ضَرَّ إلا نفسه، لأنَّ الله تعالى لا يجوزُ عليه المضارُّ والمنافع.....

يَعِصُّهُ مِنَ النَّاسِ أَلَبَّةً، لكنَّ لمْ لا يجوزُ أنْ تُحْمَلَ الْعِصْمَةُ عَلَى غَيْرِ الْقَتْلِ مِنَ الْإِضْلَالِ وَغَيْرِهِ؟ قوله: (إلا ما كان من قولِ المنافقين) استثناءٌ منقطع، ويجوزُ أن يكونَ من بابِ قوله:

وَبِلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا أَنْيْسٌ إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَإِلَّا الْعَيْسُ<sup>(١)</sup>

قوله: (ويجوزُ أن يكونَ على وجهِ التغليظ): عطفٌ على قوله: «ما ارتدَّ أحدٌ من المسلمين»، أي: يجوزُ أن ينسبَ الارتدادُ إلى المسلمين تغليظاً، كقوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ تعظيماً لما صدرَ عنهم من الفرارِ والانكشافِ عن رسولِ الله ﷺ وخذلانه.

الأساس: كَشَفَ عَنْهُ الثَّوْبَ وَكَشَفَهُ، وانكشفَ، ورجلٌ أَكْشَفُ: لا تُرْسَ مَعَهُ.

وقلت: ومن ثمَّ سُمِّيَ التُّرْسُ جُنَّةً، كأنَّهَا تَسُرُّ صَاحِبَهُ<sup>(٢)</sup> عما يُصِيبُهُ مِنَ الْعَدُوِّ.

قوله: (وإسلامِهِ) مِنْ أَسْلَمَهُ: إذا خَذَلَهُ، والمصدرُ مضافٌ إلى المفعول، أي: غادروا رسولَ الله ﷺ بِيَدِ الْكُفَّارِ.

قوله: (فما ضَرَّ إلا نفسه) جعلَهم كأنَّهم زَعَمُوا أَنَّهُمْ يَضُرُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا أَنْفُسَهُمْ، أَوْ يَضُرُّونَ أَنْفُسَهُمْ مَعَهُ، فإذا انقلبوا رَجَعَتِ الْمَضَرَّةُ إِلَى مَنْ يَضُرُّونَهُ، فَرَدَّ عَلَيْهِمْ بـ«لن» في قوله تعالى: ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ﴾، أي: لا يَضُرُّونَ اللَّهَ شَيْئًا، وإنَّهَا يَضُرُّونَ أَنْفُسَهُمْ.

(١) هو من شواهد «الكتاب» لسيبويه (٢: ٣٢٢) وعزاه البغدادِي لِجُرَّانِ الْعَوْدِ فِي «خزانة الأدب» (١٥: ١٠).

(٢) كذا في الأصول الخطية، ولعل الصواب: «صاحبها».

﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ الذين لم ينقلبوا، كَأَنسِ بْنِ النَّضْرِ وَأَضْرَابِهِ، وَسَمَاهُمْ شَاكِرِينَ؛ لأنهم شكروا نعمة الإسلام فيما فعلوا. المعنى: أَنَّ مَوْتَ الْأَنْفُسِ مُحَالٌ أَنْ يَكُونَ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ، فَأَخْرَجَهُ مُخْرَجَ فِعْلِ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يُقَدِّمَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ اللَّهُ فِيهِ تَمْثِيلًا، وَلَئِنْ.....

قوله: (وَسَمَاهُمْ شَاكِرِينَ) إشارة إلى مجاز في الكلام، أي: وَضَعَ الشَّاكِرِينَ مَوْضِعَ الثَّابِتِينَ عَلَى الْإِسْلَامِ تَسْمِيَةً لِلشَّيْءِ بِاسْمِ سَبَبِهِ، إِذْ أَصْلُ الْكَلَامِ: وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ يَكُنْ كَافِرًا لِنِعْمَةِ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمَ عَلَيْهِ بِالْإِسْلَامِ، فَيُضَرَّ نَفْسُهُ حَيْثُ كَفَرَ نِعْمَةَ اللَّهِ، وَاللَّهُ يُجْزِيهِ مَا يَسْتَحِقُّهُ، وَمَنْ ثَبَّتَ عَلَيْهِ يَكُنْ شَاكِرًا لَتِلْكَ النِّعْمَةِ وَاللَّهُ يُجْزِيهِ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى! وَلَمْ يَذْكُرْ مَا يُجْزِي بِهِ لِيُذَلَّ عَلَى التَّعْمِيمِ وَالتَّفْخِيمِ، فِيهِ الْكَلَامُ تَعْرِیْضٌ، وَإِلَيْهِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ: ﴿الشَّاكِرِينَ﴾: الذين لم ينقلبوا كَأَنسِ بْنِ النَّضْرِ وَأَضْرَابِهِ.

قوله: (المعنى: أَنَّ مَوْتَ الْأَنْفُسِ مُحَالٌ أَنْ يَكُونَ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ)، يعني: لَيْسَ لِأَحَدٍ تَأْخِيرٌ أَجَلِهِ وَلَا تَقْدِيمُهُ، بَلْ ذَلِكَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ، فَاسْتَعِيرَ لِلْمَشِيئَةِ الْإِذْنَ عَلَى التَّمْثِيلِ، بِأَنْ شَبَّهَ حَالَ مَنْ يُجَاهِلُ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى مَوْتِهِ مِنْ طَلَبِ تَسْهِيلِهِ وَلَا يَجِدُ إِلَى ذَلِكَ سَبِيلًا إِلَّا بِتَسْوِيرِ اللَّهِ، بِحَالٍ مَنْ يَتَوَخَّى الْوُصُولَ إِلَى قُرْبٍ مِنْهُ هُوَ مُحْتَجِبٌ عَنْهُ وَلَا يَحْصُلُ مَطْلُوبُهُ إِلَّا بِإِذْنٍ مِنْهُ وَتَسْهِيلِ الْحُجَابِ لَهُ، وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿لِنُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ [إبراهيم: ١]: أي: تَسْهِيلِهِ وَتَسْوِيرِهِ، مُسْتَعَارٌ مِنَ الْإِذْنِ الَّذِي هُوَ تَسْهِيلُ الْحُجَابِ، وَمَعْنَى هَذَا الْوَجْهِ قَرِيبٌ مِنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَالَّذِينَ يَتَوْفَّقُونَ مِنْكُمْ» [البقرة: ٢٣٤] عَلَى بِنَاءِ الْفَاعِلِ<sup>(١)</sup>، وَفِيهِ أَنَّ الْمَوْتَ مَقْطُوعٌ حَصُولُهُ وَأَنَّ أَسْبَابَهُ مَتَّاعِدَةٌ، حَتَّى إِنْ الَّذِي يَقَرُّ مِنْهُ فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ طَالِبُهُ.

(١) تُنسَبُ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كَمَا فِي «الْمَحْتَسَبِ» (١: ١٢٥).

مَلَكَ الْمَوْتِ هُوَ الْمَوْكَلُ بِذَلِكَ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَقْبِضَ نَفْسًا إِلَّا بِإِذْنٍ مِنَ اللَّهِ. وَهُوَ عَلَى مَعْنَيْنِ: أَحَدُهُمَا: تَحْرِيطُهُمْ عَلَى الْجِهَادِ، وَتَشْجِيْعُهُمْ عَلَى لِقَاءِ الْعَدُوِّ بِإِعْلَامِهِمْ أَنَّ الْحَذَرَ لَا يَنْفَعُ، وَأَنَّ أَحَدًا لَا يَمُوتُ قَبْلَ بُلُوغِ أَجَلِهِ، وَإِنْ خَوَّصَ الْمَهَالِكُ، وَاقْتَحَمَ الْمَعَارِكُ. وَالثَّانِي: ذِكْرُ مَا صَنَعَ اللَّهُ بِرَسُولِهِ عِنْدَ غَلَبَةِ الْعَدُوِّ وَالتَّفَافِهِمْ عَلَيْهِ، وَإِسْلَامِ قَوْمِهِ لَهُ؛ نُهْزَةً لِلْمُخْتَلِسِ مِنَ الْحِفْظِ وَالْكَلاَةِ وَتَأْخِيرِ الْأَجَلِ.

[﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَجَلًّا وَمَنْ يَرُدُّ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَمَنْ يَرُدُّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾ ١٤٥]

﴿كَتَبْنَا﴾ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى: كَتَبَ الْمَوْتَ كِتَابًا. ﴿مُوجَلًّا﴾: مُؤَقَّتًا، لَهُ أَجَلٌ مَعْلُومٌ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ. ﴿وَمَنْ يَرُدُّ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ تَعْرِيطُ بِالَّذِينَ شَغَلَتْهُمْ الْغَنَائِمُ يَوْمَ أَحَدٍ. ﴿نُؤْتِيهِ مِنْهَا﴾، أَي: مِنْ ثَوَابِهَا. ....

وهذه الآية موقعها موقع التذييل للكلام السابق، فَأُخْرِجَتْ مَخْرَجَ الْمَثَلِ، فَنِسْبَتُهَا إِلَى الْمُؤْمِنِينَ: التَّحْرِيطُ وَالتَّشْجِيْعُ عَلَى الْقِتَالِ وَالْجِهَادِ، وَمِنْ ثَمَّ قِيلَ:

إِذَا كَانَتِ الْأَبْدَانُ لِلْمَوْتِ أَنْشَتْ<sup>(١)</sup> فَقَتَلَ امْرِئٌ فِي اللَّهِ بِالسَّيْفِ أَجَلُ<sup>(٢)</sup>

وَالِيهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «تَحْرِيطُهُمْ عَلَى الْجِهَادِ» إِلَى آخِرِهِ، وَإِلَى الرَّسُولِ ﷺ: الْوَعْدُ بِالْحِفْظِ وَتَأْخِيرِ الْأَجَلِ، وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: «ذِكْرُ مَا صَنَعَ... مِنَ الْحِفْظِ وَالْكَلاَةِ وَتَأْخِيرِ الْأَجَلِ».

قَوْلُهُ: (نُهْزَةً)، الْأَسَاسُ: وَانْتَهَزَ الْفُرْصَةَ: اغْتَنَمَهَا، وَهَذِهِ نُهْزَةٌ فَاخْتَلَسَهَا، قِيلَ: هِيَ مَفْعُولٌ لَهُ مِنَ الْمَصْدَرِ، وَهُوَ الْإِسْلَامُ، أَوْ: حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْمُخْتَلِسُ: الْمُسْتَلْبُ<sup>(٣)</sup>.

(١) قَوْلُهُ: «أَنْشَتْ» سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٢) لَمْ أَهْتِدِ إِلَيْهِ.

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: «قَوْلٌ: نُهْزَةٌ» إِلَى هُنَا سَاقِطٌ مِنْ (ط).

﴿وَسَنَجْزِي﴾ الجزاء المبهمة الذين شكروا نعمة الله، فلم يشغلهم شيء عن الجهاد.

وقرئ: (يؤته) (وسيجزى) بالياء فيهما.

[﴿وَكَايْنٍ مِّن نَّبِيٍّ قَتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ \* وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ \* فَكَانَهُمُ اللَّهُ تَوَّابًا دُونَهَا وَحَسَنَ تَوَّابٍ الْآخِرَةُ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ١٤٦-١٤٨]

قرئ: ﴿قَتَلَ﴾ و﴿قُتِلَ﴾ و﴿قُتِلَ﴾ بالتشديد. والفاعل: ﴿رِبِّيُّونَ﴾، أو ضمير النبي. و﴿مَعَهُ رِبِّيُّونَ﴾ حالٌ عنه بمعنى: قُتِلَ كائناً معه ربيون.....

قوله: ﴿وَسَنَجْزِي﴾: الجزاء المبهمة إشارة إلى أن ما جُوزوا به غيرُ مذكور، فيعمُّ جميع ما يصحُّ أن يُجزى به، وهو مقابل لقوله: ﴿وَمَن يَرِدْ تَوَّابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ﴾، المعنى: مَن يَرِدْ تَوَّابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ منها، ومَن يَرِدْ تَوَّابَ الآخرة نُؤْتِهِ منها وسنزيده في الآخرة من الجزاء ما لا يدخل تحت الحضر، كقوله تعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ [الشورى: ٢٠].

قوله: ﴿قُرِئَ﴾: ﴿قَتَلَ﴾: ابنُ عامر وعاصمٌ وحمزةٌ والكسائي، والباقون «قُتِلَ»، وبالتشديد: شاذٌّ<sup>(١)</sup>. قال أبو البقاء: ﴿وَكَايْنٍ﴾ الأصل فيه: «أَيُّ» التي هي بعضٌ من كُلٍّ أُدْخِلَتْ عليها كافُ التشبيه وصارا في معنى «كم» التي للتكثير، وموضع «كأيُّ»: رفعٌ بالابتداء، ولا تكادُ تُستعملُ إلا وبعدها «مِن»، والخبر: ﴿قَتَلَ﴾، وفيه ضميرُ النبي، وهو عائِدٌ على «كأيُّ»، لأن «كأيُّ» في معنى نبيٍّ، والجيدُّ أن يعودَ الضميرُ إلى لفظِ ﴿كَايْنٍ﴾، فإن قيل: لو كان كذلك لَأَنْتَ، فقلت: قُتِلْتَ؟ قيل: هذا محمولٌ على المعنى، لأنَّ المعنى<sup>(٢)</sup>: كثيرٌ من

(١) سيأتي توجيه هذه القراءة من كلام ابن جني.

(٢) قوله: «لأنَّ المعنى» سقط من (ي) و (د).

## والقراءة بالتشديد تنصُر الوجه الأول.....

الرَّجَالُ قُتِلَ، فعلى هذا ﴿مَعْمُورِيَّوْنَ﴾ في موضع الحال من الضمير في ﴿قَتَلَ﴾، ويجوز أن يكون ﴿قَتَلَ﴾ في موضع جر صفة لـ ﴿نَبِيٍّ﴾، و﴿مَعْمُورِيَّوْنَ﴾: الخبر، كقولك: كم من رجل صالح معه مال<sup>(١)</sup>.

قوله: (والقراءة بالتشديد تنصُر الوجه الأول)، وهو أن يكون الفاعل ﴿رِيَّوْنَ﴾. قال أبو البقاء: فعلى هذا لا ضمير في الفعل لأجل التكرير، والواحد لا تكثر فيه، كذا ذكره ابنُ جني<sup>(٢)</sup>.

وقلت: قال ابنُ جني: «قَتَلَ» بالتشديد: قراءة فتادة، وفيها دلالة على أن من قرأ من السبعة: (قَتَلَ) أو ﴿قَتَلَ﴾، فإن ﴿رِيَّوْنَ﴾ مرفوع في قراءته بـ(قَتَلَ) أو ﴿قَتَلَ﴾، وليس مرفوعاً بالابتداء ولا بالظرف الذي هو معه، ألا ترى أنه لا يجوز كم نبي قتل مشددة التاء على «فَعَلَ»، فلا بد أن يكون ﴿رِيَّوْنَ﴾ مرتفعاً بـ«قَتَلَ»، وهذا واضح، فإن قلت: فهلا جاز «فَعَلَ»، أي: قتل نبي، حملاً على معنى كم؟ قيل: لما انصرف عن اللفظ إلى المعنى لم يحسن العود من بعد إلى اللفظ، وقد قال تعالى - كما تراه -: ﴿مَعْمُورٌ﴾ ولم يقل: معهم، فافهم ذلك<sup>(٣)</sup>.

وقلت: يريد أن الشيء إذا انصرف عن اللفظ إلى المعنى لم يحسن بعد ذلك العود إلى اللفظ، فإن الضمير في ﴿مَعْمُورٌ﴾ مفرد رجع إلى ﴿وَكَايْنِ﴾ من حيث المعنى لأنه في معنى نبي، ولم يحسن بعد ذلك أن يقال: إن الضمير في ﴿قَتَلَ﴾ راجع إلى ﴿وَكَايْنِ﴾ من حيث اللفظ؛ لأن «قَتَلَ»، بالتشديد، يقتضي متعدداً، و«كَايْنِ» لفظه متعدّد، ولا يجوز ذلك، والظاهر الوجه الثاني، وهو اختيار الزجاج<sup>(٤)(٥)</sup>.

(١) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٢٩٧).

(٢) المصدر السابق (١: ٢٩٨).

(٣) انظر: «المحتسب» (١: ١٧٣).

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٧٦).

(٥) من قوله: «راجع إلى ﴿وَكَايْنِ﴾ إلى هنا ورد بدله في (ط): «راجع إلى نبي باعتبار اللفظ في ﴿وَكَايْنِ﴾ والظاهر الوجه الثاني، وهو اختيار الزجاج».



وعن سعيد بن جبّير رحمه الله: ما سمعنا بنبيّ قُتِلَ في القتال. والرّبيّون: الرّبانّيّون. وقُرئَ  
بالحرّكاتِ الثلاث؛ .....

قالَ صاحبُ «المُرشد»: مَنْ قرأه (قُتِلَ) بالتخفيفِ فله وجهان: أحدهما: أن يكونَ  
الفعلُ واقعاً على النبيّ، أي: كم من نبيّ قُتِلَ ومعه ربيّون كثيرٌ فما وهنوا بعد قتلِهِ، ولكنهم  
ثبّتوا على الحق، وهذا وجهٌ يختاره كثيرٌ من أهل العلم، والزّجاجُ، وإنّا قيل للمسلمينَ هذا  
لأنهم لمّا توهّموا أن النبيّ ﷺ قُتِلَ انكسرت قلوبُ بعضهم وصعّفوا.

وثانيهما: أن الفعلَ واقعٌ على «الرّبيّون»، كأنه قيل: كم من نبيّ قُتِلَ ربيّون معه، فما  
وهنَ مَنْ بقيَ منهم وما ضعّفوا، أي: ما فترّوا وما جبنوا عن قتالِ عدوّهم.  
وقلتُ: الوجهُ الأوّلُ أقربُ إلى معنى التعريضِ الذي ذكره المصنّف.

الراغب: قيل: ﴿قُتِلَ﴾ مُسنداً إلى ضميرِ النبيّ، و﴿معه ربيّون﴾: استئنافٌ في موضع  
الحال، وقال الحسنُ: ما قُتِلَ نبيّ في حربٍ قطّ، وقال بعضهم ما قال الحسنُ. وإن صحَّ فإنه لا  
ينفي أنه قُتِلَ في غير حرب، وقيل: مُسنداً إلى ﴿ربيّون﴾ أي: قُتِلَ جماعةٌ منهم فلم يهِنِ  
الباقيون، ومَنْ قرأ ﴿قُتِلَ﴾ فيحتمِلُ الوجهين<sup>(١)</sup>، والوهن: ضعفٌ من حيثُ الخلقُ أو  
الخلق، والفرقُ بين الوهنِ والضعفِ أن الوهنَ: اختلالٌ يعترِي الإنسانَ، ويضادُه الشدّة،  
والضعفُ: اختلالٌ ينقصُه وتضادُه القوّة، والاستكانة: الخشوعُ والتضرُّعُ للمخافة<sup>(٢)</sup>.  
والقتلُ: إزالةُ الرُّوحِ عن الجسدِ كالموت، لكن إذا اعتبرَ بفعلِ المتولّي لذلك يقال: قُتِلَ، وإذا  
اعتبرَ بقوّةِ الحياة، يقال: مَوتَ، قال تعالى: ﴿أَفَايُن مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

قوله: (ما سمعنا بنبيّ قُتِلَ في القتال) استشهادٌ لأنّ الفاعلَ ﴿ربيّون﴾.

قوله: (وقُرئَ بالحرّكاتِ الثلاث): الكسرُ: للسبعة، والفتحُ والضّمُّ شاذان<sup>(٤)</sup>.

(١) من قوله «قيل: ﴿قُتِلَ﴾ مُسنداً إلى هنا؛ سقط من (ط).

(٢) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٣: ٨٩٧-٨٩٩)، و«مفردات القرآن»، ص ٨٨٧.

(٣) «مفردات القرآن» ص ٦٥٥.

(٤) لتأنيدهم الفائدة انظر: «المحتسب» لابن جني (١: ١٧٣).

فالفَتْحُ على القياس، والضمُّ والكسرُ من تغييراتِ النَّسَبِ. وقُرئ: (فما وَهِنُوا) بكسر الهاء. والمعنى: فما وَهِنُوا عندَ قَتْلِ النَّبِيِّ. ﴿وَمَا ضَعُفُوا﴾ عن الجهادِ بعده، ﴿وَمَا اسْتَكَانُوا﴾ للعدوِّ. وهذا تعريضٌ بما أصابهم من الوهنِ والانكسارِ عندَ الإِرْجافِ بقتلِ رسولِ الله ﷺ، وبضعفهم عندَ ذلكَ عن مجاهدةِ المشركين، واستكانتهم لهم، حتى أرادوا أن يعتضدوا بالمنافقِ عبدِ الله بنِ أَبِي في طَلَبِ الأمانِ من أبي سفيان. وما كانَ قولُهُم إلا هذا القولُ؛ وهو إضافةُ الذنوبِ والإسرافِ إلى أنفُسِهِم، مع كونهم ربانيتين؛ هضماً لها واستقصاراً. ....

قوله: (وما كان قولهم إلا هذا القول، وهو إضافةُ الذنوبِ والإسرافِ إلى أنفُسِهِم مع كونهم ربانيتين) إشارةٌ إلى أنَّ هذا المعنى كاللتميم، والمبالغة في صلابتهم في الدين وعدم تطرُّقِ الوهنِ والضعفِ فيهم، وذلك من إفادةِ الحَضَرِ وإيقاعِ «أَنَّ» مع ذلكَ الفعلِ اسماً لـ«كان»، قال في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ [النور: ٥١]: «وعن الحسن: ﴿قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالرَّفْعِ والنَّصْبِ أقوى<sup>(١)</sup>؛ لأنَّ أَوَّلِي الاسْمَيْنِ بكونه اسماً لـ«كان» أو غُلْهُمَا في التعريف، وأن يقولوا: أو غَلَّ في التعريف؛ لأنه لا سبيلَ عليه في التنكير، بخلاف قول المؤمنين، فكان هذا من قبيل «كان» في قوله: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ [مريم: ٣٥].

وقال صاحبُ «المُطْلَعِ»: معنى قوله: «بخلاف قول المؤمنين»، أنَّ قول المؤمنين إن اختَزَلَ عنه الإضافةُ يبقى مُنْكَرًا، بخلافِ ﴿أَن قَالُوا﴾.

وقال أبو البقاء: اسمُ «كان» ما بعدَ «إلا»، وهو أقوى من أن يُجْعَلَ خبرًا، والأوَّلُ اسماً، لوجهين: أحدهما: أنَّ ﴿أَن قَالُوا﴾ يُشَبِّهُ المضمَرَّ في أنه لا يوصَفُ وهو أَعْرَفُ، وكذا عن ابنِ جنِّي.

(١) وهي قراءة الجمهور. انظر: «إتحاف فضلاء البشر» (١: ٤٩٠).

والدعاء بالاستغفار منها مقدماً على طلب تثبيت الأقدام في مواطن الحرب والنصرة على العدو؛ ليكون طلبهم إلى ربهم عن زكاة وطهارة وخضوع أقرب إلى الاستجابة. ....

والثاني: أن ما بعد ﴿إِلَّا﴾ مثبت، والمعنى: كان قولهم: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا﴾ دأبهم في الدعاء<sup>(١)</sup>.

وقلت: كأن المعنى: ما صحح ولا استقام من الربانيين في ذلك المقام إلا هذا القول، وكأن غير هذا القول مُنافٍ لخالصهم، وهذه الخاصية<sup>(٢)</sup> يُفيدها إيقاع «أن» مع الفعل اسماً لـ ﴿كَانَ﴾، وتحقيقه ما ذكره صاحب «الانتصاف»، قال: فائدة دخول كان المبالغة في نفى الفعل الداخل عليه بتعديد جهة فعله عموماً باعتبار الكون، وخصوصاً باعتبار خصوصية المقام، فهو نفى مرتين.

وقلت: فعلى هذا لو جعلت رب الجملة ﴿أَنْ قَالُوا﴾، واعتمدت عليه وجعلت قولهم كالفضلة، حصل لك ما قصدته، ولو عكست ركب المتعسف، ألا ترى إلى أبي البقاء كيف جعل الخبر نسياً منسياً واعتمد على ما بعد ﴿إِلَّا﴾ في الوجه الثاني<sup>(٣)</sup>.

الراغب: الفرق بين الذنب والإسراف من وجهين.

أحدهما: أن الإسراف حقيقة: تجاوز الحد في فعل ما يجب، والذنب عام فيه وفي التقصير. والثاني: أن الذنب: التقصير وترك الأمر حتى يفوت ثم يؤخذ بالذنب، فالذنب إذاً مقابل للإسراف وكلاهما مذمومان، والمحمود هو العدالة<sup>(٤)</sup>.

قوله: (أقرب) روي مرفوعاً خبراً، لقوله: «والدعاء بالاستغفار»، وقوله: «ليكون» متعلق بالدعاء، والأولى أن يكون «أقرب» منصوباً خبراً لقوله: «ليكون»، وليكون خبراً لقوله: «والدعاء»؛ لأن المعنى عليه.

(١) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٣٠٠).

(٢) قوله: «الخاصية» ساقط من (ط).

(٣) في (ط): «نسباً منسياً في الوجه الثاني واعتمد على ما بعد إلا».

(٤) «تفسير الراغب الأصفهاني» (٣: ٩٠٠-٩٠١).

﴿فَقَالَهُمْ اللَّهُ تَوَابَ الدُّنْيَا﴾ من النصرة والغنيمة والعزّ وطيب الذكر، وخصّ ثواب الآخرة بالحسن؛ دلالة على فضله وتقديره، وأنه هو المعتدّ به عنده. ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [الأنفال: ٦٧].

[﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرِيدُوا كُفْرَكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ \* بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ \* سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ ١٤٩-١٥١]

﴿إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قَالَ عَلِيٌّ رضي الله عنه: نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة: ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم. وعن الحسن رضي الله عنه: إن تستنصحو اليهود والنصارى وتقبلوا منهم؛ لأنهم كانوا يستغفونهم ويوقعون لهم الشبهة في الدين، ويقولون: لو كان نبياً حقاً لَمَّا غلب، ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم، وإنما هو رجل حاله كحال غيره من الناس، يوماً له ويوماً عليه. وعن السدي: إن تستكينوا لأبي سفيان وأصحابه وتستأمنوهم ﴿يُرِيدُوا كُفْرَكُمْ﴾ إلى دينهم. وقيل: هو عام في جميع الكفار، وإن على المؤمنين أن يجانبوهم، .....

قوله: (إن تستكينوا لأبي سفيان) الاستكانة: الخضوع، وأصله: استكن، من السكون، قال القاضي: لأن الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد، والألف من إشباع الفتحة، أو استكون، من الكون؛ لأنه يطلب من نفسه أن يكون لمن يخضع له<sup>(١)</sup>.

قوله: (وقيل: هو عام). معطوف على قوله: «قال علي رضي الله عنه: نزلت في قول المنافقين»<sup>(٢)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٠٢).

(٢) لتهام الفائدة انظر: «معالم التنزيل» للبغوي (١: ٣٦٠).

ولا يُطيعوهم في شيء، ولا يَنْزِلُوا عَلَى حُكْمِهِمْ وَلَا عَلَى مَشُورَتِهِمْ حَتَّى لَا يَسْتَجِرُّوهُمْ إِلَى مُوَافَقَتِهِمْ. ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَانَاكُمْ﴾، أي: ناصركم لا تحتاجون معه إلى نصره أحدٍ وولايته. وَقُرِئَ بِالنَّصْبِ عَلَى: بل أطيعوا الله مولاكم. ﴿سَكُنْ لِي﴾ قُرِئَ بِالنَّوْنِ وَالْيَاءِ. وَ﴿الرُّعْبَ﴾ بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّهَا. قِيلَ: قَذَفَ اللَّهُ فِي قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ الْخَوْفَ يَوْمَ أَحَدٍ فَانْهَزَمُوا إِلَى مَكَّةَ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ، وَلَهُمُ الْقُوَّةُ وَالْغَلْبَةُ. وَقِيلَ: ذَهَبُوا إِلَى مَكَّةَ، ....

اعْلَمْ أَنَّ التَّعْرِيفَ فِي قَوْلِهِ: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إِذَا حُمِلَ عَلَى الْعَهْدِ، فَاَلْمَخَاطَبُونَ أَصْحَابُ الرَّسُولِ ﷺ، ثُمَّ الْمَرَادُ بِالَّذِينَ كَفَرُوا إِمَّا الْمُنَافِقُونَ - وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «نَزَلْتُ فِي قَوْلِ الْمُنَافِقِينَ» - أَوْ أَهْلَ الْكِتَابِ - وَهُوَ الَّذِي رَوَاهُ عَنْ الْحَسَنِ - أَوْ الْمُشْرِكُونَ، وَهُوَ الَّذِي رَوَاهُ عَنِ السُّدِّيِّ، وَإِذَا حُمِلَ عَلَى الْجِنْسِ فَاَلْمَخَاطَبُونَ: جَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ فِي جَمِيعِ الْأَزْمَنَةِ، كَمَا أَنَّ الْكُفَّارَ عَامًّا فِي الْيَهُودِ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْمُشْرِكِينَ، وَهُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ: «وَأَنَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يُجَانِبُوهُمْ». قَوْلُهُ: (وَلَا عَلَى مَشُورَتِهِمْ)، الرَّاعِبُ: الْمَشُورَةُ: اسْتِخْرَاجُ الرَّأْيِ بِمُرَاجَعَةِ الْبَعْضِ إِلَى الْبَعْضِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: شُرْتُ الْعَسَلَ وَأَشْرْتُهُ: اسْتَخْرَجْتُهُ، وَالشُّورَى: الْأَمْرُ الَّذِي يُتَشَاوَرُ فِيهِ<sup>(١)</sup>. قَوْلُهُ: (و﴿الرُّعْبَ﴾): أي: وَقُرِئَ: ﴿الرُّعْبَ﴾ بِسُكُونِ الْعَيْنِ: كُلُّهُمْ سِوَى ابْنِ عَامِرٍ وَالْكِسَائِيِّ فَإِنَّهُمَا قَرَأَا بِالضَّمِّ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (قَذَفَ اللَّهُ فِي قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ الْخَوْفَ يَوْمَ أَحَدٍ فَانْهَزَمُوا إِلَى مَكَّةَ) يَوْجِبُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْوَعْدُ أَيْ: قَوْلُهُ: ﴿سَكُنْ لِي﴾ بَعْدَ الْقِتَالِ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إِنَّ تَطْيِيعُوا الْآيَةَ، لِأَنَّ هَذَا الْكَلَامَ مَسْوقٌ لَتَسْلِيَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَنْعِ مِنْ أَنْ يُطِيعُوا الْكُفَّارَ فِيمَا كَانُوا يُوقِعُونَهُمْ فِي الشُّبْهِ فِي الدِّينِ بِسَبَبِ مَا أُصِيبُوا يَوْمَ أَحُدَ، وَهِيَ أَنَّهُ لَوْ كَانَ نَبِيًّا حَقًّا لَمَا غُلِبَ، وَغَيْرَ ذَلِكَ، وَقَوْلُهُ بَعْدَ ذَلِكَ: «وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْوَعْدُ قَوْلُهُ: ﴿سَكُنْ لِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ فَلَمَّا فَشِلُوا وَتَنَازَعُوا لَمْ يُرْعِبْهُمْ»، يَوْجِبُ أَنْ يَكُونَ قَبْلَ الْقِتَالِ، فَأَيُّ الْوَجْهَيْنِ أَقْرَبُ إِلَى النَّظْمِ؟

(١) «مفردات القرآن»، ص ٤٧٠.

(٢) وهما لغتان أجودهما السكون. أفاده أبو زرعة في «حجّة القراءات»، ص ١٧٦.

فلما كانوا ببعض الطريق قالوا: ما صنعنا شيئاً، قتلنا منهم ثم تركناهم ونحن قاهرون، ارجعوا فاستأصلوهم، فلما عزموا على ذلك ألقى الله الرعب في قلوبهم فأمسكوا. ﴿يَمَّا أَشْرَكُوا﴾: بسبب إشراكهم، أي: كان السبب في إلقاء الله الرعب في قلوبهم إشراكهم به. ﴿مَا لَمْ يُنَزَلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾: آلهة لم ينزل الله بإشراكها حجة. فإن قلت: كأن هناك حجة حتى ينزلها الله فيصح لهم الإشراك قلت: لم يعن أن هناك حجة إلا أنها لم تنزل عليهم؛ لأن الشرك لا يستقيم أن يقوم عليه حجة، وإنما المراد نفى الحجة ونزولها جميعاً، كقوله:

ولا ترى الضب بها ينحجر

قلت: الأول، ولذلك قال: «ويجوز»؛ لأن قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من تنمة المعاتبات من لدن قوله: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَن تَفْشَلَا﴾ [آل عمران: ١٢٣] وقوله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨]، وقوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، وهلم جرا إلى ما نحن بصدده تسلياً لقلوب المؤمنين، فأوجب ذلك أن يجري قوله: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وعداً عاماً لهم، مزيداً للتسلي، فيدخل فيه هذا الرعب الخاص دخولاً أولياً. ويدل على عمومته تعليقه بقوله: ﴿يَمَّا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ﴾ وبقوله: ﴿وَمَا وَدَّعَهُمُ النَّارُ﴾، يعني: أنهم محقوقون بأن يُحذَلُوا ويحيبوا؛ لأنهم أعداء الله، وأن الله تعالى قدر أن تكون عاقبتهم وخيمته، ﴿وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ١١]، ألا ترى كيف عقّب الوعد قوله: ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٠]، وعقّب قوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [آل عمران: ١٥٢] هذا الوعد ليؤذن بأن الذي جرى عليكم يوم أحد من الوهن والإصابة أمرٌ على خلاف ما أنتم تستأهلونه؟ وذلك لمخالفتكم الأمر، وإلا كان أصل أمركم على النصير والظفر؛ لأن الله مولاكم وناصركم.

قوله: (ولا ترى الضب بها ينحجر)، أوله:

لا تفرغ الأرنب أهواها<sup>(١)</sup>.

(١) البيت لابن أحرر في «ديوانه»، ص ٦٧.

[وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ۚ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا أَرَاكُمْ مَا تَحِبُّونَ ۖ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۚ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۗ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۚ إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ مِنَ الرُّسُلِ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثْبَكُمْ غَمًّا ثَمًّا لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ۗ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۚ \* ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنٌ نَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِنْكُمْ ۖ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ۚ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ۖ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٢-١٥٤﴾]

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾: وعدهم الله النصر بشرط الصبر والتقوى في قوله تعالى: ﴿إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٥]. ويجوز أن يكون الوعد قوله تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾، ....

أي: ليس بها أربب ليفزع أهوالها، وليس بها ضبّ يدخل الجحر، يصف مفازة خالية من الحيوان.

قوله: (بشرط الصبر والتقوى)، يعني: المراد بقوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ هو الوعد بالنصر المقيّد بالصبر والتقوى في تلك الآية، وهي: ﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٥]، فلما لم يوجد الشرط، وهو الصبر، فقد المشروط، وهو النصر، فالآية على هذا متصلة بتلك الآية، وهي متصلة بقوله: ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرِبُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ [آل عمران: ١٢٠] وقد سبق تقريره، وما بينهما من الآيات مناسبة للقصة، وقوله: «وقيل: لما رجعوا»: بيان لسبب نزول الآية.

فلما فشلوا وتنازعوا لم يُرعبهم. وقيل: لما رجعوا إلى المدينة، قال ناسٌ من المؤمنين: من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر؟ فنزلت. وذلك أن رسول الله ﷺ جعل أحدًا خَلَفَ ظهره واستقبل المدينة، وأقام الرِّمَّةَ عند الجبل وأمرهم أن يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم. فلما أقبل المشركون جعل الرِّمَّةُ يَرشقون خيلهم، والباقون يَضربونهم بالسيف حتى انهزموا، والمسلمون على آثارهم يَحْسُونهم، أي: يقتلونهم قَتْلًا ذريعًا حتى إذا فشلوا؛ والفشل: الجبنُ وضعفُ الرأي؛ وتنازعوا، فقال بعضهم: قد انهزم المشركون فما موقفنا هاهنا؟ وقال بعضهم: لا نخالفُ أمرَ رسول الله ﷺ فَمِمَّنْ ثَبَتَ مكانه عبدُ الله بنُ جُبَيْرٍ أميرُ الرِّمَّةِ في نَفَرٍ دونَ العشرة، وهم المعنيون بقوله: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾. ونَفَرٌ أعقابهم ينهبون، وهم الذين أرادوا الدنيا. فَكَّرَ المشركون على الرِّمَّةِ، وقتلوا عبدَ الله بنَ جُبَيْرٍ رضيَ اللهُ عنه، وأقبلوا على المسلمين، وحالت الرِّيحُ دُبورًا وكانت صَبًا حتى هزموهم، وقتلوا من قتلوا، وهو قوله: ﴿ثُمَّ صَرَقَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾: لِيَمْتَحِنَ صَبْرَكُمْ على المصائب، وثباتكم على الإيمان عندها. ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ لِيَمَّا عَلِمَ من ندمكم على ما فرطَ منكم من عصيانِ أمرِ رسولِ الله ﷺ. ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾: يَنْفَضِّلُ عليهم بالعفو، أو هو مَنفَضِّلٌ عليهم في جميع الأحوال، .....

قوله: (وذلك أن رسول الله ﷺ) إشارة إلى تطبيق الآية على الوجهين.

قوله: (يَحْسُونهم، أي: يقتلونهم) (١)، قال الزجاج: تَسْتَأْصِلُونهم قَتْلًا، يُقال: حَسَّهُم القاتلُ يَحْسُهُم حَسًّا: إذا قَتَلَهُمْ (٢).

قوله: (فَمِمَّنْ ثَبَتَ) تفصيلٌ لمُجْمَلِ محذوف، أي: ثَبَّتَ بعضهم ونَفَرَ بعضهم، فَمِمَّنْ ثَبَتَ مكانه: عبدُ الله بنُ جُبَيْرٍ، وَمِمَّنْ نَفَرَ: أعقابهم.

قوله: (عبدُ الله بنُ جُبَيْرٍ)، وفي بعض الحواشي: بُجَيْرٌ، وسَبَقَ أَنَّ الصَّحِيحَ جُبَيْرٌ.

(١) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «يَحْسُونهم، أي: يقتلونهم» بالياء.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٧٨).



سواءً أُدِيلَ لهم أو أُدِيلَ عليهم؛ لأنَّ الابتلاءَ رحمةٌ كما أنَّ النَّصرةَ رحمة. فإن قلت: أين متعلق ﴿حَتَّى إِذَا؟﴾ قلت: محذوفٌ تقديره: ﴿حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ منعكم نصره. ويجوز أن يكون المعنى: صدقكم الله وعده إلى وقتٍ فسلِّكم. ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾ نُصِبَ بـ ﴿صَرَفَكُمْ﴾، أو بقوله: ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾، .....

قوله: ﴿حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ منعكم نصره، قال صاحب «التقريب»: وفيه نظر؛ لأنَّ «منعكم» ليس متعلقٌ ﴿حَتَّى﴾ لأدائه إلى كونِ زمانِ الفشلِ غايةً لمنعِ النصر، فالتحقيقُ أنَّ ﴿حَتَّى﴾ متعلقٌ بـ ﴿صَدَقَكُمْ﴾: إمَّا جازةً و﴿إِذَا﴾: للظرفيةِ المجردة، أي: إلى زمانٍ فسلِّكم، أو عاطفةً تُبتدأُ بعدها الجملةُ، ف﴿إِذَا﴾: للشرطية ويُقدَّرُ له جوابٌ وهو: منعكم نصره. والجوابُ أنَّ السؤالَ ليس أنَّ ﴿حَتَّى﴾ غايةٌ ماذا، لما سبقَ في قوله: إنه غايةٌ ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ﴾ حيثُ قال: «والمسلمونَ على آثارِهِمَ يحسُونَهُمَ، أي: يقتلونَهُمَ قتلاً ذريعاً حتَّى إذا فسلُّوا»، بل السؤالُ عن جوابِ ﴿إِذَا﴾، ولذلك ضمَّها مع ﴿حَتَّى﴾، أي: الجوابُ: «منعكم» أو لا يقتضي الجواب؛ لأنه غايةُ الوعدِ بالنصر، و﴿إِذَا﴾ بمعنى الوقت، و﴿حَتَّى﴾ هي الجازة، والسؤالُ واردٌ على ذلك التقدير، لأنه يقتضي تقديرَ الشرطِ لا الظرفِ؛ لأنَّ الكلامَ في الامتنانِ على المسلمينَ بالنصرِ والوعدِ بالظفرِ والغلبة، فلا يجوزُ أن يُقالَ: وعدكم الله بالنصرِ إذْ تحسُونَهُمَ حتَّى إذا انتهَى بكمُ الحسُّ إلى الفشلِ؛ إذْ لا يُعلمُ منه انقطاعُ النصر، فلا بُدَّ من تقديرِ «منعكم»، بأن يُقالَ: حتَّى إذا فسلُّتمْ منعكم النصر، ولذلك فسَّرَ ﴿حَتَّى﴾ بـ «إلى حين» كان غايةُ النصرِ؛ لحصولِ المعنى مع عدمِ التقدير.

قوله: (إلى وقتٍ فسلِّكم)، اعلم أنَّ «حتَّى» إمَّا أن تكونَ حرفَ جرٍّ بمنزلةِ «إلى» لانتهاهِ الغاية، نحو: أكلتُ السمكةَ حتَّى رأسها، أي: إلى رأسها<sup>(١)</sup>، أو تكونَ حرفَ عطفٍ، نحو: أكلتُ السمكةَ حتَّى رأسها، أي: ورأسها، أو يُستأنفَ بها الكلامُ نحو: أكلتُ السمكةَ حتَّى رأسها، أي: حتَّى رأسها مأكولٌ<sup>(٢)</sup>، و«حتَّى» هذه لا يجوزُ أن تكونَ عاطفةً؛ لأنَّها تجمعُ

(١) قوله: «أي: إلى رأسها» سقط من (ي)، وفي (د): «أي: حتَّى رأسها».

(٢) لتمام الفائدة انظر: «مغني اللبيب» لابن هشام، ص ١٦٦.

أَوْ بِإِضْمَارٍ «اذْكُرْ». وَالْإِصْعَادُ: الذَّهَابُ فِي الْأَرْضِ وَالْإِبْعَادُ فِيهِ، يُقَالُ: صَعِدَ فِي الْجَبَلِ، وَأَصْعَدَ فِي الْأَرْضِ. يُقَالُ: أَصْعَدْنَا مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ. وَقَرَأَ الْحَسَنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (تَصْعَدُونَ) يَعْنِي فِي الْجَبَلِ، وَتَعْصِدُ الْأُولَى قِرَاءَةُ أَبِي: (إِذْ تُصْعِدُونَ فِي الْوَادِي). وَقَرَأَ أَبُو حَيَّوَةَ: (تَصْعَدُونَ) بَفَتْحِ التَّاءِ وَتَشْدِيدِ الْعَيْنِ، مِنْ تَصْعَدُ فِي السَّلَمِ. وَقَرَأَ الْحَسَنُ (تَلُونَ) بِوَاوٍ وَاحِدَةٍ، وَقَدْ ذَكَرْنَا وَجْهَهَا. وَقُرِئَ: (يُصْعِدُونَ) (وَيَلُونَ) بِالْيَاءِ. ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ كَانَ يَقُولُ: «إِلَى عِبَادِ اللَّهِ، إِلَى عِبَادِ اللَّهِ، أَنَا رَسُولُ اللَّهِ، مَنْ يَكْرِ فَلَهُ الْجَنَّةُ». ﴿فِي أَخْرَبِكُمْ﴾: فِي سَاقَتِكُمْ وَجَمَاعَتِكُمُ الْآخَرَى، وَهِيَ الْمَتَأَخَّرَةُ. يُقَالُ: جِئْتُ فِي آخِرِ النَّاسِ، وَأَخْرَاهُمْ، كَمَا تَقُولُ: فِي أَوَّلِهِمْ وَأَوَّلَاهُمْ، بِتَأْوِيلِ مُقَدِّمَتِهِمْ وَجَمَاعَتِهِمُ الْأُولَى.

بَيْنَ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي فِي الْحُكْمِ الَّذِي ثَبَتَ لِلأَوَّلِ، مِثْلَ «ثُمَّ» فِي الْمُهْلَةِ، وَمَعْطُوفُهَا جُزْءٌ مِنْ مَبْنُوعِهِ لِيُقَيَّدَ قُوَّةُ أَوْ ضَعْفُهَا، وَهِيَ هُنَا مُتَعَدِّرَةٌ، فَبَقِيَ أَنْ تَكُونَ حَرْفَ جَرٍّ أَوْ حَرْفَ ابْتِدَاءٍ، فَإِنْ كَانَ الثَّانِي فَلَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ «إِذَا»: شَرْطِيَّةٌ، وَجَوَابُهَا مَحْذُوفٌ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ «حَتَّى إِذَا»، لِيَكُونَ الْوَاقِعُ بَعْدَ «حَتَّى» الْابْتِدَائِيَّةَ جُمْلَةً، وَإِنْ كَانَ حَرْفَ جَرٍّ، فَتَكُونُ «إِذَا» ظَرْفِيَّةً مَجْرُورَةً، نَحْوَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَتْلِيلَ إِذَا يَفْشَى﴾ [الليل: ١].

قَوْلُهُ: (أَوْ بِإِضْمَارٍ «اذْكُرْ») يَعْنِي: اذْكُرْ إِذْ تُصْعِدُونَ، قِيلَ: فِيهِ إِشْكَالٌ، إِذْ يَصِيرُ الْمَعْنَى: اذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ إِذْ تُصْعِدُونَ، وَقِيلَ: الصَّوَابُ أَنْ تَقْدِيرَ «اذْكُرْ» عَلَى قِرَاءَةِ «يُصْعِدُونَ» بِالْيَاءِ<sup>(١)</sup>، وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: لَيْسَ مُرَادُهُ أَنَّهُ مَنْصُوبٌ بِإِضْمَارٍ «اذْكُرْ» صِبْغَةً أَمْرٍ الْوَاحِدِ، بَلِ الْمُرَادُ أَنَّهُ مَنْصُوبٌ بِمَا يَنْتَسِبُ بِهِ أَمْثَالُهُ مِنْ لَفْظِ الذِّكْرِ بِحَسَبِ مَا يُطَابِقُ الْمَوْقِعَ، فَيُقَدَّرُ «اذْكُرُوا»، وَإِنَّمَا أَفْرَدَ إِذِ الْغَالِبُ فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ الْإِفْرَادَ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١].

قَوْلُهُ: (وَقَدْ ذَكَرْنَا وَجْهَهَا) أَيِ: فِي قَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُونُ آلِ سِنْتِهِمْ﴾ [آل عمران: ٧٨] قَبْلَ هَذَا، وَهُوَ أَنَّ الْوَاوَ الْمَضْمُونَةَ قَلِبْتَ هَمْزَةً ثُمَّ خَفَفْتَ.

(١) وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ حَيْصَنٍ وَابْنِ كَثِيرٍ فِي رِوَايَةِ شَيْبَلٍ عَنْهُ. انْظُرْ: «الْبَحْرُ الْمَحِيطُ» (٣: ٨٢) وَ«الْمَحَرَّرُ الْوَجِيزُ» لابْنِ عَطِيَّةٍ (٢: ٢٦).

﴿فَأَثَبَكُمْ﴾ عَطَفٌ عَلَى ﴿صَرَفَكُمْ﴾، أي: فجازاكم الله ﴿عَمَّا﴾ حينَ صَرَفَكُمْ عنهم وإبتلاكهم بسببِ «غم» أدقتموه رسولَ الله ﷺ بعصيانكم له، أو: ﴿عَمَّا﴾ مضاعفاً، ﴿عَمَّا﴾ بعدَ غمٍّ، و﴿عَمَّا﴾ متصلاً ﴿يَغْمِرُ﴾، من الاغتمام بما أُرْجِفَ به من قتلِ رسولِ الله ﷺ، والجرحِ والقتلِ وظفرِ المشركينَ وفوتِ الغنيمةِ والنصرِ. ﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا﴾: لتتمرنوا على تجرّع الغموم، وتضربوا باحتمالِ الشدائد، فلا تحزنوا فيما بعدُ على فائتٍ من المنافع، ولا على مُصيبٍ من المضار. ....

قوله: (و﴿عَمَّا﴾ متصلاً ﴿يَغْمِرُ﴾) تفسيرُ لقوله: ﴿﴿عَمَّا﴾ بعدَ غمٍّ على أن التكريرَ للاستيعابِ، نحوَ قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوَّعَ الْبَصَرَ كَرْنَيْنِ﴾ [الملك: ٤] ولذلك عدَّدَ أشياء كثيرةً، فقوله: «من الاغتمام»: بيانُ لقوله: ﴿﴿عَمَّا﴾ متصلاً ﴿يَغْمِرُ﴾»، وقوله: «والجرح» وما يتبعه: عَطَفٌ على «ما أُرْجِفَ»، «ومن قتلِ رسولِ الله ﷺ»: بيانُ «ما أُرْجِفَ».

قوله: (بما أُرْجِفَ به)، الأساس: رَجَفَ البحرُ: اضطربَ، ومنَ المجاز: أُرْجِفُوا في المدينة بكذا، أي: أخبروا به على أن يُوقعوا في الناس الاضطرابَ من غيرِ أن يصحَّ عندهم، وهذا من أراجيفِ الغواة.

قوله: (وظفرِ المشركينَ) قيل: ولو قال: وغلبةِ المشركينَ كان أحسنَ؛ لأنَّ الظفرَ للمؤمنين. قوله: ﴿﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا﴾ لتتمرنوا على تجرّع الغموم ... فلا تحزنوا﴾، يعني: كنَى عن قوله: لتتمرنوا بقوله: ﴿﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا﴾﴾ أي: جازاكم غمًا متضاعفاً لتتمرنوا على تجرّع الغموم وتأثلفوا بها، فلا تحزنوا على كلِّ شيءٍ؛ لأنَّ العادةَ طبيعةٌ خامسة، ولا بدُّ من هذا التأويلِ؛ لأنَّ المجازاةَ بالغَمِّ بعدَ الغَمِّ سببٌ للحزن لا لعدمه، وقد قالَ اللهُ تعالى: ﴿فَأَثَبَكُمْ غَمًّا يَغْمِرُ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

قوله: (وتضربوا) يقال: ضَرَبَ بكذا، أي: غَرَبَ به وأولع، النّهاية: يقال: ضَرَبَ بالشيءِ يَضْرِبُ ضَرَاوَةً فهو ضارٍ: إذا اعتاده.

(١) قد اختلفت عبارات السلف في تفسير هذه الآية، لتمام الفائدة انظر: «المحرر الوجيز» (٢: ٢٦-٢٧) حيث استقصى الأقوال المختلفة في هذا المقام.

ويموز أن يكون الضمير في ﴿فَأَتَّبَعَكُمْ﴾ للرَّسُول، أي: فأساكم في الاغتمام، وكما غمكم ما نزل به من كسر الرِّباعية والشَّجَّةِ وغيرهما غمَّه ما نزل بكم، ﴿فَأَتَّبَعَكُمْ غَمًّا﴾ اغتمَّه لأجلكم بسبب غمِّ اغتممتموه لأجله، ولم يُثربكم على عصيانكم ومخالفتكم لأمره، وإنَّما فعل ذلك؛ لِيُسَلِّيكُم وَيَنْفَسَ عنكم؛ لئلا ﴿تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من نصر الله، ﴿وَلَا﴾ على ﴿مَا أَصَابَكُمْ﴾ من غلبة العدو. أنزل الله الأمن على المؤمنين، وأزال عنهم الخوف الذي كان بهم، حتى نَعَسُوا وَغَلَبَهُم النَّوْمُ. وعن أبي طلحة رضي الله عنه: غَشِينَا النَّعَاسُ وَنَحْنُ فِي مَصَافِنَا، فَكَانَ السَّيْفُ يَسْقُطُ مِنْ يَدِ أَحَدِنَا فَيَأْخُذُهُ ثُمَّ يَسْقُطُ فَيَأْخُذُهُ، وَمَا أَحَدٌ إِلَّا وَيَمِيلُ تَحْتَ حَجَفَتِهِ. وعن يحيى بن عبَّاد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جدِّه، قال: والله إني لَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَإِنَّ النَّعَاسَ لَيَغْشَانَا بَعْدَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ الَّذِي كُنَّا فِيهِ، إِذْ سَمِعْتُ مُعْتَبَ بْنَ قُشَيْرٍ أَخَا بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ، وَمَا أَسْمَعُهَا مِنْهُ إِلَّا كَالْحُلُمِ، يَقُولُ: لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا. وَعَنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَقَدْ رَأَيْتُنِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ اشْتَدَّ عَلَيْنَا الْخَوْفُ، فَأَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا النَّوْمَ، وَاللَّهُ إِنْ لَأَسْمَعُ قَوْلَ مُعْتَبَ بْنِ قُشَيْرٍ وَالنَّعَاسُ يَغْشَانِي: لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا.

قوله: (فأساكم)، الجوهري: آسَيْتُهُ مَالِي مَوَاسَةً، أي: جعلته إسوتي فيه، وقال: ثَابَ الرَّجُلُ يَثُوبُ ثَوْبًا وَثَوْبَانًا بَعْدَ ذَهَابِهِ، وَثَابَ النَّاسُ: اجتمعوا وجاؤوا، وكذلك الماء إذا اجتمع في الحَوْضِ، وَثَابُ الْحَوْضِ: وَسَطُهُ الَّذِي يَثُوبُ إِلَيْهِ. وَلَعَلَّ «أَتَّبَعَكُمْ» بمعنى: آساكم، مِنْ قَوْلِكَ: ثَابَ الْمَاءُ: إِذَا اجْتَمَعَ فِي الْحَوْضِ.

قوله: (ولم يُثربكم)، الجوهري: الثَّرِيبُ: كالتأنيب والتعير والاستقصاء في اللوم، يقال: لا تثريبَ عليك.

قوله: (وعن الزُّبَيْرِ)<sup>(١)</sup>، وفي كتابِ صَدْرِ الْأَئِمَّةِ: وَعَنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ، وَعَنْ مُحْيِي السُّنَّةِ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ: لَقَدْ رَأَيْتُنِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.<sup>(٢)</sup>

(١) في (د) و(ي): «وعن ابن الزبير»، والمثبت من (م) و(ط)، وهو الموافق للكشاف.

(٢) «معالم التنزيل» (١: ٣٦٣) والحديث المذكور عن ابن الزُّبَيْرِ أخرجه الطبري في «التفسير» (٧: ٣٢٣) =

والأَمَنَةُ: الأَمْن. وقُرئ (أَمَنَةً) بسكون الميم، كأنها المرة من الأَمْن. و﴿نُعَاسًا﴾ بدل من ﴿أَمَنَةً﴾. ويجوز أن يكون هو المفعول، و﴿أَمَنَةً﴾ حالاً منه مقدّمة عليه، كقولك: رأيتُ ركباً رجلاً، أو مفعولاً له بمعنى: نعستم أَمَنَةً. ويجوز أن يكون حالاً من المخاطبين، بمعنى: ذوي أَمَنَةٍ، أو على أنه جمع آمِن، ك: بارٌّ وبررة. ﴿يَغْشَى﴾ قُرئ بالياء والتاء ردّاً على النعاس، أو على الأَمَنَةِ. ....

وقال ضياء الدين أخطب الخطباء: الصواب: وعن الزبير<sup>(١)</sup>، هكذا صحّ عند أصحاب التواريخ وأرباب المغازي<sup>(٢)</sup>؛ لأن ابن الزبير في رواية الواقديّ وُلِدَ بعدَ عشرين شهراً من الهجرة، وعزوة أحدٍ كانت في شوال سنة ثلاث من الهجرة. وفي «جامع الأصول»: عبد الله بن الزبير بن العوام أول مولود وُلِدَ في الإسلام للمهاجرين بالمدينة أول سنة من الهجرة<sup>(٣)</sup>.

قوله: (و﴿أَمَنَةً﴾: حالاً منه)، قال أبو البقاء: والأصل أنزلَ عليكم نُعَاساً ذا أَمَنَةٍ؛ لأنّ النعاسَ ليس هو الأَمَن بل هو الذي حصّل الأَمَن<sup>(٤)</sup>.  
قوله: (﴿يَغْشَى﴾ قُرئ بالياء والتاء): حمزة والكسائي: بالتاء فوقانية، والباقون: بالياء<sup>(٥)</sup>.  
قوله: (رَدّاً على النعاس أو على الأَمَنَة) يعني: فاعل ﴿يَغْشَى﴾ بالياء: ضمير ﴿نُعَاسًا﴾ صفة لها، وبالتاء: ضمير ﴿أَمَنَةً﴾ صفة لها.

- = وذكره الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف» (١: ٢٣٣) وعزاه للبخاري وإسحاق بن راهويه في «مسنديهما»، وللبيهقي وأبي نُعَيْم في كتابيهما «دلائل النبوة».
- (١) في (د) و(ي): «وعن ابن الزبير»، وهو خطأ.
- (٢) وهو الذي جزم به الإمام الحافظ الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف» (١: ٢٣٣).
- (٣) «تكملة جامع الأصول» (٢: ٥٧١).
- (٤) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٣٠٢).
- (٥) وحجة من قرأ بالتاء أنه رَدّه على الأَمَنَة. ومن قرأ بالياء قرأ إخباراً عن النعاس، والحجة فيه أن العرب تقول: غَشِيَنِي النعاسُ ولا تكاد تقول: غَشِيَنِي الأَمَنُ، لأنّ النعاسَ يظهر، والأَمَن شيءٌ يقع في القلب. انتهى بتصرفٍ من «حجة القراءات»، ص ١٧٦.

﴿طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ﴾: هم أهل الصدق واليقين. ﴿وَطَائِفَةٌ﴾: هم المنافقون. ﴿قَدْ أَهْمَتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾: ما بهم إلا هم أنفسهم، لا هم الدين ولا هم الرسول ﷺ والمسلمين، أو قد أوقعتهم أنفسهم وما حلَّ بهم في الهموم والأشجان؛ فهم في التشاكي والتباث. ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾: في حكم المصدر، ومعناه: يظنون بالله غير الظنِّ الحقِّ الذي يجب أن يُظنَّ به. و﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ بدل منه. ويجوز أن يكون المعنى: يظنون بالله ظنَّ الجاهلية و﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ تأكيد لـ ﴿يُظُنُّونَ﴾، كقولك: هذا القول غير ما تقول، وهذا القول لا قولك.....

قوله: (ما بهم إلا هم أنفسهم) هذا الحضر يُعلم من المعنى؛ لأنَّ مَنْ كان مهتماً بشأن نفسه في تلك الحالة الفظيعة لا يلتفت إلى الغير، ولأنَّ قوله: ﴿قَدْ أَهْمَتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ صفة لـ ﴿طَائِفَةٌ﴾، وهو مقابل لقوله تعالى: ﴿نَعَّاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ﴾، فلا تخلو الحال حيثُ من هذين الأمرين، ولهذا قدر المصنّف ﴿طَائِفَةً مِّنْكُمْ﴾: «هم أهل الصدق واليقين، و﴿طَائِفَةً﴾ هم المنافقون قد أهتمتهم»، التقدير: قد أنزل عليكم نعاساً يغشى طائفةً منكم لأنهم أهل الصدق واليقين، ولم يغش طائفةً أخرى لما قد أهتمهم هم أنفسهم فهم مُستغرقون في هم أنفسهم لا تنزل عليهم السكينة؛ لأنها واردٌ روحاني لا يتلوَّث بهم.

قوله: ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ يفهم منه أن هناك ظناً غيره، نحو قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلتَقُوا رَبَّهُمْ﴾ [البقرة: ٤٦]، هذا هو الظنُّ الحقُّ الذي يجب أن يُظنَّ به، فإنَّ الظنَّ قد يُستعمل في الاعتقاد الحق أيضاً، فعلى هذا هو مصدر لقوله: ﴿يُظُنُّونَ﴾ لأنه نوعٌ منه.

قوله: (و) ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ تأكيد لـ ﴿يُظُنُّونَ﴾ على تقدير حذف عامله، أي: يظنون بالله ظنَّ الجاهلية يقولون قولاً غير الحق، كقولك: هذا زيدٌ غير ما تقول، معناه: هذا زيدٌ أقول قولاً غير ما تقول، وقولك: هذا القول لا قولك، أي: قولي لك هذا القول، لا أقول قولك، هذا التأكيد في الحقيقة تأكيد للحكم لتكريره.

﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةَ﴾ كقولك: حاتم الجود، ورجل صدق، يريد الظن المختص بالملّة الجاهلية. ويجوز أن يراد ظن أهل الجاهليّة، أي: لا يظن مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك الجاهلون بالله. ﴿يَقُولُونَ﴾ لرسول الله ﷺ يسألونه: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ معناه: هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله نصيب قط؟ يعنون النصر والإظهار على العدو. ﴿قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ ولأوليائه المؤمنين، وهو النصر والغلبة، ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١]، ﴿وَإِنْ جُنَدُنَا هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [الصافات: ١٧٣]، ﴿يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ﴾، معناه: يقولون لك فيما يظهرون. ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ سؤال المؤمنين المسترشدين، وهم فيما يبيتون على النفاق يقولون في أنفسهم، أو بعضهم لبعض منكرين لقولك لهم: ﴿إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾، أي: لو كان الأمر كما قال محمد: إنّ الأمر كله لله ولأوليائه، وأنهم الغالبون؛ لما غلبنا قط، ولما قتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة. ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي يُيُوثِكُمْ﴾ يعني: من علم الله منه أنه يقتل ويضرع في هذه المصارع، .....

قال بعض الشارحين للمفصل: هذا يؤكد فعلك لا قولك، فإن قولك: «هذا عبد الله حقاً» جملة خبرية تحتل الصدق والكذب، وقولك: «حقاً» بمنزلة قولك: حق ذلك حقاً، أي: ثبت ما حكمت بأن المشار إليه عبد الله.

وقال ابن الحاجب: ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ و﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةَ﴾: مصدران، أحدهما: للتشبيه والآخر: توكيد لغیره، والمفعولان محذوفان، أي: يظنون أنّ إخلاف وعده حاصل<sup>(١)</sup>.

قوله: (حاتم الجود، ورجل صدق) من إضافة الاسم إلى المصدر، وكان الأصل حاتم الجواد ورجل صادق على الصفة، ثم أضيف الموصوف إلى الصفة لزيادة التخصيص، ثم لما أريد مزيد مبالغة جعلت الصفة مصدراً نحو: رجل عدل، فالإضافة بمعنى اللام، ولا بد من تقدير موصوف ليستقيم المعنى، ولهذا قال: «يريد الظن المختص بالملّة الجاهلية».

(١) «الإيضاح في شرح المفصل» (٢: ٦٧).

وَكُتِبَ ذَلِكَ فِي اللَّوْحِ لَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنْ وَجُودِهِ، فَلَوْ قَعَدْتُمْ فِي بَيْوتِكُمْ ﴿لَبَرَزَ﴾ مِنْ بَيْنِكُمْ ﴿الَّذِينَ﴾ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُمْ يُقْتَلُونَ ﴿إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾، وَهِيَ مَصَارِعُهُمْ؛ لِيَكُونَ مَا عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُ يَكُونُ. وَالْمَعْنَى: أَنَّ اللَّهَ كَتَبَ فِي اللَّوْحِ قَتْلَ مَنْ يُقْتَلُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَكُتِبَ مَعَ ذَلِكَ أَنَّهُمُ الْغَالِبُونَ؛ لَعَلِمَهُ أَنَّ الْعَاقِبَةَ فِي الْغَلْبَةِ لَهُمْ، وَأَنَّ دِينَ الْإِسْلَامِ يَظْهَرُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ، وَأَنَّ مَا يُنْكَبُونَ بِهِ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ تَمْحِصٌ لَهُمْ، وَتَرْغِيبٌ فِي الشَّهَادَةِ، وَحِرْصُهُمْ عَلَى الشَّهَادَةِ مِمَّا يُحَرِّصُهُمْ عَلَى الْجِهَادِ، فَتَحْصُلُ الْغَلْبَةُ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: هَلْ لَنَا مِنَ التَّدْبِيرِ مِنْ شَيْءٍ؟ يَعْنُونَ: لَمْ نَمْلِكْ شَيْئًا مِنَ التَّدْبِيرِ؛ حَيْثُ خَرَجْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى أَحَدٍ، وَكَانَ عَلَيْنَا أَنْ نَقِيمَ وَلَا نَبْرَحَ، كَمَا كَانَ رَأْيُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَغَيْرِهِ، وَلَوْ مَلَكْنَا مِنَ التَّدْبِيرِ شَيْئًا لَمَا قُتِلْنَا فِي هَذِهِ الْمَعْرَكَةِ، قُلْ: إِنَّ التَّدْبِيرَ كُلَّهُ لِلَّهِ، يَرِيدُ: أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ دَبَّرَ الْأَمْرَ كَمَا جَرَى، وَلَوْ أَقَمْتُمْ بِالْمَدِينَةِ وَلَمْ تَخْرُجُوا مِنْ بَيْوتِكُمْ لَمَا نَجَا مِنَ الْقَتْلِ مَنْ قُتِلَ مِنْكُمْ. وَقُرِئَ: (كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ) (وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ) عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ.....

قوله: (لَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنْ وَجُودِهِ) أَي: مِنْ وَجُودِ أَنْهُ يُقْتَلُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَرْجَعَ الضَّمِيرُ إِلَى مَنْ، أَي: لَا بُدَّ مِنْ وَجُودِ مَنْ عَلِمَ اللَّهُ مِنْهُ أَنْهُ يُقْتَلُ.

قوله: (وقيل: معناه هل لنا من التدبير من شيء؟) عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله نصيب؟» فعلى هذا، الاستفهام بمعنى الإنكار، وإليه الإشارة بقوله: «لَمْ نَمْلِكْ شَيْئًا مِنَ التَّدْبِيرِ»، وعلى الأول: سؤال استرشادٍ لكن على التفاق<sup>(١)</sup>.

قوله: (قل: إن التدبير كله لله) جعل المصنّف ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ جواباً لقوله: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾، وجعل الأمر في السؤال والجواب شيئاً واحداً، وحيث جعل الأمر بمعنى النصر أعاد في الجواب النصر، وحيث جعل بمعنى التدبير أعاد التدبير في الجواب، وذلك أن المعرفة باللام إذا أعيد لم يكن غير الأول<sup>(٢)</sup>.

(١) ونقله ابن عطية عن ابن فورك وغيره. انظر: «المحرر الوجيز» (٢: ٢٩).

(٢) ومنه قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا \* إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح: ٥ - ٦].



و(لَبَّرَزَ) بالتشديد وضَمَّ الباء. ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ﴾: وَلِيَمْتَحِنَ ما في صدورِ المؤمنينَ من الإخلاص، ويمَحِّصَ ما في قلوبهم من وساوسِ الشيطانِ فعلٌ ذلك. أو فعلٌ ذلك لمصالحِ جمةٍ وللابتلاءِ والتمحيص. فإن قلت: كيف مواقعُ الحملِ التي بعدَ قوله: ﴿وَطَائِفَةٌ﴾؟ قلتُ: ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ﴾ صفةٌ لـ ﴿طَائِفَةٌ﴾. و﴿يَظُنُّونَ﴾ صفةٌ أخرى، أو حالٌ بمعنى: قد أَهَمَّتْهُمْ أنفسهمَ ظانينَ، أو استئنافٌ على وجهِ البيانِ للجُملةِ قبلها. و﴿يَقُولُونَ﴾ بدلٌ من ﴿يَظُنُّونَ﴾. فإن قلت: كيف صَحَّ أن يقعَ ما هو مسألةٌ عن الأمرِ بدلاً من الإخبارِ بالظنِّ؟ قلتُ: كانت مسألتهم صادرةً عن الظنِّ؛ فلذلك جازَ إبداله منه. و﴿يُخَفُّونَ﴾ حالٌ من ﴿يَقُولُونَ﴾. و﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ اعتراضٌ بينَ الحالِ وذوي الحال. و﴿يَقُولُونَ﴾ بدلٌ من ﴿يُخَفُّونَ﴾،.....

قوله: ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ﴾: صفةٌ لـ ﴿طَائِفَةٌ﴾، و﴿يَظُنُّونَ﴾: صفةٌ أخرى، قال صاحبُ «التقريب»: فيه نظر، لأنه لم يبقَ لـ ﴿طَائِفَةٌ﴾ خبرٌ، فينبغي أن يُقدَّرَ له خبرٌ نحو: وثم، أو: ومنهم طائفة، أو يجعلُ ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ﴾ صفةً وأحدَ الأفعالِ بعده خبراً<sup>(١)</sup>، وقالوا: الأولى قولُ الزجاج: وجائزٌ أن يرتفعَ، أي: ﴿طَائِفَةٌ﴾ على أن يكونَ الخبرُ ﴿يَظُنُّونَ﴾، و﴿أَهَمَّتْهُمْ﴾: نعتٌ ﴿طَائِفَةٌ﴾، أي: طائفةٌ قد أَهَمَّتْهُمْ أنفسهمَ يَظُنُّونَ، قال سيبويه: المعنى: وطائفةٌ قد أَهَمَّتْهُمْ أنفسهمَ، وهذه وأو الحال<sup>(٢)</sup>.

وقلت: الحقُّ ما سبق: أن الخبرَ محذوفٌ يدلُّ عليه قوله: ﴿يَغْشَى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ﴾، أي: طائفةٌ قد أَهَمَّتْهُمْ أنفسهمَ يَظُنُّونَ بالله غيرِ الحقِّ، لم يَغْشَهُمُ النُّعاسُ، فعلى هذا الواوُ للعطفِ، وفائدةُ عطفِ الجُملةِ الاسميَّةِ على الفعليَّةِ: الإيذانُ بحدوثِ الأمنِ لأولئك، واستمرارِ الخوفِ على هؤلاء.

قوله: (كيفَ صَحَّ أن يقعَ ما هو مسألةٌ عن الأمرِ؟) توجيهُ السؤالِ: أن مسألةَ الأمرِ،

(١) «تقريب التفسير» ق ٥٣ / أ.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٨٠)، وانظر كلام سيبويه في «الكتاب» (٩: ١).

وهي قوله: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾، ظاهرها سؤال مُسترشد، وفي الحقيقة سؤال مُنكير كما سبق، وقوله: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾: إخبارٌ عن الظنِّ الباطل، فبينهما اختلاف، فكيف صحَّ أن يقعاً بدلاً ومبدلاً منه؟ وأجاب: أنَّ سؤالهم ذلك لما نشأ من الظنِّ الفاسد، صحَّ الإبدال، إذ لو لا الظنُّ الفاسد لما أظهرُوا الاسترشادَ وأبطنوا التفاق، فكان قولهم: هل لنا من الأمر شيءٌ لذلك بدلَ اشتغالٍ من قوله: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾.

وقريبٌ منه قولُ صاحبِ «الفرائد»: يُمكن أن يُقال: معنى سؤالهم الإنكار، فكأنهم يقولون: ما لنا من الأمر شيء، لأنه ليس قُصدهم فيما سألوا أن يُبينَ لهم، فكأنه قيل: يَظُنُّونَ وَيُنْكِرُونَ.

ووجدتُ في الحواشي: بيانٌ تقدير السؤال وهو أن يُقال: إنَّ قوله: ﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا﴾: تفسيرٌ لـ ﴿يَظُنُّونَ﴾، وترجمةٌ له، والاستفهام لا يكون ترجمةً للخبر، لا يصحُّ أن يُقال: أخبرني زيدٌ قال لي: لا تذهب؟ وكذلك كلُّ ما لا طباق فيه، كما لو قال: بهاني قال لي: اضرب، أو أمرني قال لي: لا تضرب.

قلت: هذا ليس بشيء؛ لأنَّ الجواب لا ينطبق عليه، على أنَّ البدلَ هو ﴿يَقُولُونَ﴾، والسؤالُ مَقُولٌ، على أنَّ صاحبَ «المفتاح» جعلَ قوله تعالى: ﴿قَالَ يَتَعَادَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ﴾ [طه: ١٢٠] بياناً لجملة قوله: ﴿فَوَسَّوْا إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ﴾<sup>(١)</sup>، والبدلُ في الحقيقة بيانٌ كما سبق مراراً، وأيضاً ناقصٌ، حيثُ قال: والاستفهام لا يكون ترجمةً للخبر، وعلام بنى كلامه؟ على عدم الطباق بين الأمر والنهي، وعكسه يجوزُ أن يُقال: بهاني قال لي: لا تضرب، أو: أمرني قال لي: اضرب، وإحدى الجملتين إخباريٌّ والأخرى إنشائيٌّ، وقيل أيضاً: في قوله: «كيف صحَّ أن يقع ما هو مسألة عن الأمر بدلاً من الإخبار؟» نظرٌ، إذ لم تقع المسألة عن الأمر بدلاً من الإخبار بالظنِّ، بل وقع الإخبار عن المسألة بدلاً من الإخبار بالظنِّ، إذ ﴿يَقُولُونَ﴾: بدلٌ من ﴿يَظُنُّونَ﴾.

(١) انظر: «مفتاح العلوم»، ص ٢٦٧.

والأجودُ أن يكون استئنافاً.

[إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٥﴾]

وقلتُ: ما سأل هذا السؤال إلا بعد أن قال: ﴿وَيَقُولُونَ﴾: بَدَلٌ مِنْ ﴿يَطْشُونَ﴾، أي: كَيْفَ يَصِحُّ ذلك الإبدالُ ومَقُولُ القولِ مسألةٌ عن الأمر، والبَدَلُ إِنَّمَا هُوَ الكلامُ بِجُمْلَتِهِ؟ قوله: (والأجودُ أن يكون استئنافاً) قيل: أي قوله: ﴿يُخْفُونَ﴾ لثَلَا يَعْتَرِضَ بَيْنَ الْحَالِ وَذِي الْحَالِ شيءٌ.

وقلتُ: لَا يَخْلُو الضَّمِيرُ فِي قوله: «أن يكون استئنافاً» مِنْ أن يرجعَ إلى قوله: ﴿يُخْفُونَ﴾، أو إلى ﴿يَقُولُونَ﴾ الثاني، فَإِنْ كَانَ الأولُ فموردُ السؤالِ قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ هَلْ لَنَا مِنْ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ؟ وحده، فكانَ سائلاً سألَ عِنْدَ هذا القولِ: هل سألوا ذلك سؤالَ المُسْتَرَشِدِينَ كَالْمُؤْمِنِينَ أم لا؟ فقليل: لا، لأنَّهم يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ، وَإِنْ كَانَ الثاني فموردُ السؤالِ جُمْلَةُ قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ هَلْ لَنَا مِنْ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ؟ مع الحال، وتقديره: ما ذلك القولُ الذي كانوا يُخْفُونَ فِي هذا القولِ؟ فأجيب: يقولون: أي: يقولون في أَنْفُسِهِمْ، قولاً معناه: لو كان لنا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا، وَيَدُلُّ عَلَى هذا التَّأْوِيلِ قوله فيما سبق: «وَهُمْ فِيما يُبْطِنُونَ عَلَى النَّفَاقِ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ»، وفيه إثباتُ الكلامِ النَّفْسِي، فكانتِ الجُمْلَةُ المَعْتَرِضَةُ توكيداً لهذا النَّعْيِ عَلَيْهِمْ، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ المَعْتَرِضَةَ مِمَّا يُزَيِّنُ الكلامَ، فكيفَ يقالُ: لثَلَا يَعْتَرِضُ بَيْنَ الْحَالِ وَذِي الْحَالِ شيءٌ؟ فقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ على التفسيرِ الأول: تذييلٌ، وعلى الثاني: اعتراضٌ، فظهرَ أَنَّ الأجودَ أن يكون الاستئنافُ مِنْ قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾؛ لأنه إملاءٌ فائدة، وَيَجُوزُ أن يكون استئنافاً بعد<sup>(١)</sup> استئناف.

(١) قوله: «استئنافاً بعد» سقط من (د).

﴿أَسْتَزَلُّهُمْ﴾: طَلَبَ مِنْهُمْ الزَّلَلَ ودعاهم إليه. ....

قوله: ﴿أَسْتَزَلُّهُمْ الشَّيْطَانُ﴾<sup>(١)</sup>: طَلَبَ مِنْهُمْ الزَّلَلَ. اعْلَمْ أَنَّ تَأْوِيلَ هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ الْمُعْضَلَاتِ، وَالتَّرْكِيبُ مِنْ بَابِ التَّرْدِيدِ لِلتَّعْلِيْقِ، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ:  
لَوْ مَسَّهَا حَجَرٌ مَسَّتُهُ سَرَاءُ<sup>(٢)</sup>

لأنَّ قوله: ﴿إِنَّمَا أَسْتَزَلُّهُمْ الشَّيْطَانُ﴾: خَبَرٌ ﴿إِنَّ﴾، وَزِيدَتْ «إِنَّ» لِلتَّوْكِيدِ وَطَوَّلِ الْكَلَامِ، وَ«مَا»: لَتَكْفُّهَا عَنِ الْعَمَلِ، وَأَصْلُ التَّرْكِيبِ: إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا تَوَلَّوْا لِأَنَّ الشَّيْطَانَ وَلِيُّهُمْ بِسَبَبِ اقْتِرَافِ الذَّنُوبِ، كَقَوْلِكَ: إِنَّ الَّذِي أَكْرَمَكَ إِنَّمَا أَكْرَمَكَ لِأَنَّكَ تَسَحِّقُهُ، ثُمَّ قَوْلُهُ: ﴿أَسْتَزَلُّهُمْ الشَّيْطَانُ﴾: إِمَّا أَنْ يُرَادَ بِهِ ذُنُوبُ اقْتَرَفُوهَا قَبْلَ التَّوَلَّى، فَصَارَتْ تِلْكَ الذَّنُوبُ سَبَبًا لِهَذَا التَّوَلَّى، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ إِطْلَاقِ السَّبَبِ عَلَى الْمُسَبَّبِ، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: «كَانُوا أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ... حَتَّى تَوَلَّوْا»، وَنَحْوُهُ: إِنَّ الَّذِي أَعْطَاكَ إِنَّمَا أَكْرَمَكَ لِأَنَّهُ جَوَادٌ وَأَنْتَ مُسْتَحِقٌّ، أَوْ أَنْ يُرَادَ بِهِ هَذَا الذَّنْبُ الْخَاصُّ، وَهُوَ التَّوَلَّى يَوْمَ أَحَدٍ، فَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: «وَقِيلَ: اسْتَزَلَّ الشَّيْطَانُ إِيَّاهُمْ هُوَ التَّوَلَّى»، فَالْمَعْنَى: إِنَّ الَّذِينَ انْهَزَمُوا يَوْمَ أَحَدٍ إِنَّمَا ارْتَكَبُوا هَذَا الذَّنْبَ لِما تَقَدَّمَ لَهُمُ الذَّنُوبُ، وَالْوُجُوهُ الْآتِيَةُ مَرْتَبَةٌ عَلَى هَذَا الْوُجْهِ بِحَسَبِ تَفْسِيرِ ﴿بَعْضُ مَا كَسَبُوا﴾، فَإِنْ أُريدَ بِهِ: اقْتِرَافُ الذَّنُوبِ، كَانَ الْمَعْنَى: إِنَّ الَّذِينَ انْهَزَمُوا إِنَّمَا انْهَزَمُوا لِأَنَّهُمْ اقْتَرَفُوا ذُنُوبًا قَبْلَ ذَلِكَ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «لِأَنَّ الذَّنْبَ يُجْرِي إِلَى الذَّنْبِ»، وَإِنْ أُريدَ بِهِ قَبُولُ مَا زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ، كَانَ الْمَعْنَى: إِنَّ الَّذِينَ انْهَزَمُوا إِنَّمَا انْهَزَمُوا لِأَنَّهُمْ قَبِلُوا مَا زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْهَزِيمَةِ، وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ: «مَا زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ» هُوَ تَرْكُهُمُ الْمَرْكَزَ، يَعْنِي أَنَّهُمْ إِنَّمَا انْهَزَمُوا لَمَّا خَالَفُوا أَمْرَ الرَّسُولِ ﷺ فِي ثَبَاتِهِمْ عَلَى الْمَرْكَزِ، وَإِنْ أُريدَ بِهِ التَّذْكِيرُ

(١) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَلَفْظَةُ «الشَّيْطَانُ» لَيْسَتْ فِي «الْكَشَافِ».

(٢) لِأَبِي نَوَاسٍ فِي «دِيَوَانِهِ»، ص ١، وَصَدْرُهُ:

صَفْرَاءُ لَا تَنْزِلُ الْأَحْزَانَ سَاحَتَهَا

قَالَ فِي وَصْفِ الْخُمْرَةِ مِنْ قَصِيدَتِهِ الشَّهِيرَةِ:

وَدَاوِنِي بِالتِّي كَانَتْ هِيَ الدَّاءُ

دَغَّ عَنْكَ لُومِي فَإِنَّ اللَّوْمَ إِغْرَاءُ

﴿بَعْضُ مَا كَسَبُوا﴾ من ذنوبهم، ومعناه: أن الذين انهزموا يوم أُحُدٍ كَانَ السَّبَبُ فِي تَوَلَّيْهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ فَاقْتَرَفُوا ذُنُوبًا؛ فَلِذَلِكَ مَنَعْتَهُمُ التَّائِيدَ وَتَقْوِيَةَ الْقُلُوبِ حَتَّى تَوَلَّوْا. وقيل: استزلالُ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُمْ هُوَ التَّوَلَّى، وَإِنَّمَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ بِذُنُوبٍ قَدْ تَقَدَّمَتْ لَهُمْ؛ لِأَنَّ الذَّنْبَ يَجْرُ إِلَى الذَّنْبِ، كَمَا أَنَّ الطَّاعَةَ تَجْرُ إِلَى الطَّاعَةِ، وَتَكُونُ لَطْفًا فِيهَا. وَقَالَ الْحَسَنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: اسْتَرْهَمَ بَقْبُولِ مَا زَيَّنَ لَهُمْ مِنَ الْهَزِيمَةِ. وقيل: ﴿بَعْضُ مَا كَسَبُوا﴾: هُوَ تَرْكُهُمُ الْمَرْكَزَ الَّذِي أَمَرَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالثَّبَاتِ فِيهِ، فَجَرَّهَمُ ذَلِكَ إِلَى الْهَزِيمَةِ. وقيل: ذَكَرَهُمْ تِلْكَ الْخَطَايَا فَكَرِهُوا لِقَاءَ اللَّهِ مَعَهَا فَأَخْرَوْا الْجِهَادَ حَتَّى يُصْلِحُوا أَمْرَهُمْ، وَيَجَاهِدُوا عَلَى حَالٍ مُرْضِيَةٍ. فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ يَقِلْ: ﴿بَعْضُ مَا كَسَبُوا﴾؟ قُلْتُ: هُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [المائدة: ١٥]، .....

فَالْمَعْنَى: إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا إِنَّمَا تَوَلَّوْا لِأَنَّ الشَّيْطَانَ ذَكَرَهُمْ مُقَارَفَةَ الذَّنُوبِ الَّتِي تَقَدَّمَتْ لَهُمْ، فَلِذَلِكَ كَرِهُوا لِقَاءَ اللَّهِ، وَالتَّرَكِيبُ عَلَى التَّقَادِيرِ<sup>(١)</sup> مِنْ بَابِ تَحْقِيقِ الْخَبَرِ، كَقَوْلِهِ:

إِنَّ الَّتِي ضَرَبْتَ بَيْتًا مَهَاجِرَةً  
بِكُوفَةِ الْجُنْدِ غَالَتْ وَدَّهَا غُولُ<sup>(٢)</sup>

وَلَيْسَ مِنْ بَابٍ أَنَّ الصَّلَاةَ عِلَّةٌ لِلْخَبَرِ، كَقَوْلِهِمْ: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ دَرَجَاتُ النِّعَمِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿بَعْضُ مَا كَسَبُوا﴾ يَأْبَاهُ التَّحْقِيقَ.

قَوْلُهُ: (فَلِذَلِكَ مَنَعْتَهُمْ) أَي: لِأَجْلِ أَنَّهُمْ أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ وَاقْتَرَفُوا ذُنُوبًا مَنَعْتَهُمُ التَّائِيدَ جَزَاءً لَهُمْ عَلَى طَاعَةِ الشَّيْطَانِ.

قَوْلُهُ: (وَتَكُونُ لَطْفًا فِيهَا) أَي: تَكُونُ الطَّاعَةُ الْأُولَى سَبَبًا لِمُنْحِ التَّوْفِيقِ عَلَى الطَّاعَةِ الثَّانِيَةِ.

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: ذَكَرَهُمْ تِلْكَ الْخَطَايَا): عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «وَأِنَّمَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ بِذُنُوبٍ قَدْ تَقَدَّمَتْ».

قَوْلُهُ: (هُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [المائدة: ١٥])، قِيلَ: يَعْنِي: بِمَا كَسَبُوا،

(١) فِي (ط): «الْمَقَادِير».

(٢) سَبَقَ تَحْرِيقُهُ.

﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾؛ لتوبيتهم واعتذارهم ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للذنوب، ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بالعقوبة.

[يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرَى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ \* وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ \* وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٦-١٥٨﴾]

﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾، أي: لأجل إخوانهم، كقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: ١١]. ومعنى الأخوة: اتفاق الجنس أو النسب. ﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ إذا سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أو غيرها. ﴿أَوْ كَانُوا غُرَى﴾: جمع غاز، .....

والبعض زائدة كما أن «عن» زائدة في قوله: ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾، والأشبه أن يقال: هذه العقوبة ليست بكل ما كسبوا، فإنكم تستحقون به عقوبة أزيد منها، لكنه تعالى من عليكم بفضلِهِ وعفا عن كثير وأخذ ببعض ما كسبتم، يُبَيِّنُ ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِا مِّن دَابَّةٍ﴾ [فاطر: ٤٥]، ولذلك ذكَّه بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ فالتشبيه بين الآيتين بحسب المفهوم، لا في زيادة اللفظ.

قوله: (والله غفور)، وفي بعض النسخ<sup>(١)</sup>: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾، وعليه التلاوة.

قوله: (جمع غاز)، قال الزجاج: ﴿غُرَى﴾ جاء على القصر، وفعل: جمع فاعل، نحو: ضارب وضرب وشاهد وشهد، ويجمع على فعال، نحو: ضارب وضرب، وغزاء يجوز ولكن لم يقرأ به<sup>(٢)</sup>.

(١) والأول هو ما وقع في الأصل الخطي من «الكشاف» وفي نصّه من (ط)، وأثبتناه في المتن على مقتضى التلاوة موافقةً لهذه النسخة التي ينص عليها الطيبي وللمطبوع.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٨١-٤٨٢).

كعافٍ وعُفٍّ، كقولهِ:

..... عَفَى الحِيَاضِ أُجُونُ

وَقُرِئَ بِتَخْفِيفِ الزَّايِ عَلَى حَذْفِ التَّاءِ مِنْ غُرَاةٍ. ....

قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: وَالْقِيَاسُ: غُرَاةٌ، كَقَاضٍ وَقُضَاةٍ، وَلَكِنَّهُ جَاءَ عَلَى «فَعَلٍ» حَمَلًا عَلَى الصَّحِيحِ نَحْوَ: شَاهِدٍ وَشَهَدٍ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (عَفَى الحِيَاضِ أُجُونُ) أَوَّلُهُ:

عَلَى كَالْحَتِيفِ السَّحْقِ يَدْعُو بِهِ الصَّدَى

وَيُرْوَى:

وَمُغْبَرَّةِ الْآفَاقِ خَاشِعَةِ الصَّوَى

الصَّوَى: الْأَعْلَامُ مِنَ الْحَجَارَةِ.

وَيُرْوَى:

لَهُ قُلُوبٌ عَفَى الحِيَاضِ أُجُونُ<sup>(٢)</sup>

الْتِّهَاءِ: الْحَتِيفُ، بِالْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَالتَّاءِ الْمَنْقُوطَةِ مِنْ فَوْقَ: نَوْعٌ غَلِيظٌ مِنْ أَرْدَى الْكَتَّانِ، السَّحْقُ: الثُّوبُ الْبَالِي، وَقُلُوبٌ: جَمْعُ الْقَلْبِ، وَهِيَ الْبُتْرُ الْعَادِيَّةُ الْقَدِيمَةُ، وَالْأُجُونُ: الْمَاءُ الْمُتَغَيَّرَةُ. يَصِفُ مَفَازَةً أَنْدَرَسَتْ سَبِيلُهَا كَمَا بَلَغَ هَذَا النُّوعُ مِنَ الثِّيَابِ، وَعَفَتْ حِيَاضُهَا وَأَجْنَ مَأْوَاهَا. قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ بِتَخْفِيفِ الزَّايِ)، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: فِيهِ وَجْهَانِ، أَحَدُهُمَا: أَنَّ أَصْلَهُ غُرَاةٌ

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٣٠٤).

(٢) لَامِرِيُّ الْقَيْسِ فِي «دِيَوَانِهِ»، ص ٢٨٣. وَرَوَاةُ الْآيَاتِ ثَمَّةُ:

لَهَا قُلُوبٌ عَفَى الحِيَاضِ أُجُونُ

وَمُغْبَرَّةِ الْآفَاقِ خَاشِعَةِ الصَّوَى

لَهُ صَدَدٌ وَرَدُّ التَّرَابِ دَفِينُ

عَلَى كَالْحَتِيفِ السَّحْقِ يَدْعُو بِهِ الصَّدَى

فإن قلت: كيف قيل: ﴿إِذَا ضَرَبُوا﴾ مع ﴿قَالُوا﴾؟ قلت: هو على حكاية الحال الماضية، كقولك: حين يضرِبون في الأرض. فإن قلت: ما متعلّق ﴿لِيَجْعَلَ﴾؟ قلت: ﴿قَالُوا﴾، أي: قالوا ذلك واعتقدوه؛ ليكون ﴿حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾.....

فحُذِفَتِ الهاءُ تخفيفاً؛ لأنّ التاءَ دليلُ الجمعِ، وقد حصلَ ذلك من نفسِ الصيغة. وثانيها: أنه أرادَ قراءةَ الجماعةِ فحذَفَ إحدى الزَّائِينِ كراهيةَ التضعيفِ<sup>(١)</sup>.

قوله: (كيف قيل: ﴿إِذَا ضَرَبُوا﴾؟) أي: القياسُ أن يُقالَ: إذْ ضَرَبُوا، لأنَّ «إذا» مختصةٌ بالاستقبال، والجُمْلَةُ واردةٌ على صيغةِ المُضِيِّ فَنَاسَبَ «إِذَا».

قوله: (على حكاية الحال الماضية) يعني: كان قولهم ذلك مُقَيِّداً في ذلك الزَّمانِ بهذا القيدِ، فاستَحْضِرِ الآنَ أيُّها المخاطَبُ تلكَ الحالَ لأنَّها مستمرةٌ، ويُنْصَرُّه ما قالَ الزَّجَّاجُ: ﴿إِذَا﴾ هاهنا تَنَوُّبٌ عَمَّا مَضَى مِنَ الزَّمانِ وما يُسْتَقْبَلُ جميعاً، والأصلُ الماضي، تقول: أتيتُكَ إذْ قُمتَ، والمعنى: إذا ضَرَبُوا في الأرضِ شأنهم هذا أبداً، ونحو: فلانُ إذا حَدَّثَ صدَقَ، وإذا ضَرَبَ صَبَرَ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (كقولك: حين يضرِبون في الأرض) يعني: معنى قوله: ﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ معنى حين يضرِبون في الأرض، ومُؤدَّاهُ مؤداه، قال أبو البقاء: يجوزُ «إذا» أن يُحكى بها حالهم فلا يُرادُ بها المستقبل، فعلى هذا يجوزُ أن يعملَ فيها ﴿قَالُوا﴾ وهو للماضي، ويجوزُ أن يكونَ ﴿كَفَرُوا﴾ و﴿قَالُوا﴾ ماضيين، ويُرادُ بهما المستقبلُ المُحْكِي به الحالُ، فالتقديرُ: يكفرون ويقولون لإخوانهم<sup>(٣)</sup>.

قوله: (ليكونَ ﴿حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾) لما كان إيقاعُ الحسرةِ مُترتِّباً على قولهم، من غير أن يكونَ الثاني مطلوباً بالأوّل، شُبّهَ بأمرٍ مترتّبٍ على أمرٍ يكونُ الأوّلُ غرضاً في الثاني على التَّهَكُّمِ، ثُمَّ استُعِيرَ لترتّبِ المشيئةِ كلمةُ الترتّبِ<sup>(٤)</sup> المُشَبَّه به وهي اللامُ.

(١) وهي قراءة الحسن البصريّ وابن شهاب الزهريّ. انظر: «المحتسب» (١: ١٧٥).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٨٥).

(٣) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٣٠٤).

(٤) في (ط): «المرتّب».



على أن اللام مثلها في: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرًا﴾ [القصص: ٨]؛ أو ﴿لَا تَكُونُوا﴾ بمعنى: لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده ليجعله الله حسرة في قلوبهم خاصة، ويصون منها قلوبكم. فإن قلت: ما معنى إسناد الفعل إلى الله تعالى؟ قلت: معناه: أن الله عزّ وعلا عند اعتقادهم ذلك المعتقد الفاسد يضع الغم والحسرة في قلوبهم، ويضيّق صدورهم عقوبة، فاعتقاده فعلهم، وما يكون عنده من الغم والحسرة وضيق الصدر فعل الله عزّ وجلّ، كقوله: ﴿يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]. ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى ما دلّ عليه النهي، أي: لا تكونوا مثلهم، ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم؛ .....

قوله: (ويجوز أن يكون ذلك إشارة): عطف على قوله: «بمعنى لا تكونوا مثلهم»، أي: يتعلّق ﴿لِيَجْعَلَ﴾ بقوله: ﴿لَا تَكُونُوا﴾ على أن يكون ذلك إشارة إلى القول والاعتقاد، أو يكون إشارة إلى ما دلّ عليه النهي.

وتلخيص الوجوه الثلاثة هو: أن التعليل في الوجه الأول دخل في حيز الصلة ومن جملة المشبه به، والمعنى: لا تكونوا مثلهم في القول الباطل والمعتقد الفاسد المؤدّين إلى الحسرة والندامة والدمار في العاقبة، وفي الثاني: العلة خارجة عن جملة المشبه به، لكن القول والمعتقد داخلان فيه، أي: لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده ليجعل انتفاء كونكم معهم في ذلك القول والاعتقاد حسرة في قلوبهم خاصة، وفي الثالث: الكل خارج منه، والمعنى: ما قدر<sup>(١)</sup>، أي: لا تكونوا مثلهم ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم، وقوله: ﴿وَقَالُوا﴾: ابتداء كلام عطف على مقدّرات شتى كما تقتضيه أقوال المنافقين وأحوالهم، ودلّ على العموم قوله: «لأنّ مخالفهم فيما يقولون ويعتقدون، ومضادّتهم، ممّا يعمّهم ويغيظهم»، وسيجيء مثل هذا القطع والابتداء بعيد هذا في قوله: ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ﴾.

لأنَّ مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون، ومضاداتهم ممَّا يَعمُّهم ويَغيظهم. ﴿وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾: ردُّ لقولهم، أي: الأمرُ بيده، قد يُحيي المسافرَ والغازي، ويميتُ المقيمَ والقاعدَ كما يشاء. وعن خالد بن الوليد رضي الله عنه أنه قالَ عندَ موته: ما فيَّ موضعٌ شيرٌ إلا وفيه ضربةٌ أو طعنة، وما أنا ذا أموتُ كما يموتُ العيرُ، فلا نامتُ أعينُ الجبناء! ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فلا تكونوا مثلهم. وقرئَ بالياء، يعني: الذين كفروا.

فإن قلت: فما وجهُ اتصاليه بالتشبيه، وما تلك المقدرات؟ قلت: لما وقع التشبيه على عدم الكون عمَّ جميع ما يتصل بهم من الرذائلِ وخَصَّ المذكورَ لكونه أشنع<sup>(١)</sup> وأبينَ لنفاقهم، أي: بأنهم أعداءُ الدِّين؛ لم يُقَصِّروا في المُضادة والمُضارة، بل فعلوا كيئتَ وكيئتَ، وقالوا: كذا وكذا! ونظيرُ موقعه موقعُ قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشْفَوْكُمْ يُكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْأَلُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ [المتحنة: ٢] من قوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ [المتحنة: ١].

قوله: (قد يُحيي المسافر) أراد تحقيق قولهم: الشُّجاعُ موقى، والجبانُ ملقى<sup>(٢)</sup>.  
قوله: (وعن خالد بن الوليد أنه قال عند موته) إلى آخره مذكورٌ في «الاستيعاب»<sup>(٣)</sup>، وفيه: أن رسولَ الله ﷺ ذكرَ خالدًا فقال: «نعم عبدُ الله وأخو العشيرة وسيفٌ من سيوفِ الله سلَّه الله على الكُفار والمنافقين»<sup>(٤)</sup>.

قوله: (وقرئَ بالياء): قرأ ابنُ كثيرٍ وحزرةُ الكِسائيُّ: «يَعْمَلُونَ» بالياءِ التحتانيَّة<sup>(٥)</sup>.

(١) في (ط): «أسنع».

(٢) «جهرة الأمثال» (١: ٥٤٠).

(٣) «الاستيعاب» (٢: ٤٣٠).

(٤) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٤٣) والطبراني في «المعجم الكبير» (٣٧٩٨) والحاكم في «المستدرک»

(٣: ٢٩٨) وغيرهم من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه بإسناد حسن لغيره.

(٥) انظر: «الكشف عن وجوه القراءات» (١: ٣٦١).

﴿لَمَغْفِرَةٌ﴾: جواب القسم، وهو ساد مسدّ جواب الشرط. وكذلك: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَحْشُرُونَ﴾.

كذّب الكافرين أولاً في زعمهم: أنّ من سافر من إخوانهم أو غزا لو كان في المدينة كما مات، ونهى المسلمين عن ذلك؛ لأنه سبب التقاعد عن الجهاد، ثم قال لهم: ولئن تمّ عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت أو القتل في سبيل الله، فإنّ ما تنالونه من المغفرة والرحمة بالموت في سبيل الله خير مما تجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: خير من طلاع الأرض ذبّة حمراء.....

قوله: ﴿لَمَغْفِرَةٌ﴾: جواب القسم، وهو سادّ مسدّ جواب الشرط، فاللام في قوله: ﴿وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ﴾: موطئة للقسم، وقوله: «ولئن تمّ عليكم ما تخافونه»، إلى قوله: «فإنّ ما تنالونه». بيان لمعنى القسم مع الشرط وجوابه، وفيه إيذان بأنّ الجزاء مضمّن معنى الإعلام والتنبيه.

قوله: (من الهلاك بالموت أو القتل في سبيل الله)، قدّم «الموت» على «القتل»، والتلاوة على العكس؛ لأنّ سياق كلامه على ما عليه المتعارف أنّ الهلاك بالموت أكثر منه بالقتل، يدلّ عليه قوله: ﴿وَلَكِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ﴾؛ لأنّ المحشور الميت أكثر من المقتول، وإنّما قدّم في التنزيل القتل في قوله: ﴿وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ﴾ لأنّ الكلام في الردّ على من قال: ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾، وفي بيان عدم المساواة بينهما، لأنّ المطلوب من المؤمنين الشهادة والإنفاق في سبيل الله، يعني: هلاككم في سبيل الله لنيل المغفرة والفوز بالثواب سبب لأنّ تُخبروا أنّ ذلك الهلاك الجالب للمغفرة خير من الحياة التي هي موجب جمع المال، فوضع قوله: ﴿مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ موضع حياتكم، استهجاناً لما عليه الإنسان من الكدح في جمع المال وجعله قصارى مباحيه من الحياة الدنيوية، وفي توكيد التركيب بالقسم تمييز هذه الدقيقة.

قوله: (طلاع الأرض)، الجوهري: طلاع الشيء: ملؤه، قال الحسن: لأنّ أعلم أنّي بريء من النفاق أحبّ إليّ من طلاع الأرض ذهباً، قال الأصمعي: طلاع الأرض: ملؤها. قوله: (ذبّة حمراء)، الجوهري: الذهب معروف، وربّما أنث، والقطعة منه: ذبّة.

وَقُرِئَ بِالْيَاءِ، أَي: يَجْمَعُ الْكَفَّارَ. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَحْشَرُونَ﴾ لِإِلَى الرَّحِيمِ الْوَاسِعِ الرَّحْمَةِ الْمُثِيبِ الْعَظِيمِ الثَّوَابِ تَحْشَرُونَ. وَلَوْ قُوعِ اسْمِ اللَّهِ هَذَا الْمَوْقِعَ مَعَ تَقْدِيمِهِ وَإِدْخَالِ اللَّامِ عَلَى الْحَرْفِ الْمُتَّصِلِ بِهِ؛ شَأْنٌ لَيْسَ بِالْخَفِيِّ. وَقُرِئَ: ﴿مُتَّمَّ﴾ بِضَمِّ الْمِيمِ وَكَسْرِهَا، مِنْ مَاتَ يَمُوتُ، وَمَاتَ يَمُوتُ.

قوله: (وَقُرِئَ بِالْيَاءِ): حَفْصٌ: بِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ، وَالْباقُونَ: بِالتَّاءِ<sup>(١)</sup>.

قوله: (شَأْنٌ لَيْسَ بِالْخَفِيِّ) وَهُوَ مَا ذَكَرَهُ لِإِلَى الرَّحِيمِ الْوَاسِعِ الرَّحْمَةِ الْمُثِيبِ الْعَظِيمِ الثَّوَابِ، وَإِنَّمَا كَرَّرَ هَذِهِ الْمَعَانِيَ لِأَنَّ اسْمَ الذَّاتِ الْجَامِعِ لِمَعَانِي الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى كَمَا نَقَلْنَا عَنِ الْأَزْهَرِيِّ وَالْمَالِكِيِّ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ، تَتَجَلَّى لِكُلِّ مَقَامٍ بِمَا يُنَاسِبُهُ، وَهَذَا مَقَامٌ مِنْ بَذَلٍ مُهَيَّجَةٍ لَوَجْهِهِ تَعَالَى فَوَصَلَ إِلَى مَقَامٍ تَجَلَّى الرَّحْمَةُ وَالثَّوَابُ الْعَظِيمُ، فَكَانَ عَلَى مَا قَالَ وَلِلَّهِ دَرَّةٌ، وَالْحَرْفُ وَإِنْ دَخَلَ عَلَى الْحَرْفِ صَوْرَةً، فَهُوَ عَلَى التَّحْقِيقِ دَخَلَ عَلَى الْجُمْلَةِ عَنِ الْمَصْنُفِ.

قوله: (وَقُرِئَ: ﴿مُتَّمَّ﴾ بِضَمِّ الْمِيمِ): ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو بَكْرِ عَنْ عَاصِمٍ: حَيْثُ وَقَعَ، وَتَابِعَهُمْ حَفْصٌ عَلَى الضَّمِّ فِي ﴿مُتَّ﴾ وَ﴿مُتَّمَّ﴾ فِي هَذِهِ السُّورَةِ خَاصَّةً، وَالْباقُونَ: بِكَسْرِ الْمِيمِ.

قَالَ صَاحِبُ «الْكَشَفِ»: ﴿مُتَّمَّ﴾ بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ لُغَتَانِ، مَنْ كَسَرَ قَالَ: أَصْلُهُ: مَوْتٌ، فَتَقَلَّتِ الْكَسْرَةُ مِنَ الْوَاوِ إِلَى الْمِيمِ، كَمَا فِي: خَافَ وَخَفْتُ، وَأَصْلُهُ: خَوَفْتُ، وَهَابَ هَيْبْتُ، وَأَصْلُهُ: هَيْبْتُ، وَمَنْ ضَمَّ<sup>(٢)</sup> قَالَ: أَصْلُهُ: مَوْتٌ، مِثْلُ: قَالَ، فِي أَنَّ أَصْلَهُ: قَوْلٌ، فَكَمَا تَقُولُ: قُلْتُ، قُلْ، مُتَّ<sup>(٣)</sup>.

(١) جُزْأً عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَكِنْ قُلْتُنَّ﴾، وَقِرَاءَةُ حَفْصٍ: بِالْيَاءِ، إِمَّا عَلَى الرَّجُوعِ عَلَى الْكَفَّارِ الْمُتَقَدِّمِينَ، وَإِمَّا عَلَى الْإِلْتِفَاتِ مِنْ خُطَابِ الْمُؤْمِنِينَ. انْتَهَى مِنْ «الدَّرِّ الْمَصُونِ» (١: ٩٧٠).

(٢) قوله: «ضم» ساقط من (ط).

(٣) «الكشف عن وجوه القراءات» (١: ٣٦١-٣٦٢).

[﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْتِ بِدَلِيلٍ لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَلِيظُ الْعِقَابِ﴾ ١٥٩]

«ما» مزيدة للتوكيد والدلالة على أن لينه لهم ما كان إلا برحمة من الله. ونحوه:  
﴿فِيمَا نَقَضَهُمْ مِيثَقَهُمْ لَعَنَهُمْ﴾ [المائدة: ١٣]. ومعنى الرحمة: ربطه على جأشه وتوفيقه  
للرفق والتلطف بهم، .....

قوله: («ما»: مزيدة للتوكيد والدلالة) لا بد من تقدير محذوف ليصح الكلام؛ لأن  
الحضرة مستفاد من تقديم الجار والمجرور على العامل، والتوكيد من زيادة «ما»، فالمعنى:  
«ما» مزيدة للتوكيد، والجار والمجرور مقدم للدلالة، فهو من باب اللف التقديري.

قوله: (ربطه على جأشه) بالهمز، الجوهري: يقال: فلان رابط الجأش، أي: شديد القلب،  
كأنه يربط نفسه عند الفرار لشجاعته.

قوله: (ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق) يعني: أفاد قوله: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ في  
هذا المقام فائدتين: إحداهما: ما يدل على شجاعته، وثانيتهما: ما يدل على رقيقه، وهو من  
باب التكميل، قال:

حليمٌ إذا ما الحِلْمُ زَيْنَ أَهْلِهِ      مع الحِلْمِ في عَيْنِ العدوِّ مَهِيْبُ<sup>(١)</sup>

وقد اجتمع فيه صلوات الله عليه هاتان الصفتان يوم أحد، حيث ثبت حتى كثر إليه  
أصحابه مع أنه شج وكسر ربابيته ثم ما زجرهم ولا عنفهم على الفرار، بل أسأهم في  
الغم كما قال: ﴿فَأَثْبَكُمْ عَمَّا يَعْرِ﴾، وهو المراد بقوله: «ربطه على جأشه وتوفيقه  
للرفق»، وفيه أن هذه الآيات: من هاهنا إلى قوله: ﴿فَأَثْبَكُمْ عَمَّا يَعْرِ﴾ مرتبطة<sup>(٢)</sup>

(١) لكعب بن سعد الغنوي من قصيدته الشهيرة في رثاء أخيه. انظر: «جمهرة أشعار العرب» لأبي زيد

القرشي، ص ٧٠.

(٢) في (ي): «مرتبطاً».

حتى أثابهم غمًّا بغمٍّ وأساهم بالمباينة بعدما خالفوه وعصوا أمره وانهزموا وتركوه. ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا﴾ جافياً ﴿غَلِظَ الْقَلْبُ﴾ قاسية ﴿لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾: لتفرقوا عنك حتى لا يبقى حولك أحد منهم. ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ فيما يختص بك، ﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ فيما يختص بحق الله؛ إتماماً للشفقة عليهم، ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ يعني: في أمر الحرب ونحوه مما لم ينزل عليك فيه وخي لتستظهر برأيهم، ولما فيه من تطيب نفوسهم، والرفع من أقدارهم. وعن الحسن رضي الله عنه: قد علم الله أنه ما به إليهم حاجة، ولكنه أراد أن يستن به من بعده. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «ما تشاور قوم قط إلا هُتدوا لأرشد أمرهم». وعن أبي هريرة رضي الله عنه: ما رأيت أحداً أكثر مشاورة من أصحاب الرسول ﷺ. وقيل: كان سادات العرب إذا لم يشاوروا في الأمر شق عليهم، فأمر الله رسوله ﷺ بمشاورة أصحابه؛ لئلا يثقل عليهم استبداده بالرأي دونهم. وقُري: (وشاورهم في بعض الأمر). ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾: فإذا قطعت الرأي على شيء بعد الشورى ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في إمضاء أمرك على الأرشد الأصلح، .....

بعضها ببعض، فإن قلت: جعل الله تعالى الرحمة من الله علةً للينه صلوات الله عليه مع أصحابه، وقد فسرها بأمرين، وثانيهما ظاهر المدخل في العلية، فين وجه الأول؟ قلت: الشجاع الحقيقي من ملك نفسه عند الغضب كما جاء في صحيح الحديث: «ليس الشديد بالصرعة، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب»<sup>(١)</sup>، فربط الله جأشه بسبب لكسر سورة الغضب الموجب لغلظة القلب، والحمل على اللين، فاعجب بشدة هي في الحقيقة لين! قوله: (بالمباينة) البت: إظهار الحال والحزن، الجوهري: أبشنتك سري، أي: أظهرته لك. قوله: ﴿فَظًا﴾: جافياً، الزجاج: الفظ: الغليظ الجانب السيئ الخلق، يقال: فظظت تَفْظُ فظاظَةً وفَظَظاً<sup>(٢)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (٦١١٤) وهو في «صحيح مسلم» (٢٦٠٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٨٣).

فَإِنَّ مَا هُوَ أَصْلَحُ لَكَ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ لَا أَنْتَ وَلَا مَنْ تُشَاوِرُ. وَقُرِئَ: (فَإِذَا عَزَمْتَ) بَضْمُ التَّاءِ، بِمَعْنَى: فَإِذَا عَزَمْتُ لَكَ عَلَى شَيْءٍ وَأَرْشَدْتُكَ إِلَيْهِ فَتَوَكَّلْ عَلَيَّ وَلَا تُشَاوِرْ بَعْدَ ذَلِكَ أَحَدًا.

[﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ \* وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلُفَ مَنْ يَغْلُلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ \* أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّهْ جَهَنَّمَ وَيَسِّرُ الْمَصِيرُ﴾ ١٦٠ - ١٦٢]

﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ﴾ كما نصركم يوم بدرٍ فلا أحد يغلبكم. ﴿وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ﴾ كما خذلكم يوم أحدٍ ﴿فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ﴾، وهذا تنبيهٌ على أَنَّ الأمر كله لله، وعلى وجوب التوكل عليه. ونحوه: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٢] ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾: مَنْ بَعْدَ خِذْلَانِهِ، أَوْ هُوَ مِنْ قَوْلِكَ: لَيْسَ لَكَ مَنْ يُحْسِنُ إِلَيْكَ مِنْ بَعْدِ فُلَانٍ، تريد: إِذَا جَاوَزْتَهُ. وَقَرَأَ عُبَيْدُ بْنُ عَمِيرٍ: (وَإِنْ يُخْذِلْكُمْ مِنْ: أَخْذَلَهُ إِذَا جَعَلَهُ مَخْذُولًا، .....)

قوله: (مِنْ بَعْدِ فُلَانٍ، تريد: إِذَا جَاوَزْتَهُ)، الجوهري: بَعْدُ نَقِيضُ قَبْلُ، وهما اسمانِ يكونانِ ظَرْفَيْنِ إِذَا أُضِيفَا، وَأَصْلُهُمَا الْإِضَافَةُ.

فَقَوْلُ الْمُصَنِّفِ ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾: مِنْ بَعْدِ خِذْلَانِهِ، وَارِدٌ عَلَى الزَّمَانِ، لَكِنْ بِحَذْفِ الْمُضَافِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ: «مِنْ بَعْدِ فُلَانٍ تُرِيدُ: إِذَا جَاوَزْتَهُ»، فَوَارِدٌ عَلَى الْمَكَانِ، وَمِنْ ثَمَّ قِيلَ: تَقُولُ: جِئْتُ بَعْدَ فُلَانٍ وَمِنْ بَعْدِ فُلَانٍ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، وَلَكِنْ إِذَا جِئْتَ بـ «مِنْ» كَأَنَّكَ تَتَعَرَّضُ بِالْإِبْتِدَاءِ، أَيْ: مَوْضِعَ إِبْتِدَاءِ الْمَجِيءِ<sup>(١)</sup>.

(١) فِي (ط): «تَتَعَرَّضُ بِإِبْتِدَاءِ الْمَجِيءِ».

وفيه ترغيبٌ في الطاعة وفيما يستحقّون به النصّر من الله تعالى، والتأييد، وتحذيرٌ من المعصية ومما يستوجبون به العقوبة بالخذلان. ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ وليخصّ المؤمنين ربهم بالتوكّل والتفويض إليه، لعلهم أنه لا ناصر سواه؛ ولأنّ إيمانهم يُوجب ذلك ويقتضيه.

وجاء في «المغرب»: قوله، أي: قولٌ محمّد: وإن كان ليس بالذي لا بعد له، يعني: ليس بنهاية في الجودة، وكأنه رحمه الله أخذَه من قولهم: هذا مما ليس بعده غاية في الجودة والرداءة، وربما اختصروا، فقال: ليس بعده، ثم أدخل عليه «لا» النافية للجنس واستعمله استعمال الاسم المتمكّن<sup>(١)</sup>.

قوله: (وفيه ترغيبٌ في الطاعة... وتحذيرٌ من المعصية)، هذا القول بعد قوله: «وهذا تنبيهٌ على أنّ الأمر كلّ الله» إشارة إلى أنّ عبارة النصّ دلّت على أنّ الأمر كلّ الله، وعلى وجوب التوكّل عليه، وأنّ إشارة النصّ دلّت على أنّ الله تعالى لا ينصّر ابتداءً بل ينصّر بسبب تقدّم الطاعة، ولا يخذل إلا بعد استحقاق المكلف الخذلان بسبب المعاصي، بناءً على مذهبه.

وأما تقدير الآيات على مذهب أهل السنة: فإنّ قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ تذييلٌ للكلام السابق وتوكيدٌ له، وفيه إشارة إلى أنّ المكلف إذا علم أنّ الأمر كلّ الله رجّع في جميع ما سنّح له من المطالب والمآرب إليه سبحانه وتعالى، فإذا لا بدّ من تحرّي رضا مولاه وتقدّم الوسيلة بين يدي المآرب، ولا يحصل الرضا إلا بالاحتراز عن المعاصي، ولا تنجح المطالب إلا بتقدّم الوسيلة، ولا وسيلة للعباد سوى العبادة والطاعة، فصَحّ قوله: فيه ترغيبٌ وتحذير.

ثمّ إن الآية السابقة واردة في صفة الرسول ﷺ، والمقصود منها إظهار الشفقة على المؤمنين والرفع من أقدارهم، ومُذَيِّلَةٌ بالأمر بالتوكّل المعلن بالمحبة، وهذه في وصف الله تعالى، والمقصود أيضاً راجع إليهم، ومُذَيِّلَةٌ بالأمر بالاختصاص بالتوكّل إيداناً بأن عمدة الأمر هو التوكّل.

قوله: (لعلهم أنه لا ناصر سواه) يعني: وُضِعَ «المؤمنون» موضع الضمير؛ للإشعار بأنّ صفة الإيمان هي مقتضية لاختصاص الله بالتوكّل، وفيه تعريض بأنّ من لم يتوكّل على الله تعالى لم يكن من كمال الإيمان في شيء.

(١) «المغرب في ترتيب المغرب» (١: ٤٧).



يقال: غُلَّ شيئاً من المغنم غلولاً، وأغلَّ إغلالاً: إذا أخذَه في خُفْيَةٍ. يقال: أغلَّ الجازرُ: إذا سرقَ من اللحم شيئاً مع الجلد. والغِلُّ: الحقدُ الكامنُ في الصدر، ومنه قوله ﷺ: «من بعثناه على عَمَلٍ ففعلَ شيئاً، جاءَ يومَ القيامةِ يحمله على عنقه». وقوله ﷺ: «هدايا الولاةِ غُلُول». وعنه: «ليسَ على المستعيرِ غيرُ المُغلِّ ضمان». وعنه: «لا إغلال ولا إسلال». ويقال: أغلَّه: إذا وجَدَه غالاً، كقولك: أبخلتُه وأفحمتُه.

ومعنى ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَقُلَّ﴾: وما صحَّ له ذلك، يعني: أن النبوةُ تُنافي الغلول. وكذلك من قرأ على البناءِ للمفعول فهو راجعٌ إلى معنى الأول؛ لأنَّ معناه: وما صحَّ له أن يُوجدَ غالاً، ولا يُوجدَ غالاً إلا إذا كانَ غالاً. وفيه وجهان: أحدهما: أن يُبرَأَ رسولُ الله ﷺ من ذلك ويُنزَهَ، وينبَهَ على عصمته بأن النبوةَ والغلولَ متنافيان؛ لئلا يظنَّ به ظانٌ شيئاً منه، وألا يستريبَ به أحد. ....

قوله: (غير المُغلِّ) <sup>(١)</sup> هو صفةُ المستعير.

قوله: (ولا إسلال) <sup>(٢)</sup>، النِّهاية: الإسلالُ: السَّرِقَةُ الحَقِيقَةُ، يقال: سَلَّ البعيرَ وغيرَه في جَوْفِ الليل: إذا انتزعَه من بين الإبل، وهي السَّلَّة، وأسلَّ، أي: صار ذا سَلَّة، وإذا أعانَ غيرَه عليه، ويقال: الإسلالُ: الغارةُ الظاهرة.

قوله: (مَنْ قرأ على البناءِ للمفعول): ابنُ كثير وأبو عمرو وعاصمٌ: ﴿أَنْ يَقُلَّ﴾ بفتح الياءِ وضمِّ الغين، والباقون: بضمِّ الياءِ وفتح الغين <sup>(٣)</sup>. ولما كان معنى هذه القراءة على سبيل الكِناية راجعاً إلى القراءة الأولى قال: «فهو راجعٌ إلى معنى الأول» وإن كانت أبلغ.

(١) هو جزءٌ من حديثٍ أخرجه البيهقيُّ في «السنن الكبرى» (٦: ٩١) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، ولتمام الفائدة انظر: «تخريج أحاديث الكشاف» للزيلعي (١: ٣٣٧).

(٢) جزءٌ من حديثٍ أخرجه أبو داود في «السنن» (٢٧٦٦). وهو في «مسند أحمد» (١٨٩١٠) من حديث المسنور بن مخزومة ومروان بن الحكم.

(٣) لتمام الفائدة وتوجيه القراءتين انظر: «الكشف عن وجوه القراءات» (٢: ٣٦٣).

كما رُوي: أَنَّ قُطَيْفَةً هَمَاءَ فَقِدَتْ يَوْمَ بَدْرٍ، فَقَالَ بَعْضُ الْمُنَافِقِينَ: لَعَلَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَهَا. وَرُوي: أَنَهَا نَزَلَتْ فِي غَنَائِمٍ أَحَدٌ، حِينَ تَرَكَ الرُّمَاءُ الْمَرْكَزَ، وَطَلَبُوا الْغَنِيمَةَ، وَقَالُوا: نَخْشَى أَنْ يَقُولَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ أَنْ لَا تَتْرَكُوا الْمَرْكَزَ حَتَّى يَأْتِيَكُمُ أَمْرِي». فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ: «أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ أَنْ لَا تَتْرَكُوا الْمَرْكَزَ حَتَّى يَأْتِيَكُمُ أَمْرِي». فَقَالُوا: تَرَكْنَا بَقِيَّةَ إِخْوَانِنَا وَقَوْفًا، فَقَالَ ﷺ: «بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنَّا نَغْلُ وَلَا نَقْسِمُ لَكُمْ».

والثاني: أَنْ يَكُونَ مَبَالِغَةً فِي النَّهْيِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَا رُوي: أَنَّهُ بَعَثَ طَلَائِعَ فُغَيْمَتِ غَنَائِمٍ .....

قوله: (وَأَنْ لَا يَقْسِمَ الْغَنَائِمُ كَمَا لَمْ يَقْسِمَ يَوْمَ بَدْرٍ) <sup>(١)</sup> مُخَالَفٌ لِمَا رَوَاهُ فِي سُورَةِ الْأَنْفَالِ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ: نَزَلَتْ فِينَا يَا مَعْشَرَ أَصْحَابِ بَدْرٍ حِينَ اخْتَلَفْنَا فِي النَّفْلِ، فَتَرَعَهُ اللَّهُ مِنْ أَيْدِينَا وَجَعَلَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَسَمَهُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى السَّوَاءِ <sup>(٢)</sup>، وَلَعَلَّهُ أَرَادَ بِالْغَنَائِمِ الْأَنْفَالَ، وَأَنَّ الْمَرَادَ مَا قَالَ أَيْضاً فِيهَا: «النَّفْلُ: مَا يُنْفَلُهُ الْغَازِي، أَيُّ: يُعْطَى زَائِداً عَلَى سَهْمِهِ مِنَ الْمَغْنَمِ، وَهُوَ أَنْ يَقُولَ الْإِمَامُ تَحْرِيطاً عَلَى الْبَلَاءِ فِي الْحَرْبِ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ» <sup>(٣)</sup>، أَوْ قَالَ لِسَرِيَّةٍ: مَا أَصَبْتُمْ فَهُوَ لَكُمْ، أَوْ: فَلَكُمْ نِصْفُهُ، أَوْ رُبْعُهُ».

قوله: (والثاني: أَنْ يَكُونَ مَبَالِغَةً فِي النَّهْيِ) يَعْنِي: أَجْرَى الْحَبْرِيِّ مَجْرَى الطَّلَبِيِّ مَبَالِغَةً، الْإِنْتِصَافُ: يَشْهَدُ لَوُرُودِ هَذِهِ الصِّيغَةِ نَهْياً مُوَاضِعُ مِنَ التَّنْزِيلِ: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾ [الأنفال: ٦٧]، ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣]، ﴿مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٥٣] <sup>(٤)</sup>.

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول»، ص ١٢٧.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٢٤٠٩) وصححه الحاكم في «المستدرک» (١٣٥: ٢) على شرط مسلم.

(٣) سبق تخريج الحديث.

(٤) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٣٤).

فَقَسَمَهَا وَلَمْ يَقْسَمْ لِلطَّلَاعِ؛ فترلت. يعني: وما كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُعْطِيَ قَوْمًا وَيَمْنَعَ آخَرِينَ، بل عليه أَنْ يَقْسِمَ بِالسَّوِيَّةِ. وَسَمَّى حَرَمَانِ بَعْضِ الْغَزَاةِ غُلُولًا؛ تَغْلِيظًا وَتَقْبِيحًا لَصُورَةِ الْأَمْرِ. وَلَوْ قُرِئَ: «أَنْ يُغْلَ» مِنْ أَغْلٍ، بِمَعْنَى «غَلَّ» لَجَازَ. ﴿يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾: يَأْتِ بِالشَّيْءِ الَّذِي غَلَّهُ بِعَيْنِهِ يَحْمِلُهُ.....

الإنصاف: يُعَارِضُهُ وَرَوْدُ هَذِهِ الصِّيغَةِ لِلَاِمْتِنَاعِ الْعَقْلِيِّ كَثِيرًا: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ [مريم: ٣٥]، وَكَذَا: ﴿مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ [النمل: ٦٠].

قَوْلُهُ: (لَمْ يَقْسَمْ لِلطَّلَاعِ)، النَّهْيَةُ: هُمُ الْقَوْمُ الَّذِينَ يُبْعَثُونَ لِيُطْلِعُوا طَلَعَ الْعَدُوِّ كَالْجَوَاسِيسِ، وَاحِدُهُمْ: طَلِيعَةٌ، وَقَدْ تُطْلَقُ عَلَى الْجَمَاعَةِ، وَالطَّلَاعُ: الْجَمَاعَاتُ.

قَوْلُهُ: (تَغْلِيظًا وَتَقْبِيحًا لَصُورَةِ الْأَمْرِ)، الْإِنْصَافُ: هَذَا مُخَالَفٌ لِعَادَةِ لُطْفِ اللَّهِ بِرَسُولِهِ ﷺ فِي التَّأْدِيبِ وَمَزْجِهِ بِاللُّطْفِ، ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ بِدَآءِهِ بِالْعَفْوِ، فَمَا كَانَ لِلزُّخْشَرِيِّ أَنْ يُعَبِّرَ بِهَذِهِ الْعِبَارَةِ<sup>(١)</sup>.

وَقُلْتُ: قَدْ جَاءَ أَغْلَظُ مِنْ ذَلِكَ بِنَاءً عَلَى التَّهْيِيجِ وَالْإِلْهَابِ، نَحْوَ قَوْلِهِ: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥] أَوْ التَّعْرِيطِ: ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ﴾ وَمِنْ هَذَا الْأَسْلُوبِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الْفَصِيحِ الرِّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] قَالَ: كُنِيَ عَنْ مَبَاشَرَةِ النِّسَاءِ بِالرِّفْتِ اسْتَهْجَانًا لِمَا وُجِدَ مِنْهُمْ قَبْلَ الْإِبَاحَةِ، كَمَا سَمَّاهُ اخْتِيَانًا.

قَوْلُهُ: (بِالشَّيْءِ الَّذِي غَلَّهُ بِعَيْنِهِ) أَي: لَا يَوْوُلُ قَوْلُهُ: ﴿يَأْتِ بِمَا غَلَّ﴾ بِمَا احْتَمَلَ مِنْ وَبَالِهِ وَإِثْمِهِ، بَلْ يَجْرِي الْكَلَامُ عَلَى حَقِيقَتِهِ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ، وَالْحَدِيثُ مِنْ رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَمِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ بَعِيرٌ لَهُ رُغَاءٌ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنِنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا، قَدْ أَبْلَغْتُكَ»<sup>(٢)</sup>

(١) «الإنصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٣٤).

(٢) أخرجه البخاري (٦٩٧٩) ومسلم (١٨٣٢).

كما جاء في الحديث: «جاء يوم القيامة يحملُهُ على عنقه». وَرَوِيَ: أَلَا لَا أَعْرِفَنَّ أَحَدَكُمْ يَأْتِي بِبَعِيرٍ لَهُ رُغَاءٌ، وَبِقِرَّةٍ لَهَا خُورٌ، وَبِشَاةٍ لَهَا ثُغَاءٌ، فِينَادِي: يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ، فَأَقُولُ: لَا أَمْلُكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا فَقَدْ بَلَّغْتُكَ». وَعَنْ بَعْضِ جُفَاةِ الْعَرَبِ: أَنَّهُ سَرَقَ نَافِجَةً مَسْكٍ، فَتَلَيْتُ عَلَيْهِ الْآيَةَ، فَقَالَ: إِذْنِ أَحْمِلْهَا طَيِّبَةَ الرِّيحِ خَفِيفَةَ الْمَحْمِلِ. وَيجوزُ أَنْ يُرَادَ: يَأْتِي بِمَا احْتَمَلَ مِنْ وَبَالِهِ وَتَبِعْتَهُ وَإِثْمِهِ. فَإِنْ قُلْتُ: هَلَّا قِيلَ: ثُمَّ يَوْقِي مَا كَسَبَ لِيَتَّصَلَ بِهِ! قُلْتُ: جِيءَ بِعَآمٍّ دَخَلَ تَحْتَهُ كُلُّ كَاسِبٍ مِنَ الْغَالِّ وَغَيْرِهِ، فَاتَّصَلَ بِهِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، وَهُوَ أَبْلَغُ وَأَثْبَتُ؛ لِأَنَّهُ إِذَا عَلِمَ الْغَالُّ أَنَّ كُلَّ كَاسِبٍ خَيْرًا أَوْ شَرًّا مَجْزِيٌّ فَمَوْقٍ جِزَاءَهُ؛ عَلِمَ أَنَّهُ غَيْرُ مُتَخَلِّصٍ مِنْ بَيْنِهِمْ مَعَ عَظَمِ مَا اكْتَسَبَ.

﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾، أَي: يَعْدُلُ بَيْنَهُمْ فِي الْجِزَاءِ، كُلُّ جِزَاؤِهِ عَلَى قَدْرِ كَسْبِهِ.

[﴿هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ \* لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ١٦٣ - ١٦٤]

الحديث، وعن الترمذي وأبي داود: «فوالذي نفسي بيده، لا يأخذُ أَحَدٌ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ، إِنْ كَانَ بَعِيرًا لَهُ رُغَاءٌ، أَوْ بَقَرَةً لَهَا خُورٌ، أَوْ شَاةٌ تَبْعَرُ» الحديث<sup>(١)</sup>.

قوله: (لَا أَعْرِفَنَّ) مِنْ بَابِ قَوْلِهِمْ: لَا أَرَيْنَكَ هَاهُنَا.

قوله: (إِذْنِ أَحْمِلْهَا طَيِّبَةَ الرِّيحِ) لَا بُدَّ<sup>(٢)</sup> أَنْ يَكْفُرَ الْقَائِلُ؛ لِأَنَّهُ إِمَّا قَالَهَا تَهْكُمًا أَوْ اسْتِخْفَافًا وَقَلَّةً مَبَالَاةً بِالْمَطْلُوبِ، أَوْ تَحْقِيرًا لِلذَّنْبِ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَذْكُرَ أَمْثَالَ هَذِهِ الْهَنَاتِ فِي تَفْسِيرِ كَلَامِ اللَّهِ الْمَجِيدِ الَّذِي لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ.

قوله: (فَاتَّصَلَ بِهِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، وَهُوَ أَبْلَغُ وَأَثْبَتُ). قُلْتُ: لِأَنَّ الْكِينَايَةَ أَبْلَغُ مِنَ التَّصْرِيحِ؛ لِأَنَّهَا كَدَعَوَى الشَّيْءِ بِالْبَيِّنَةِ.

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٢٩٤٦) وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (٤: ١٥٨) مِنْ حَدِيثِ أَبِي حَمِيدٍ السَّاعَدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَلَمْ أَجِدْهُ فِي «سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ».

(٢) فِي (ط): «لَا بُدَّ».

﴿هُم دَرَجَاتٌ﴾، أي: هم متفاوتون كما تتفاوت الدَّرَجَات، كقوله:

أَنْصَبُ لِلْمَنِيَّةِ تَعْرِيمَ رِجَالِي أَمْ هُمْ دَرَجُ السُّيُولِ

وقيل: ذوو درجات، والمعنى: تفاوتُ منازلِ المُثَابِينِ منهم، ومنازلِ المُعَاقِبِينَ. أو التفاوتُ بينِ الثواب والعقاب.

﴿وَاللَّهُ بِصِيرُكُمْ يَعْمَلُونَ﴾: عالمٌ بأعمالهم ودرجاتها فمجازيهم على حسبها.

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾: على من آمنَ معَ رسولِ الله ﷺ من قومه، وخصَّ المؤمنين منهم؛ لأنهم هم المتفعون بمبعثه. ﴿مَنْ أَنْفُسِهِمْ﴾: من جنسهم، عريباً مثلهم. وقيل: من وَلَدِ إسماعيل، كما أنهم من ولده. فإن قلت: فما وجهُ المنَّةِ عليهم في أن كان من أنفسهم؟ قلت: إذا كان منهم كان اللسانُ واحداً، فسَهْلُ أخذ ما يجبُ عليهم أخذه عنه، وكانوا واقفين على أحواله في الصدق والأمانة، فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه والوثوق به، وفي كونه من أنفسهم شرفٌ لهم، .....

قوله: ﴿أَنْصَبُ لِلْمَنِيَّةِ﴾ البيت<sup>(١)</sup>، النَّصْب: رفعك شيئاً تنصبه قائماً مثل الغرض والهدف، تعريهم أي: تُصَيِّبُهُمْ وتُلَحِّقُهُمْ، المعنى: كأن رجالاً لكثرة ما يموتون غرضٌ للموت. قال الزجاج: أي: هم ذوو درَج، أو هم درَج السُّيُولِ، على الظرف، أي: في درَج<sup>(٢)</sup>. الجوهري: قولهم: خَلَّ درَج الضَّبِّ، أي: طريقه.

قوله: ﴿وَاللَّهُ بِصِيرُكُمْ يَعْمَلُونَ﴾ عالمٌ بأعمالهم، النِّهَاية: وفي أسماء الله تعالى البصير، وهو الذي يشاهدُ الأشياءَ كُلَّهَا ظاهرها وباطنها وخافيتها بغير جارحة، والبصر عبارة في حقه عن الصِّفَةِ التي يَنَكْشِفُ بها كمال نُعُوتِ المبصرات، وقال الأزهري: البصيرُ في صِفَةِ العبادِ هو المدركُ ببصره الألوان، وسَمِعَ الله وبصره لا يُكَيِّفَانِ ولا يُجَدَّانِ، والإقرارُ بهما واجبٌ كما في وَصَفِ نَفْسِهِ.

(١) لابن هرمة، وهو من شواهد «الكتاب» لسيبويه (١: ٤١٤ - ٤١٥).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٨٧).

كقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤]. وفي قراءة رسول الله ﷺ وقراءة فاطمة رضي الله عنها: (من أنفسهم)، أي: من أشرفهم؛ لأن عدنان ذروة ولد إسماعيل، ومُضَرُّ ذروة نزار بن معد بن عدنان، وخندف ذروة مُضَر، ومُدْرِكَةُ ذروة خندف، وقريش ذروة مُدْرِكَة، وذروة قريش محمد ﷺ.

وفما خطب به أبو طالب في تزويج خديجة رضي الله عنها، وقد حَضَرَ معه بنو هاشم ورؤساء مُضَر: الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم، وزرع إسماعيل، وضئضئ معد، وعُنْصُر مُضَر، .....

قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤] أي: شرف وبهاة، كقوله تعالى: ﴿صَّ وَالْفَرَّانِ ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص: ١].

قوله: (الحمد لله) الخطبة المذكورة في كتاب «الوفا» لابن الجوزي، رواه عن أبي الحسين ابن فارس<sup>(١)</sup>، وتماه فيه: «فإن كان في المال قُلٌّ، فالمال ظلٌّ زائل، وهُوَ حائل، ومحمدٌ من قد عرفتم قرابته، وقد خطب خديجة بنت خويلد وبذل لها من الصَّدَاقِ ما عاجله وأجله من مالي، وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطرٌ جليل»<sup>(٢)</sup>.

الضَّئِضِيُّ: الأصل، النهاية: يقال: ضئضئٌ صديقٌ وضؤضؤٌ صدق: العُنْصُرُ، بضم العين وفتح الصاد: الأصل، وقد نُضِمَ الصَّادُ، والنون زائدة عند سيويه؛ لأنه ليس عنده فُعْلٌ بِالْفَتْحِ<sup>(٣)</sup>.

(١) أبو الحسين أحمد بن فارس (ت ٣٩٥هـ) صاحب المصنَّفات البديعة مثل: «معجم مقاييس اللغة» و«المجمل» و«الصاحبي» وغير ذلك. كان من أعيان الأدباء. له ترجمة في: «إنباه الرواة» (١: ١٢٧) للقيطيّ، و«معجم الأدباء» لياقوت (١: ٤١٠).

(٢) «الوفا بأحوال المصطفى» (١: ٢٣٨).

(٣) انظر: «الكتاب» لسيويه (١: ٢٦٩).

وَجَعَلْنَا خَصْنَةَ بَيْتِهِ، وَسُوَّاسَ حَرَمِهِ، وَجَعَلَ لَنَا بَيْتًا مَحْجُوجًا، وَحَرَمًا آمِنًا، وَجَعَلْنَا الْحُكَّامَ عَلَى النَّاسِ، ثُمَّ إِنَّ ابْنَ أَخِي هَذَا مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ مَنْ لَا يُوزَنُ بِهِ فَتًى مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا رَجَحَ بِهِ، وَهُوَ - وَاللَّهِ - بَعْدَ هَذَا لَهُ نَبَأٌ عَظِيمٌ، وَخَطَرٌ جَلِيلٌ. وَقُرِئَ: (لَمِنْ مَنْ اللَّهَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ)، وَفِيهِ وَجْهَانِ: أَنْ يُرَادَ: لَمِنْ مَنْ اللَّهَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ أَوْ بَعَثَهُ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ، فَحُذِفَ؛ لِقِيَامِ الدَّلَالَةِ، أَوْ يَكُونُ «إِذْ» فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ، كـ «إِذَا» فِي قَوْلِكَ: أَخْطَبُ مَا يَكُونُ الْأَمِيرُ إِذَا كَانَ قَائِمًا، بِمَعْنَى: لَمِنْ مَنْ اللَّهَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَقْتُ بَعَثِهِ.

قوله: (وَجَعَلْنَا خَصْنَةَ بَيْتِهِ)، النِّهَايَةُ: فِي الْحَدِيثِ: «أَنَّهُ خَرَجَ مُحْتَضِنًا أَحَدَ ابْنَيْ بَيْتِهِ»<sup>(١)</sup> أَي: حَامِلًا لَهُ فِي حِضْنِهِ، وَالْحِضْنُ كَالْجَنْبِ، جَعَلَ الْكَعْبَةَ كَالْوَلَدِ: يُجْتَاجُ فِي خِدْمَتِهَا إِلَى الْحَاضِنَةِ. قوله: (وَسُوَّاسَ حَرَمِهِ)، النِّهَايَةُ: أَي: مُتَوَلَّى أَمْرِهِ كَمَا تَفْعَلُ الْأَمْرَاءُ وَالْوُلَاةُ بِالرَّعِيَّةِ، وَالسِّيَاسَةُ: الْقِيَامُ عَلَى الشَّيْءِ بِمَا يُصْلِحُهُ.

قوله: («إِذْ» فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ، كـ «إِذَا» فِي قَوْلِكَ: أَخْطَبُ مَا يَكُونُ الْأَمِيرُ إِذَا كَانَ قَائِمًا)، اَعْلَمْ أَنَّ فِي قَوْلِهِ: «أَخْطَبُ مَا يَكُونُ الْأَمِيرُ قَائِمًا»، مَذَاهِبٌ: أَحَدُهَا: مَذْهَبُ الْبَصْرِيِّينَ، وَتَقْدِيرُهُ: أَخْطَبُ مَا يَكُونُ الْأَمِيرُ حَاصِلٌ إِذَا كَانَ قَائِمًا، حُذِفَ مُتَعَلِّقُ الظَّرْفِ عَلَى الْقِيَاسِ؛ لِأَنَّ الظَّرْفَ إِذَا وَقَعَ خَبَرًا لِلْمَبْتَدَأِ أَوْ نَحْوِهِ حُذِفَ مُتَعَلِّقُهُ إِذَا كَانَ عَامًّا.

وِثَانِيهَا: مَذْهَبُ الْكُوفِيِّينَ، وَتَقْدِيرُهُ: أَخْطَبُ مَا يَكُونُ الْأَمِيرُ قَائِمًا حَاصِلٌ.

وَالثَّالِثُ: مَذْهَبُ بَعْضِهِمْ أَنَّ «مَا» فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ: ظَرْفِيَّةٌ، فَالتَّقْدِيرُ: أَخْطَبُ أَوْقَاتِ الْأَمِيرِ وَقْتُ قِيَامِهِ؛ ضَرُورَةً أَنْ «أَفْعَلُ» لَا يُضَافُ إِلَّا إِلَى مَا هُوَ بَعْضُ لَهُ، وَالْخَبَرُ إِذَا نَفَسَ الظَّرْفُ فَلَا يَجْتَاجُ إِلَى حَاصِلٍ، وَإِنَّمَا جَعَلُوهُ ظَرْفًا لِكَثْرَةِ وَقُوعِ «مَا» الْمَصْدَرِيَّةِ ظَرْفًا،

(١) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (٢٧٣١٤) وَالتِّرْمِذِيُّ (١٩١٠) وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ» ٢٤/٦٠٩) وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي «الْسِّنَنِ الْكَبِيرِ» (١٠: ٢٠٢) بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ لَانْقِطَاعِهِ بَيْنَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَخَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ. قَالَ التِّرْمِذِيُّ: لَا نَعْرِفُ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ سَمَاعًا مِنْ خَوْلَةَ.

﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ﴾ بعد ما كانوا أهل جاهليّة لم يَطْرُقَ أَسْمَاعُهُمْ شَيْءٌ مِنَ الْوَحْيِ. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ وَيُطَهِّرُهُمْ مِنْ دَنَسِ الْقُلُوبِ بِالْكَفْرِ وَنَجَاسَةِ سَائِرِ الْجَوَارِحِ بِمَلَاسَةِ الْحَرَمَاتِ وَسَائِرِ الْخَبَائِثِ، وَقِيلَ: وَيَأْخُذُ مِنْهُمْ الزَّكَاةَ. ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾: الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ بَعْدَمَا كَانُوا أَجْهَلَ النَّاسِ وَأَبْعَدَهُمْ مِنْ دِرَاسَةِ الْعُلُومِ. ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ﴾: مِنْ قَبْلِ بَعْثَةِ الرَّسُولِ. ﴿لَفِي ضَلَالٍ﴾ «إِنَّ» هِيَ الْمَخْفَفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ، وَاللَّامُ هِيَ الْفَارِقَةُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّافِيَةِ، وَتَقْدِيرُهُ: وَإِنَّ الشَّأْنَ وَالْحَدِيثَ كَانُوا مِنْ قَبْلِ فِي ضَلَالٍ. ﴿مُبِينٍ﴾: ظَاهِرٍ لَا شُبْهَةَ فِيهِ.

[﴿أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْقِ الْجَمْعَانِ فَيَاذِنْ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ \* وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنُقَلِّبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَذْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَكُمْ هُمْ لِلْكَافِرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَنِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ \* الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ١٦٥-١٦٨]

﴿أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾: يَرِيدُ مَا أَصَابَهُمْ يَوْمَ أُحُدٍ مِنْ قَتْلِ سَبْعِينَ مِنْهُمْ، ﴿قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا﴾ يَوْمَ بَدْرٍ مِنْ قَتْلِ سَبْعِينَ وَأَسْرِ سَبْعِينَ. وَ«لَمَّا» نَصَبٌ بـ ﴿قُلْتُمْ﴾، وَ﴿أَصَابَتْكُمْ﴾ فِي مَحَلِّ الْجَزْرِ بِإِضَافَةِ «لَمَّا» إِلَيْهِ، وَتَقْدِيرُهُ: أَقْلَتُمْ حِينَ أَصَابَتْكُمْ. وَ﴿أَنَّى هَذَا﴾ نَصَبٌ؛ لِأَنَّهُ مَقُولٌ، وَالْهَمْزَةُ لِلتَّقْرِيرِ وَالتَّقْرِيعِ. فَإِنْ قُلْتَ: عَلَامَ عَطَفَتِ الْوَاوُ هَذِهِ الْجُمْلَةَ؟ .....

وَالْمُصَنِّفُ اخْتَارَ هَاهُنَا هَذَا الْمَذْهَبَ، وَتَقْرِيرُ مَعْنَى هَذَا الْوَجْهِ: أَنَّهُ إِذَا جُعِلَتْ أَوْقَاتُهُ خُطْبًا فَقَدْ جُعِلَ الرَّجُلُ خُطْبِيًّا عَلَى الْمُبَالِغَةِ، كَقَوْلِهِمْ: نَهَارُهُ صَائِمٌ، فَالْإِسْنَادُ مُجَازِيٌّ، وَمَالُ مَعْنَى الْآيَةِ عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ: عَلَى الْكِنَايَةِ؛ لِأَنَّ وَقْتَ الْبَعْثِ إِذَا جُعِلَ مِتَّةً لِأَجْلِ الْمَبْعُوثِ فَبِأَن يُجْعَلَ الْمَبْعُوثُ أَجَلٌ امْتِنَانًا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كَانَ أَحْرَى.

قَوْلُهُ: (عَلَامَ عَطَفَتِ الْوَاوُ هَذِهِ الْجُمْلَةَ؟)، قَالَ الزَّجَّاجُ: الْوَاوُ فِي ﴿أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ﴾



قلت: على ما مضى من قصة أحد من قوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [آل عمران: ١٥٢]، ويجوز أن تكون معطوفة على محذوف، كأنه قيل: أفعلتم كذا وقتلتم حيثئذ: ﴿أَنَّى هَذَا﴾: من أين هذا، كقوله تعالى: ﴿أَنَّى لَكَ هَذَا﴾ [آل عمران: ٣٧] لقوله: ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾، وقوله ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٣٧].....

حرف نَسَق دخلت عليها ألف الاستفهام بقيت مفتوحة، ونحوه قول القائل: تكلم فلان في كذا، فيقول القائل: أوهو ممن يقول؟<sup>(١)</sup>.

وقلت: المعطوف عليه إن كان ما مضى<sup>(٢)</sup> فالهمزة داخله بين المعطوف والمعطوف عليه للطول مزيداً للإنكار، ولا بُدَّ إذاً من إنكار في الكلام السابق، ومضمون المعطوف عليه وهو جملة قوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ الآية، أكان من الله الوعد بالنصر على أعدائكم بشرط الصبر والتقوى، فلما فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم أمر الرسول صلوات الله عليه، ونفر أعقابكم يريدون الدنيا، وأصابكم الله بما أصابكم و﴿قُلْتُمْ﴾ حين أصابكم ذلك: ﴿أَنَّى هَذَا﴾؟ ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ أنتم السبب فيما أصابكم.

قوله: (ويجوز أن تكون معطوفة على محذوف) وتقديره: أفعلتم كذا، أي: الفشل والتنازع والعصيان أو الخروج من المدينة والإحاح على النبي ﷺ، ولما أصابتكم مصيبة قُلْتُمْ: أنى هذا؟ فالهمزة حيثئذ دخلت على صدر الكلام.

قوله: (لقوله: ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾، وقوله: ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾): تعليل لتفسير ﴿أَنَّى هَذَا﴾، و﴿أَنَّى لَكَ هَذَا﴾ [آل عمران: ٣٧]، فقوله: من أين، على طريقة النشر، يعني معنى قولهم: ﴿أَنَّى هَذَا﴾: من أين هذا؟ ليطابقه جوابه ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾، ولو قيل: معناه: كيف هذا؟ لم يطابقه؛ لأن السؤال عن الحال لا يجاب بالظرف، وكذا معنى ﴿أَنَّى لَكَ هَذَا﴾: من أين لك هذا ليطابق جواب مريم ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٣٧].

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٨٧).

(٢) في (ي): «ماضي».

والمعنى: أنتم السبب فيما أصابكم؛ لاختياركم الخروج من المدينة، أو لتخليتكم المركز، وعن علي رضي الله عنه: لأخذكم الفداء من أسارى بدرٍ قبل أن يؤذن لكم. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فهو قادرٌ على النصر، وعلى منعه، وعلى أن يُصيب بكم تارةً ويصيب منكم أخرى، ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ﴾ يومٌ أحدٍ يومَ التقى جمعكم وجمعُ المشركين ﴿فَ﴾ هو كائنٌ ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بتخليته، استعار الإذن لتخليته الكفار وأنه لم يمنعهم منهم لِيَتْلِيَهُمْ؛ لأن الإذن مُخْلٌ بين المأذون له ومُرادِه، .....

قوله: (وأنه لم يمنعهم منهم لِيَتْلِيَهُمْ)، أي: المسلمين من الكفار: عطف تفسيرٍ على قوله: «استعار الإذن لتخليته الكفار»، وقد مرَّ كيفية استعارة الإذن في هذه السورة.

فإن قلت: ذكرت أن الإذن مستعارٌ لتيسير الأمور من تسهيل الحجاب، وبيّنت أن من قضى عليه الموت كأنه يستوفي مدةً أجله ويطلب من الله تيسير ذلك، فما وجهه هاهنا؟ قلت: لما بنى التكليف على الاختيار والابتلاء، استعير هاهنا الإذن لتخليه الكفار وغلبيتهم على المسلمين، فكأن التكليف يستدعي التخليه ويطلب التيسير للابتلاء. وقوله: ﴿وَلْيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: عطفٌ على محذوفٍ يدلُّ عليه قوله: ﴿فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: ما أصابكم يومَ التقى الجمعان فتيسير الله لابتلاء المؤمنين والمنافقين، وليقع ما علمناه غيباً مشاهداً للناس، فيرتب عليه الجزاء. ويؤيده تقديره فيما سبق في قوله: ﴿وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾، والثاني: أن تكون العلة محذوفةً، وهذا عطفٌ عليها، ومعناه: وفعلنا ذلك ليكون كَيْتَ وَكَيْتَ، وليعلم الله، وقال فيه أيضاً: وليعلمهم علماً يتعلّق به الجزاء، فعلى هذا يكون قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ وعيداً للمنافقين، وطوى وعد المؤمنين ليفيد ضرباً مبهماً من الوعد، فقوله: ﴿وَلْيَعْلَمَ﴾ وهو كائنٌ معناه: وليعلم الذي أصابكم يومَ التقى الجمعان حال وجوده ليجازي عليه، وهو المعنى بقولنا: ليعلمهم علماً يتعلّق به الجزاء.

قوله: (لأن الإذن مُخْلٌ) بضم الميم وفتح الحاء المعجمة، هو تعليل للاستعارة.

﴿وَلْيَعْلَمَ﴾: وهو كائنٌ لِيَتَمَيَّزَ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُنَافِقُونَ، وَلِيُظْهِرَ إِيْمَانُ هَؤُلَاءِ وَنِفَاقُ هَؤُلَاءِ. ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾: مِنْ جُمْلَةِ الصَّلَةِ، عَطَفٌ عَلَى ﴿نَافِقُوا﴾. وَإِنَّمَا لَمْ يُقَلْ: فَقَالُوا؛ لِأَنَّهُ جَوَابٌ لِسُؤَالِ اقْتِضَاءِ دَعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ إِلَى الْقِتَالِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَمَاذَا قَالُوا لَهُمْ؟ فَقِيلَ: قَالُوا: لَوْ نَعْلَمُ. وَيجوزُ أَنْ تَقْتَصِرَ الصَّلَةُ عَلَى ﴿نَافِقُوا﴾، وَيَكُونُ ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ كَلَامًا مُبْتَدَأً، فُسِمَ الْأَمْرُ عَلَيْهِمْ بَيْنَ أَنْ يُقَاتِلُوا لِلْآخِرَةِ كَمَا يُقَاتِلُ الْمُؤْمِنُونَ، وَبَيْنَ أَنْ يُقَاتِلُوا - إِنْ لَمْ يَكُنْ بِهِمْ غَمُّ الْآخِرَةِ - دَفْعًا عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، فَأَبَوْا الْقِتَالَ، وَجَحَدُوا الْقُدْرَةَ عَلَيْهِ رَأْسًا؛ لِنِفَاقِهِمْ وَدَعَلِهِمْ؛ .....

قوله: (وَإِنَّمَا لَمْ يُقَلْ: فَقَالُوا) أي: في قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا﴾ أي: لَمْ (١) لَمْ يَجِئْ بِالرَّابِطِ بَيْنَ مَتَعَلِّقِي صَلَةِ الْمَوْصُولِ؟ إِذِ التَّقْدِيرُ: قِيلَ لَهُمْ: تَعَالَوْا قَاتِلُوا، فَقَالُوا: لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَقَاتَلْنَا. وَأَجَابَ: أَنَّ الرِّبْطَ الْمَعْنَوِيَّ قَائِمٌ، وَهُوَ الِاسْتِنَافُ عَلَى الْجَوَابِ وَالسُّؤَالِ.

قوله: (وَيَكُونُ ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾: كَلَامًا مُبْتَدَأً). لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَحْوَالَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا جَرَى لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ فِي الْآيَاتِ، وَبَيَّنَّ أَنَّ الدَّائِرَةَ إِنَّمَا كَانَتْ لِلْإِبْتِلَاءِ وَلِيَتَمَيَّزَ الْمُؤْمِنُونَ عَنِ الْمُنَافِقِينَ، وَلِيَعْلَمَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ أَنَّ مَا قَدَّرَهُ اللَّهُ مِنْ إِبْصَارَةِ الْمُؤْمِنِينَ كَائِنٌ لَا مُحَالَةَ، أَوْ رَدَّ قِصَّةً مِنْ قِصَصِهِمْ مَنَاسِبَةً لِهَذَا الْمَقَامِ مُسْتَطَرَّةً، وَجِيءَ بِالْوَاوِ لِأَنَّهَا مَلَأَتْهُمُ لِأَصْلِ الْكَلَامِ، وَالنِّفَاقُ عَلَى هَذَا مُطْلَقٌ مُتَعَارَفٌ، وَعَلَى أَنْ يَكُونَ ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾: عَطْفًا عَلَى ﴿نَافِقُوا﴾ يَكُونُ بَيَانًا لَهُ، وَأَنَّهُ نِفَاقٌ خَاصٌّ أَظْهَرُوهُ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ حَيْثُ قَالُوا: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبَعَنَّكُمْ﴾، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَجَحَدُوا الْقُدْرَةَ عَلَيْهِ رَأْسًا لِنِفَاقِهِمْ وَدَعَلِهِمْ».

قوله: (فُسِمَ الْأَمْرُ) شُرُوعٌ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا﴾ إِلَى آخِرِهِ.

قوله: (وَدَعَلِهِمْ)، الْأَسَاسُ: الدَّغْلُ: نَحْوُ الْغِيلِ وَالشَّجَرِ الْمَلْتَفِّ، وَمِنْ الْمَجَازِ: اتَّخَذَ الْبَاطِلُ دَعْلًا، وَمِنْهُ: دَغَلَ فُلَانٌ، وَفِيهِ دَغْلٌ، أَي: فَسَادٌ وَرِيبةٌ.

وذلك ما روي: أن عبد الله بن أبي انخزل مع حلفائه، ف قيل له، فقال ذلك.

﴿أَوْادَفَعُوا﴾ العدو بتكثيركم سواد المجاهدين وإن لم تُقاتلوا؛ لأن كثرة السواد مما يروغ العدو ويكسر منه. وعن سهل بن سعد الساعدي وقد كُفَّ بصره: لو أمكنني لبعت داري ولحقت بثغر من ثغور المسلمين فكنت بينهم وبين عدوهم. قيل: وكيف وقد ذهب بصرُك؟ قال: لقوله: ﴿أَوْادَفَعُوا﴾ أراد أكثر سوادهم.

وجه آخر؛ وهو أن يكون معنى قولهم: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا﴾: لو نعلم ما يصح أن يُسمى قتالاً. ﴿لَا تَبْعَنَكُمْ﴾: يعنون: أن ما أنتم فيه لخطأ رأيكم وزللکم عن الصواب ليس بشيء، ولا يقال لمثله: قتال، إنما هو إلقاء بالنفس إلى الهلكة؛ .....

قوله: (انخزل مع حلفائه)، الأساس: كلمته فحجل وانخزل في مشيته: استرخى، وأقدم على الأمر ثم انخزل عنه، أي: ارتد وضعف.

قوله: (لو نعلم ما يصح أن يُسمى قتالاً) أي: ليس ما تدعونا إليه من جنس القتال، وإنما هو من جنس التهلكة، وهو من باب إخراج نوع من جنس وإدخاله في جنس آخر بالادعاء والمبالغة، كما إذا رأيت إنساناً تشجع وفاق أقرانه في الإقدام قلت لصاحبك: إذا أردت أسداً فعليك بفلان، وإنما هو أسد وليس آدمياً، بل هو أسد، وإليه الإشارة بقوله: «ولا يقال لمثله: قتال، وإنما هو إلقاء النفس إلى التهلكة»، وعلى الوجه الأول يُراد بـ﴿قِتَالًا﴾ نوع منه، أي: هذا الذي تدعونا إليه من القتال لا طاقة لنا به لضعفنا وشوكة العدو، ولذلك عرّف القتال في قوله: «فأبوا القتال وجمحدوا القدرة عليه رأساً»، وعلى الثاني: المنفي القتال، وعلى الأول: القدرة عليه؛ لأن التقدير: لو نُحسِنُ قتالاً تدعونا إليه لا تبعنكم، يقال: فلان لا يُحسِنُ القتال، أي: لا يعرفه معرفةً حسنةً بتحقيق وإتقان، وعليه كلام القاضي: لو نُحسِنُ قتالاً لا تبعنكم، وإنما قالوه دغلاً واستهزاء<sup>(١)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١١٢).

لأنَّ رَأْيَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ فِي الْإِقَامَةِ بِالْمَدِينَةِ، وَمَا كَانَ يَسْتَصِوبُ الْخُرُوجَ. ﴿هُمُ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾: يَعْنِي: أَنَّهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ كَانُوا يَتَظَاهَرُونَ بِالْإِيمَانِ، وَمَا ظَهَرَتْ مِنْهُمْ أَمَارَةٌ تُؤْذِنُ بِكُفْرِهِمْ، فَلَمَّا انْحَدَلُوا عَنْ عَسْكَرِ الْمُؤْمِنِينَ وَقَالُوا مَا قَالُوا؛ تَبَاعَدُوا بِذَلِكَ عَنِ الْإِيمَانِ الْمَطْنُونِ بِهِمْ، وَاقْتَرَبُوا مِنَ الْكُفْرِ. وَقِيلَ: هُمْ لِأَهْلِ الْكُفْرِ أَقْرَبُ نُصْرَةً مِنْهُمْ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ؛ لِأَنَّ تَقْلِيلَهُمْ سَوَادَ الْمُسْلِمِينَ بِالْإِنْخِدَالِ تَقْوِيَةً لِلْمُشْرِكِينَ. ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾: لَا يَتَجَاوَزُ إِيْمَانُهُمْ أَفْوَاهَهُمْ وَتَخَارِجَ الْحُرُوفِ مِنْهُمْ، وَلَا تَعْيُ قُلُوبُهُمْ مِنْهُ شَيْئًا. وَذَكَرُ الْأَفْوَاهِ مَعَ الْقُلُوبِ تَصْوِيرٌ لِنِفَاقِهِمْ، وَأَنَّ إِيْمَانَهُمْ مُوجُودٌ فِي أَفْوَاهِهِمْ مَعْدُومٌ فِي قُلُوبِهِمْ خِلَافَ صِفَةِ الْمُؤْمِنِينَ فِي مُوَاطَاةِ قُلُوبِهِمْ لِأَفْوَاهِهِمْ.....

قَوْلُهُ: (تَبَاعَدُوا بِذَلِكَ عَنِ الْإِيمَانِ ... وَاقْتَرَبُوا مِنَ الْكُفْرِ) هَذَا يُشْعِرُ بِأَنَّ ﴿أَقْرَبُ﴾ عَمِلَ فِي الْكُفْرِ وَفِي الْإِيمَانِ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: اللَّامُ فِي «الْكَفْرِ» وَ«الْإِيمَانِ» مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿أَقْرَبُ﴾، وَجَازَ أَنْ يَعْمَلَ فِيهِمَا؛ لِأَنَّهَا تُشَبِّهَانِ الظَّرْفَ؛ لِأَنَّ «أَفْعَلَ» يَدُلُّ عَلَى مَعْنَيْنِ: عَلَى أَصْلِ الْفِعْلِ، وَعَلَى زِيَادَتِهِ؛ فَيَعْمَلُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الطَّرْفَيْنِ بِمَعْنَى غَيْرِ الْآخَرِ، فَتَقْدِيرُهُ: يَزِيدُ قُرْبَهُمْ إِلَى الْكُفْرِ عَلَى قُرْبِهِمْ إِلَى الْإِيمَانِ، وَاللَّامُ عَلَى بَابِهَا، وَقِيلَ <sup>(١)</sup>: هِيَ بِمَعْنَى «إِلَى» <sup>(٢)</sup>، قَالَ السَّجَاوَنْدِي: ﴿لِلْكَفْرِ﴾ أَي: لِأَهْلِهِ، أَوْ إِلَيْهِ، يُلَازِمُ الْكُفْرَ كُلُّ مَنْهُمْ كَأَنَّهُ قَرِيبٌ لَهُ يَخْنُو عَلَيْهِ <sup>(٣)</sup>.

قَوْلُهُ: (لَا يَتَجَاوَزُ إِيْمَانُهُمْ أَفْوَاهَهُمْ وَتَخَارِجَ الْحُرُوفِ مِنْهُمْ) مُقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ: «يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يَتَجَاوَزُ تَرَاقِيهِمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ»، الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ وَأَبِي سَعِيدٍ <sup>(٤)</sup>.

(١) قَوْلُهُ: «عَلَى بَابِهَا وَقِيلَ» سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٢) «التَّبْيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (١: ٣٠٨).

(٣) «عَيْنُ الْمَعَانِي» (٣: ٥٠٤).

(٤) «سَنَنُ أَبِي دَاوُدَ» (٤٧٦٥) وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (١٢٦١٥) وَأَبُو يَعْلَى فِي «الْمُسْنَدِ» (٣٩٠٨)

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ مِنَ النِّفَاقِ وَبِمَا يُجْرِي بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ مِنْ ذِمِّ الْمُؤْمِنِينَ، وَتَجْهِيلِهِمْ، وَتَخْطِئَةِ رَأْيِهِمْ، وَالشَّهَادَةِ بِهِمْ، وَغَيْرِ ذَلِكَ؛ لِأَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ بَعْضَ ذَلِكَ عِلْمًا مُجْمَلًا بِأَمَارَاتٍ وَأَنَا أَعْلَمُ كُلَّهُ عِلْمًا إِحَاطَةً بِتَفَاصِيلِهِ وَكَيْفِيَّاتِهِ.

﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ فِي إِعْرَابِهِ أَوْجُهُ: أَنْ يَكُونَ نَصَبًا عَلَى الذِّمِّ، أَوْ عَلَى الرَّدِّ عَلَى ﴿الَّذِينَ نَافَقُوا﴾، أَوْ رَفْعًا عَلَى: هُمْ ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾، أَوْ عَلَى الْإِبْدَالِ مِنْ وَاوٍ ﴿يَكْتُمُونَ﴾، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَجْرورًا بَدَلًا مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾.....

وَالتَّرْقُوتُ: الْعِظْمُ الَّذِي يَبْنَى نَقْرَةَ النَّحْرِ وَالْعَاتِقَ، وَذَلِكَ أَنَّ الْهَمْزَةَ وَالْهَاءَ مَخْرَجُهُمَا مِنْ أَفْصَى الْحَلْقِ قَرِيبٌ مِنَ التَّرْقُوتِ. وَالرَّمِيَّةُ: الصَّيْدُ الْمَرْمِيُّ، يُقَالُ: بَنَسَ الرَّمِيَّةُ الْأَرْنَبَ، أَي: بَنَسَ الشَّيْءَ مِمَّا يُزْمَى الْأَرْنَبُ، وَإِنَّمَا جَاءَتْ بِالْهَاءِ لِأَنَّهَا صَارَتْ فِي عِدَادِ الْأَسْمَاءِ.

قَوْلُهُ: (وَأَنَا أَعْلَمُ كُلَّهُ عِلْمًا إِحَاطَةً بِتَفَاصِيلِهِ وَكَيْفِيَّاتِهِ). هَذَا مُعْتَقَدُ الْمُحَقِّقِينَ الْمُحَقِّقِينَ دُونَ مَذْهَبِ الْمُبْطِلِينَ الْمُذْمَنِينَ، فَإِنَّهُمْ يَنْسُبُونَ الْعِلْمَ الْمُجْمَلَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْمَفْصَّلَ إِلَى الْمَخْلُوقِينَ. قَوْلُهُ: (أَوْ عَلَى الرَّدِّ) أَي: الْبَدَلِيَّةِ، وَإِنَّمَا قَالَ: «عَلَى الرَّدِّ»؛ لِأَنَّهُ أَتْبَعَ إِعْرَابَهُ إِعْرَابَ ذَلِكَ، وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ ﴿وَلْيَعْلَمْ﴾.

قَوْلُهُ: (هُمْ الَّذِينَ نَافَقُوا)، وَفِي نُسْخَةٍ: «هُمْ ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾»، وَالتَّنْزِيلُ مُطَابِقٌ لِهَذَا، وَهُوَ الْأَصَحُّ.

قَوْلُهُ: (مِنْ وَاوٍ ﴿يَكْتُمُونَ﴾) الْمَعْنَى: وَاللَّهُ أَعْلَمُ: بِمَا يَكْتُمُ الَّذِينَ قَالُوا.

قَوْلُهُ: (بَدَلًا مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾) أَي: يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ التَّجْرِيدِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

دَعَوْتُ كُلِّيًّا دَعْوَةً فَكَأَنَّمَا دَعَوْتُ بِهِ ابْنَ الطَّوْدِ أَوْ هُوَ أَسْرَعُ<sup>(١)</sup>

= أَمَّا حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ فَقَدْ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٣٥١) وَمُسْلِمٌ (١٠٦٤) وَغَيْرُهُمَا، وَانْظُرْ تَمَامَ تَحْرِيجِهِ فِي «مُسْنَدِ أَحْمَد» (١١٠٠٨).

(١) ذَكَرَهُ الزَّخْمَشَرِيُّ فِي «أَسَاسِ الْبَلَاغَةِ» (طُود) مِنْ غَيْرِ عَزْوٍ لِأَحَدٍ.

أو ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ كقوله:

على جوده لَصَنَّ بِالماءِ حَاتِمِ

﴿لَا إِخْوَانَهُمْ﴾: لأجل إخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم أُحُد، أو إخوانهم في النسب وفي سُكنى الدار. ﴿وَقَعَدُوا﴾ أي: قالوا وقد قَعَدُوا عن القتال: لَوْ أَطَاعَنَا إخواننا فيما أَمَرناهم به مِنَ القعودِ ووافقونا فيه لَمَا قَتَلُوا كما لم نُقْتَل، ﴿قُلْ فَأَدْرَأُ عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ معناه: قُلْ: إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي أَنْتُمْ وَجَدْتُمْ إِلَى دَفْعِ الْقَتْلِ سَبِيلًا - وهو القعودُ عن القتال - فَجِدُوا إِلَى دَفْعِ الْمَوْتِ سَبِيلًا. يعني: أَنَّ ذَلِكَ الدَفْعَ غَيْرُ مَغْنٍ عَنْكُمْ؛ .....

قوله: (أو ﴿قُلُوبِهِمْ﴾)، المعنى: ما ليس في قلوب الذين قالوا، فهو أيضاً تجريدٌ على نحو قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْآخِلَةِ﴾ [فصلت: ٢٨].

قوله: (على جوده)، أوله:

على حالة لو أَنَّ في القوم حاتماً<sup>(١)</sup>

على جوده: حالٌ من ضمير الاستقرار، أي: لو أَنَّ حاتماً مستقرّاً في القوم، أي: كائناً على جوده، «حاتم» بالجرّ؛ لأنّ القوافي كلّها مجرورة، وهو: بدلٌ من الماء، من جوده: بدلٌ المظهر من المضمّر نحو: مررتُ به أبي زيد. قبله:

فجاء بجُلُودٍ له مثلُ رأسِه      لِيَشْرَبَ ماءَ القومِ بينَ الصّرائِمِ

الصّرائِم: جمعُ الصّرمة، وهي القطيعة<sup>(٢)</sup> من الإبل.

قوله: (فَجِدُوا) بالتخفيف: أمرٌ من وَجَدَ، الجوهريّ: وَجَدَ مطلوبه يَجِدُهُ وجوداً.

(١) للفرزدق في «ديوانه»، ص ٨٤٢.

(٢) في (ط): «القطيع».

لأنكم إن دفعتم القتل الذي هو أحد أسباب الموت، لم تقدروا على دفع سائر أسبابه المبنوثة، ولا بد لكم من أن يتعلّق بكم بعضها. روي: أنه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافعاً. فإن قلت: فقد كانوا صادقين في أنهم دفعوا القتل عن أنفسهم بالعود، فما معنى قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؟ قلت: معناه: أن النجاة من القتل يجوز أن يكون سببها القعود عن القتال، وأن يكون غيره؛ لأن أسباب النجاة كثيرة، وقد يكون قتال الرجل سبب نجاته ولو لم يقا تل لقتل، فما يدرى بكم أن سبب نجاتكم القعود، وأنكم صادقون في مقالتيكم وما أنكرتم أن يكون السبب غيره؟ ووجه آخر: إن كنتم صادقين في قولكم: لو أطاعونا. وقعدوا ما قتلوا، يعني: أنهم لو أطاعوكم وقعدوا لقتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين. وقوله: ﴿فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾: استهزاء بهم، أي: إن كنتم رجالاً دفاعين لأسباب الموت فادروا جميع أسبابه حتى لا تموتوا.

قوله: (وما أنكرتم أن يكون السبب غيره)، قيل: «ما» في «ما أنكرتم»: مصدرية، وهو معطوف على مقالتيكم، ويجوز أن تكون استفهامية إنكاريّة كقوله: «فما يدرى بكم؟» أي: لم تخصّص السبب بما تذكرون وتذكرون غيره.

قوله: (ووجه آخر): عطف على قوله: «معناه: إن كنتم صادقين في أنكم وجدتم إلى دفع القتل سبيلاً، وهو القعود عن القتال»، وهو مبني على مفهوم قولهم: على ما قدره: «لو أطاعونا وقعدوا ما قتلوا»، وهذا على لفظه، والسؤال، وهو قوله: «فقد كانوا صادقين»، وارد على الأول، وحاصله: أن كونهم دافعين القتل عن أنفسهم حاصل، والحاصل لا يعلّق به شيء، وتلخيص الجواب: أن التعليق وارد على خلاف مقتضى الظاهر، لأن الكلام مبني على إنكار حصرهم سبب النجاة في القعود<sup>(١)</sup> وجزمهم فيه، بدليل قوله: «وما أنكرتم أن يكون السبب غيره»، وفيه تسليم أن قعودهم كان سبباً للنجاة، يدل على قوله فيما سبق: «إن دفعتم القتل، الذي هو أحد أسباب الموت، لم تقدروا على دفع سائر أسبابه المبنوثة»،

(١) قوله: «في القعود» سقط من (ي).



وفيه شائبةٌ من الاعتزالِ ومنعِ القدر، والذي يقتضيه النظم أن قولهم: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾، متصلٌ بقوله: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنَكُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، وقولهم: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قَتَالَ لَا تَتَّبِعَنَّكُمْ﴾، وذلك أنهم حينَ جبنوا وقعدوا ما اكتفوا بذلك، بل ثبطوا المؤمنين بأن قالوا: إنَّ ما أنتم متوجهون فيه ليس بقتال بل إلقاء للنفسِ إلى التهلكة، وإنَّا لو ﴿نَعْلَمُ قَتَالَ لَا تَتَّبِعَنَّكُمْ﴾، وحينَ سمِعوا بالمقتولين يومَ أُحُدٍ قالوا: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ في أن ذلك كان إلقاء للنفسِ إلى التهلكة، ﴿مَا قُتِلُوا﴾، فقيل لهم: ﴿فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أن القتالَ إلقاءٌ للنفسِ إلى التهلكة، وأنَّ القعودَ سببُ النجاة، يعني أنَّ الموتَ والقتلَ سيان في أنكم لا تقدرون على دفع كلِّ واحدٍ منهما، وأنَّ القعودَ لم يكن دفعاً للقتل كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾.

قال الإمام: هذا الذي ذكره الله تعالى لا يتمشى إلا بالاعتراف بالقضاء والقدر، فإنَّ القتلَ والموتَ سيانَ حيثيذ، وأما إذا قلنا: إنَّ فعلَ العبد ليس بتقدير الله وقضائه، كان الفرقُ بينَ القتلِ والموتِ ظاهراً، وهذا يُفضي إلى فسادِ الدليل، فثبت أنَّ هذه الآية دالةٌ على أنَّ الكلَّ بقضاء الله وقدره<sup>(١)</sup>.

وتقريره: أن قوله: ﴿فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾ ردُّ لقولهم: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾، فلو لم يجعل القتلَ كالموت لم يصحَّ الردُّ، أي: لا فرقُ بينَ القتلِ والموتِ في أنكم غيرُ قادرين على دفعه لكونهما من قضاء الله وقدره.

الراغب: القتل: إزالة الروح عن الجسد كالموت، لكن إذا اعتبرَ بفعل المتولي لذلك يُقال: قتل، وإذا اعتبرَ بقوة الحياة يُقال: موت، قال تعالى: ﴿أَفَأَينَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) «مفاتيح الغيب» (٩: ٨٨).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٦٥٥.

[وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ \* فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ \*]  
[١٦٩-١٧١]

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾: الْخِطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْ لِكُلِّ أَحَدٍ. وَقُرِئَ بِالْبَاءِ عَلَى: وَلَا يَحْسَبَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَوْ: وَلَا يَحْسَبَنَّ حَاسِبٌ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿الَّذِينَ قُتِلُوا﴾ فَاعِلًا، وَالتَّقْدِيرُ: وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا أَمْوَاتًا، أَي: وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا أَنْفُسَهُمْ أَمْوَاتًا. فَإِنْ قُلْتُ: كَيْفَ جَازَ حَذْفُ الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ؟ قُلْتُ: هُوَ فِي الْأَصْلِ مُبْتَدَأٌ فَحُذِفَ كَمَا حُذِفَ الْمُبْتَدَأُ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَحْيَاءُ﴾، وَالْمَعْنَى: هُمْ أَحْيَاءُ؛ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِمَا. وَقُرِئَ: ﴿تَحْسَبَنَّ﴾ بِفَتْحِ السَّيْنِ، .....

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ بِالْبَاءِ عَلَى: وَلَا يَحْسَبَنَّ): هَشَامٌ وَابْنُ عَامِرٍ.

قَوْلُهُ: (كَمَا حُذِفَ الْمُبْتَدَأُ) وَحَذْفُ أَحَدِ الْمَفْعُولَيْنِ فِي بَابِ الْحِسْبَانِ مَذْهَبُ الْأَخْفَشِ، خِلَافًا لِسَيِّوَيْهِ<sup>(١)</sup>.

قَالَ صَاحِبُ «التُّحْفَةِ»: وَأَجَازَ الْكُوفِيُّونَ الْاِقْتِصَارَ عَلَى الْأَوَّلِ إِذَا سَدَّ شَيْءٌ مَسَدَّ الثَّانِي، كَمَا فِي بَابِ الْمُبْتَدَأِ، نَحْوُ: أَقَاتِمُ أَخَوَاكَ؟  
وَقَالَ الْمَالِكِيُّ: إِذَا دَلَّ الدَّلِيلُ عَلَى أَحَدِهِمَا جَازَ حَذْفُهُ.

وَقَالَ الْمُصَنِّفُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَكَ فِي الْأَرْضِ﴾ [النور: ٥٧] «وَالْأَصْلُ: لَا تَحْسَبَنَّاهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ، ثُمَّ حُذِفَ الضَّمِيرُ الَّذِي هُوَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ وَكَانَ الَّذِي سَوَّغَ ذَلِكَ أَنَّ الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَيْنِ لَمَّا كَانَ لَشَيْءٍ وَاحِدٍ اقْتَنَعَ بِذِكْرِ الْاِثْنَيْنِ عَنْ ذِكْرِ الثَّالِثِ»<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر: «الكتاب» لسيبويه (١: ٣٩-٤٠).

(٢) انظر: (١١: ١٣٩).

و(قُتِلُوا) بالتشديد، و(أحياء) بالنصب على معنى بل احسنهم أحياء. ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ مقربون عنده ذُوو زُلْفَى، كقوله: ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [فصلت: ٣٨]. ﴿يُرْزَقُونَ﴾ مثل ما يُرْزَقُ سائر الأحياء، يأكلون وَيَشْرَبُونَ. وهو تأكيد لكونهم أحياء، ووصف لحالهم التي هم عليها من التَّغَمُّ بِرِزْقِ اللَّهِ. ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾: وهو التوفيق في الشهادة، وما ساق إليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كَوْنِهِمْ أحياء مقربين مُعَجَّلًا لهم رِزْقُ الْجَنَّةِ ونعيمها. وعن النبي ﷺ: «لَمَّا أُصِيبَ إِخْوَانُكُمْ بِأَحَدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خُضِرَ تَدْوُرُ فِي أَنْهَارِ الْجَنَّةِ، وَتَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهَا، وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلَ مِنْ ذَهَبٍ مُعَلَّقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ».....

قوله: و(وَقُتِلُوا) بالتشديد: ابنُ عامر<sup>(١)</sup>.

قوله: (ذُوو زُلْفَى) قيل: الحليل يكُتَبُ الألف عند ضمير الجماعة فَرَقًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَائِرِ الْوَاوَاتِ، وَغَيْرُهُ لَا يُشْتَبَها جَزِيًّا عَلَى الْقِيَاسِ، فَإِنَّ الْحَقَّطَ مَعَ اللَّفْظِ وَلَيْسَ فِي اللَّفْظِ أَلْفٌ. قوله: (كَقَوْلِهِ) ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يعني: قوله: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ كناية عن الزُلْفَى والمكانة، نحو قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ﴾ [فصلت: ٣٨] أي: فإن لم يمتثلوا ما أمروا به فدعهم، فإن الله عزَّ وجلَّ لا يعدُّ عابداً بالإخلاص، وله العبادُ الْمُقَرَّبُونَ الَّذِينَ يُنْزَهُونَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

قوله: (وعن النبي ﷺ): «لَمَّا أُصِيبَ إِخْوَانُكُمْ بِأَحَدٍ» الحديث من رواية أحمد بن حنبل وأبي داود، عن ابن عباس، مذكور في مُسْنَدِهِمَا<sup>(٢)</sup> مع تغيير يسير، ومن رواية مسلم، عن مسروق، في «صحيحه»<sup>(٣)</sup>، قال الإمام التَّوْرِبَشْتِيُّ: أَرَادَ بِقَوْلِهِ: «أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خُضِرَ» أَنَّ الرُّوحَ الْإِنْسَانِيَّةَ الْمُتَمَيِّزَةَ الْمُخْصُوصَةَ بِالْإِدْرَاكِاتِ، بَعْدَ مُفَارَقَتِهَا الْبَدَنَ يُهَيِّئُهَا طَيْرٌ أَخْضَرُ، فَتَنْتَقِلُ إِلَى جَوْفِهِ لِيَعْلِفَ ذَلِكَ الطَّيْرُ مِنْ ثَمَرِ الْجَنَّةِ، فَتَجِدُ الرُّوحَ بِوَاسِطَتِهِ لَدَةَ

(١) انظر: «التيسير» للداني ص ٩١.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٣٨٧) وأبو داود (٢٥٢٠).

(٣) «صحيح مسلم» (٣٤٩٨).

﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ بِ﴾ إخوانهم المجاهدين ﴿الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي: لم يُقتلوا فيلحقوا بهم، ﴿مَنْ خَلَفَهُمْ﴾: يريد الذين من خلفهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم. وقيل: ﴿لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ لم يدرِكوا فضلهم ومنزلتهم. ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ﴾، والمعنى: ويستبشرون بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين؛ .....

الجنة وروح البهجة والسرور، ولعل الروح تحصل لها تلك الهيئة إذا تشكّلت وتمثّلت بأمر الله طيراً أخضر كتمثل الملك بشراً، وعلى آية حال كانت، فالتسليم واجب علينا لورود البيان الواضح على ما أخبر عنه الكتاب والسنة وروداً صريحاً، ولا سبيل إلى خلافه.

وقلت: والله أعلم: في الآية تشبيه؛ لأنّ باب علمت وحسبت من دواخل المبتدأ والخبر، فالواجب حلّ المفعول الثاني على الأول، ولا يصحّ ذلك في الآية إلا بالتشبيه نحو: حسبت زيدا أسداً، على أنّ بعض الأصحاب عدّ هذا الباب من أداة التشبيه، كأنه قيل: لا تحسبهم كالأموات بل احسبهم كالأحياء، ثمّ بين ما به شُبِّهوا بهم بقوله: ﴿يَرْزُقُونَ﴾ \* ﴿فَرِحِينَ﴾ فيكون حديث الطير بياناً لكيفية حياتهم وإيصال الرزق إليهم، وإلى التشبيه أشار المصنّف بقوله: «مثل ما يرزق سائر الأحياء»، ومما يشدّ من عضد أنّ حكمهم خلاف حكم سائر الأموات ما روينا عن أبي داود والترمذي، عن فضالة بن عبيد، أنّ رسول الله ﷺ قال: «كُلُّ مَيِّتٍ يُحْتَمُّ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الْمُرَابِطُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَنْتَمِي لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ﴾، أي: بدل الاشتمال، لأنّ الضمير في ﴿عَلَيْهِمْ﴾ عائد إلى ﴿الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾، وقد ضمّ إليه السلامة من الخوف والحزن.

قوله: ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ﴾ بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم) أي: يُسرّون بالشارة بإخوانهم المؤمنين الذين لم يُقتلوا وهو أنهم إذا ماتوا أو قُتلوا كانوا أحياء حياة لا يكدرها خوف وقوع مخدور وحزن فوات محبوب، فعلى هذا ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ بمعنى: يُسرّون، الجوهرية: وبشّرت بكذا، بالكسر أبشّر، أي: استبشّرت به.

(١) أخرجه أبو داود (٢٥٠٠) والترمذي (١٦٢١) وقال: حديث حسن صحيح.

وهو أنهم يُعْتَوْنَ آمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، بَشَّرَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ؛ فَهُمْ مُسْتَبْشِرُونَ بِهِ. وَفِي ذِكْرِ حَالِ الشُّهَدَاءِ وَاسْتِبْشَارِهِمْ بِمَنْ خَلَفَهُمْ بَعَثَ لِلْبَاقِينَ بَعْدَهُمْ عَلَى ازْدِيَادِ الطَّاعَةِ، وَالْجِدِّ فِي الْجِهَادِ، وَالرَّغْبَةِ فِي نَيْلِ مَنَازِلِ الشُّهَدَاءِ وَإِصَابَةِ فَضْلِهِمْ، وَإِحْمَادِ حَالِ مَنْ يَرَى نَفْسَهُ فِي خَيْرٍ فَيَتَمَنَّى مِثْلَهُ لِإِخْوَانِهِ فِي اللَّهِ، وَبُشْرَى الْمُؤْمِنِينَ بِالْفَوْزِ فِي الْمَأْبِ. وَكُرِّرَ ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ لِيُعْلَقَ بِهِ مَا هُوَ بَيَانٌ لِقَوْلِهِ: ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ مِنْ ذِكْرِ النِّعْمَةِ وَالْفَضْلِ، وَأَنَّ ذَلِكَ أَجْرٌ لَهُمْ عَلَى إِيْمَانِهِمْ يَجِبُ فِي عَدْلِ اللَّهِ وَحِكْمَتِهِ أَنْ يُحْصَلَ لَهُمْ وَلَا يُضَيِّعَ. وَقُرِئَ: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ بِالْفَتْحِ عَطْفًا عَلَى النِّعْمَةِ وَالْفَضْلِ، وَبِالْكَسْرِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ، وَعَلَى أَنَّ الْجُمْلَةَ اعْتِرَاضٌ، وَهِيَ قِرَاءَةُ الْكَسَائِيِّ، وَتَعَضُّدُهَا قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ: (وَاللَّهُ لَا يُضَيِّعُ).

الرَّاعِبُ: بَشَّرْتُ الرَّجُلَ وَأَبَشَّرْتُهُ وَبَشَّرْتُهُ: أَخْبَرْتَهُ بِسَارٍّ يَبْسُطُ بَشْرَةً وَجْهَهُ، وَذَلِكَ أَنَّ النَّفْسَ إِذَا سَرَّتْ انْتَشَرَ الدَّمُ انْتَشَارَ الْمَاءِ فِي الشَّجَرِ، وَبَيْنَ هَذِهِ الْأَلْفَافِ فُرُوقٌ، فَإِنَّ بَشَّرْتُهُ عَامًّا، وَأَبَشَّرْتُهُ نَحْوَ أَحَدْتُهُ وَبَشَّرْتُهُ عَلَى التَّكْثِيرِ، وَاسْتَبَشَّرَ: إِذَا وَجَدَ مَا يُبَشِّرُهُ مِنَ الْفَرْحِ (١). قَالَ الْقَاضِي: الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ غَيْرُ الْهَيْكَلِ الْمَحْسُوسِ (٢).

قَوْلُهُ: (بَيَانٌ لِقَوْلِهِ: ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾) يَعْنِي: كَرَّرَ ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ لِيُعْلَقَ بِهِ قَوْلُهُ: ﴿يَنْعَمُ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وَهُوَ بَيَانٌ وَتَفْسِيرٌ لِقَوْلِهِ: ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾؛ لِأَنَّ الْخَوْفَ: غَمٌّ يَلْحَقُ الْإِنْسَانَ مِمَّا يَتَوَقَّعُهُ مِنَ السُّوءِ، وَالْحُزْنَ: غَمٌّ يَلْحَقُهُ مِنْ قَوَاتٍ نَافِعَةٍ أَوْ حَصُولِ ضَارٍّ مِمَّا فَاتَ مِنْهُ (٣)، فَمَنْ كَانَ مُتَقَلِّبًا فِي نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ فَلَا يَحْزَنُ أَبَدًا، وَمَنْ جُعِلَتْ أَعْمَالُهُ مَشْكُورَةً غَيْرَ مُضَيِّعَةٍ فَلَا يَخَافُ الْعَاقِبَةَ.

قَوْلُهُ: (عَلَى أَنَّ الْجُمْلَةَ اعْتِرَاضٌ) أَي: تَذِيلٌ لِلآيَاتِ السَّابِقَةِ مِنْ لَدُنْ قَوْلِهِ: ﴿لَا تَحْزَبْنَ﴾

(١) «مفردات القرآن»، ص ١٢٥.

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١١٤).

(٣) قوله: «مما فات منه» ساقط من (ط).

[الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ \* الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ \* فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مَنِ اللَّهُ وَفَضْلِ لَمْ يَمَسْسَتْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ \* ١٧٢-١٧٤]

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾: مبتدأ خبره ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾، أو صفة لـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾، أو نصب على المدح. روي أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فأراد أن يرهبهم ويريمهم من نفسه وأصحابه قوة، فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان، .....

الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وفي ذكر المؤمنين إشعاراً بأن من وُسمَ بِسْمَةِ الْمُؤْمِنِينَ كائناً من كان، شهيداً مقرباً أو من أصحاب اليمين، فإنه تعالى لا يضيع أجره ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧].

قال القاضي: هو دال على أن ذلك أجر لهم على إيمانهم، وذلك مُشعرٌ بأن من لا إيمان له أعماله محبطة وأجوره مضيعة<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾: مبتدأ، وخبره<sup>(٢)</sup>: ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ أي: الذين استجابوا مع ما في حيز الصلة: مبتدأ، وقوله: ﴿أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾: مبتدأ ثانٍ، و﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾: خبره، والجملة: خبر المبتدأ الأول.

قوله: (أو صفة لـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾، أو نصب على المدح)، فعلى هذا يجب أن تكون «أن» المفتوحة مع ما بعدها معطوفة على النعمة والفضل، ويكون ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ الآية، مستأنفة، أي: ما لهم حينئذٍ؟ فقل: «لهم أجرٌ عظيم».

قوله: (ويريمهم من نفسه وأصحابه قوة) أي: تجلداً.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١١٥).

(٢) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «خبره» دون واو.

وقال: «لا يَخْرُجَنَّ معنا أحدٌ إلَّا مَنْ حَضَرَ يَوْمَنَا بِالْأَمْسِ»، فخرَجَ ﷺ مع جماعةٍ حتَّى بَلَغُوا حَمْرَاءَ الْأَسَدِ، وهي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَمْيَالٍ، وكان بأَصْحَابِهِ الْقَرْحُ، فتَحَامَلُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ حتَّى لَا يَفُوتَهُمُ الْأَجْرُ، وأَلْقَى اللهُ الرُّعْبَ فِي قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ؛ فَذَهَبُوا؛ فَنَزَلَتْ. و«مِنْ» فِي ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ﴾ لِلتَّيْبِينَ، مِثْلُهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً﴾ [الفتح: ٢٩]؛ لِأَنَّ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ قَدْ أَحْسَنُوا كُلَّهُمْ وَاتَّقَوْا، لَا بَعْضُهُمْ.....

قوله: (مَنْ حَضَرَ يَوْمَنَا) أَي: وَقَعْنَا، الْأَسَاس: ذَكَرَ فِي أَيَّامِ الْعَرَبِ بِكَذَا، أَي: فِي وَقَائِعِهَا، ﴿وَذَكَّرَهُمْ بِآيَاتِهِمُ اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٥]: بِدَمَادِمِهِ عَلَى الْكُفْرَةِ.

قوله: (حَمْرَاءَ الْأَسَدِ)<sup>(١)</sup> لَيْسَتْ هِيَ بَدْرًا الصُّغْرَى كَمَا فِي الْحَوَاشِي، قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي كِتَابِ «الْوَفَا»: لَمَّا انْصَرَفُوا مِنْ أَحْدَبَاتِ النَّاسِ يُدَاوُونَ جِرَاحَاتِهِمْ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصُّبْحَ أَمَرَ بِلَا لَفَنَادَى: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُكُمْ بِطَلَبِ عَدُوِّكُمْ وَلَا يَخْرُجُ مَعَنَا إِلَّا مَنْ شَهِدَ الْقِتَالَ بِالْأَمْسِ، وَخَرَجَ فَعَسَكَرَ بِحَمْرَاءِ الْأَسَدِ وَذَهَبَ الْعَدُوُّ فَرَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ<sup>(٢)</sup>، وَسَيَجِيءُ بَعْدَ هَذَا قِصَّةُ بَدْرِ الصُّغْرَى عِنْدَ قَوْلِهِ: «حَتَّى وَافَوْا بِدْرًا».

قوله: (فَتَحَامَلُوا)، الْأَسَاس: تَحَامَلْتُ الشَّيْءَ: حَمَلْتَهُ عَلَى مُشَقَّةٍ.

قوله: (و«مِنْ» فِي ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ﴾: لِلتَّيْبِينَ)، فَالْكَلَامُ فِيهِ تَجْرِيدٌ، جُرِّدَ مِنَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ: الْمُحْسِنُ وَالْمُتَّقِي، قَالَ الْقَاضِي: الْمَقْصُودُ مِنْ ذِكْرِ الْوَصْفَيْنِ الْمَدْحُ لَا التَّقْيِيدُ؛ لِأَنَّ الْمُسْتَجِيبِينَ كُلَّهُمْ مُحْسِنُونَ مَتَّقُونَ<sup>(٣)</sup>.

(١) مَوْضِعٌ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَمْيَالٍ مِنَ الْمَدِينَةِ. انْظُرْ: «مَعْجَمٌ مَا اسْتَعْجَمَ» لِلْبُكْرِيِّ (٢: ٤٦٨).

(٢) «الْوَفَا بِأَحْوَالِ الْمُصْطَفَى» (٢: ٤٠٤) وَعَزَاهُ الزَّيْلَعِيُّ إِلَى «دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ» لِلْبَيْهَقِيِّ. انْظُرْ: «تَحْرِيجُ أَحَادِيثِ

الْكَشَاف» (١: ٢٤٤).

(٣) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٢: ١١٦).

وعن عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: قَالَتْ لِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: (إِنَّ أَبَوَيْكَ لَمِنَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ. تَعْنِي: أَبَا بَكْرٍ وَالزُّبَيْرِ. ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾: رُوِيَ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ نَادَى عِنْدَ انْصِرَافِهِ مِنْ أَحَدٍ: يَا مُحَمَّدُ، مَوْعِدُنَا مَوْسِمُ بَدْرِ لِقَابِلٍ إِنْ شِئْتَ. فَقَالَ ﷺ: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ»، فَلَمَّا كَانَ الْقَابِلُ خَرَجَ أَبُو سَفْيَانَ فِي أَهْلِ مَكَّةَ حَتَّى نَزَلَ مَرَّ الظَّهْرَانَ، فَأَلْقَى اللَّهُ الرَّعْبَ فِي قَلْبِهِ، فَبَدَأَ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ فَلَقِيَ نُعَيْمَ بْنَ مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِيَّ وَقَدْ قَدِمَ مُعْتَمِرًا، فَقَالَ: يَا نُعَيْمُ، إِنِّي وَاَعَدْتُ مُحَمَّدًا أَنْ نَلْتَقِيَ بِمَوْسِمِ بَدْرِ، وَإِنَّ هَذَا عَامُ جَدَبٍ، وَلَا يُصْلِحُنَا إِلَّا عَامٌ نَزَعَى فِيهِ الشَّجَرُ وَنَشْرَبُ فِيهِ اللَّبَنَ، وَقَدْ بَدَأَ لِي، وَلَكِنْ إِنْ خَرَجَ مُحَمَّدٌ وَلَمْ أَخْرُجْ زَادَهُ ذَلِكَ جُرْأَةً، فَالْحَقُّ بِالْمَدِينَةِ فَنَبْطُطَهُمْ وَلَكَ عِنْدِي عَشْرٌ مِنَ الْإِبِلِ، فَخَرَجَ نُعَيْمٌ فَوَجَدَ الْمُسْلِمِينَ يَتَجَهَّزُونَ، فَقَالَ لَهُمْ: مَا هَذَا بِالرَّأْيِ، أَتَوَكَّمُ فِي دِيَارِكُمْ وَقَرَارِكُمْ فَلَمْ يُفَلِّتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا شَرِيدًا، فَتَرِيدُونَ أَنْ تَخْرُجُوا وَقَدْ جَمَعُوا لَكُمْ عِنْدَ الْمَوْسِمِ؟! فَوَاللَّهِ لَا يُفَلِّتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ. وَقِيلَ: مَرَّ بِأَبِي سَفْيَانَ رَكْبٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ يَرِيدُونَ الْمَدِينَةَ لِلْمِيزَةِ، فَجَعَلَ لَهُمْ حِمْلَ بَعِيرٍ مِنْ زَبِيبٍ إِنْ ثَبَطُوهُمْ، فَكَرِهَ الْمُسْلِمُونَ الْخُرُوجَ، فَقَالَ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرُجَنَّ وَلَوْ لَمْ يَخْرُجْ مَعِيَ أَحَدٌ»، فَخَرَجَ فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا وَهُمْ يَقُولُونَ: حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ - وَقِيلَ: هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ - .....

قوله: (إِنَّ أَبَوَيْكَ لَمِنَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ...، تعني: أَبَا بَكْرٍ وَالزُّبَيْرِ)؛ لِأَنَّ أُمَّهُ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ، رَوَيْنَا عَنْ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ الآية، قَالَتْ لِعُرْوَةَ: كَانَ أَبَوَاكَ مِنْهُمْ؛ الزُّبَيْرُ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، لَمَّا أَصَابَ نَبِيَّ اللَّهِ مَا أَصَابَ يَوْمَ أَحُدَ فَانْصَرَفَ عَنْهُ الْمُشْرِكُونَ، خَافَ أَنْ يَرْجِعُوا، فَقَالَ: «مَنْ يَذْهَبُ فِي أَثَرِهِمْ؟»، فَانْتَدَبَ مِنْهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا، فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَالزُّبَيْرُ<sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (٤٠٧٧) ومسلم (٢٤١٨).



حتى وافوا بدرًا فأقاموا بها ثمانين ليلًا، وكان معهم تجارتٌ فباعوها وأصابوا خيرًا، ثم انصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين، ورجع أبو سفيان إلى مكة، فسَمَّى أهل مكة جيشه جيش السَّويق، قالوا: إنما خرجتم لتشرُّبوا السَّويق. فالناس الأولون: المشبِّطون، والآخرون: أبو سفيان وأصحابه. فإن قلت: كيف قيل: ﴿النَّاسُ﴾ إن كان نُعيمٌ هو المشبِّط وحده؟ قيل ذلك؛ لأنه من جنس الناس، كما يُقال: فلان يركب الخيل ويلبس البرود، وما له إلا فرسٌ واحدٌ وبردٌ فردٌ؛ أو لأنه حين قال ذلك لم يحل من ناسٍ من أهل المدينة يضامونه ويصلون جناح كلامه ويشبِّطون مثل تشبُّطه. فإن قلت: إلام يرجع المستكنُّ في ﴿فَزَادَهُمْ﴾؟ قلت: إلى المَقُولِ الذي هو ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾، كأنه قيل: قالوا لهم هذا الكلام فزادهم إيمانًا؛ .....

قوله: (جيش السَّويق)، قال ابن الجوزي: إنَّ أبا سفيان قال: حرامٌ أن نذهنَ حتى ننأى من محمدٍ وأصحابه، فوصل إلى نحو المدينة فقتل رجلين وأحرق، ورأى أن يمينه قد حلت فهرَّب، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فخرج في أثرهم، فجعل أبو سفيان وأصحابه يتخفَّفون يلقون جرب السَّويق، فيأخذها المسلمون، ولم يلحقوه، فرجع النبي ﷺ وسُميت الغزوة غزوة السَّويق<sup>(١)</sup>.

قوله: (الأولون: المشبِّطون، والآخرون: أبو سفيان) يعني: في قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ يروى الآخرون، بكسر الخاءِ وفتحها، وكلاهما جائزان، الجوهري: الآخرُ بعد الأول، وهو صفةٌ، تقول: جاء آخرًا، أي: أخيرًا، وبالفتح: أحدُ الشَّيْئَيْنِ، وهو اسمٌ إلا أن فيه معنى الصَّفة.

قوله: (ويصلون جناح كلامه) استعارةٌ: شَبَّه ما يصلونه من كلام بكلامه الذي يريدُ ترويجه عند المسلمين بقُدْح لا ريش له: فيوصل بالجناح ليكونَ سَهْمًا مرسلًا، أو بطائرٍ يريدُ الطيرانَ فيضُمُّ إلى أجنحته ما يزيدُ به طيرانه.

أَوْ إِلَى مُصَدَّر ﴿قَالُوا﴾، كَقَوْلِكَ: مَنْ صَدَقَ كَانَ خَيْرًا لَهُ؛ أَوْ إِلَى ﴿النَّاسِ﴾ إِذَا أُريدَ بِهِ نَعِيمٌ وَخَدَه.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ زَادَهُمْ نَعِيمٌ أَوْ مَقُولُهُ إِيْمَانًا؟ قُلْتُ: لَمَّا لَمْ يَسْمَعُوا قَوْلَهُ وَأَخْلَصُوا عِنْدَهُ النِّيَّةَ وَالْعَزْمَ عَلَى الْجِهَادِ، وَأَظْهَرُوا حِمِيَّةَ الْإِسْلَامِ؛ كَانَ ذَلِكَ أَثْبَتَ لِيَقِينِهِمْ، وَأَقْوَى لِعَقْدَادِهِمْ، كَمَا يَزْدَادُ الْإِيْقَانُ بِتَنَاضُرِ الْحُجَجِ؛ وَلَآنَ خُرُوجَهُمْ عَلَى أَثَرِ تَثْبِيْطِهِ إِلَى وَجْهَةِ الْعَدُوِّ طَاعَةً عَظِيْمَةً، وَالطَّاعَاتُ مِنْ جُمْلَةِ الْإِيْمَانِ؛ لِأَنَّ الْإِيْمَانَ عَقْدَادٌ وَإِقْرَارٌ وَعَمَلٌ. وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ الْإِيْمَانَ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ؟ قَالَ: «نَعَمْ يَزِيدُ حَتَّى يُدْخِلَ صَاحِبَهُ الْجَنَّةَ، وَيَنْقُصُ حَتَّى يُدْخِلَ صَاحِبَهُ النَّارَ». وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ بِيَدِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ: قُمْ بِنَا نَزِدْ إِيْمَانًا. وَعَنْهُ: لَوْ وَزَنَ إِيْمَانُ أَبِي بَكْرٍ بِإِيْمَانِ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَرَجَحَ بِهِ. ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ مُحْسِبُنَا اللَّهُ، أَي: كَافِيْنَا. يَقَالُ: أَحْسَبَهُ الشَّيْءُ: إِذَا كَفَاهُ. وَالِدَلِيلُ عَلَى أَنَّهُ بِمَعْنَى الْمُحْسِبِ: أَنَّكَ تَقُولُ: هَذَا رَجُلٌ حَسْبُكَ، فَتَصِفُ بِهِ النَّكْرَةَ؛ لِأَنَّ إِضَافَتَهُ لَكُونِهِ فِي مَعْنَى اسْمِ الْفَاعِلِ غَيْرُ حَقِيقَةٍ. ﴿وَنَعَمْ أَلَوْكَيْلُ﴾: وَنَعَمْ الْمَوْكُولُ إِلَيْهِ هُوَ. ﴿فَأَنْقَلِبُوا﴾: فَارْجِعُوا مِنْ بَذَرِ ﴿بِنِعْمَةِ مَنْ﴾ اللَّهُ: وَهِيَ السَّلَامَةُ وَحَذَرُ الْعَدُوِّ مِنْهُمْ، ﴿وَفَضَّلِ﴾: وَهُوَ الرِّبْحُ فِي التِّجَارَةِ، كَقَوْلِهِ: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٨]، ﴿لَمْ يَمَسَّهِنَّ سُوءٌ﴾: لَمْ يَلْقُوا مَا يَسُوؤُهُمْ مِنْ كَيْدِ عَدُوٍّ، ﴿وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ بِجُرْأَتِهِمْ وَخُرُوجِهِمْ، ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾: قَدْ تَفَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِالتَّوْفِيقِ فِيْمَا فَعَلُوا.

وَفِي ذَلِكَ تَحْسِيرٌ لِمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُمْ، وَإِظْهَارٌ لَخَطَأِ رَأْيِهِمْ؛ .....

قَوْلُهُ: (وَلَآنَ خُرُوجَهُمْ عَلَى أَثَرِ تَثْبِيْطِهِ إِلَى وَجْهَةِ الْعَدُوِّ طَاعَةً)، هَذَا مُبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ الْإِيْمَانَ ذُو شُعَبٍ، وَكُلُّ طَاعَةٍ تَزِيدُ فِيهِ، وَعَلَى الْأَوَّلِ كَانَ الْإِيْمَانُ عِبَارَةً عَنِ التَّصَدِيقِ، وَالْمُرَادُ بِالزِّيَادَةِ: الطَّمَأْنِينَةُ فِي الْيَقِينِ وَأَنَّ تَظَاهَرَ الْأِدْلَةَ يَقْوَى الْيَقِينُ.

قَوْلُهُ: (وَفِي ذَلِكَ تَحْسِيرٌ لِمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُمْ)، يَعْنِي فِي عَطْفِ قَوْلِهِ: ﴿وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾

حَيْثُ حَرَمُوا أَنْفُسَهُمْ مَا فَازَ بِهِ هَؤُلَاءِ. وَرُويَ أَنَّهُمْ قَالُوا: هَلْ يَكُونُ هَذَا غَزْوًا؟ فَأَعْطَاهُمَ اللَّهُ ثَوَابَ الْغَزْوِ وَرَضِيَ عَنْهُمْ.

[إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ، فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾]

﴿الشَّيْطَانُ﴾ ﴿خَبَرٌ﴾ ﴿ذَلِكُمْ﴾، بمعنى: إنما ذلكم المَشْبُطُ هو الشيطان.....

على قوله: ﴿فَأَنْقَلِبُوا إِلَى اللَّهِ﴾ على سبيل التكميل، وتذييل الآية بقوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ مع التصريح بالاسم الجامع، وإسناد ﴿ذُو فَضْلٍ﴾ إليه ووصفه بـ ﴿عَظِيمٍ﴾، إيداناً بأن المخلفين فوّتوا على أنفسهم أمراً عظيماً لا يكتنه كُنْهَهُ، وهم أحقاء بأن يتحسروا عليه تحسراً ليس بعده.

قوله: ﴿الشَّيْطَانُ﴾: خبر ﴿ذَلِكُمْ﴾، ذكر في الآية وجوهاً:

أحدها: ﴿الشَّيْطَانُ﴾: خبر ﴿ذَلِكُمْ﴾، والظاهر أن المشار إليه ﴿النَّاسُ﴾ المذكور أولاً في قوله: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَبَعُوا لَكُمْ﴾، وهو نُعَيْمُ بْنُ مَسْعُودٍ، لقوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ والمراد بأوليائه: أبو سُفْيَانُ وأصحابه، فيكون قوله: ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ﴾ على تقدير جواب سائل: لم قصرت الشَّيْطَانَةُ فيه؟ وأجيب: بأنه يُخَوِّفُ المسلمين أبا سُفْيَانَ وأصحابه خديعةً ومكرًا، وتخويفه قوله: ما هذا بالرأي، أتوكم في دياركم فلم يُفْلِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا شَرِيدٌ.

وثانيهما: أن يكون ﴿الشَّيْطَانُ﴾: صفة، و﴿يُخَوِّفُ﴾: الخبر، وحينئذ يجوز أن يراد بالشار إلىه الناس المذكور أولاً، وهو نُعَيْمٌ، أو الثاني، وهو أبو سُفْيَانُ، والمراد بتخويف أبي سُفْيَانَ نداءه عند انصرافه من أحد: يا محمد، موعِدنا موسمُ بذرٍ لقابل، ولما كان الوجه الأول أبلغ لمكان التخصيص بتعريف الخبر وموقع الاستئناف، وكان تخويف نُعَيْمٍ ظاهراً، اختص به.

وثالثها: أن يكون المضاف محذوفاً، والمراد بالشيطان إبليس كما صرح به.

وعلى هذه الوجوه المفعول الأول محذوف، والمراد بالأولياء أبو سُفْيَانُ وأصحابه، ويدلُّ

على هذا التقدير قراءة ابن عباس وابن مسعود<sup>(١)</sup>، ويجوز أن يراد بالأولياء: القاعدون، والمفعول الثاني محذوف، والمراد بالتخويف: ما أوقع الشيطان في قلوبهم من الجبن والخور والرعب، وكان أقرب الوجوه الوجه الأخير؛ لأنه قيل في حق السابقين غير القاعدين: ﴿فَأَخَشَوْهُمْ فَرَّادَهُمْ إِيْمَنًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾، فوضع موضع فما خافوا فزادهم إيماناً، وقال في حق هؤلاء القاعدين: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا﴾، وسُموا أولياء الشيطان تغليظاً، ولذلك قرَنَ به ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مقابلاً لقوله: ﴿فَرَّادَهُمْ إِيْمَنًا﴾. ثم إن أُريدَ بالأولياء أبو سفيان وأصحابه والخطاب بقوله: (يُخَوِّفُكُمْ): المؤمنون الخُلص، كان قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ في معنى التعليل، فلا يقتضي الجزاء كما سبق. وإن أُريدَ به المتخلفون كان المعنى: إن كنتم مؤمنين فخافوني وجاهدوا مع رسولي، لأن الإيمان يقتضي أن يؤثر خوف الله على خوف الناس، كما قال الإمام: المعنى: الشيطان يُخَوِّفُ أولياءه الذين يُطِيعُونَهُ وَيُؤْثِرُونَ أَمْرَهُ، وأما أولياء الله فهم لا يخافونه إذا خَوَّفَهُمْ ولا ينقادون لأمره، وهذا قول الحسن والسدي<sup>(٢)</sup>.

وقلت: التَّظْمُ يُسَاعِدُ عَلَيْهِ، فإنه تعالى لَمَّا بَيَّنَّ أَنَّ الذي أَصَابَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ التَّقْيِ الْجَمْعَانِ إِنَّمَا أَصَابَهُمْ لِيَتَمَيَّزَ الْمُؤْمِنُ الْمُخْلِصُ مِنَ الْمُنَافِقِ، فَقَسَّمَهُمْ أَقْسَامًا بِدَأْ بِذِكْرِ الْمُنَافِقِينَ، ثُمَّ نَتَى بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَجَعَلَهُمْ طَبَقَاتٍ، فَذَكَرَ مِنْ اسْتِشْهَادٍ وَصَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ، وَاسْتَبْعَ مَدْحَهُمْ مَدْحَ الطَّبَقَةِ الثَّانِيَةِ الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ، فَذَكَرَ مِنْ أَوْصَافِهِمْ أَنَّهُمُ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ تَعْرِيزاً بِالْمُتَخَلِّفِينَ وَأَنَّهُمُ الَّذِينَ ﴿قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَرَّادَهُمْ إِيْمَنًا﴾، وَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ مَدْحِهِمُ التَّمَّتْ إِلَى الطَّبَقَةِ الثَّالِثَةِ، وَقَالَ: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾، ثُمَّ ثَلَّثَ بِذِكْرِ الَّذِينَ مَحْضُوا الْكُفْرَ وَوَاطَأَتْ قُلُوبُهُمُ السِّتَمَ، فَقَالَ: ﴿وَلَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ [آل عمران: ١٧٦] مستطرداً لذكر أولياء الشيطان،

(١) انظر: «المحتسب» (١: ١٧٧).

(٢) انظر: «مفاتيح الغيب» (٩: ١٠٣) و«الدر المنثور» للسيوطي (١: ١٨٢).

و﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ جملة مستأنفة بيان لشيئته، أو ﴿الشَّيْطَانُ﴾ صفة لاسم الإشارة، و﴿يُخَوِّفُ﴾ الخبر. والمراد بالشیطان نعيم، أو أبو سفيان. ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف، بمعنى: إنما ذلكم قول الشيطان، أي: قول إبليس لعنه الله. ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ يخوفكم أوليائه الذين هم أبو سفيان وأصحابه. وتدل عليه قراءة ابن عباس وابن مسعود: (يخوفكم أوليائه)، وقوله: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾. وقيل: ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾: القاعدین عن الخروج مع رسول الله ﷺ. فإن قلت: فالإلام رجع الضمير في ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ على هذا التفسير؟ قلت: إلى ﴿النَّاسِ﴾ في قوله: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٣]، ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ فتقعدوا عن القتال وتجنبوا.....

ثم عاد إلى ما بدأ منه من قوله: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [آل عمران: ١٧٩] توكيداً وتقريراً، ولما أراد أن يذكر اليهود جعل قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [آل عمران: ١٨٠] تخلصاً إليه، ثم قال: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران: ١٨١]، والله أعلم.

قوله: (القاعدین عن الخروج مع رسول الله ﷺ) عن: متعلق بالقاعدین، ومع: يتعلق بالخروج، فعلى هذا مفعوله الثاني محذوف، أي: يخوف أوليائه القاعدین ﴿النَّاسِ﴾، وهم أبو سفيان وأصحابه، والضمير في ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ راجع إلى ﴿النَّاسِ﴾ المذكور.

قوله: (فالإلام رجع الضمير؟) جاء في السؤال بالفاء للإنكار، يعني: أن الضمير في ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ على الأول كان راجعاً إلى أوليائه الشيطان، وهم أبو سفيان وأصحابه، وحين فسرت الأولياء بالمخلفين لا يصح ذلك؛ لأن الشيطان ما خوفهم أنفسهم فالإلام يرجع الضمير؟

قوله: (﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ فتقعدوا) فتقعدوا: قيل (١): ليس منصوباً بـ«أن»، ليكون جواباً للنهي، بل هو مجزوم بـ«لا» معطوف على ﴿تَخَافُوهُمْ﴾ بدليل قوله بعد ذلك: ﴿وَحَاوُونَ﴾

(١) قوله: «قيل» ساقط من (ط).

﴿وَخَافُونَ﴾ فجاهدوا مع رسولي، وسارعوا إلى ما يأمركم به، ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يعني: أن الإيمان يقتضي أن تؤثروا خوف الله على خوف الناس، ﴿وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ٣٩].

[﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ \* إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ خَيْرًا لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيْزِدُوا إِسْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ ١٧٦-١٧٨]

﴿يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾: يَقَعُونَ فِيهِ سَرِيعًا، وَيَرْغَبُونَ فِيهِ أَشَدَّ رَغْبَةً، وَهُمْ الَّذِينَ نَافَقُوا مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ. وقيل: هم قوم ارتدوا عن الإسلام. فَإِنْ قُلْتَ: فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ﴾، وَمِنْ حَقِّ الرِّسُولِ أَنْ يَحْزَنَ لِنِفَاقِ مَنْ نَافَقَ وَارْتَدَادِ مَنْ ارْتَدَّ؟ قُلْتَ: مَعْنَاهُ: لَا يَحْزَنُوكَ لَخَوْفِ أَنْ يَضُرُّوكَ وَيُعِينُوا عَلَيْكَ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾، يَعْنِي: أَنَّهُمْ لَا يَضُرُّونَ بِمُسَارَعَتِهِمْ فِي الْكُفْرِ غَيْرَ أَنْفُسِهِمْ، .....

فجاهدوا»، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا، أَي: لَا يَكُنْ مِنْكُمْ خَوْفٌ، فَقَعُودٌ عَنِ الْقِتَالِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَطْعَمُوا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلِّ عَلَيْهِ غَضَبِي﴾ [طه: ٨١] عَلَى قِرَاءَةِ النَّصْبِ<sup>(١)</sup>، أَي: لَا يَكُنْ مِنْكُمْ طُغْيَانٌ فَحُلُولُ غَضَبِ مِنِّي.

قَوْلُهُ: ﴿﴿وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا﴾﴾ يُرْوَى بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ، بِالتَّاءِ الْفَوْقَانِيَّةُ: اقْتِبَاسٌ، وَبِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّةُ: اسْتِشْهَادٌ.

قَوْلُهُ: (يَقَعُونَ فِيهِ سَرِيعًا) يُشِيرُ إِلَى أَنَّ ﴿يُسْرِعُونَ﴾ مُضَمَّنٌ مَعْنَى: يَقَعُونَ؛ لِأَنَّ الْمُسَارَعَةَ تُعَدُّ بِ«إِلَى».

قَوْلُهُ: (مَعْنَاهُ: لَا يَحْزَنُوكَ لَخَوْفِ أَنْ يَضُرُّوكَ) يَعْنِي: مَا أَوْقَعَ فَاعِلٌ ﴿لَا يَحْزَنُكَ﴾ مَوْصُولَةٌ لَتَدُلُّ عَلَى عِلَّةِ النَّهْيِ، بَلْ أَوْقَعَهُ لِيُكْنِي بِهِ عَنْ إِصْصَالِ الْمَضَرَّةِ، لِأَنَّ مَنْ يَرْغَبُ فِي

(١) وهي قراءة الجمهور.

وما وبأل ذلك عائداً على غيرهم، ثُمَّ يَبَيِّنْ كَيْفَ يَعُودُ وَبِأَلْهِ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿رَبِّدُ اللَّهُ  
أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: نَصِيحاً مِنَ الثَّوَابِ، ﴿وَلَهُمْ﴾ بَدَلُ الثَّوَابِ ﴿عَذَابٌ  
عَظِيمٌ﴾، وذلك أَبْلَغُ مَا صَرَّ بِهِ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ.....

الْكُفْرِ سَرِيعاً غَرَضُهُ مُرَاعِمَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَإِيصَالُ الْمَضَرَّةِ إِلَيْهِمْ، يَدُلُّ عَلَيْهِ إِيْتَاءُ قَوْلِهِ: ﴿لَنْ  
يُضْرُوا اللَّهَ شَيْئاً﴾ رَدّاً وَإِنْكَاراً لظَنِّ الْخَوْفِ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ صَاحِبُ «الْمِفْتَاحِ»: رَبِّمَا  
جُعِلَ ذَرِيعَةً إِلَى التَّنْبِيهِ لِلْمَخَاطَبِ عَلَى الْخَطَا<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (ثُمَّ يَبَيِّنْ كَيْفَ يَعُودُ وَبِأَلْهِ عَلَيْهِمْ) يَعْنِي: أَصْلُ الْكَلَامِ: لَنْ يُضْرُوا اللَّهَ شَيْئاً، بَلْ أَنْفُسُهُمْ  
يُضْرُونَ، فَوَضَعَ الْمَفْسِّرُ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿رَبِّدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾،  
مَوْضِعَ الْمَفْسِّرِ الْمَحْذُوفِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: بَلْ أَنْفُسُهُمْ يُضْرُونَ، وَفِيهِ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ لِيَعْبُدُوا  
فَيَرْبِحُوا وَيَبْزِلُوا حَظًّا فِي الْآخِرَةِ، فَهَؤُلَاءِ بَدَّلُوا ذَلِكَ الْحَظَّ بِسَبَبِ الْمَسَارَعَةِ فِي الْكُفْرِ بِالْعَذَابِ  
الْعَظِيمِ، وَأَيُّ مَضَرَّةٍ أَبْلَغُ مِنْ ذَلِكَ؟ وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَذَلِكَ أَبْلَغُ مَا صَرَّ بِهِ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ».

قَوْلُهُ: ﴿وَلَهُمْ﴾: بَدَلُ الثَّوَابِ ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (هَذَا يُنبِئُ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿رَبِّدُ اللَّهُ أَلَّا  
يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ لِكُلِّ أَحَدٍ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ لَوْلَا أَنَّهُ حَرَّمَهُ عَلَى نَفْسِهِ  
بِسَبَبِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي، وَيُؤَيِّدُهُ مَا ذَكَرَ فِي «مَرِيَمَ» فِي قَوْلِهِ: ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا  
مَنْ كَانَ نَقِيّاً﴾ [مَرِيَمَ: ٦٣]: «أُورِثُوا مِنَ الْجَنَّةِ الْمَسَاكِينَ الَّتِي كَانَتْ لِأَهْلِ النَّارِ لَوْ أَطَاعُوا»<sup>(٢)</sup>،  
وَعَلَيْهِ: مَا وَرَدَ فِي سُؤَالِ مَنْكَرٍ وَنَكِيرٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيُقَالُ لَهُ: انْظُرْ  
إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَداً مِنَ الْجَنَّةِ». الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ<sup>(٣)</sup>، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ: «فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى بَيْتٍ كَانَ لَهُ فِي النَّارِ فَيُقَالُ لَهُ:  
هَذَا كَانَ لَكَ وَلَكِنَّ اللَّهَ عَصَمَكَ فَأَبْدَلَكَ بِهِ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ»<sup>(٤)</sup> الْحَدِيثُ.

(١) «مفتاح العلوم»، ص ١٨٢.

(٢) انظر: (١٠: ٥٦).

(٣) أخرجه البخاري (١٣٧٤) ومسلم (٢٧٨٠) وأبو داود (٣٢٣١) والنسائي (٤: ٧٩).

(٤) «سنن أبي داود» (٤٧٥١).

فإن قلت: هلا قيل: لا يجعل الله لهم حظاً في الآخرة! وأيُّ فائدة في ذكر الإرادة؟ قلت: فائدته الإشعار بأنّ الداعي إلى حرمانهم وتعذيبهم قد خلص خلوصاً لم يبق معه صارف قط حين سارعوا في الكفر؛ تنبيهاً على تماديهم في الطغيان، وبلوغهم الغاية فيه، حتى إن أرحم الراحمين مُريد أن لا يرحمهم. ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾: إما أن يكون تكريراً لذكرهم؛ للتأكيد والتسجيل عليهم بما أضاف إليهم، وإما أن يكون عامّاً للكفار، والأوّل خاصّاً فيمن نافق من المتخلفين، أو ارتدّ عن الإسلام، أو على العكس. و﴿شَيْئاً﴾ نصبٌ على المصدر؛ لأنّ المعنى: شيئاً من الضرر، وبعض الضرر. ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيمن قرأ بالتاء: نصبٌ، و﴿أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾ بدّل منه، أي: ولا تحسبن أنّ ما نُملي للكافرين خيراً لهم.....

قوله: (وأيُّ فائدة في ذكر الإرادة؟). السؤال والجواب مبني على مذهبه، والسؤال من أصله غير متوجّه؛ لأنه عدولٌ عن الظاهر، فإنّ قوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ﴾: استئناف لبيان الموجب، كأنه قيل: لم يسارعوا في الكفر مع أنّ المضرة عائدة إليهم؟ فأجيب: بأنه تعالى يريد ذلك منهم، فكيف لا يسارعوا؟

قوله: (إما أن يكون تكريراً لذكرهم) أي: هذه الآية والمثْلُوة قبلها سيّان من حيث المعنى، فإنّ معنى ﴿يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ و﴿اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ سواء، ألا ترى إلى قوله: ﴿يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ يَقَعُونَ فيه سريعاً ويرغبون فيه أشدَّ الرغبة لأنّ المشتري راغبٌ في المشتري؟ و﴿لَنْ يَصُرُوا اللَّهُ شَيْئاً﴾ مقابلٌ لثله، وقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِظًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ إلى آخره: تلخيصٌ قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

قوله: (أو على العكس) أي: الأوّل عامٌّ في الكفار، والثاني خاصٌّ في المنافقين، والأظهر أن يكون تكريراً لما سبق من بيان النظم.

قوله: (فيمن قرأ بالتاء) أي: الفوقانيّة: حمزة، قال الزجاج: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ على القراءة بالتاء لم يجز عند البصريين إلّا بكسر «إن»، المعنى: لا تحسبنّ الذين كفروا إملاؤنا خيراً لهم،



و«أن» مع ما في حيزه ينوب عن المفعولين، كقوله: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ﴾ [الفرقان: ٤٤]، و«ما» مَصْدَرِيَّةٌ، بمعنى: ولا تَحْسَبَنَّ أَنَّ إِمْلَاءَنَا خَيْرٌ، وكانَ حقُّها في قياسِ عِلْمِ الخَطِّ أَنْ تُكْتَبَ مَفْصُولَةً، وَلَكِنَّهَا وَقَعَتْ فِي الإِمَامِ مُتَّصِلَةً؛ فَلَا تُخَالَفُ، وَتَتَّبِعُ سُنَّةَ الإِمَامِ فِي خَطِّ المَصَاحِفِ.

فإن قلت: كيف صحَّ مجيءُ البَدَلِ ولم يُذكرْ إلا أحدُ المفعولين، ولا يجوزُ الاقتصارُ بفعلِ الحُسبانِ على مفعولٍ واحدٍ؟ قلتُ: صحَّ ذلك من حيث إنَّ التَّعْوِيلَ على البَدَلِ والمُبَدَّلِ منه في حُكْمِ المُنْحَى، أَلَا تَرَاكَ تَقُولُ: جَعَلْتُ مَتَاعَكَ بَعْضَهُ فَوْقَ بَعْضٍ..

وَدَخَلْتُ «أَنَّ» مُؤَكَّدَةً، وَإِذَا فَتَحْتَ صَارَ الْمَعْنَى: لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِمْلَاءَنَا، وَهُوَ عِنْدِي: بَدَلٌ مِنَ «الَّذِينَ»، الْمَعْنَى: لَا تَحْسَبَنَّ أَنَّ إِمْلَاءَنَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا خَيْرًا لَهُمْ، وَقَدْ قَرَأَهَا خَلْقٌ كَثِيرٌ، وَمِثْلُ هَذَا الْبَدَلِ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

فَمَا كَانَ قَيْسٌ هُلُكُهُ هُلُكَ وَاحِدٍ      وَلَكِنَّهُ بُنْيَانُ قَوْمٍ تَهْدِمًا<sup>(١)</sup>

أَي: فَمَا كَانَ هُلُكَ قَيْسٍ هُلُكَ وَاحِدٍ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: وَيَجُوزُ أَنْ تَجْعَلَ «أَنَّ» وَمَا عَمِلْتُ فِيهِ بَدَلًا مِنَ «الَّذِينَ كَفَرُوا» بَدَلُ اشْتِمَالٍ، وَالْجُمْلَةُ تُسَدُّ مَسَدَ الْمَفْعُولَيْنِ<sup>(٣)</sup>.

قَالَ السَّجَّاءُ وَنَدِيُّ: هَذَا كَقَوْلِكَ: لَا تَحْسَبَنَّ زَيْدًا أَنَّ عِلْمَهُ نَافِعٌ لَهُ، تَلْخِيصُهُ: لَا تَحْسَبَنَّ عِلْمَ زَيْدٍ نَافِعًا لَهُ، فَلَمْ يُنْصَفْ مَنْ خَطَأَ حَمْزَةً فِي قِرَاءَتِهِ.

قَوْلُهُ: (جَعَلْتُ مَتَاعَكَ بَعْضَهُ فَوْقَ بَعْضٍ). «بَعْضُهُ»: بَدَلٌ مِنْ «مَتَاعِكَ»، وَ«فَوْقَ»: ثَانِي مَفْعُولِي «جَعَلَ»، أَي: جَعَلْتُ بَعْضَ مَتَاعِكَ فَوْقَ بَعْضٍ، قِيلَ: وَإِنَّمَا لَمْ يَجْعَلْهُ مَفْعُولًا ثَانِيًا لِكُونِ التَّقْدِيرِ كَوْنِ الإِمْلَاءِ خَيْرًا لَهُمْ، فَلَا يَصِحُّ حَمْلُهُ عَلَى «الَّذِينَ كَفَرُوا»؛ لِأَنَّكَ لَا تَقُولُ: إِنَّ

(١) لَعَبْدَةُ بْنُ الطَّيِّبِ. انْظُرْ: «الْحِمَاسَةُ» لِأَبِي تَمَامٍ (١: ٣٨٧).

(٢) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (١: ٤٩١-٤٩٢).

(٣) «التَّبْيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (١: ٣١٣).

مَعَ امْتِنَاعِ سُكُوتِكَ عَلَى «مَتَاعِكَ»! وَيَجُوزُ أَنْ يُقَدَّرَ مِضافٌ مَحذُوفٌ عَلَى: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَصْحَابَ أَنَّ الْإِمْلَاءَ خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ، أَوْ: وَلَا تَحْسَبَنَّ حَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ الْإِمْلَاءَ خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ.

وهو فيمن قرأ بالياءِ رفعٌ، والفعلُ متعلِّقٌ بـ«أَنَّ» وما في حيزه، والإملاء لهم: تَخَلَّيْتُهُمْ وشأنهم، مُستعارٌ من: أَمْلى لِفَرَسِهِ؛ إِذَا أَرَخَى لَهُ الطَّوْلَ؛ لِيَرعى كَيْفَ شاء. وقيل: هو إِمهالهم، وإطالة عُمُرهم. والمعنى: وَلَا تَحْسَبَنَّ أَنَّ الْإِمْلَاءَ خَيْرٌ لَهُمْ مِنْ مَنَعِهِمْ أَوْ قَطْعِ آجَالِهِمْ. ....

الذين كفروا كونُ الإملاء خيراً لهم، على الابتداء والخبر، ويجوزُ ذلك على حذفِ المضاف، إمّا في الخبر أو في الابتداء لتصحيح الحمل، فيقال: الذين كفروا أصحابُ أَنَّ الإملاء خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ، أَوْ: لَا تَحْسَبَنَّ حَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ الْإِمْلَاءَ خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ.

قوله: (وَهُوَ فِيمَنْ قرأ بالياءِ رفع) أي: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ رفعٌ؛ لَأَنَّهُ فاعِلٌ ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾ على قراءةٍ مَنْ قرأ بالياءِ التَّحتائية: الْقُرْأَاءُ كُلُّهُمْ سِوَى حَمَزَةٍ. روى الزجاجُ عن المبردِ أَنَّ مَنْ قرأ بالياءِ فَتَحَ «أَنَّ» وكانت تنوبُ عن الاسمِ والخبرِ، تقولُ: حَسِبْتُ أَنَّ زَيْداً مُنْطَلِقاً، وَيَقْبُحُ الْكُسْرُ مَعَ الياءِ؛ لِأَنَّ الْحُسْبَانَ لَيْسَ بِفِعْلٍ حَقِيقِيٍّ، فَهُوَ يَبْطُلُ عَمَلُهُ مَعَ «إِنَّ»، كما يَبْطُلُ مَعَ اللامِ<sup>(١)</sup>.

قوله: (أَرَخَى لَهُ الطَّوْلَ) الطَّوْلُ<sup>(٢)</sup>، بكسرِ الطاءِ: الحَبْلُ الَّذِي يَطْوُلُ لِلدَّابَّةِ فَتَرعى بِهِ. قوله: (والمعنى: وَلَا تَحْسَبَنَّ أَنَّ الْإِمْلَاءَ خَيْرٌ لَهُمْ مِنْ مَنَعِهِمْ): بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ يُرَادَ بِالْإِمْلَاءِ تَخَلَّيْتُهُمْ وشأنهم، وقوله: (أَوْ قَطْعِ آجَالِهِمْ): بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ يُرَادَ بِالْإِمْلَاءِ الْإِمهالُ، ففي الكلامِ لَفٌّ وَنَشْرٌ.

قوله: (أَوْ قَطْعِ آجَالِهِمْ) بِنَاءٌ عَلَى مَذْهِبِهِ، قيل: إِنَّ مِنْ مَذْهَبِ الْمُعْتَزَلَةِ أَنَّ الْمَيِّتَ مُقْطَوِعُ الْأَجَلِ.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٩١).

(٢) قوله: «الطول» - الثانية - ساقط من (ط).

﴿إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ﴾ «ما» هذه حقُّها أَنْ تُكْتَبَ مَتَّصِلَةً؛ لِأَنَّهَا كَافَّةٌ دُونَ الْأَوَّلَى وَهَذِهِ جُمْلَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ تَعْلِيلٌ لِلْجُمْلَةِ قَبْلَهَا، كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا بِهِمْ لَا يَحْسِبُونَ الْإِمْلَاءَ خَيْرًا لَهُمْ. فَقِيلَ: ﴿إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ جَازَ أَنْ يَكُونَ ازْدِيَادُ الْإِثْمِ غَرَضًا لِلَّهِ تَعَالَى فِي إِمْلَائِهِ لَهُمْ؟ قُلْتُ: هُوَ عِلَّةٌ لِلْإِمْلَاءِ، وَمَا كُلُّ عِلَّةٍ بِغَرَضٍ، أَلَا تَرَكَ تَقُولُ: قَعَدْتُ عَنِ الْغَزْوِ لِلْعَجْزِ وَالْفَاقَةِ، وَخَرَجْتُ مِنَ الْبَلَدِ لِمَخَافَةِ الشَّرِّ، وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا بِغَرَضٍ لَكَ، وَإِنَّمَا هِيَ عِلَلٌ وَأَسْبَابٌ، فَكَذَلِكَ ازْدِيَادُ الْإِثْمِ جُعِلَ عِلَّةً لِلْإِمْهَالِ وَسَبَبًا فِيهِ. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ يَكُونُ ازْدِيَادُ الْإِثْمِ عِلَّةً لِلْإِمْلَاءِ كَمَا كَانَ الْعَجْزُ عِلَّةً لِلْقُعُودِ عَنِ الْحَرْبِ؟ قُلْتُ: لِمَا كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ الْمَحِيطِ بِكُلِّ شَيْءٍ أَنَّهُمْ مُزْدَادُونَ إِثْمًا فَكَانَ الْإِمْلَاءُ وَقَعَ مِنْ أَجْلِهِ وَبَسْبِهِ عَلَى طَرِيقِ الْمَجَازِ.....

قوله: (كيف يكون ازدياد الإثم؟) أي: لا يجوز القياس؛ لأنَّ الْعَجْزَ عِلَّةٌ لِلْقُعُودِ وَسَبَبُهُ، وَهُوَ مُقَدَّمٌ عَلَيْهِ، وَلَا كَذَلِكَ ازْدِيَادُ<sup>(١)</sup> الْإِثْمِ، فَإِنَّهُ مُسَبَّبٌ عَنِ الْإِمْلَاءِ وَمُؤَخَّرٌ عَنْهُ.

قوله: (لِمَا كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ الْمَحِيطِ) تَوْجِيهُهُ: أَنَّهُ قَدْ سَبَقَ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى بِأَنَّهُمْ مُزْدَادُونَ إِثْمًا وَلَا بُدَّ أَنْ يَقَعَ الْازْدِيَادُ؛ لِأَنَّ الْمَعْلُومَ تَابِعٌ لِلْعِلْمِ، وَذَلِكَ الْازْدِيَادُ مَوْقُوفٌ عَلَى حَصُولِ الْإِمْلَاءِ وَالْإِمْهَالِ، وَالْمَوْقُوفُ عَلَى الشَّيْءِ لَا يَكُونُ عِلَّةً لِلشَّيْءِ، فَجَعَلَهُ عِلَّةً مَجَازًا لِمَا أَنَّ الْمَوْقُوفَ عَلَى الشَّيْءِ سَبَبٌ حَامِلٌ لِتَحْصِيلِ ذَلِكَ الشَّيْءِ، فَكَأَنَّهُ عِلَّةٌ لَهُ، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَكَانَ الْإِمْلَاءُ وَقَعَ مِنْ أَجْلِهِ وَبَسْبِهِ»، وَالْعَجَبُ مِنَ الْمَصْنُفِ وَرُكُوبِهِ الْمُتَعَسِّفِ وَتَرْكِهِ الْجَادَّةَ الْمُسْتَقِيمَةَ، أَمَّا يَعْلَمُ أَنَّ مَا يَقْتَضِيهِ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى لَا بُدَّ مِنْ وَقُوعِهِ؟ الْإِثْمُ الْإِثْمُ: بَنَى سَوَالَهُ عَلَى أَنَّ الْإِثْمَ الْوَاقِعَ مِنْهُمْ خِلَافُ الْإِرَادَةِ، فَأَعْمَلَ الْحِيلَةَ بِجَعْلِهِ سَبَبًا وَلَيْسَ غَرَضًا<sup>(٢)</sup>.

وقال القاضي: اللَّامُ فِي «لِيَزْدَادَ» عِنْدَنَا: لَامُ الْإِرَادَةِ<sup>(٣)</sup>، قَالَ السَّجَاوَنْدِيُّ: إِرَادَةُ زِيَادَةِ الْإِثْمِ جَائِزَةٌ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ، وَلَا يَحْتَلُو عَنْ حِكْمَةٍ.

(١) قوله: «ازدياد» سقط من (ي).

(٢) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٤٤).

(٣) «أنوار التنزيل» (٢: ١٢٠) وزاد: وعند المعتزلة لام العاقبة.

وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الأولى وفتح الثانية و(لا يحسن) بالياء، على معنى: ولا يحسن الذين كفروا أن إملأنا لزيادة الإثم كما يفعلون، وإنما هو ليتوبوا ويدخلوا في الإيمان. وقوله: ﴿أَنَّمَا نُمِلِي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ﴾ اعتراض بين الفعل ومعموله، ومعناه: أن إملأنا خير لأنفسهم إن عملوا فيه وعرفوا إنعام الله عليهم بتفسيح المدة وترك المعالجة بالعقوبة. فإن قلت: فما معنى قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ على هذه القراءة؟ قلت: معناه: ولا يحسبوا أن إملأنا لزيادة الإثم وللتعذيب. والواو للحال، كأنه قيل: ليزدادوا إثماً معدداً لهم عذابٌ مهين.

[مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾]

قوله: (ومعناه) أي: معنى الاعتراض، وذلك أن قوله: «أن إملأنا خير لأنفسهم إن عملوا فيه»: تأكيد لقوله: «إنما هو ليتوبوا ويدخلوا في الإيمان»، لأن الإمهال للتوبة والدخول في الإيمان خير كله.

قوله: (فما معنى قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ على هذه القراءة؟) أي: قراءة يحيى بن وثاب، والفاء في السؤال للإنكار، لأن المعنى على تلك القراءة: إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً فيستحقوا لذلك العذاب؛ لأن قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ عطف على قوله: ﴿لِيَزَادُوا إِثْمًا﴾، فيكون الإملأ سبباً للعذاب<sup>(١)</sup>، وعلى هذه القراءة سبب التوبة والدخول<sup>(٢)</sup> في الإيمان، الموجبان للثواب العظيم لا العذاب كما سبق<sup>(٣)</sup>، وأجاب: أن الواو للحال، والعلة مقيدة، أما قوله: «لزيادة الإثم وللتعذيب»، فتلخيص المعنى: لأنه قد ذهب إلى أن الواو للحال لا

(١) قوله: «للعذاب» ساقط من (ط).

(٢) في (ط): «سبب للتوبة والدخول».

(٣) قوله: «لا العذاب كما سبق» ساقط من (ط).

اللام لتأكيد النفي، ﴿عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ من اختلاط المؤمنين الخُلص والمنافقين، ﴿حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾: حتى يَغْزِلَ المنافقَ عن المُخْلِص. وقرئ: (يُمِيز) مِنْ: مَيَّزَ، وفي رواية عن ابن كثير: (يُمِيز) مِنْ: أَمَارَ، بمعنى: مَيَّزَ. فإن قلت: لمن الخطابُ في ﴿أَنْتُمْ﴾؟ قلت: لِلْمُصَدِّقِينَ جميعًا مِنْ أَهْلِ الإِخْلَاصِ وَالنِّفَاقِ، .....

لِلْعَطْفِ حِينَئِذٍ، وهذه القراءة شاذة، ومع ذلك غير مخالفة لمذهب أهل السنة، وتقريرها: أنها جارية على البعث على التفكير والنظر، فالمعنى: لا يحسبن الذين كفروا أن مطلق الإملاء في حقهم لأجل الزيادة في الإثم والانهماك في الشر فقط حتى يسارعوا في الكفر والإضرار بنبي الله فيهلكوا، بل قد يكون الإنظار للنظر المؤدي إلى الإنصاف، فيتداركهم الله بلطفه بالتوبة والدخول في الإسلام فيفلحوا، قال تعالى: ﴿سَرَّيْهِمْ أَبَيْنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ [فصلت: ٥٣]، ونحوه قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾: إثمهم إذا نظروا إلى هذا الكلام المُنْصِفِ تركوا العناد وأنصفوا من أنفسهم. والفرق بين القولين: أن إملاء الله على قولهم مقصور على إرادة التوبة مراعاة للأصلح، وعلى قولنا: الإرادة كما تتعلق بالتوبة تتعلق بازدياد الإثم.

قوله: (وَقُرِئَ: «يُمِيزُ»): حمزة والكسائي<sup>(١)</sup>، و«يُمِيزُ» مِنْ: أَمَارَ، شاذة. قال الواحدي: في «يُمِيزُ» قراءتان: التشديد والتخفيف، وهما لغتان، يقال: مَزَتُ الشيءَ بعضه مِنْ بعض، فأنا أَمِيزُهُ مَيَّزًا، وَمَيَّزْتُهُ تَمِيزًا، ومنه الحديث: «مَنْ مَارَ أَدَى مِنَ الطَّرِيقِ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ»<sup>(٢)</sup>.

قوله: (لِلْمُصَدِّقِينَ جميعًا) فَسَّرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْمُصَدِّقِينَ؛ لأنَّ الذي يَتَرَتَّبُ عليه التَمِيزُ هُوَ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ الصُّدُورُ مِنَ الْإِيمَانِ: الْحَقِيقِيُّ وَالْمَجَازِيُّ، قَالَ الْوَاحِدِيُّ: الْمَعْنَى: مَا كَانَ لِيَذَرَكُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ التَّبَاسِ الْمُنَافِقِ بِالْمُؤْمِنِ، وَالْمُؤْمِنِ بِالْمُنَافِقِ<sup>(٣)</sup>.

(١) انظر: «التيسير» للداني ص ٩٢.

(٢) «الوسيط في التفسير» للواحدي (١: ٣٩٦). وانظر الحديث المذكور في: «النهاية في غريب الحديث» (٤: ٣٨٠).

(٣) «الوسيط» للواحدي (١: ٣٩٦).

كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُخْلِصِينَ مِنْكُمْ عَلَى الْحَالِ الَّتِي أَنْتُمْ عَلَيْهَا - مِنْ اخْتِلَاطِ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ، وَأَنَّهُ لَا يُعْرِفُ مُحْلِصُكُمْ مِنْ مُنَافِقِكُمْ لَا تَفَاقُكُمْ عَلَى التَّصَدِيقِ جَمِيعًا - حَتَّى يُمَيِّزَهُمْ مِنْكُمْ بِالْوَحْيِ إِلَى نَبِيِّهِ وَإِخْبَارِهِ بِأَحْوَالِكُمْ. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ أَي: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُؤْتِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عِلْمَ الْغُيُوبِ، فَلَا تَتَوَهَّمُوا عِنْدَ إِخْبَارِ الرَّسُولِ بِنِفَاقِ الرَّجُلِ وَإِخْلَاصِ الْآخَرِ أَنَّهُ يُطْلِعُ عَلَى مَا فِي الْقُلُوبِ أَطْلَاعَ اللَّهِ فَيُخْبِرُ عَنْ كُفْرِهَا وَإِيمَانِهَا، وَلَكِنَّ اللَّهَ يُرْسِلُ الرَّسُولَ فَيُوحِي إِلَيْهِ وَيُخْبِرُهُ بِأَنَّ فِي الْغَيْبِ كَذَا، وَأَنَّ فَلَانًا فِي قَلْبِهِ التَّفَاقُ، وَفَلَانًا فِي قَلْبِهِ الْإِخْلَاصُ، فَيَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ جِهَةِ إِخْبَارِ اللَّهِ، لَا مِنْ جِهَةِ أَطْلَاعِهِ عَلَى الْمَغْيِبَاتِ. وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ: لَا يَتْرُكُكُمْ مُحْتَطِلِينَ ﴿حَتَّى يُمَيِّزَ الْحَقِيقَةَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾؛ بِأَنْ يُكَلِّفَكُمْ التَّكَالِيفَ الصَّعْبَةَ الَّتِي لَا يَصْبِرُ عَلَيْهَا إِلَّا الْخُلَاصُ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ - كَبَذَلَ الْأَرْوَاحَ فِي الْجِهَادِ، وَإِنْفَاقَ الْأَمْوَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - فَيَجْعَلُ ذَلِكَ عِيَارًا عَلَى عَقَائِدِكُمْ، وَشَاهِدًا بِضَمَائِرِكُمْ، حَتَّى يَعْلَمَ بَعْضُكُمْ مَا فِي قَلْبِ بَعْضٍ مِنْ طَرِيقِ الْاسْتِدْلَالِ، لَا مِنْ جِهَةِ الْوُقُوفِ عَلَى ذَاتِ الصُّدُورِ وَالْإِطْلَاعِ عَلَيْهَا، فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِهِ، وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَمُضْمَرَاتِ الْقُلُوبِ حَتَّى يَعْرِفَ صَحِيحَهَا مِنْ فَاسِدِهَا مُطْلِعًا عَلَيْهَا، ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ فَيُخْبِرُهُ بِبَعْضِ الْمَغْيِبَاتِ.

﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ بِأَنْ تَقْدِرُوهُ حَقَّ قَدْرِهِ، وَتَعْلَمُوهُ وَحْدَهُ مُطْلِعًا عَلَى الْغُيُوبِ، وَأَنْ تُنْزِلُوهُمْ مَنَازِلَهُمْ؛ بِأَنْ تَعْلَمُوهُمْ عِبَادًا مُجْتَبِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِلَّا مَا عَلَّمَهُمُ اللَّهُ، وَلَا يُخْبِرُونَ إِلَّا بِمَا أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْغُيُوبِ، وَلَيْسُوا مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ فِي شَيْءٍ.....

قَوْلُهُ: (مُطْلِعًا): حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ «أَحَدًا» فِي «يَعْرِفَ»، وَلَوْ رُويَ بَفَتْحِ اللَّامِ لَيَكُونُ حَالًا مِنْ «صَحِيحِهَا»: جَارَ.

قَوْلُهُ: (﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾) لَفٌ، وَقَوْلُهُ: «بِأَنْ تَقْدِرُوهُ»، وَقَوْلُهُ: «وَأَنْ تُنْزِلُوهُمْ»: نُشْرٌ، وَيُرْوَى: «تَقْدِرُوهُ» بِكسر الدال وضمِّها، وَالْكَسْرُ أَصَحُّ.

وعن السُّدِّيِّ: قَالَ الْكَافِرُونَ: إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ صَادِقًا فَلْيُخْبِرْنَا مَنْ يُؤْمِنُ مِنَّا وَمَنْ يَكْفُرُ. فَتَرَلْتُ.

[﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَاءِ أَنْهَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾] ١٨٠

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾: مَنْ قَرَأَ بِالنَّاءِ قَدَّرَ مُضَافًا مَحذُوفًا، أَي: وَلَا يَحْسَبَنَّ بُخْلَ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ، وَكَذَلِكَ مَنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ وَجَعَلَ فَاعِلٌ ﴿يَحْسَبَنَّ﴾ ضَمِيرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَوْ ضَمِيرَ أَحَدٍ، وَمَنْ جَعَلَ فَاعِلَهُ ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ كَانَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ عِنْدَهُ مَحذُوفًا، تَقْدِيرُهُ: وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بُخْلَهُمْ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ. وَالَّذِي سَوَّغَ حَذْفَهُ دَلَالَةُ ﴿يَبْخُلُونَ﴾ عَلَيْهِ، .....

قَوْلُهُ: ﴿﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾﴾ مَنْ قَرَأَ بِالنَّاءِ: حَمَزَةٌ، وَالباقونَ: بِالياءِ التَّحْتَانِيَّةِ<sup>(١)</sup>. قَالَ الزَّجَّاجُ: مَنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ: الْأَسْمُ مَحذُوفٌ، الْمَعْنَى: لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ الْبُخْلَ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ، وَهُوَ كَمَا تَقُولُ: مَنْ كَذَبَ كَانَ شَرًّا لَهُ<sup>(٢)</sup>.

وَعَنِ الْمَصْنُفِ: إِنَّمَا يَجُوزُ حَذْفُ أَحَدٍ مَفْعُولِي «حَسِبَ» إِذَا كَانَ فَاعِلُ «حَسِبَ» وَمَفْعُولَاهُ شَيْئًا وَاحِدًا فِي الْمَعْنَى، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾﴾ [آل عمران: ١٦٩] عَلَى الْقِرَاءَةِ بِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ، أَي: لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا أَنْفُسَهُمْ أَمْوَاتًا، وَإِنَّمَا حُذِفَتْ لِقَوَّةُ الدَّلَالَةِ، وَمَا نَحْنُ بِصَدَدِهِ لَيْسَ كَذَلِكَ، فَلَا بُدَّ مِنَ التَّأْوِيلِ<sup>(٣)</sup>، وَكَذَلِكَ أَنَّ الْمَوْصُولَةَ اشْتَمَلَتْ عَلَى ﴿يَبْخُلُونَ﴾، فَالْفَاعِلُ مُشْتَمِلٌ عَلَى مَعْنَى الْبُخْلِ، فَكَأَنَّ الْجَمِيعَ فِي حُكْمٍ مَعْنَى وَاحِدٍ، وَلِذَلِكَ حُذِفَ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَالَّذِي سَوَّغَ حَذْفَهُ دَلَالَةُ ﴿يَبْخُلُونَ﴾ عَلَيْهِ».

(١) لَتَامِ الْإِبْضَاحِ وَالْفَائِدَةِ، انْظُرْ: «الْكَشَفُ عَنْ وَجْهِ الْقِرَاءَاتِ» (١: ٣٦٦).

(٢) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (١: ٤٩٣).

(٣) قَالَهُ فِي «الْمَفْصَّلِ»، ص ٢٦١.

و﴿هُوَ﴾: فَضْلٌ. وقرأ الأعمش بغير ﴿هُوَ﴾. ﴿سَيَطُوفُونَ﴾: تفسير لقوله: ﴿هُوَ شَرُّ هَئِمٍ﴾، أي: سيُزَمون وبأل ما بخلوا به إلزام الطوق، وفي أمثالهم: «تَقْلَدُهَا طَوْقُ الْحَمَامَةِ»؛ إذا جاءَ بِهِنَّ يَسْبُ بها ويُدْم. وقيل: يُعْمَلُ ما بخل من الزكاة حية يطوقها في عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه إلى قدمه، وتنقر رأسه وتقول: أنا مالك. وعن النبي ﷺ في مانع الزكاة: «يَطُوقُ بِشُجَاعٍ أَقْرَعَ»، وروي: «بشجاع أسود». وعن النخعي: ﴿سَيَطُوفُونَ﴾: بَطُوقٍ مِنْ نارٍ.....

قوله: (و﴿هُوَ﴾: فَضْلٌ)، قال الزجاج: زعم سيبويه أن «هُوَ» ونحوه إنما يكون فضلاً مع الأفعال التي تحتاج إلى اسم وخبر، ولم يذكر الفصل مع المبتدأ والخبر<sup>(١)</sup>.

قوله: (تَقْلَدُهَا طَوْقُ الْحَمَامَةِ)، الميداني: الهاء كناية عن الحصلة القبيحة، أي: تَقْلَدُهَا تَقْلَدُ طَوْقُ الْحَمَامَةِ، أي: لا تُزايِلُه ولا تُفارقُه حتى يفارق طَوْقُ الْحَمَامَةِ الْحَمَامَةَ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (بِهِنَّ) أي: بفعل قبيحة، النهاية: هنات: خصال شر، ولا تُقال في الخير، واحداً: هنت<sup>(٣)</sup>، وقيل: هنة، تأنيث هن.

قوله: (تَنَهَّشَهُ)، الجوهري: نهشته الحية: لسعته، النهاية: النهش: أخذ اللحم بأطراف الأسنان، والنهش: بالشئ المعجمة: الأخذ بجميعها.

قوله: (يَطُوقُ بِشُجَاعٍ أَقْرَعَ)، الحديث من رواية البخاري، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً فَلَمْ يُوَدِّ زَكَاةَ مَالِهِ مِثْلَ لُ مَالِهِ شُجَاعاً أَقْرَعَ لَهُ رَبِيبَتَانِ يَطُوقُهُ»<sup>(٤)</sup> يوم القيامة، ثم يأخذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ، يعني شِدْقَيْهِ، ثم يقول: أنا مالك أنا كنزك<sup>(٥)</sup>.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٩٣) وانظر: «الكتاب» لسيبويه (٢: ٣٨٩).

(٢) «مجمع الأمثال» (١: ٢٥٦).

(٣) في (ط): «هنة».

(٤) في (ط): «يطوق».

(٥) أخرجه البخاري (١٤٠٣).



﴿وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: وله ما فيها مما يتوارثه أهلها من مالٍ وغيره، فما لهم يَخْلُونَ عليه بمُلْكِهِ ولا يُنْفِقُونَهُ في سَبِيلِهِ! ونحوه قوله: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد: ٧]. وقرئ: ﴿بِمَا يَمْلِكُونَ﴾ بالناء والياء، فالتاء على طريقة الالتفات، وهي أبلغ في الوعيد، والياء على الظاهر.

[لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ \* ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿١٨١-١٨٢﴾]

النهاية: الأقرع: الذي لا شعر على رأسه، يُريدُ حَيَّةً قد تَمَعَّطَ جِلْدُ رَأْسِهِ لكثرة سُمِّهِ وطولِ عُمُرِهِ. الزبيبة: نُكْتَةٌ سوداءُ فوقَ عَيْنِ الحَيَّةِ، وقيل: هما نُقْطَتَانِ<sup>(١)</sup> مكتفتانِ فاها.

قوله: (أي: وله ما فيها مما يتوارثه أهلها)، قال الزجاج: أي: الله يُغْنِي أهلها فيبقيان بما فيها ليس لأحدٍ فيها مُلْكٌ، فخطبوا بما يَعْلَمُونَ لأنهم يجعلون ما رَجَعَ إلى الإنسان ميراثاً مُلْكاً له<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وقرئ: ﴿بِمَا يَمْلِكُونَ﴾ بالياء والناء): ابنُ كثيرٍ وأبو عمرو بالياء التحتانية، والباقون بالناء<sup>(٣)</sup>، والقراءةُ بالناءِ الفوقانيةُ أبلغُ لمكانِ الالتفاتِ، مثله ما ذكره في أولِ «البقرة»، كما أنك إذا قلتَ لصاحبك حاكياً عن ثالثٍ لكما: إن فلاناً من قصتي كَيْتَ وكَيْتَ، ثُمَّ عدلتَ إلى الثالثِ فقلتَ: يا فلانُ من حَقِّكَ أن تُلزِمَ الطريقةَ الحميدةَ، أوجدتَ فيه بمُواجهته<sup>(٤)</sup> [إياه، هاراً من طبعه] ما لا يَجِدُهُ إذا استمررتَ على الغيبةِ.

(١) قوله: «نقطتان» ساقط من (ط).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٩٣).

(٣) انظر: «الكشف عن وجوه القراءات» (١: ٣٦٩).

(٤) قوله: «فيه بمواجهته» ساقط من (ط).

قَالَ ذَلِكَ الْيَهُودُ حِينَ سَمِعُوا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: ٢٤٥]، فَلَا يَحْلُو: إِمَّا أَنْ يَقُولُوهُ عَنْ اعْتِقَادٍ لَذَلِكَ، أَوْ عَنْ اسْتِهْزَاءٍ بِالْقُرْآنِ، وَأَيُّهُمَا كَانَ فَالْكَلِمَةُ عَظِيمَةٌ لَا تَصْدُرُ إِلَّا عَنْ مَتَمَرِّدِينَ فِي كُفْرِهِمْ. وَمَعْنَى سَمِعَ اللَّهُ لَهُ: أَنَّهُ لَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ، وَأَنَّهُ أَعَدَّ لَهُ كِفَاءَهُ مِنَ الْعِقَابِ. ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾: فِي صَحَائِفِ الْحَقَّةِ، أَوْ: سَنَحْفَظُهُ وَنُثَبِّتُهُ فِي عِلْمِنَا لَا نَنْسَاهُ كَمَا يُثَبَّتُ الْمَكْتُوبُ. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ قَالَ: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ ثُمَّ قَالَ: ﴿سَنَكْتُبُ﴾؟.....

قَوْلُهُ: (وَأَيُّهُمَا كَانَ)، رُويَ مَرْفُوعًا وَمَنْصُوبًا، فَالرَّفْعُ عَلَى أَنَّ «كَانَ» تَامَةٌ، وَالنَّصْبُ عَلَى أَنَّهَا نَاقِصَةٌ، وَالاسْمُ مُضْمَرٌ فِيهَا، كَقَوْلِهِمْ: أَيُّمَا كَانَ وَأَيُّمَا مَا كَانَ، أَي: ذَلِكَ أَوْ الْمَذْكُورُ. قَوْلُهُ: (وَمَعْنَى سَمِعَ اللَّهُ) إِلَى آخِرِهِ يُشِيرُ إِلَى أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿سَمِعَ اللَّهُ﴾ كِنَايَةٌ تَلْوِيحِيَّةٌ عَنِ الْوَعِيدِ؛ لِأَنَّ السَّمْعَ لَا زَمَّ الْعِلْمِ بِالْمَسْمُوعِ، وَهُوَ لَا زَمَّ لِلْوَعِيدِ فِي هَذَا الْمَقَامِ، فَقَوْلُهُ: «وَأَنَّهُ أَعَدَّ لَهُ كِفَاءَهُ»: عَطَفُ تَفْسِيرِيٍّ عَلَى قَوْلِهِ: «أَنَّهُ لَمْ يَخَفْ».

قَوْلُهُ: (كَيْفَ قَالَ: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾؟) وَجْهُ السُّؤَالِ: أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ مَاضٍ فَلَا يُطَابِقُهُ قَوْلُهُ: ﴿سَنَكْتُبُ﴾ لِأَنَّهُ مُسْتَقْبَلٌ، فَلَوْ قِيلَ: «كُتِبْنَا»، لَطَابَقَهُ؟ وَأَجَابَ: أَنَّ الْمُرَادَ تَوْكِيدَ الْكَلَامِ فَابْتِدَاءً بِالْإِخْبَارِ عَنْ كَوْنِهِ وَوُجُودِهِ، وَأَكَّدَهُ بِالْقَسَمِيَّةِ، وَثَنَى بِالْإِخْبَارِ عَنْ تَحْقِيقِهِ وَثُبُوتِهِ فِيمَا يُسْتَقْبَلُ، وَأَكَّدَهُ بِالسَّيْنِ، وَكَلَّمَا الْعِبَارَتَيْنِ مَعْبَرَتَانِ عَنِ الْوَعِيدِ، أَلَا تَرَى كَيْفَ قَالَ أَوَّلًا: «وَأَنَّهُ أَعَدَّ لَهُ كِفَاءَهُ مِنَ الْعِقَابِ»، وَثَانِيًا: «﴿سَنَكْتُبُ﴾ عَلَى جِهَةِ الْوَعِيدِ»، ثُمَّ لَخَّصَ الْمَعْنَيْنِ بِقَوْلِهِ: «لَنْ يَفُوتَنَا أَبَدًا إِثْبَاتُهُ وَتَدْوِينُهُ»، أَي: مَا ضِيًّا وَمُسْتَقْبَلًا! وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى يُنْظَرُ قَوْلُ مَنْ قَالَ:

لَهَا بَيْنَ أَحْنَاءِ الضُّلُوعِ مَوَدَّةٌ  
سَتَبْقَى لَهَا مَا أُلْفِيَ الدَّهْرُ بَاقِيًا<sup>(١)</sup>

وَإِتْيَانُ السَّيْنِ فِي ﴿سَنَكْتُبُ﴾ لِلْمَبَالِغَةِ؛ لِأَنَّ سَيْنَ الاسْتِقْبَالِ لِتَأْكِيدِ الْفِعْلِ فِي الْإِثْبَاتِ، كَمَا أَنَّ «لَنْ» لِتَأْكِيدِهِ فِي النَّفْيِ.

قَالَ الْخَلِيلُ: «إِنْ سِيفَعْلٌ» جَوَابُ «لَنْ يَفْعَلْ».

(١) لم أهدد إليه فيما بين يدي من مصادر التخريج.

وهلّا قيل: ولقد كَتَبْنَا؟ قُلْتُ: ذَكَرَ وُجُودَ السَّمْعِ أَوْلاً مُؤَكِّدًا بِالْقَسَمِ، ثم قال: ﴿سَنَكْتُبُ﴾ على جهة الوَعِيد، بمعنى: لن يَفُوتَنَا أبداً إثباته وتَدْوِينُهُ، كما لن يَفُوتَنَا قَتْلُهُمُ الْأَنْبِيَاءَ. وَجَعَلَ قَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ قَرِينَةً لَهُ؛ إِذَا نَا بَأْتُهُمَا فِي الْعِظَمِ أَخَوَانِ، وَبِأَنَّ هَذَا لَيْسَ بِأَوَّلِ مَا رَكِبُوهُ مِنَ الْعِظَائِمِ، وَأَتَمُّ أَصْلَاءُ فِي الْكُفْرِ وَلَهُمْ فِيهِ سَوَابِقُ، وَأَنَّ مَنْ قَتَلَ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُسْتَبَعَدْ مِنْهُ الْاجْتِرَاءُ عَلَى مِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ.

وَرُوي: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى يَهُودِ بَنِي قَيْنِقَاعٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَإِلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَأَنَّ يُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا، فَقَالَ فِنْحَاصُ الْيَهُودِيِّ: إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ حِينَ سَأَلْنَا الْقَرْضَ، فَلَطَمَهُ أَبُو بَكْرٍ فِي وَجْهِهِ، وَقَالَ: لَوْلَا الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ مِنَ الْعَهْدِ لَضَرَبْتُ عُنُقَكَ. فَشَكَاهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَجَحَدَ مَا قَالَهُ؛ فَتَرَلْتُ. وَنَحْوُهُ قَوْلُهُمْ: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ [المائدة: ٦٤]. ﴿وَنَقُولُ ذُوقُوا﴾: وَنَنْتَقِمُ مِنْهُمْ بِأَنَّ نَقُولَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾.....

وَفِي كَلَامِهِ إِذَا نَّ بِأَنَّ الْمَعْطُوفَ يَكْتَسِبُ مِنَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ مَعْنَاهُ بِحَسَبِ اقْتِضَاءِ الْمَقَامِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: «لَنْ يَفُوتَنَا أَبَداً إِثْبَاتُهُ وَتَدْوِينُهُ، كَمَا لَنْ يَفُوتَنَا قَتْلُهُمُ الْأَنْبِيَاءَ»، وَأَنَّ الْمَعْطُوفَ عَلَيْهِ أَيْضاً يَكْتَسِبُ مِنَ الْمَعْطُوفِ مَعْنَاهُ، وَهُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ: «بِأَنَّ هَذَا لَيْسَ بِأَوَّلِ مَا رَكِبُوهُ مِنَ الْعِظَائِمِ» إِلَى آخِرِهِ، وَفِي ﴿سَنَكْتُبُ﴾ التَّفَاتُ مِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى التَّكَلُّمِ، وَوَضَعَ لُضْمِيرَ الْجَمَاعَةِ مَكَانَ الْوَاحِدِ لِلتَّعْظِيمِ وَالتَّفْخِيمِ.

قَوْلُهُ: (وَنَنْتَقِمُ مِنْهُمْ بِأَنَّ نَقُولَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ﴿ذُوقُوا﴾) أَي: وَنَقُولُ: عَطَفْتُ عَلَى ﴿سَنَكْتُبُ﴾، وَالْبَاءُ فِي «بِأَنَّ نَقُولَ»، كَالْبَاءِ فِي كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ، أَي: نَنْتَقِمُ مِنْهُمْ بِوَاسِطَةِ هَذَا الْقَوْلِ، وَلَنْ يَوْجَدَ هَذَا الْقَوْلُ إِلَّا وَقَدْ وَجَدَ الْعَذَابُ وَاللَّهُ، فَالْكَلَامُ فِيهِ كُنَايَةٌ، وَالْمَعْنَى: لَنْ يَفُوتَنَا أَبَداً إِثْبَاتُهُ وَتَدْوِينُهُ وَنَنْتَقِمُ مِنْهُمْ لِأَجْلِ هَذَا<sup>(١)</sup> الْقَوْلِ وَذَلِكَ الْقَتْلُ بِأَنَّ نُعَذِّبُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْعَذَابِ الْحَرِيقِ، وَنَقُولُ بَعْدَ التَّعْذِيبِ: ﴿ذُوقُوا﴾.

(١) فِي (ط): «وَنَنْتَقِمُ مِنْهُمْ بِهَذَا».

كما أذقتمُ المسلمين الغصص. يقالُ للمُتَقَمِّ منه: أَحْسُ وَذُقْ. وقالَ أبو سفيانَ حمزةً رضيَ اللهُ عنه: ذُقْ عَقْقُ. وقرأَ حمزةُ: (سَيَكْتُبُ) بالياءِ على البناءِ للمفعول، (ويَقول) بالياءِ، وقرأَ الحسنُ والأعرجُ: (سَيَكْتُبُ) بالياءِ وتسميةِ الفاعل، وقرأَ ابنُ مسعود: (ويُقَالُ ذوقوا). ﴿ذَلِكَ﴾: إشارةٌ إلى ما تقدَّمَ من عقابهم. وذَكَرَ الأيدي؛ لأنَّ أكثرَ الأعمالِ تُزاولُ بهنَّ، فجعلَ كلَّ عملٍ كالواقعِ بالأيدي على سبيلِ التغليب. فإن قلتَ: فَلِمَ عَطَفَ قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ على ﴿يَمَّا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾؟ وكيفَ جُعِلَ كونه غيرَ ظلامٍ للعبيدِ شريكاً لاجتراحهم السيئاتِ في استحقاقِ التعذيب؟ قلتُ: معنى كونه غيرَ ظلامٍ للعبيد: أنه عادلٌ عليهم، ومن العَدْلِ أن يُعاقِبَ المسيءَ منهم ويثيبَ المُحْسِنَ.

قالَ الزَّجَّاجُ: «ذوقوا» كلمةٌ تُقالُ للذي يُؤَيَّسُ مِنَ الْعَفْوِ، أي: ذُقْ ما أنت فيه فلستَ بِمُتَخَلِّصٍ مِنْهُ<sup>(١)</sup>.

وقالَ القاضي: الذُّوقُ: إدراكُ المطعوم، ويُسْتَعْمَلُ على الاتِّساعِ لإدراكِ سائرِ المحسوساتِ والحالات، وذكره هاهنا لأنَّ العذابَ مرَّتْ على قَوْلِهِمُ النّاشئِ عن البُخْلِ والتهاكُّ على المالِ وغالبُ حاجةِ الإنسانِ إليه لتحصيلِ المطاعِ، ومُعْظَمُ بُخْلِهِ لِلخَوْفِ من فَقْدانِهِ، ولذلك كُتِرَ ذِكْرُ الأكلِ مع المالِ<sup>(٢)</sup>.

وقلتُ: ناسبَ «ذُقْ» في الاتِّساعِ للإدراكِ قوله: ﴿يَمَّا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾ في الاتِّساعِ في مُزاولَةِ الأعمالِ.

قوله: (ذُقْ عَقْقُ) أي: ذُقْ جَزَاءَ فِعْلِكَ يا عاقُّ، من: عَقَّ والدَّه يَعُقُّ عَقوقاً.

قوله: (فَلِمَ عَطَفَ قوله؟) وجهُ السُّؤالِ أَنَّ الجَهةَ الجامعةَ بَيْنَ المعطوفِ والمعطوفِ عليه واجبٌ، وهي في قوله: ﴿ذَلِكَ يَمَّا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ مفقودةٌ؛

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٩٤).

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٢٤).

[الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا إِلَّا نُوْمِنَ لِرَسُولٍ حَقًّا يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ يَالْبَيْنَتِ وَيَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا يَالْبَيْنَتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ] ١٨٣-١٨٤

﴿عَهْدَ إِلَيْنَا﴾: أَمَرْنَا فِي التَّوْرَةِ وَأَوْصَانَا بِأَنْ لَا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بِهِذِهِ الْآيَةُ الْخَاصَّةُ؛ وَهِيَ أَنْ يُرِينَا قُرْبَانًا تَنْزِلُ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتَأْكُلُهُ، كَمَا كَانَ أَنْبِيَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ تِلْكَ آيَتُهُمْ؛ كَانَ يَقْرَبُ بِالْقُرْبَانِ فِيَقُومُ النَّبِيُّ فَيَدْعُو، فَتَنْزِلُ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتَأْكُلُهُ. وَهَذِهِ دَعْوَى بَاطِلَةٌ وَافْتِرَاءٌ عَلَى اللَّهِ؛ لِأَنَّ أَكْلَ النَّارِ الْقُرْبَانَ لَمْ يُوجِبِ الْإِيمَانَ لِلرَّسُولِ الْآتِي بِهِ إِلَّا لَكُونِهِ آيَةً وَمُعْجَزَةً، فَهُوَ إِذَنْ وَسَائِرُ الْآيَاتِ سَوَاءٌ؛ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَعِيْنَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ بَيْنِ الْآيَاتِ، وَقَدْ أَلْزَمَهُمُ اللَّهُ أَنَّ أَنْبِيَاءَهُمْ جَاءُواهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ الْكَثِيرَةِ الَّتِي أَوْجَبَتْ عَلَيْهِمُ التَّصَدِيقَ، وَجَاءُواهُمْ أَيْضًا بِهَذِهِ الْآيَةِ الَّتِي اقْتَرَحُوهَا، فَلِمَ قَتَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ أَنَّ الْإِيمَانَ يَلْزِمُهُمْ بِإِتْيَانِهَا؟! وَقُرِئَ: (بِقُرْبَانٍ) بِضَمَّتَيْنِ، وَنَظِيرُهُ: السُّلْطَانُ. فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَيَالَّذِي قُلْتُمْ﴾؟ قُلْتُ: مَعْنَاهُ: وَبِمَعْنَى الَّذِي قُلْتُمُوهُ مِنْ قَوْلِكُمْ: قُرْبَانٌ تَأْكُلُهُ النَّارُ، وَمُؤَدَّاهُ كَقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ [المجادلة: ٣] أَي: لِمَعْنَى مَا قَالُوا.....

لِأَنَّ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ الْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ اسْتِحْقَاقُ التَّعْذِيبِ لَكُونِهِ تَعْلِيلًا لِقَوْلِهِ: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾، وَهَذَا كَيْفَ يُتَصَوَّرُ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَيْسَ يَطْلَأُ لِّلْعَبِيدِ﴾؟ وَأَجَابَ: أَنَّ مَفْهُومَ الْآيَةِ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ عَادِلٌ، وَالْعَدْلُ مُسْتَلْزِمٌ لِعِقَابِ الْمُسِيءِ وَإِثَابَةِ الْمَحْسِنِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: ذَلِكَ الْعَذَابُ بِسَبَبِ فِعْلِكُمْ وَبِسَبَبِ أَنَّ اللَّهَ عَادِلٌ لَا يَتْرُكُ مَعَاقِبَةَ الْمُسِيءِ، فَحَصَلَتْ الْجَهَةُ الْجَامِعَةُ. قَوْلُهُ: (وَبِمَعْنَى الَّذِي قُلْتُمُوهُ)، وَمَعْنَاهُ: إِرَاءَتُهُمُ الْقُرْبَانَ وَالنَّارَ النَّازِلَةَ مِنَ السَّمَاءِ أَكَلَةً لَهُ، كَأَنَّهُ قِيلَ: جَاءَتْكُمْ رُسُلُهُ <sup>(١)</sup> بِالْبَيِّنَاتِ، وَبِهَذِهِ الْبَيِّنَةِ خَاصَّةً، فَهُوَ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ.

في مصاحف أهل الشام: (وبالزُّبر)؛ وهي الصحف. ﴿وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾: التوراة والإنجيل والزبور. وهذه تسليّة لرسول الله ﷺ من تكذيب قومه وتكذيب اليهود.

[﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحْخِ عَنْ الْتَارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾ ١٨٥]

وقرأ اليزيدي: (ذائقة الموت) على الأصل، وقرأ الأعمش: (ذائقة الموت) بطرح التنوين مع النصب، كقوله:

ولا ذاكر الله إلا قليلا

قوله: («وبالزُّبر»؛ وهي الصحف)، قال القاضي: الزُّبر: جمع زبور، وهو الكتاب المقصور على الحكم، من زبرت الشيء: إذا حسنته، والكتاب في عرف القرآن: ما يتضمن الشرائع والأحكام، ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة القرآن<sup>(١)</sup>.  
قوله: (ولا ذاكر الله إلا قليلا)، أوله:

فألفيته غير مُستعَبٍ

قبله:

ذكرته<sup>(٢)</sup> ثم عابته عتاباً رفيقاً وقولاً جميلاً<sup>(٣)</sup>

غير مُستعَبٍ، أي: غير راجع بالعتاب مني على قُبْح فعله، واستعَبَ وأعتَبَ بمعنى، واستعَبَ أيضاً: طلب أن يُعْتَبَ، والأصل: «ولا ذاكر الله» بالتنوين فطرح مع نصب «الله»، فإنهم قد يحذفون التنوين عند ملاقاته ساكناً إما طلباً للخفة أو فراراً من التقاء الساكنين، والدليل على تقدير التنوين نصبه «الله»، فلو كان قصده إلى الإضافة لجره.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٢٦).

(٢) في (ط): «فذكرته».

(٣) البيتان لأبي الأسود الدؤلي. انظر: «أملاني ابن السجري» (٢: ١٦٤).

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ اتَّصَلَ بِهِ قَوْلُهُ: ﴿وَإِنَّمَا تُوقَنُ أَجُورَكُمْ﴾؟ قُلْتَ: اتَّصَلَهُ بِهِ عَلَى أَنْ: كُلُّكُمْ تَمُوتُونَ، لَا بُدَّ لَكُمْ مِنَ الْمَوْتِ، وَلَا تُوقَنُ أَجُورَكُمْ عَلَى طَاعَاتِكُمْ وَمَعَاصِيكُمْ عَقِيبَ مَوْتِكُمْ، وَإِنَّمَا تُوقَنُهَا يَوْمَ قِيَامِكُمْ مِنَ الْقُبُورِ. فَإِنْ قُلْتَ: فَهَذَا يَوْمُهُمْ نَفْيَ مَا يَرَوْنَ: أَنَّ «الْقَبْرَ رَوْضَةً مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ أَوْ حُفْرَةً مِنْ حُفْرِ النَّارِ»؟ قُلْتَ: كَلِمَةُ التَّوْفِيَةِ تُزِيلُ هَذَا الْوَهْمَ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى: أَنَّ تَوْفِيَةَ الْأَجُورِ وَتَكْمِيلَهَا يَكُونُ ذَلِكَ الْيَوْمَ، وَمَا يَكُونُ قَبْلَ ذَلِكَ فَبَعْضُ الْأَجُورِ. الزَّحْرَحَةُ: التَّنْجِيَةُ وَالْإِبْعَادُ، تَكْرِيرُ الزَّحْ؛ وَهُوَ: الْجَذْبُ بِعَجَلَةٍ.....

قَوْلُهُ: (اتَّصَلَهُ بِهِ عَلَى أَنْ: كُلُّكُمْ تَمُوتُونَ)، وَتَمَامُ تَقْرِيرِهِ: أَنَّهُ سَبَقَ أَنْ قَوْلُهُ: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَصْبِيرًا لَهُ عَلَى أَدْنَى قَوْمِهِ، يَعْنِي أَنَّ الرُّسُلَ قَاطِبَةً كُذِّبُوا وَأَوْذُوا فَصَبَرُوا حَتَّى انْكَشَفَ عَنْهُمْ الْكَرْبُ؛ لِأَنَّ مَشَاقَّ الدُّنْيَا وَمَتَاعِبَهَا وَنَعِيمَهَا وَلَذَائِهَا فِي وَشَكِ الزَّوَالِ، وَهُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾، ثُمَّ جِيءَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّمَا الدَّالَّةُ عَلَى الْحَضَرِ لِمَا عَسَى أَنْ يَرُدَّدَ فِي الْخَلْدِ: هَلْ يَتَلَقَّى كُلٌّ مِنَ الرُّسُلِ وَالْمُكَذِّبِينَ جَزَاءً مَا عَمِلَ بَعْدَ الْمَوْتِ؟

فَقِيلَ: نَعَمْ، يُجَاوِزُونَ جَزَاءً غَيْرَ وَافٍ؛ بَأَن يَكُونَ الْقَبْرُ إِمَّا رَوْضَةً مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ أَوْ حُفْرَةً مِنْ حُفْرِ النَّارِ، وَإِنَّمَا يُوقَنُ أَجُورَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَزَاءً وَافِيًا، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى يُنْظَرُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَحَاقَ بِالنَّارِ فَزَعُونَ سُوءَ الْعَذَابِ \* النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [عَافِر: ٤٥-٤٦] ثُمَّ جِيءَ بِالْفَاءِ التَّفْصِيلِيَّةِ بَيَانًا لِلْجَزَاءِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ زُحِرَ﴾ أَي: فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ، وَمَنْ زُحِرَ عَنِ الْجَنَّةِ وَأُدْخِلَ النَّارَ فَقَدْ خَابَ، وَفِيهِ رَدٌّ لِرَعْمٍ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ لَا بَعْثَ وَلَا حَشَرَ، وَأَنَّ الْأَرْوَاحَ الْمُفَارِقَةَ بَعْدَ الْمَوْتِ إِمَّا فِي السَّعَادَةِ أَوْ الشَّقَاوَةِ، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ<sup>(١)</sup>.

(١) سنن الترمذي (٢٤٦٠) وقال: حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

﴿فَقَدْ فَازَ﴾: فقد حصل له الفوز المطلق المتناول لكل ما يُفاز به، ولا غاية للفوز وراء النجاة من سخط الله والعذاب السَّرمَد، ونيلِ رضوان الله والنَّعيم المخلَّد. اللهم وفقنا لِمَا نُدْرِكُ به عندك الفوز في المآب. وعن النبي ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُرْخَزَ عن النارِ وَيُدْخَلَ الجنةَ فَلْتُدْرِكْهُ مَنِيَّتُهُ وهو مؤمنٌ بالله واليوم الآخر، ويأتي إلى الناس ما يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إليه»، وهذا شاملٌ للمحافظة على حقوق الله وحقوق العباد. شَبَّه الدنيا بالمتاع الذي يُدْلَسُ به على المُستام ويُغَرُّ حتى يَشْتَرِيه، ثُمَّ يَتَبَيَّنُ له فَسَادُهُ وَرَدَائُهُ، والشيطان هو المدلسُ الغرور. وعن سعيد بن جبیر: إِنَّمَا هَذَا لِمَنْ آثَرَهَا على الآخرة، فَأَمَّا مَنْ طَلَبَ الآخرةَ بها فَإِنَّهَا مَتَاعٌ بِلَاغٍ.....

قوله: (فقد حصل له الفوز المطلق)، أَوْقَعَ ﴿فَقَدْ فَازَ﴾ المطلق جزاءً للشرط المقيد للزحزحة عن النار وإدخال الجنة ليدل على أَنَّ حقيقة الفوز هذا وليس دونه فوز وإن سُمِّي به، رويَا عن الإمام أحمد والترمذي والدارمي، عن أبي هريرة، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَوْضِعُ سَوْطٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، فَاقْرَؤُوا<sup>(١)</sup> إِنْ شِئْتُمْ: ﴿فَمَنْ رُحِنَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَتَاعُ الْغُرُورِ﴾»<sup>(٢)</sup>.

قوله: (ما يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إليه)<sup>(٣)</sup>، الضميرُ المستترُ في «يُؤْتَى» راجعٌ إلى «ما». الأساس: أتى إليه إحساناً: إذا فعله، أي: يُحَسِّنُ إلى الناس ما يُحِبُّ أَنْ يُحَسِّنَ إليه.

قوله: (المُستام)، أي: المشتري، المغرب: لا يسوم الرجل على سَوْمِ أخيه، أي: لا يشتري، ورؤي: لا يستام ولا يبتاع<sup>(٤)</sup>.

قوله: (متاع بلاغ)، أي: يبلغ بالدنيا إلى الآخرة.

(١) في (ي) و(د): «واقروا».

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٩٦٥١) والدارمي (٢٨٣٨) وابن ماجه (٤٣٣٥) والترمذي (٣٢٩٢) والنسائي في «السنن الكبرى» (١١٠٨٥) وغيرهم.

(٣) هو جزءٌ من حديث صحيح أخرجه مسلم (١٨٤٤) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

(٤) «المغرب في ترتيب المعرب» (١١٣: ٣).



خُوطِبَ الْمُؤْمِنُونَ بِذَلِكَ؛ لِيُوطِنُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى احْتِمَالِ مَا سَيَلْقَوْنَ مِنَ الْأَذَى وَالشَّدَائِدِ وَالصَّبْرِ عَلَيْهَا، حَتَّى إِذَا لَقَوْهَا لَقَوْهَا وَهُمْ مُسْتَعِدُّونَ، لَا يَرْهَقُهُمْ مَا يَرْهَقُ مَنْ تُصِيبُهُ الشَّدَّةُ بَغْتَةً فَيُنْكِرُهَا، وَتَشْمِئُزُ مِنْهَا نَفْسُهُ.

[تَتَبَلَّوْا فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ] ١٨٦

والبلاءُ في الأنفس: القتل، والأسر، والجراح، وما يردُّ عليها من أنواع المخاوف والمصائب؛ وفي الأموال: الإنفاق في سُبُل الخير، وما يقعُ فيها من الآفات؛ وما يسمعون من أهل الكتاب: المطاعين في الدين الحنيف، وصدٌّ من أراد الإيمان، وتخطئة من آمن، وما كان من كعب بن الأشرف من هجائه لرسول الله ﷺ، وتحريض المشركين، ومن فَنَحَاصٍ، ومن بني قُرَيْظَةَ والنضير. ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾: فَإِنَّ الصَّبْرَ والتقوى، ﴿مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾: مِنْ مَعْزُومَاتِ الْأُمُورِ، أَي: مِمَّا يَجِبُ الْعَزْمُ عَلَيْهِ مِنَ الْأُمُورِ، أَوْ: مِمَّا عَزَمَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ، يَعْنِي: أَنَّ ذَلِكَ عَزْمَةٌ مِنْ عَزَمَاتِ اللَّهِ، لَا بُدَّ لَكُمْ أَنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا.

قوله: (وَمَا يَسْمَعُونَ) إِلَى آخِرِهِ: عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: الْبَلَاءُ أَي: الْبَلَاءُ فِي الْأَنْفُسِ: الْقَتْلُ وَمَا يَرُدُّ عَلَيْهَا، وَفِي الْأَمْوَالِ: الْإِنْفَاقُ وَمَا يَقَعُ فِيهَا، وَفِي الدِّينِ: الْمَطَاعِنُ وَمَا يَسْمَعُونَ، لَكِنْ غَيَّرَ الْعِبَارَةَ فَجَعَلَ «مَا يَسْمَعُونَ» مُبْتَدَأً وَالْخَبَرَ «الْمَطَاعِنَ»، وَعَطَفَ «صَدٌّ» وَ«تَخْطِئَةٌ» وَمَا كَانَ عَلَى الْخَبَرِ.

قوله: (مِنْ مَعْزُومَاتِ الْأُمُورِ)، جَعَلَ الْمَصْدَرَ فِي تَأْوِيلِ الْمَفْعُولِ وَجَعَلَهُ لِإِضَافَتِهِ إِلَى الْأُمُورِ، أَوْ «مِمَّا عَزَمَ اللَّهُ»: مَعْطُوفٌ عَلَى «مَا يَجِبُ»، وَيَجُوزُ أَنْ يُعْطَفَ عَلَى «مَعْزُومَاتِ». قوله: (عَزْمَةٌ مِنْ عَزَمَاتِ اللَّهِ)، الْعَزْمُ يَجِيءُ لِمَعْنَيْنِ: بِمَعْنَى الْجِدِّ وَالصَّبْرِ، وَبِمَعْنَى الْفَرِيضَةِ أَيْضاً، وَالْمَصْنُفُ حَمَلَ الْآيَةَ عَلَى الْمَعْنَيْنِ.

[وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِمَّا قَلِيلًا فِيمَسَّ مَا يَشْتَرُونَ ﴿١٨٧﴾]

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ﴾: واذكُرْ وَقْتَ أَخِذِ اللَّهِ مِيثَاقَ أَهْلِ الْكِتَابِ. ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ﴾: الضميرُ لـ ﴿الْكِتَابِ﴾، أَكَّدَ عَلَيْهِمْ إِجَابُ بَيَانِ الْكِتَابِ وَاجْتِنَابُ كِتْمَانِهِ، كَمَا يُؤَكِّدُ عَلَى الرَّجُلِ إِذَا عَزَمَ عَلَيْهِ وَقِيلَ لَهُ: اللَّهُ لَتَفْعَلَنَّ. ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾: فَنَبَذُوا الْمِيثَاقَ وَتَأَكِيدُهُ عَلَيْهِمْ، يَعْنِي: لَمْ يُرَاعُوهُ وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَيْهِ. وَالنَّبَذُ وَرَاءَ الظَّهْرِ: مَثَلٌ فِي الطَّرْحِ وَتَرْكِ الْعَتَادِ، وَنَقِيضُهُ: جَعَلَهُ نَصَبَ عَيْنَيْهِ، وَ: أَلْقَاهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ. وَكَفَى بِهِ دَلِيلًا عَلَى أَنَّهُ مَأْخُوذٌ عَلَى الْعُلَمَاءِ أَنْ يُبَيِّنُوا الْحَقَّ لِلنَّاسِ وَمَا عَلَّمُوهُ، وَأَنْ لَا يَكْتُمُوا مِنْهُ شَيْئًا لَغَرَضٍ فَاسِدٍ؛ مِنْ تَسْهِيلِ عَلَى الظُّلْمَةِ، وَتَطْيِيبِ لِقُورِهِمْ، وَاسْتِجْلَابِ لِمَسَارِهِمْ، أَوْ لِحَرْرِ مَنْفَعَةٍ وَحُطَامِ دُنْيَا، ....

النهاية: فِي الْحَدِيثِ «خَيْرُ الْأُمُورِ عَوَازِمُهَا» أَي: فَرَأَضُهَا الَّتِي عَزَمَ اللَّهُ عَلَيْكَ بِفَعْلِهَا، الْمَعْنَى: ذَوَاتُ عَزَمِهَا الَّتِي فِيهَا عَزَمٌ، وَقِيلَ: مَا وَكَّدْتَ رَأْيَكَ وَعَزَمَكَ عَلَيْهِ وَوَفَّيْتَ بَعْدَهُ اللَّهُ فِيهِ، وَالْعَزَمُ: الْجِدُّ وَالصَّبْرُ، وَمِنْهُ: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْرِ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، وَمِنْهُ: لِيَعْزِمَ الْمَسْأَلَةَ<sup>(١)</sup>، أَي: لِيَقْطَعَهَا.

قَوْلُهُ: (النَّبَذُ وَرَاءَ الظَّهْرِ: مَثَلٌ فِي الطَّرْحِ وَتَرْكِ الْعَتَادِ)، وَأَنْشَدَ الرَّجَّاجُ لِلْفَرَزْدَقِ:

تَمِيمَ بْنَ قَيْسٍ لَا تَكُونَنَّ حَاجَتِي      بَظَهْرِ فَلَا يَغِيَا<sup>(٢)</sup> عَلَيَّ جَوَابُهَا<sup>(٣)</sup>

أَي: لَا تَتْرُكْهَا لَا تَعْبَأُ<sup>(٤)</sup> بِهَا، وَيُقَالُ لِلَّذِي يَطْرَحُ الشَّيْءَ وَلَا يَعْأُ بِهِ: قَدْ جَعَلْتَ هَذَا الْأَمْرَ بَظَهْرِ<sup>(٥)</sup>.

(١) هُوَ جُزْءٌ مِنْ حَدِيثٍ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٦٣٣٨) مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) فِي (ط): «تَعْبَأُ».

(٣) «دِيَوَانُ الْفَرَزْدَقِ» (١: ١٠٢).

(٤) فِي (ط): «يُعْبَأُ».

(٥) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (١: ٤٩٧).

أَوْ لَتَقِيَنَّ مِمَّا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَلَا أَمَارَةَ، أَوْ لُبْخُلٍ بِالْعِلْمِ، وَغَيْرُهُ أَنْ يُنْسَبَ إِلَيْهِ غَيْرُهُمْ. وعن النبي ﷺ: «مَنْ كَتَمَ عِلْمًا عَنْ أَهْلِهِ أُلْجِمَ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ»، وعن طاووس: أَنَّهُ قَالَ لَوْهَبٍ: إِنِّي أَرَى اللَّهَ سَوْفَ يَعَذِّبُكَ بِهَذِهِ الْكُتُبِ. وقال: وَاللَّهِ لَوْ كُنْتُ نَبِيًّا فَكَتَمْتُ الْعِلْمَ كَمَا تَكْتُمُهُ لَرَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ سَيُعَذِّبُكَ. وعن مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ: لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى عِلْمِهِ، وَلَا يَحِلُّ لَجَاهِلٍ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى جَهْلِهِ حَتَّى يُسْأَلَ. وعن عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْجَهْلِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا حَتَّى أَخَذَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يُعَلِّمُوا. وَقُرِئَ: (لِيُبَيِّنَنَّ)، (وَلَا يَكْتُمُونَهُ) بِالْبَاءِ؛ لِأَنَّهُمْ غَيَّبُوا؛ وَبِالْتَّاءِ عَلَى حِكَايَةِ مُحَاطَتِهِمْ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُفْسِدُنَّ﴾ [الإسراء: ٤].

[﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ١٨٨]

﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾: خطابٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وأحدُ المفعولين: ﴿الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾، والثاني: ﴿بِمَفَازَةٍ﴾. وقوله: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ﴾ تأكيدٌ، .....

قوله: (عَمَّا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ): متعلقٌ بِتَقْيَةٍ، أي: الاتِّقَاءِ مِنْ شَيْءٍ لَا دَلِيلَ وَلَا أَمَارَةَ عَلَى اتِّقَائِهِ. قوله: (مَنْ كَتَمَ عِلْمًا عَنْ أَهْلِهِ). الحديثُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَتَلَ عِلْمًا يَعْلَمُهُ فَكَتَمَهُ أُلْجِمَ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ»<sup>(١)</sup>.

قوله: (وَقُرِئَ: لِيُبَيِّنَنَّ) بِالْبَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ: ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو، وَالباقونَ: بِالْتَّاءِ<sup>(٢)</sup>.

قوله: ﴿﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ﴾: تأكيدٌ)، قَالَ الزَّجَّاجُ: الْعَرَبُ تُعِيدُ إِذَا طَالَتِ الْقِصَّةُ «حَسِبَتْ» وَمَا أَشْبَهَهَا إِعْلَامًا أَنَّ الَّذِي جَرَى مُتَّصِلٌ بِالْأَوَّلِ وَتَوَكِيدًا، فَتَقُولُ: لَا تَظُنُّ زَيْدًا إِذَا جَاءَكَ وَكَلَّمَكَ بِكَذَا وَكَذَا فَلَا تَظُنَّنَّهُ صَادِقًا، فَتُعِيدُ «لَا تَظُنَّنَّهُ» تَوَكِيدًا وَتَوْضِيحًا<sup>(٣)</sup>.

(١) أخرجه أبو داود (٣٦٥٨) والترمذي (٢٦٤٩) وحسنه، وانظر تمام تنقيده في «تخريج أحاديث الكشاف» للحافظ الزيلعي (١: ٢٥٢).

(٢) انظر: «التيسير» للداني ص ٩٣.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (١: ٤٩٨).

تقديره: لا تحسبهم فلا تحسبهم فائزين. وقرئ: (لا تحسبن)، (فلا تحسبنهم) بضم الباء على خطاب المؤمنين؛ (ولا يحسبن)، (فلا يحسبنهم) بالياء وفتح الباء فيهما، على أن الفعل للرسول. وقرأ أبو عمرو بالياء وفتح الباء في الأول، وضمها في الثاني، على أن الفعل لـ ﴿الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾، والمفعول الأول محذوف على: لا يحسبهم الذين يفرحون بمفازة، بمعنى: لا يحسبن أنفسهم الذين يفرحون فائزين، و(فلا يحسبنهم) تأكيد. ومعنى ﴿بِمَا آتَوْا﴾: بما فعلوا. و«أتى» و«جاء» يستعملان بمعنى «فعل»، قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾ [مريم: ٦١]، ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٧]، وتدل عليه قراءة أبي: (يفرحون بما فعلوا)، وقرئ: (آتوا) بمعنى: أعطوا، وعن علي رضي الله عنه: (بما أوتوا). ومعنى ﴿بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾: بمنجاة منه. روي: أن رسول الله ﷺ سأل اليهود عن شيء مما في التوراة، فكتّموا الحق وأخبروه بخلافه، وأرّوه أنهم قد صدّقوه، واستحمدوا إليه، وفرحوا بما فعلوا، فأطلع الله رسوله على ذلك وسّلاه بما أنزل من وعيدهم، أي: لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا من تدليسهم عليك ويحبون أن تحمدهم بما لم يفعلوا من إخبارك بالصدق عما سألتهم عنه ناجين من العذاب. ومعنى (يفرحون بما أوتوا): بما أوتوه من علم التوراة. وقيل: يفرحون بما فعلوا من كتمان نعت رسول الله ﷺ. ﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ من اتباع دين إبراهيم؛ حيث ادّعوا أن إبراهيم كان على اليهودية وأنهم على دينه. ....

وقال القاضي: المعنى: ولا تحسبن الذين يفرحون بما فعلوا من التدليس وكتمان الحق ويحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا من الوفاء بالميثاق وإظهار الحق والإخبار بالصدق بمنجاة من العذاب<sup>(١)</sup>. قوله: «(فلا يحسبنهم) بالياء وفتح الباء»، قرأها: نافع وابن عامر، والباقون: بالتاء الفوقانية فيهما وفتح الباء<sup>(٢)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٢٨).

(٢) كذا ذكر المؤلف رحمه الله، والذي ذكره الداني في «التيسير» ص ٩٣ وغيره من أهل القراءات أن قراءة ابن كثير وأبي عمرو: «فلا يحسبنهم» بالياء وضم الباء، وقراءة الباقيين: بالتاء وفتح الباء.

وقيل: إنهم قومٌ تخلَّفوا عن الغزو مع رسولِ الله ﷺ، فلما قفلَ اعتَدَرُوا إليه بأنهم رأوا المصلحةَ في التخلُّف، واستَحَمَدوا إليه بتركِ الخروج. وقيل: هم المنافقون يَفْرَحون بما أتوا من إظهارِ الإيَّانِ للمسلمين ومُناقضتهم وتوصِّلهم بذلك إلى أغراضهم، ويستَحَمَدون إليهم بالإيَّان الذي لم يفعلوه على الحقيقة؛ لإبْطائهم الكُفر. ويجوزُ أن يكونَ شاملاً لكلِّ من يأتي بحسنةٍ فيفرحُ بها فرحُ إعجابٍ، ويُحبُّ أن يحمده الناسُ ويثنوا عليه بالديانة والزهدِ بها ليس فيه.

[وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ \* الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٨٩-١٩١﴾]

قوله: (ويجوزُ أن يكونَ شاملاً لكلِّ من يأتي بحسنةٍ فيفرحُ بها فرحُ إعجابٍ)، يعني: إن فرحَ أنه موفقٌ من الله فلا بأسَ به، رويَنا عن مسلم، عن أبي ذرٍّ قال: قيل لرسولِ الله ﷺ: أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنَ الْحَيْرِ ويحمدهُ الناسُ عليه؟ قال: «تلكَ عاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِينَ»<sup>(١)</sup>. وعن البخاريِّ ومسلمٍ والترمذيِّ، عن حميدِ بنِ عبدِ الرحمنِ بنِ عوفٍ، أنَّ مروانَ قال لبِوابه: اذْهَبْ يا رافعُ إلى ابنِ عباسٍ فقلْ: لئن كان كلُّ امرئٍ منَّا فرحَ بما أتى وأحبَّ أن يُحمَدَ بما لم يفعلْ مُعَذِّباً لِنُعَذِّبَنَّ أَجْمَعُونَ، فقال ابنُ عباسٍ: ما لكم ولهذه الآية؟ إنَّما نزلت في أهلِ الكتاب، ثم تلا ابنُ عباسٍ: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ الآية وتلا ابنُ عباسٍ: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا﴾ الآية<sup>(٢)</sup>، وقال ابنُ عباسٍ: سألهُم النبيُّ ﷺ عن شيءٍ فكتَموه إِيَّاهُ وأخبروه بغيره، فأروه أن قد استَحَمَدوا إليه بما أخبروه عنه فيا سألهُم وفرِحوا بما أتوا من كتمانهم إِيَّاه ما سألهُم عنه. استَحَمَدوا إليه أي: طلبوا منه أن يحمَدَهم. الأساس: استَحَمَدَ اللهُ على خَلْقِهِ بإحسانِهِ إليهم وإنعامِهِ عليهم.

(١) أخرجه مسلم (٢٦٤٢).

(٢) أخرجه البخاري (٤٥٦٨) ومسلم (٢٧٧٨) والترمذي (٣٠١٤) وغيرهما.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فهو يَمْلِكُ أمرهم، وهو ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فهو يقدرُ على عقابهم. ﴿لَا يَبْتَ﴾ لأدلة واضحة على الصانع وعظيم قدرته وباهر حكمته، ﴿لَا أُؤَلِّي الْأَلْبَبِ﴾: للذين يَفْتَحُونَ بَصَائِرَهُمَ لِلنَّظَرِ والاستدلال والاعتبار، ولا يَنْظُرُونَ إليها نَظَرَ الْبَهَائِمِ غافلين عما فيها من عجائب الْفِطْرِ. وفي النَّصَائِح الصَّغَار: املاً عَيْنِكَ من زِينَةِ هذه الكواكب، وأجلها في جُمْلَةِ هذه العجائب، متفكرًا في قُدْرَةِ مُقَدِّرِهَا، متدبرًا حِكْمَةَ مَدْبِرِهَا، قَبْلَ أَنْ يُسَافِرَ بِكَ الْقَدَرُ، ويُحَالَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ النَّظَرِ.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما: قلت لعائشة رضي الله عنها: أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله ﷺ. فبَكَتْ، وأطالَتْ، ثُمَّ قالت: كُلُّ أَمْرِهِ عَجَبٌ؛ أَتَانِي فِي لَيْلَتِي، فَدَخَلَ فِي لِحَافِي حَتَّى أَلْصَقَ جِلْدَهُ بِجِلْدِي، ثُمَّ قَالَ: «يَا عَائِشَةُ، هَلْ لَكَ أَنْ تَأْذَنِي لِي اللَّيْلَةَ فِي عِبَادَةِ رَبِّي؟»، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي لِأَحِبُّ قُرْبَكَ، وَأُحِبُّ هَوَاكَ، قَدْ أَذِنْتُ لَكَ. فَقَامَ إِلَى قُرْبِي مِنْ مَاءٍ فِي الْبَيْتِ، فَتَوَضَّأَ وَلَمْ يُكَيِّرْ مِنْ صَبِّ الْمَاءِ، .....

قوله: (فهو يملك أمرهم)، فيه تهديد اليهود، والفاء جواب شرط محذوف، والمراد بالسماوات والأرض جميع العالم، أو التقدير: إذا كان الله مالك العالم، وهو من جملته، قادراً على كل شيء، وهم من مقدوراته؛ فيلزم أن يكون مالكا لأمرهم وقادراً على عقابهم<sup>(١)</sup>.

قوله: (وأحب هواك)<sup>(٢)</sup> يعني: مهواك أي: ما تهواه من العبادة<sup>(٣)</sup>، أما الحديث فقد رُوينا عن البخاري ومسلم ومالك وأبي داود، عن ابن عباس قال: بُتُّ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ، فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ رَقَدَ، فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ قَعَدَ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ: ﴿إِنِّي فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتَلُفِ أَيْلٍ وَالتَّهَارِ لَا يَبْتَ لِأُولِي الْأَلْبَبِ﴾ ثُمَّ قَامَ فَتَوَضَّأَ وَاسْتَنْ فَصَلَّى، وَفِي رَوَايَةٍ: ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى، فَجَعَلَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ أَوْ

(١) من قوله: «قوله: فهو يملك أمرهم» إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٢) هو جزء من حديث أخرجه ابن حبان (٦١٩)، وانظر تمام تحريجه في: «تخريج أحاديث الكشاف» (١: ٢٦٠).

(٣) في (ط): «العباد».

فِي ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي، فَقَرَأَ مِنَ الْقُرْآنِ وَجَعَلَ يَبْكِي حَتَّى بَلَغَ الدَّمُوعُ حَقْوِيهِ، ثُمَّ جَلَسَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، وَجَعَلَ يَبْكِي، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَبْكِي حَتَّى رَأَيْتُ دُمُوعَهُ قَدْ بَلَّتِ الْأَرْضَ، فَأَتَاهُ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِصَلَاةِ الْغَدَاةِ، فَرَأَاهُ يَبْكِي، فَقَالَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتَبْكِي وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ فَقَالَ: «يَا بِلَالُ، أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا؟!»، ثُمَّ قَالَ: «وَمَا لِي لَا أَبْكِي وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ: ﴿إِنَّكَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؟!»، ثُمَّ قَالَ: «وَيْلٌ لِمَنْ قَرَأَهَا وَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا». وَرُوي: «وَيْلٌ لِمَنْ لَا كَهَا بَيْنَ فَكَيْهِ وَلَمْ يَتَأَمَّلْهَا». وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَسَوَّكُ، ثُمَّ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ، ثُمَّ يَقُولُ: ﴿إِنَّكَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. وَحُكِيَ: أَنَّ الرَّجُلَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا عَبَدَ اللَّهَ ثَلَاثِينَ سَنَةً أَظْلَمَتْهُ سَحَابَةٌ، فَعَبَدَهَا فَتَى مِنْ فِتْيَانِهِمْ فَلَمْ تَظْلَمْهُ، فَقَالَتْ لَهُ أُمُّهُ: لَعَلَّ فَرْطَةَ فَرَطْتَ مِنْكَ فِي مَدَّتِكَ.....

سُجُودِهِ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَبَصْرِي نُورًا، وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ شِمَالِي نُورًا، وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا، وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا، وَاجْعَلْنِي نُورًا»<sup>(١)</sup>. وَفِي رَوَايَةٍ: ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَاتِ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (حَقْوِيهِ)، النَّهْيَةُ: الْأَصْلُ فِي الْحَقْوِ: مَعْقِدُ الْإِزَارِ، وَجَمْعُهُ أَحْقٍ وَأَحْقَاءُ، ثُمَّ سُمِّيَ بِهِ الْإِزَارَةُ<sup>(٣)</sup> لِلْمَجَاوِرَةِ.

قَوْلُهُ: (لَا كَهَا)، الْأَسَاسُ: لَاكَ اللَّقْمَةُ يَلُوكُهَا، وَلَاكَ الْفَرَسُ اللَّجَامَ، وَمِنْ الْمَجَازِ: وَهُوَ يَلُوكُ أَعْرَاضَ النَّاسِ.

قَوْلُهُ: (فَعَبَدَهَا فَتَى مِنْ فِتْيَانِهِمْ فَلَمْ) أَي: فَعَبَدَ اللَّهُ فِي تِلْكَ الْمُدَّةِ فَلَمْ تَظْلَمْهُ أَوْ فَلَمْ يَرِ شَيْئًا، وَقِيلَ: الصَّوَابُ أَنْ لَا يُسَكَّتَ عَنْ مَتَعَلَّقٍ «لَمْ» دُونَ «لَمَّا»، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ: فَلَمْ تَظْلَمْهُ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٥٦٩) وَمُسْلِمٌ (٧٦٣) وَمَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (١: ٣٥٤) وَأَبُو دَاوُدَ (١٣٥٥) وَغَيْرِهِمْ.

(٢) فِي (ط): «الْآيَةِ».

(٣) فِي (ط): «الْإِزَار».

فقال: ما أذكر. قالت: لعلك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر قال: لعل. قالت: فما أتيت إلا من ذاك. ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾ ذكراً دائماً على أي حال كانوا؛ من قيام وقعود واضطجاع، لا يخلون بالذكر في أغلب أحوالهم. وعن ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة: أنهم خرجوا يوم العيد إلى المصلّى، فجعلوا يذكرون الله، فقال بعضهم: أما قال الله تعالى: ﴿يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا﴾؟ فقاموا يذكرون الله على أقدامهم. وعن النبي ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيَكْثِرْ ذِكْرَ اللَّهِ». وقيل: معناه: يصلون في هذه الأحوال على حسب استطاعتهم. قال رسول الله ﷺ لعمران بن الحصين: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنبٍ ثومى إيماءً». وهذه حجة للشافعي رحمه الله في إضجاع المريض على جنبه كما في اللحد.....

قوله: (ذكراً دائماً)، الجوهري: يقال: دأب فلان<sup>(١)</sup> في عمله: جد وتعب، دأباً ودؤوباً، فهو دكيب.

قال أولاً: على كل حال وعلى أي حال<sup>(٢)</sup> ثم في أغلب أحوالهم، وذلك أن قوله: «لا يخلون بالذكر في أغلب أحوالهم» جملة مؤكدة لقوله: «يذكرون الله ذكراً دائماً على كل حال»، ومفسرة له؛ لأن الكل يطلق على الأكثر، قال الله تعالى على لسان سليمان عليه السلام: ﴿وَأَوْرَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ١٦]، وفي حق بلقيس: ﴿وَأَوْرَيْنَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣]، كما تقول: فلان يقصده كل أحد، ويعلم كل شيء، تريد كثرة قصاده، ورجوعه إلى غزارة في العلم.

قوله: (لعمران بن الحصين)، الحديث أخرجه البخاري والترمذي وغيرهما<sup>(٣)</sup>، وهذا الحديث حجة للشافعي رضي الله عنه في أن المريض يصلّي مضطجعاً على جنبه الأيمن، مستقبلاً بمقادير بدنه.

(١) في (ط): «فلان دأب».

(٢) قوله: «وعلى أي حال» ساقط من (ط) و(ي) و(د).

(٣) أخرجه البخاري (١١١٧) والترمذي (٣٧١).



وعند أبي حنيفة رحمه الله: أنه يستلقي حتى إذا وجد خفة قعد. ومحل «على جنوبهم» نصب على الحال عطفًا على ما قبله، كأنه قيل: قيامًا وقعودًا ومضطجعين. ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، وما يدل عليه اختراع هذه الأجرام العظام، وإبداع صنعتها، وما دبر فيها مما تكمل الأفهام عن إدراك بعض عجائبه على عظم شأن الصانع وكبرياء سلطانه. وعن سفيان الثوري: أنه صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع رأسه إلى السماء، فلما رأى الكواكب غشي عليه، وكان يبول الدم من طول حزنه وفكرته. وعن النبي ﷺ: «بينما رجل مُستلق على فراشه، إذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال: أشهد أن لك ربًا وخالقًا، اللهم اغفر لي، فنظر الله إليه فغفر له». وقال النبي ﷺ: «لا عبادة كالتفكير». وقيل: الفكرة تذهب الغفلة، وتحدث للقلب الحشية، كما يحدث الماء للزرع النبات، وما جليت القلوب بمثل الأحزان، ولا استنارت بمثل الفكرة. وروى عن النبي ﷺ: «لا تفضلوني على يونس بن متى، .....»

قوله: (على عظم شأن الصانع). عظم: بدل من الضمير المجرور في قوله: «وما يدل عليه»، بإعادة العامل، كقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَنْ ءَامَنَ﴾ [الأعراف: ٧٥]، والأولى أن لا يعطف «ما دبر» على «ما يدل عليه»، بل على «صنعتها» ويجعل «ما» في «ما دبر»: موصولة، و«من» في «مما تكمل»: بيان «ما دبر»، لئلا يلزم الفصل بين البدل والمبدل بالأجنبي فيؤدي إلى المعاطلة.

قوله: (لا تفضلوني على يونس بن متى) إلى آخره، الرواية عن البخاري ومسلم وأبي داود، عن ابن عباس، أن النبي ﷺ قال: «لا ينبغي لأحد أن يقول: أنا خير من يونس بن متى»<sup>(١)</sup>، وعن البخاري، عن أبي هريرة: «من قال: أنا خير من يونس بن متى فقد كذب»، ورواه أبو داود، عن أبي سعيد<sup>(٢)</sup>.

فإن قلت: كيف الجمع بين هذه الأحاديث وبين ما جاء في فضائل سيد المرسلين، منها ما

(١) أخرجه البخاري (٣٤١٣)، ومسلم (٢٣٧٦) وأبو داود (٤٦٦٩) وغيرهما.

(٢) «صحيح البخاري» (٤٦٠٤). وليست الرواية في «سنن أبي داود» كما ذكر المصنف رحمه الله.

روينا عن الترمذي، عن أبي سعيد<sup>(١)</sup>، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيّد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، ويدي لواء الحمد ولا فخر، وما من نبيّ يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائه»<sup>(٢)</sup> الحديث.

قلت: الوجه ما قال صاحب «الجامع» أن قوله: «أنا سيّد ولد آدم» إنّما هو إخبار عما أكرمه الله تعالى به من الفضل والشؤدد، وتحدّث بنعمة الله عنده، وإعلام لأُمَّته بذلك ليكون إيمانهم به على حسب ذلك، وأمّا قوله ﷺ في يونس عليه السلام فيحمل على سبيل الهضم وإظهار التواضع لربه، أي: لا ينبغي لي أن أقول: أنا خير منه؛ لأنّ الفضيلة التي نلتها كرامة من الله تعالى وخصوصيّة منه لم أنلها من قبل نفسي، ولا بلغتها بقوّتي، فليس لي أن أفخر بها، وإنما يجب عليّ الشكر عليها، وإنما خصّ يونس بالذكر لما قصّه الله من قلة صبره على أذى قومه، فخرج مغاضباً ولم يصبر كما صبر أولو العزم من الرسل<sup>(٣)</sup>.

وقلت: وعلم من ذلك أن قوله ﷺ: «من قال: أنا خير من يونس بن متى فقد كذب»، معناه: تعصّباً، ولذلك قال ﷺ: «لا تخايروا بين الأنبياء»، رواه أبو داود عن أبي سعيد<sup>(٤)</sup>. والأوجه أن تحمل المخايرة على معنى الرسالة والنبوّة، لقوله تعالى: ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، وأمّا قوله: «فإنه كان يرفع له في يومٍ مثل عمل أهل الأرض»، فلم أجده في الأصول<sup>(٥)</sup>.

(١) قوله: «عن أبي سعيد» ساقط من (ط).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٦١٥) وأبو داود (٤٦٧٥) وغيرهما، وانظر تمام تحريجه في «تخريج أحاديث الكشاف» (٢: ١٧١).

(٣) «جامع الأصول» (٨: ٥٢٧).

(٤) «سنن أبي داود» (٤٦٦٨) وأخرجه البخاري بهذا اللفظ (٦٩١٦) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٥) وكذا قال الحافظ ابن حجر في «الكافي الشاف» (٤: ٣٦).

فإنه كَانَ يُرْفَعُ له في كُلِّ يَوْمٍ مِثْلُ عَمَلِ أَهْلِ الْأَرْضِ». قالوا: وإنما كَانَ ذَلِكَ التَّفَكُّرُ في أمرِ الله الذي هو عَمَلُ الْقَلْبِ؛ لِأَنَّ أَحَدًا لَا يَقْدِرُ أَنْ يَعْمَلَ بِجَوَارِحِهِ في الْيَوْمِ مِثْلَ عَمَلِ أَهْلِ الْأَرْضِ. ﴿مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾ على إِرَادَةِ الْقَوْلِ، أَي: يَقُولُونَ ذَلِكَ. وهو في مَحَلِّ الْحَالِ، بِمَعْنَى: يَتَفَكَّرُونَ قَائِلِينَ، وَالْمَعْنَى: مَا خَلَقْتَهُ خَلْقًا بَاطِلًا بِغَيْرِ حِكْمَةٍ، بَلْ خَلَقْتَهُ لِدَاعِي حِكْمَةٍ عَظِيمَةٍ، وَهُوَ أَنْ تَجْعَلَهَا مَسَاكِنَ لِلْمَكْلُفِينَ، وَأَدَلَّةً لَهُمْ عَلَى مَعْرِفَتِكَ، وَوَجُوبِ طَاعَتِكَ، وَاجْتِنَابِ مَعْصِيَتِكَ؛ وَلِذَلِكَ وَصَلَ بِهِ قَوْلُهُ: ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾؛ لِأَنَّهُ جَزَاءُ مَنْ عَصَى وَلَمْ يُطِيعْ. فَإِنْ قُلْتَ: هَذَا إِيضًا إِلَى مَاذَا؟ قُلْتُ: إِلَى الْخَلْقِ، عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْمَخْلُوقَ، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَيَتَفَكَّرُونَ في مَخْلُوقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، أَي: فِيهَا خُلِقَ مِنْهَا. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِيضًا إِلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؛ لِأَنَّهُمَا فِي مَعْنَى الْمَخْلُوقِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا خَلَقْتَ هَذَا الْمَخْلُوقَ الْعَجِيبَ بَاطِلًا. وَفِي ﴿هَذَا﴾ ضَرْبٌ مِنَ التَّعْظِيمِ كَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الْأَسْرَاءُ: ٩]. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿بَطْلًا﴾ حَالًا مِنْ ﴿هَذَا﴾، وَ﴿سُبْحَنَكَ﴾ اعْتِرَاضٌ لِلتَّنْزِيهِ مِنَ الْعَبَثِ، وَأَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا بِغَيْرِ حِكْمَةٍ.

قَوْلُهُ: (وَلِذَلِكَ وَصَلَ): تَعْلِيلٌ لِتَفْسِيرِهِ ﴿مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾ بِمَا أَتَى إِلَى وَجُوبِ الطَّاعَةِ وَاجْتِنَابِ الْمَعْصِيَةِ، يَعْنِي: ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ أَنَّ الْمَقْدَرُ مَا ذَكَرْ؛ لِأَنَّ الْفَاءَ الْفَصِيحَةَ ذَلِكَ عَلَى مَحْذُوفٍ يَرْتَبِطُ مَعَهَا تَقْدِيرُهُ: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾ بَلْ خَلَقْتَهُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى مَعْرِفَتِكَ، وَمَنْ عَرَفَكَ يَجِبُ عَلَيْهِ أَدَاءُ طَاعَتِكَ وَاجْتِنَابُ مَعْصِيَتِكَ؛ لِيَقْوَرَ بِدُخُولِ جَنَّتِكَ وَيَتَوَقَّى بِهِ مِنْ عَذَابِ نَارِكَ؛ لِأَنَّ النَّارَ جَزَاءُ مَنْ يُحِلُّ بِذَلِكَ.

قَوْلُهُ: (فِيهَا خُلِقَ مِنْهَا) «مِنْ» فِي «مِنْهَا»: بَيَانُ «مَا».

قَوْلُهُ: (وَفِي ﴿هَذَا﴾ ضَرْبٌ مِنَ التَّعْظِيمِ) أَي: لَفْظَةُ ﴿هَذَا﴾، وَذَلِكَ أَنَّ الْمَشَارَ إِلَيْهِ بِهِ هُوَ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَكَوْنُهَا خُلِقَتَا بِحَقٍّ، وَمَا فِيهَا مِنْ بَدَائِعِ فِطْرَتِهِ وَعَجَائِبِ صُنْعِهِ وَحُسْنِ تَدْبِيرِهِ مِمَّا تَكُلُّ الْأَفْهَامُ عَنْ إِدْرَاكِ بَعْضِهِ، وَهَذِهِ مَعَانٍ دَقِيقَةٌ لَطِيفَةٌ جُعِلَتْ كَالْمَحْسُوسِ الْمَشَارِ إِلَيْهِ بِمَا يُشَارُ بِهِ إِلَى الْمَدْرَكَاتِ بِالْمَشَاعِرِ.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ \* رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ \* رَبَّنَا وَءَاثِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿١٩٢-١٩٤﴾

﴿فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ فقد أبلغت في إخزائه، وهو نظير قوله: ﴿فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥]. ونحوه في كلامهم: مَنْ أَدْرَكَ مَرْعَى الصَّهْبَانِ فَقَدْ أَدْرَكَ، ومن سَبَقَ فَلَانَا فَقَدْ سَبَقَ.

قوله: (فقد أبلغت في إخزائه)، الراغب: خَزِيَ الرَّجُلُ: لِحَقِّهِ انْكَسَارٌ إِمَّا مِنْ نَفْسِهِ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ، فَلَاوُلُّ هُوَ الْحَيَاءُ الْمُقْرِطُ، وَمَصْدَرُهُ: الْخَزَايَةُ، وَرَجُلٌ خَزِيَانٌ وَامْرَأَةٌ خَزِيَاءٌ، وَجَمْعُهُ: خَزَايَا، وَفِي الْحَدِيثِ: «اللَّهُمَّ احْشُرْنَا غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَادِمِينَ».

والثاني: يُقَالُ: هُوَ صَرَبٌ مِنَ الْإِسْتِخْفَافِ، وَمَصْدَرُهُ الْخِزْيُ، وَرَجُلٌ خَزِيٌّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾ [المائدة: ٣٣]. وَأَخْزَى: يُقَالُ مِنْهَا، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ يَحْتَمِلُهَا <sup>(١)</sup>.

قوله: (وهو نظير قوله: ﴿فَقَدْ فَازَ﴾) يعني في الإطلاق، وأنَّ الجزاء والشَّرْطَ مُتَّحِدَانِ معنًى.

قَالَ ابْنُ الْحَاجِبِ فِي «الْأَمَالِي» فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْفُ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧] وَضَعَ قَوْلَهُ: ﴿فَمَا بَلَّغْتَ﴾ فِي مَوْضِعِ أَمْرٍ عَظِيمٍ، أَي: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَقَدْ ارْتَكَبْتَ أَمْرًا عَظِيمًا، وَنَحْوُهُ قَوْلُكَ: إِذَا جِئْتَ إِلَيَّ فَقَدْ جِئْتَ إِلَيَّ حَاتِمًا، أَي: إِلَى رَجُلٍ كَرِيمٍ <sup>(٢)</sup>.

قوله: (مَنْ أَدْرَكَ مَرْعَى الصَّهْبَانِ فَقَدْ أَدْرَكَ) أَي: أَدْرَكَ مَرْعَى لَيْسَ بَعْدَهُ مَرْعَى، الصَّهْبَانِ: جَبَلٌ.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٢٨١، وانظر: «تفسير الراغب الأصفهاني» (٣: ١٠٤٧).

(٢) «الأمالي النحوية» لابن الحاجب (١: ٧٩-٨٠).

﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ اللّامُ إشارةٌ إلى من يُدخِلُ النارَ، وإعلامٌ بأنَّ من يُدخِلُ النَّارَ فلا ناصرَ له بشفاعَةٍ ولا غيرِها. تقول: سمعتُ رجلاً يقولُ كذا، وسمعتُ زيداً يتكلَّم، فتوقَّعُ الفعلَ على الرَّجلِ، وتَحْذِفُ المسموعَ؛ لأنَّك وصفتَه بما يُسمَعُ، أو جعلته حالاً عنه، فأغناكَ عن ذِكْرِهِ، ولولا الوصفُ أو الحالُ لم يكنْ منه بُدٌّ وأنَّ يُقالَ: سمعتُ كلامَ فلانٍ أو قوله. فإن قلتَ: فأَيُّ فائدةٍ في الجمعِ بينِ المُنَادِيِ وينادي؟ قلتُ: ذُكِرَ النداءُ مطلقاً ثمَّ مقيّداً بالإيمانِ تفخيماً لشأنِ المُنَادِي؛ لأنَّه لا مُنَادِيَّ أعظمُ من مُنَادٍ يُنادي للإيمانِ، ونحوه قولك: مررتُ بهادٍ يَهْدِي للإسلامِ، وذلك أنَّ المُنَادِي إذا أُطْلِقَ ذَهَبَ الوهمُ إلى مُنَادٍ للحَرْبِ أو لإطفاءِ النَّارِ أو لإغاثةِ المَكْرُوبِ أو لكفايةِ بعضِ النوازلِ أو لبعضِ المنافع. وكذلك الهادي قد يُطْلَقُ على مَنْ يَهْدِي للطريقِ وَيَهْدِي لسدادِ الرَّأْيِ وغيرِ ذلك. فإذا قلتَ: ينادي للإيمانِ ويهدي للإسلامِ فقد رَفَعْتَ من شأنِ المُنَادِي والهادي وفخَّمْتَهُ. ....

قوله: (فلا ناصرَ لَهُ بشفاعَةٍ ولا غيرِها)، قال القاضي: لا يَلَزَمُ مِنْ نَفْيِ النُّصْرَةِ نَفْيُ الشِّفَاعَةِ؛ لأنَّ النُّصْرَةَ: دَفْعُ بَقَرِهِ<sup>(١)</sup>.

قوله: (وأنَّ يُقالَ: سَمِعْتُ) عطفٌ على المضمَرِ المجرورِ في «لم يكنْ مِنْهُ بُدٌّ»، والجارُّ في التقديرِ مُعَادٍ، لأنَّ حَذْفَ الجارِّ مَعَ أَنْ وَأَنَّ قياسٌ شائعٌ، أي: ولولا الوصفُ أو الحالُ لم يكنْ بُدٌّ مِنْ أَنْ يُقالَ: سَمِعْتُ كلامَ فلانٍ.

قوله: (لأنَّه لا مُنَادِيَّ أعظمَ): بيانٌ أنَّ المقامَ مقامُ التفخيمِ، وقوله: «وذلك»: إشارةٌ إلى كَيْفِيَّةِ حصولِ التفخيمِ وتحقيقِ حُصُولِهِ.

قوله: (النَّارُ)، المُغْرِبُ: يُقالُ: بينهم نارَةٌ، أي: عداوةٌ وشَحْناءٌ، وإطفاءُ النَّارِ عبارةٌ عن تسكينِ الفتنة، وهي فاعلةٌ، من «النارِ»<sup>(٢)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٣٢).

(٢) «المغرب في ترتيب المعرب» (١: ٤٧٠).

ويقال: دعاه لكذا وإلى كذا، أو ندبَه له وإليه، وناداه له وإليه، ونحوه: هداه للطريق وإليه؛ وذلك أنَّ معنى انتهاء الغاية ومعنى الاختصاص واقعان جميعاً. والمنادي هو الرسول. ﴿أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ١٠٨]، و﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ [النحل: ١٢٥]. وعن محمد بن كعب: القرآن.....

قوله: (معنى انتهاء الغاية ومعنى الاختصاص واقعان جميعاً) أي: حاصِلان؛ لأنَّ من انتهى إلى الشيء اختَصَّ به، قال في قوله: ﴿يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الرعد: ٢] و﴿يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [لقان: ٢٩]: «يعني: الانتهاء والاختصاص؛ كلُّ واحدٍ منهما ملائمٌ لصحَّةِ الغرض، فمعنى ﴿يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يبلُغه ويَنتهي إليه، و﴿لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ معناه: يجري لإدراك أَجَلٍ».

قوله: (والمنادي هو الرسول) ﷺ، عن البخاريّ والترمذيّ، عن جابر قال: جاءت ملائكة إلى النبيّ ﷺ وهو نائم، قال بعضهم: إنه نائم، وقال بعضهم: العين نائمة والقلب يقظان، فقالوا: إن لصاحبكم هذا مثلاً فاضربوا له مثلاً، فقالوا: مثله كمثلي رجل بنى داراً وجعل فيها مائدةً وبعث داعياً، فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة، ومن لم يجِب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة، فقالوا: أوّلوها يفقهها، فقال بعضهم: إن العين نائمة والقلب يقظان، فالدار<sup>(١)</sup>: الجنة، والداعي: محمد، فمن أطاع محمداً فقد أطاع الله، ومن عصى محمداً فقد عصى الله، ومحمد فرق بين الناس<sup>(٢)</sup>. وفي رواية الترمذيّ: فالله هو الملك، والدار: الإسلام، والبيت: الجنة، وأنت يا محمد رسول، فمن أجابك دخل الإسلام، ومن دخل الإسلام دخل الجنة، ومن دخل الجنة أكل ممّا فيها.

قوله: (وعن محمد بن كعب: القرآن) عن الإمام أحمد بن حنبل، عن الثّوّاس بن سَمْعان، أن رسول الله ﷺ قال: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً، وعلى جنّتي الصّراط سوران فيها أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعند رأس الصّراط داع يقول: استقيموا على

(١) في (ي) زاد: «فقال بعضهم» قبل «فالدار».

(٢) أخرجه البخاريّ (٧٢٨١) والترمذيّ (٢٨٦٠) وغيرهما.

﴿أَنۡءَاٰمَنُوۡا﴾، أي: آمَنُوا، أو بَأَنۡ آمَنُوا. ﴿ذُنُوۡبِنَا﴾: كبائرنا. ﴿سَيِّئَاتِنَا﴾: صفائرتنا.

﴿مَعَ الْأَبْرَارِ﴾: مخصوصينَ بِصُحْبَتِهِمْ، معدودينَ في جملتهم.....

الصُّرَاطُ ولا تَعُوجُوا، وفوق ذلك داع يدعو كلما همَّ عبدٌ أن يفتح شيئاً من تلك الأبوابِ قال: ويحك! لا تفتحْه فإنك إن تفتحْه تَلْجُهُ، ثم فسره فأخبر أن الصُّرَاطَ هو الإسلام، وأن الأبوابَ المفتحة: محارمُ الله، والسُّتورُ المُرَخاة: حدودُ الله، والدَّاعي على رأسِ الصُّرَاطِ: هو القرآن، وأن الدَّاعي من فوقه: هو واعظُ الله في قلب كلِّ مؤمن<sup>(١)</sup>. هذا روايةُ رزينٍ عن ابنِ مسعود.

قوله: ﴿﴿أَنۡءَاٰمَنُوۡا﴾﴾ أي: آمَنُوا، أو بَأَنۡ آمَنُوا) الأول على أن «أن» مفسرة؛ لأن في ﴿يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ معنى القول، والثاني: على أن «أن» مصدرية، قال أبو البقاء: «أن» مصدريةٌ وُصِلت بالأمر، المعنى: ينادي للإيمان بأن آمَنُوا<sup>(٢)</sup>.

قوله: ﴿﴿ذُنُوۡبِنَا﴾﴾: كبائرنا، ﴿﴿سَيِّئَاتِنَا﴾﴾: صفائرتنا) خولفَ بينَ معنييهما ليكونَ من بابِ التتميمِ للاستيعابِ كقوله تعالى: ﴿الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ﴾ [الفاتحة: ٣]، أو لأنَّ المناسبَ بالذنبِ الكبائرُ لأنه مأخوذٌ من الذنوبِ وهو الدُّلُو المَلَلان. الأساس: تذنبَ عليّ فلانٌ: تجنَّبَ وتجرَّم، وأصبَت من ذنوبك، وهي ملاء الدُّلُو من الماء<sup>(٣)</sup>.

ولأنَّ الشُّركَ يُسمَّى ذَنْباً ولا يُسمَّى سيئةً، ولأنَّ الغُفْرانَ يختصُّ بفعلِ الله، والتكفيرُ قد يُستعملُ في فعلِ العبدِ، يقال: كَفَرَ عن يمينه، ولأنَّها مقابلةٌ لِلْحَسَنَةِ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤] ولا شكَّ أنَّها صفائرت.

قوله: (مخصوصينَ بِصُحْبَتِهِمْ). الاختصاصُ مستفادٌ من استعمالِ التوقي<sup>(٤)</sup> مع الأبرار،

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (١٧٦٣٤) والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٢١٤٢) والحاكم في «المستدرک» (١: ٧٣) وغيرهم، وهو حديثٌ صحيحٌ، وانظر تمام تنقيده في التعليق على «المسند».

(٢) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٣٢٢) وعبارته ثمة: «ويجوزُ أن تكونَ «أن» المصدرية».

(٣) من قوله: «وأصبَت» إلى هنا ساقط من (ط).

(٤) في (ط): «التوقي»، وهو تصحيف.

والأبرار: جَمْعُ بَرٍّ أَوْ بَارٍّ، كَرَبٍّ وَأَرْبَابٍ، وصاحب وأصحاب. ﴿عَلَى رُسُلِكَ﴾: «على» هذه صِلَةٌ للوعد، كما في قولك: وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى الطَّاعَةِ. والمعنى: ما وَعَدْتَنَا عَلَى تصديق رُسُلِكَ، ألا تراه كَيْفَ أُتْبِعَ ذِكْرُ الْمَنَادِيِّ لِلْإِيمَانِ وهو الرِّسُولُ، وقوله: ﴿ءَامَنَّا﴾ وهو التصديق. ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف، أي: ما وَعَدْتَنَا مُتْرَلاً عَلَى رُسُلِكَ، أَوْ مَحْمُولاً عَلَى رُسُلِكَ؛ لِأَنَّ الرِّسَالَ مُحْمَلُونَ ذَلِكَ؛ ﴿فَأَنَّمَا عَلَيْهِ مَحْمِلٌ﴾ [النور: ٥٤] وقيل: عَلَى أَلْسِنَةِ رُسُلِكَ. والموعود: هو الثواب، وقيل: النُّصْرَةُ عَلَى الْأَعْدَاءِ. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ دَعَا اللَّهُ بِإِنجَازِ مَا وَعَدَ وَاللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ؟ قلتُ: معناه: طَلِبُ التَّوْفِيقِ فِيهَا يَحْفَظُ عَلَيْهِمْ أَسْبَابَ إِنْجَازِ الْمِيعَادِ، وهو بَابٌ مِنَ اللَّجَأِ إِلَى اللَّهِ وَالْخُضُوعِ لَهُ، كَمَا كَانَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَسْتَغْفِرُونَ مَعَ عِلْمِهِمْ أَنَّهُمْ مَغْفُورٌ لَهُمْ، يَقْصِدُونَ بِذَلِكَ التَّذَلُّلَ لِرَبِّهِمْ وَالتَّضَرُّعَ إِلَيْهِ، وَاللَّجَأَ الَّذِي هُوَ سِيمَا الْعِبَادَةِ.

[﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذِكْرِ أَوْ أَنْتُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا ذُنُوبَهُمْ جَنَّتْ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ ١٩٥]

وذلك أَنَّ التَّوْفِيقَ<sup>(١)</sup> مَعَ الْأَبْرَارِ مُحَالٌ، لِأَنَّ بَعْضًا مِنْهُمْ تَقَدَّمَ وَبَعْضًا لَمْ يَوْجَدْ، فَالْمَرَادُ: الْإِنْخِرَاطُ فِي سَبِيلِهِمْ عَلَى سَبِيلِ الْكِنَايَةِ، فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ مَنْخَرِطًا فِي سَبِيلِهِمْ لَا يَكُونُ مَعَ غَيْرِهِمْ. قوله: (أَلَا تَرَاهُ كَيْفَ أُتْبِعَ ذِكْرُ الْمَنَادِيِّ لِلْإِيمَانِ؟) يعني: الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ «عَلَى» صِلَةُ الْوَعْدِ وَالْمُضَافُ الْمَقْدَّرُ التَّصْدِيقُ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ: ﴿مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ والمرادُ بِالْمَنَادِيِّ: الرِّسُولُ وَبِالْإِيمَانِ: التَّصْدِيقُ لِتَعْدِيَّتِهِ بِالْبَاءِ، أُتْبِعَهُ قَوْلُهُ: ﴿مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّا سَمِعْنَا رَسُولًا يَدْعُو النَّاسَ إِلَى التَّصْدِيقِ فَصَدَّقْنَاهُ، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا مِنَ الْأَجْرِ عَلَى ذَلِكَ التَّصْدِيقِ.

(١) في (ط): «التوقي»، وهو تصحيف.



يُقال: استجابَ له واستجابَه.

فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَاكَ مُجِيبٌ

﴿أَنِّي لَا أُضِيعُ﴾ فُرِيَ بِالْفَتْحِ عَلَى حَذْفِ الْيَاءِ، وَبِالْكَسْرِ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ.

وَقُرِيَ: (لَا أُضِيعُ) بِالتَّشْدِيدِ. ﴿مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَنْتَى﴾: بَيَانٌ لـ ﴿عَمِلِ﴾. ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾، أَي: يَجْمَعُ ذَكَورَكُمْ وَإِنَائَكُمْ أَصْلٌ وَاحِدٌ، فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مِنَ الْآخَرِ، أَي: مِنْ أَصْلِهِ، أَوْ كَأَنَّهُ مِنْهُ لَفَرْطُ اتِّصَالِكُمْ وَاتِّحَادِكُمْ. وَقِيلَ: الْمُرَادُ: وَصْلَةُ الْإِسْلَامِ، وَهَذِهِ جَمَلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ بَيَّنَّتْ بِهَا شِرْكَهُ النِّسَاءِ مَعَ الرِّجَالِ فِيهَا وَعَدَّ اللَّهُ عِبَادَةَ الْعَامِلِينَ.....

قوله: (فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَاكَ مُجِيبٌ)، أوله:

وَدَاعِ دَعَا: يَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَا<sup>(١)</sup>

أَي: رُبَّ دَاعٍ دَعَا: هَلْ مِنْ مُجِيبٍ إِلَى النَّدَا؟ أَي: هَلْ أَحَدٌ يَمْنَحُ الْمُسْتَمْنَحِينَ؟ فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ أَحَدٌ.

قوله: (أَي: يَجْمَعُ ذَكَورَكُمْ وَإِنَائَكُمْ أَصْلٌ وَاحِدٌ) يُرِيدُ أَنْ ﴿مَنْ﴾ فِي ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾: اتِّصَالِيَّةٌ كَمَا جَاءَ: «مَا أَنَا مِنْ دَدٍ وَلَا الدَّدُ مِنِّي»<sup>(٢)</sup>، ثُمَّ الْإِتِّصَالُ إِذَا بِحَسَبِ أَنَّ أَبَاكُمْ آدَمَ، فَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: «يَجْمَعُ ذَكَورَكُمْ وَإِنَائَكُمْ أَصْلٌ وَاحِدٌ»، وَإِنَّمَا بِسَبَبِ مُحِبَّتِكُمْ وَخُلَّتْكُمْ فَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: «لَفَرْطُ اتِّصَالِكُمْ وَاتِّحَادِكُمْ»، وَلَمَّا كَانَ الْإِتِّصَالُ فِي هَذَا الْوَجْهِ لَيْسَ عَلَى الْحَقِيقَةِ قَالَ: «كَأَنَّهُ مِنْهُ»، أَي: كَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْآخَرِ، وَإِنَّمَا بِإِعْتِبَارِ الْأُخُوَّةِ فِي الْإِسْلَامِ فَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: «الْمُرَادُ: وَصْلَةُ الْإِسْلَامِ».

(١) لكعب بن سعد الغنوي في رثاء أخيه. انظر: «أما لي ابن الشجري» (١: ٩٥).

(٢) سبق تخريجُه.

وروي: أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَسْمَعُ اللَّهَ يَذْكُرُ الرِّجَالَ فِي الْهَجْرَةِ وَلَا يَذْكُرُ النِّسَاءَ؛ فَنَزَلَتْ. ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾: تفصيلُ لِعَمَلِ الْعَامِلِ مِنْهُمْ عَلَى سَبِيلِ التَّعْظِيمِ لَهُ وَالتَّفْخِيمِ، كَأَنَّهُ قَالَ: فَالَّذِينَ عَمِلُوا هَذِهِ الْأَعْمَالَ السَّيِّئَةَ الْفَائِقَةَ، وَهِيَ الْمَهَاجَرَةُ عَنْ أَوْطَانِهِمْ فَارِّينَ إِلَى اللَّهِ بِدِينِهِمْ مِنْ دَارِ الْفِتْنَةِ، وَاضْطَرُّوا إِلَى الْخُرُوجِ مِنْ دِيَارِهِمُ الَّتِي وُلِدُوا فِيهَا وَنَشِئُوا بِهَا سَامَهُمُ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْخُسْفِ، .....

قوله: (وروي أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ) الحديثُ رواه الترمذي<sup>(١)</sup>.

قوله: (تفصيلُ لِعَمَلِ الْعَامِلِ مِنْهُمْ)، واللامُ في «العامِل» للعهد، والمجملُ هو العملُ المضافُ إلى عامِل، وكان من حقِّ الظاهرِ أن يُقال: فالْمُهَاجِرَةُ حُكْمُهَا كَذَا، وَتَحْمُلُ مَشَقَّةَ الْجَلَاءِ عَنْ الْأَوْطَانِ كَذَا، وَتَحْمُلُ أَذَى الْكُفَّارِ وَالْمُجَاهِدَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِالْقِتَالِ كَذَا، لِأَنَّ تَفْصِيلَ الْعَمَلِ هَذَا، فَعَدَلَ مِنْهَا إِلَى إِعَادَةِ ذِكْرِ الْعَامِلِ بِالْمَوْصُولِ وَإِيقَاعِ الْأَعْمَالِ صَلَةً لَهَا لِيَدُلَّ عَلَى الْعَامِلِ وَعَلَى الْعَمَلِ مَزِيداً لِتَقْرِيرِ تِلْكَ الْأَعْمَالِ وَتَصْوِيرِ تِلْكَ الْحَالَةِ السَّيِّئَةِ، تَعْظِيماً لِلْعَامِلِ وَتَفْخِيماً لِسَانِهِ، ثُمَّ فِي بِنَاءِ الْخَبَرِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾، عَلَى الْمُسْنَدِ إِلَيْهِ الْمَوْصُولِ مَعَ إِرَادَةِ الْقَسَمِ، وَتَكْرِيرِ اللَّامِ فِي ﴿وَلَا تُدْخِلْنَهُمْ﴾: إِشْعَارٌ بِأَنَّ هَذِهِ الْكِرَامَةَ لِأَجْلِ تِلْكَ الْأَعْمَالِ الْفَاضِلَةِ وَالْحَصَائِلِ النَّاجِيَةِ، وَأَنْ لَا بُدَّ مِنْ تَحْقِيقِ كُلِّ مِنْ هَذَيْنِ الْوَعْدَيْنِ، عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِقْلَالِ.

قوله: (واضطَرُّوا إِلَى الْخُرُوجِ): عطفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «عَمِلُوا هَذِهِ الْأَعْمَالَ السَّيِّئَةَ»، وَفِيهِ إِيْذَانٌ بِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَأُخْرِجُوا﴾، وَالْأَفْعَالُ الْمَذْكُورَةُ بَعْدَهُ: عطفٌ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿هَاجَرُوا﴾ عطفُ الْمُفْصَلِ عَلَى الْمُجْمَلِ تَفْصِيلاً لِعَمَلِ الْعَامِلِ، فَالمرادُ بقوله: ﴿هَاجَرُوا﴾ الْمُهَاجَرَةُ مِنْ جَمِيعِ الْمَالُوفَاتِ، فَيَدْخُلُ فِيهِ الْمُهَاجَرَةُ عَنِ الشَّرِكِ وَالْأَوْطَانِ وَالنَفْسِ وَالْمَالِ وَالْأَهْلِ وَالْأَوْلَادِ، وَلِذَلِكَ قَالَ: «فَارِّينَ إِلَى اللَّهِ بِدِينِهِمْ»، وَالمرادُ بقوله: ﴿وَأُخْرِجُوا﴾: الْهَجْرَةُ الْمُتَعَارِفَةُ، وَهِيَ الْخُرُوجُ مِنَ الدِّيَارِ، وَلَوْ قِيلَ: وَالَّذِينَ عَمِلُوا جَمِيعَ هَذِهِ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ الْفَائِقَةِ وَأُخْرِجُوا وَأُذُوا وَقَاتَلُوا

(١) «سنن الترمذي» (٣٠٢٣)، وانظر: «أسباب النزول» للواحدي، ص ١٣٩.

﴿وَأُودُوا فِي سَبِيلِي﴾ من أجله وبسببه، يريد سبيل الدين، ﴿وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا﴾: وغزوا المشركين واستشهدوا. وقُرئ: (وقتلوا) بالتشديد، (وقتلوا وقاتلوا) على التقديم بالتخفيف والتشديد، (وقتلوا وقُتلوا) على بناء الأول للفاعل، والثاني للمفعول، (وقتلوا وقَاتلوا) على بناءها للفاعل. ﴿ثَوَابًا﴾ في موضع المصدر المؤكّد، بمعنى: إثابة أو ثويباً ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛

وقُتلوا، أفاد هذا المعنى. وينصّره قول القاضي المعنى: فالذين هاجروا الشرك والأوطان والعشائر للدين<sup>(١)</sup>.

وقول صاحب «التقريب»: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾: تفصيل للمهاجرة والفرار بالدين من بين الأعمال<sup>(٢)</sup>.

قوله: ﴿فِي سَبِيلِي﴾: من أجله وبسببه أي: من أجل سبيلي في هذه، كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا﴾ [العنكبوت: ٦٩].

قوله: (على التقديم): حمزة والكسائي<sup>(٣)</sup>، قال القاضي: الواو لا توجب الترتيب، والثاني أفضل، أو لأن المراد: لما قُتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا، وشدد ابن كثير وابن عامر ﴿قُتِلُوا﴾ للتكثير<sup>(٤)</sup>.

قوله: (بمعنى: إثابة أو ثويباً)، قال أبو البقاء: ﴿ثَوَابًا﴾: مصدر، وفعله دلّ عليه الكلام، لأنّ تكفير السيئات إثابة، فكانه قيل: لأثيبنكم ثواباً، الثواب بمعنى الإثابة، وقد يقع بمعنى الشيء المثاب به، كقولك: هذا الدرهم ثوابك، فعلى هذا يجوز أن يكون حالاً من ضمير الجنّات، أي: مثاباً بها، أو من ضمير المفعول في ﴿وَلَا دُخْلَنَّهُمْ﴾، أي: مثابين<sup>(٥)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٣٤).

(٢) من قوله: «وقول صاحب التقريب» إلى هنا ساقط من (ط).

(٣) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٤٦).

(٤) «أنوار التنزيل» (٢: ١٣٤).

(٥) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٣٢٣).

لأنَّ قوله: ﴿لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ﴾ ﴿وَلَا ذَخْلَهُمْ﴾ في معنى: لأئِنَّهُمْ. و﴿عِنْدَهُ﴾: مثْلٌ، أي: يختصُّ به وبقدرته وفضله، لا يثيبه غيره ولا يقدرُ عليه، كما يقولُ الرَّجل: عندي ما تريد، يريدُ اختصاصه به وبملكه وإن لم يكن بحضرته، وهذا تعليمٌ من الله كيف يدعى وكيف يُبتهل إليه ويُتضرع؟ وتكرير ﴿رَبَّنَا﴾ من بابِ الابتهاال، وإعلامٌ بما يُوجبُ حُسنَ الإجابة وحسنَ الإثابة من احتمالِ المشاقِّ في دينِ الله، .....

قوله: (من بابِ الابتهاال)، النِّهاية: هو التضرُّع والمبالغة في السؤال.

قوله: (وإعلامٌ بما يُوجبُ حُسنَ الإجابة) هو عطفٌ على قوله: «تعليم»، والمشارُ إليه بلفظة «وهذا»، المذكورُ من قوله: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾ إلى قوله: ﴿حُسْنُ الثَّوَابِ﴾. وأمَّا بيانُ الابتهاال والمبالغة في السؤال فهو أنه قرنَ بكلِّ من ﴿رَبَّنَا﴾ الوسيلةَ إلى إجابة الدعاء، فعَلَّقَ بالأولى قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقْتُ هَذَا بَطَلًا﴾ وقد تقررَ أنَّ المرادَ به المعرفة والإتيانُ بالطاعة والاجتنابُ عن المعصية، وبالثانية قوله: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ﴾، وفيه مبالغة في الاستعاذة، وبالثالثة قوله: ﴿أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾، وأيُّ وسيلةٍ أسنى من الإجابة بالإيمان! وبالرابعة قوله: ﴿فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾، فرتَّب طلبَ الحاجة على الوسيلة، وقد اشتمَل على: التَّحْلِيَةِ عما لا ينبغي من تكفيرِ الذنوبِ والسيئات، والتَّحْلِيَةِ بما ينبغي من الانخراطِ في سبيلِ الأبرار، وبالخامسة الوعدَ على لسانِ الرُّسول، وهو كالحِثِّ؛ لأنَّ الوعدَ واجبُ الوفاء من الكريم على لسانِ الصَّادق، والمرادُ بقوله: «ما يُوجبُ حُسنَ الإجابة» قوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ الآية، يعني ختمَ الابتهاالَ بذكرِ الأعمالِ ليؤدَّن أنَّ الإجابة إنَّما كانت بسببِ أنَّهم أتوا بتلك الأعمالِ السَّنية، وفيه إشارةٌ إلى أنَّ لَمْ التعليل في قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَا أَضِيعُ﴾ مقدَّر، وينطبقُ عليه قولُ الحُسن: إلَّا أنه أتبعَ ذلك، يعني أنه تعالى أخبرَ أنه<sup>(١)</sup> استجابَ لهم لكن بشرطِ رافعِ الدعاء، أي: العملِ الصالح، وهو قوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ الآية، وإنَّما سَمَّى العملَ برفعِ الدعاء لقوله تعالى: ﴿وَأَلْعَمَلُ الصَّالِحِ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠].

(١) قوله: «أخبر أنه» سقط من (د).

والصبر على صعوبة تكاليفه، وقطع لأطباع الكسالى المتمنين عليه، وتسجيل على من لا يرى الثواب موصولاً إليه بالعمل بالجهل والغبوة.

وروي عن جعفر الصادق رضي الله عنه: من حَزَبَهُ أمرٌ فقال خمس مرات: ﴿رَبَّنَا﴾، أنجاه الله مما يخاف، وأعطاه ما أراد. وقرأ هذه الآية.

وعن الحسن: حكى الله عنهم أنهم قالوا خمس مرات: ﴿رَبَّنَا﴾، ثم أخبر أنه استجاب لهم، إلا أنه أتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به، فلا بد من تقديمه بين يدي الدعاء.

[﴿لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ \* مَتَّعْ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ ١٩٦-١٩٧]

﴿لَا يَغُرُّكَ﴾: الخطاب لرسول الله ﷺ، أو لكل أحد، أي: لا تنظر إلى ما هم عليه من سعة الرزق والمضطرب، .....

قوله: (وتسجيل على من لا يرى الثواب موصولاً إليه بالعمل بالجهل) مذهبه، ولا ترتيب أن الثواب مترتب على العمل، لكن الكلام في إيجابه، لما روي عن البخاري ومسلم عن أبي هريرة وجابر قالا: قال رسول الله ﷺ: «قَارِبُوا وَسَدِّدُوا وَعَلِّمُوا أَنَّهُ لَا يَنْجُو أَحَدٌ مِنْكُمْ بِعَمَلِهِ» قالوا: ولا أنت؟ قال: «ولا أنا إلا أن يتغمَّدني الله برحمته»<sup>(١)</sup> وفي رواية أخرى لأبي هريرة: «لَنْ يُدْخَلَ أَحَدٌ مِنْكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ».

قوله: (والمضطرب) قيل: هو من قولهم: ضَرَبَ في الأرض: إذا سار لا ابتغاء الرزق، والاضطراب في الأمور: التردد والمجيء والذهاب في أمور المعاش. الأساس: ومن المجاز: فلان ضَرَبَ المجد: يجمعه، وقد ضَرَبَ مناقبَ جَهَّةٍ، واضطربها: حازها، قَالَ الكُمَيْت:

رَحِبُ الْفِنَاءِ اضْطِرَابُ الْمَجْدِ رَغْبَتُهُ      وَالْمَجْدُ أَنْفَعُ مَضْرُوبٍ لِمُضْطَرَبٍ<sup>(٢)</sup>

(١) أخرجه البخاري (٥٦٧٣) ومسلم (٢٨١٦).

(٢) البيت ذكره الزمخشري في «أساس البلاغة» (ضرب).

وَدَرْكِ العاجل، وإصابة حظوظ الدُّنيا، ولا تغترَّ بظاهر ما ترى من تبسُّطهم في الأرض، وتصرفهم في البلاد؛ يتكسَّبون ويتجرون ويتدهقنون. عن ابن عباس: هم أهل مكَّة، وقيل: هم اليهود. ورؤي أنَّ أناسًا من المؤمنين كانوا يَرونَ ما كانوا فيه من الخُصْبِ والرَّخاءِ ولين العيش، فيقولون: إنَّ أعداء الله فيما نرى من الخير، وقد هلَكنا من الجُوع والجهد! فإن قلت: كيف جاز أن يغترَّ رسولُ الله ﷺ بذلك حتى يُنهي عن الاغترار به؟ قلت: فيه وجهان: أحدهما: أنَّ مِدرَةَ القومِ ومقدَّمهم يخاطبُ بشيء، فيقومُ خطابه مقامَ خطابهم جميعًا، فكانه قيل: لا يغترَّكم. والثاني: أنَّ رسولَ الله ﷺ كانَ غيرَ مغرورٍ بحالهم، فأكدَّ عليه ما كانَ عليه وثبَّت على التزمه، كقوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ﴾ [القصص: ٨٦]، ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ١٤]، ﴿فَلَا تُطِيعِ الْمُكْذِبِينَ﴾ [القلم: ٨]. وهذا في النهي نظيرُ قوله في الأمر: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ءَامِنُوا﴾ [النساء: ١٣٦]. وقد جعلَ النهيَ في الظاهرِ للتقلُّب، وهو في المعنى للمخاطب، وهذا من تنزيل السببِ منزلةَ المسبَّب؛ لأنَّ التقلُّبَ لو غرَّه لاغترَّ به، فمُنِعَ السببُ ليمتنعَ المُسبَّبُ وقُري: (لا يغترُّك) بالنون الخفيفة.

قوله: (ويتدهقنون)، النِّهاية: الدَّهقان، بكسر الدالِ وضمِّها: رئيسُ القرية ومقدَّم أصحابِ الزَّراعة، وهو معرَّب، ونونُه أصليَّة لقولهم: تدهقنَ الرُّجُل، وله دَهْقَنَةٌ، وقيل: النونُ زائدة، وهو من الدَّهق: الامتلاء.

قوله: (من تنزيل السببِ منزلةَ المسبَّب). السببُ: تقلُّبهم في البلاد، والمسبَّب: التباسُ الغرورِ به، فنهى تقلُّبهم ليشفي غروره به، يعني: لا تغترَّ بسببِ تقلُّبهم في البلاد وتمتعهم بالمالِ والمنال، فإنَّ ذلك في وشك الزَّوال، يعني: لا تكنَ بحيثُ إنَّ شاهدتَ ذلك وقعتَ في الغرور، وهو على منوال: لا أرينكَ هاهنا، فإنَّ حصولَ المخاطبِ في ذلك المكان سببٌ لرؤية المتكلِّم إياه فيه، فنهى نفسه عن رؤيته هناك ليشفي المخاطبَ عن حضوره فيه.

﴿مَتَّعٌ قَلِيلٌ﴾: خبرٌ مبتدأٌ محذوف، أي: ذلك متاعٌ قليل، وهو التقلبُ في البلاد، أرادَ قلَّتْه في جنبِ ما فاتهم من نعيمِ الآخرة، أو في جنبِ ما أعدَّ اللهُ للمؤمنين من الثواب، أو أرادَ أنه قليلٌ في نفسه لانقضاءه، وكلُّ زائل قليل. قال رسولُ الله ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا مثلُ ما يجعلُ أحدكم أصبعه في اليمِّ فليُنظرَ بِمَ يرجع».

﴿وَيُنْسِ الْمَهَادُ﴾: وساء ما مهَّدوا لأنفسهم.

[﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ ١٩٨]

النُّزْلُ والنُّزْلُ: ما يُقامُ للنَّزْلِ. قال أبو الشعر الضَّبِّي:

وكنّا إذا الجبَّارُ بالجيشِ ضافنا      جعلنا القنا والمُرهفاتِ له نُزْلا

وانتصابه: إمّا على الحالِ من ﴿جَنَّتْ﴾؛ لتخصيصها بالوصف، والعاملُ اللام...

قوله: (ما الدنيا في الآخرة). الحديثُ رواه مسلمٌ والترمذيُّ<sup>(١)</sup> عن مُستورِد بن شدّاد، معَ تغييرٍ يسير، يعني: ليستِ الدنيا في جنبِ الآخرة إلا كذا وكذا.

قوله: (وكنّا إذا الجبَّارُ) البيت<sup>(٢)</sup>. الجبَّارُ: الملكُ المستلَط، ضافنا: أي: نزلَ بنا ضيفاً، والباءُ في «بالجيش» للتعدية أو للمصاحبة، يقول: إذا جعلَ الجيشَ ضيفاً لنا، أو: إذا صارَ معَ الجيشِ ضيفاً لنا<sup>(٣)</sup>. والمُرهفاتُ: السيوفُ الباترات، جعلَ المُرهفاتِ نُزْلاً على التَّهَكُّم.

قوله: (والعاملُ اللام) أي: الجارُّ والمجرور، أعني: ﴿لَهُمْ﴾، لأنَّهُ قوِيٌّ بالاعتمادِ على المبتدأ، فعملٌ في ﴿جَنَّتْ﴾، على أنها فاعلةٌ فتعملُ في الحال؛ لأنَّ العاملَ في الحالِ هو العاملُ في ذي الحال، أو ارتفاعُ ﴿جَنَّتْ﴾ بالابتداء، و﴿لَهُمْ﴾ الخبر، و﴿نُزْلاً﴾ حالٌ ممّا في الظرفِ مِنَ الضمير.

(١) أخرجه مسلم (٢٨٥٨) والترمذي (٢٣٢٣).

(٢) لأبي الشعراء الضَّبِّي كما في «شواهد الكشاف» (١: ٤٥٨).

(٣) قوله: «أو: إذا صار مع الجيش ضيفاً لنا» ساقط من (ط).

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى مُصَدِّرٍ مُؤَكَّدٍ، كَأَنَّهُ قِيلَ: رَزَقًا أَوْ عَطَاءً. ﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ مِنَ الْكَثِيرِ الدَّائِمِ ﴿خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ مِمَّا يَتَقَلَّبُ فِيهِ الْفَجَارُ مِنَ الْقَلِيلِ الزَّائِلِ. وَقَرَأَ مُسْلِمَةُ بْنُ مُحَارِبٍ وَالْأَعْمَشُ: (نَزَلًا) بِالسَّكُونِ. وَقَرَأَ يَزِيدُ بْنُ الْقَعْقَاعِ: (لَكِنَّ) الَّذِينَ اتَّقُوا) بِالتَّشْدِيدِ.

[وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾]

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ عَنْ مُجَاهِدٍ: نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَغَيْرِهِ مِنْ مُسْلِمَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ. وَقِيلَ: فِي أَرْبَعِينَ مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ، وَاثْنَيْنِ وَثَلَاثِينَ مِنَ الْحَبْشَةِ، وَثَمَانِيَةِ مِنَ الرُّومِ كَانُوا عَلَى دِينِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَسْلَمُوا. وَقِيلَ: فِي أَصْحَمَةَ النَّجَاشِيِّ مَلِكِ الْحَبْشَةِ، وَمَعْنَى أَصْحَمَةَ: عَطِيَّةٌ، بِالْعَرَبِيَّةِ. وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا مَاتَ نَعَاهُ جَبْرِيلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَخْرِجُوا فَصَلُّوا عَلَى أَخٍ لَكُمْ مَاتَ بِغَيْرِ أَرْضِكُمْ»، فَخَرَجَ إِلَى الْبَقِيعِ وَنَظَرَ إِلَى أَرْضِ الْحَبْشَةِ، فَأَبْصَرَ سَرِيرَ النَّجَاشِيِّ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَاسْتَغْفَرَ لَهُ. فَقَالَ الْمُنَافِقُونَ: انْظُرُوا إِلَى هَذَا يَصَلِّي عَلَى عَلِجٍ نَصْرَانِيٍّ لَمْ يَرَهُ قَطُّ، وَلَيْسَ عَلَى دِينِهِ؛ فَتَرَلَّتْ.

قَوْلُهُ: (أَصْحَمَةَ النَّجَاشِيِّ)، قَالَ صَاحِبُ «جَامِعِ الْأَصُولِ»: النَّجَاشِيُّ، بَفَتْحِ النُّونِ وَتَخْفِيفِ الْجِيمِ وَبِالْشَّيْنِ الْمَعْجَمَةِ: لَقَبُ مَلِكِ الْحَبْشَةِ، فَالَّذِي أَسْلَمَ وَأَمَّنَ بِالنَّبِيِّ ﷺ هُوَ أَصْحَمَةُ، أَسْلَمَ قَبْلَ الْفَتْحِ وَمَاتَ قَبْلَهُ أَيْضًا، وَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ لَمَّا جَاءَهُ خَبَرُ مَوْتِهِ وَلَمْ يَرَهُ<sup>(١)</sup>. قِيلَ: إِنَّمَا قَالَ: «أَبْصَرَ سَرِيرَ النَّجَاشِيِّ»، لِأَنَّ الصَّلَاةَ لَا تَجُوزُ عَلَى الْغَائِبِ عِنْدَ الْحَنْفِيَّةِ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (عَلَى عَلِجٍ)، النَّهْيَةُ: الْعِلْجُ: الرَّجُلُ مِنْ كَفَّارِ الْعَجَمِ وَغَيْرِهِمْ، وَالْأَعْلَاجُ: جَمْعُهُ، وَيُجْمَعُ عَلَى عُلُوجٍ أَيْضًا.

(١) «تَكْمَلَةُ جَامِعِ الْأَصُولِ» (١: ١٨٧).

(٢) فِي (ط): «عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ»، وَلْتَمَامُ الْفَائِدَةِ انْظُرْ: «بَدَائِعُ الصَّنَائِعِ» لِلْكَاسَانِيِّ (١: ٣١٢).



ودخلت لأم الابتداء على اسم «إن»؛ لفصل الظرف بينهما كقوله: ﴿وإن منكم لمن يبطئ﴾ [النساء: ٧٢].

﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ من القرآن ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ من الكتابين ﴿خَشِعِينَ لِلَّهِ﴾ حال من فاعل ﴿يُؤْمِنُ﴾؛ لأن «من يؤمن» في معنى الجمع. ﴿لَا يَسْتُرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ كما يفعل من لم يسلم من أبحارهم وكبارهم.

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، أي: ما يختص بهم من الأجر، وهو ما وعده في قوله: ﴿أُولَئِكَ يُتَوَنَّ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [القصص: ٥٤]، ﴿يُؤْتِيَكُمْ كَفَالَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [الحديد: ٢٨]. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾؛ لنفوذ علمه في كل شيء، فهو عالم بما يستوجب كل عامل من الأجر. ويجوز أن يراد: إن ما توعدون لآت قريب بعد ذكر الموعد.

قوله: (ويجوز أن يراد: إن ما توعدون لآت) يريد أن قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ إما كناية عن قرب الموعد فيكون كالتكميل لقوله: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ فإنه في معنى الوعد، ولذلك قال بعد ذكر الموعد - أي: الوعد - : كأنه قيل: لهم أجرهم عند ربهم عن قريب.

قال القاضي: المراد من قوله: ﴿سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾: أن الأجر الموعود سريع الوصول، فإن سرعة الحساب تستدعي سرعة الجزاء<sup>(١)</sup>.

وإما تعليل له على سبيل التذييل، يعني أن يجزيهم بما عملوا لأنه تعالى سريع الحساب، ولم يكن سريعاً للحساب إلا وهو عالم بالمحسوب الذي هو أعمال العباد، وإذا علم ذلك يوفي ما يستأهله العامل من الأجر؛ لأنه عادل متفضل كريم لا يضيع عنده عمل عامل من ذكر أو أنثى، فعلى هذا هو كناية تلويحية.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٣٦).

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

[٢٠٠]

﴿أَصْبِرُوا﴾ على الدين وتكاليفه ﴿وَصَابِرُوا﴾ أعداء الله في الجهاد، أي: غالبوهم في الصبر على شدائد الحرب، لا تكونوا أقل صبراً منهم وثباتاً. والمصابرة بابٌ من الصبر، دُكرَ بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه؛ تخصيصاً لشدته وصعوبته. ﴿وَرَابِطُوا﴾: وأقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها، مترصدين مُستعدين للغزو. قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ رَبَّاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠]. ...

قوله: (تخصيصاً) أي: دُكرَ تخصيصاً؛ لأن المصابرة نوعٌ خاصٌّ من الصبر، كأنه قيل: اصبروا على ما يجب الصبر عليه، وخصوا الصبر مع أعداء الله لأنه أصعب، فيكون من باب قوله: ﴿وَمَلَئِكْتِهِ وَرُسُلِهِ وَجُنْدِهِ﴾ [البقرة: ٩٨].

ثم قوله: ﴿وَرَابِطُوا﴾ أخص من مُطلق المصابرة؛ لأنه أَرهَب للأعداء، قال تعالى: ﴿تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٦٠]، روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال: الرِّباط أفضل من الجهاد؛ لأنه حصنُ دماء المسلمين، والجهادُ سفكُ دماء المشركين، وحصنُ دماء المسلمين أفضل من سفك دماء المشركين.

واعلم أن هذه خاتمة شريفة مُنادية على ما اشتملت عليه السورة من التحريض على الصبر في تكاليف الله، والحث على المصابرة مع أعداء الله، والبعث على التقوى في جنب الله، ولذلك افتتحت السورة بذكر الكتب المنزلة على أنبياء الله لتكون الفاتحة مجاوبة للخاتمة، فإن كتب الله ما نزلت إلا للحث على التقوى، والصبر على التكاليف، والمصابرة مع الكفار، والمُرابطة في سبيل الله، وشجنت السورة بقصتي بدرٍ وأحد، وأطنبت فيما يتصل بهما من المكابدة والمشقة وتعبير من عدم الصبر، وكرّر فيها ذكر الصبر والتقوى كما سبق بيانه.

وعن النبي ﷺ: «من رابط يوماً وليلةً في سبيل الله كان كعدل صيام شهرٍ وقيامه، لا يُفطر ولا ينفِتِل عن صلاته إلا لحاجة».

وعن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة آل عمران أُعْطِيَ بكلِّ آيةٍ منها أماناً على جسر جهنم». وعنه ﷺ: «مَنْ قرأ السورة التي يُذَكَّر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تُحَجَّب الشمس».

قوله: (مَنْ رابط يوماً وليلةً في سبيل الله) الحديث من رواية مسلم والترمذي والنسائي، عن سلمان، عن رسول الله ﷺ: «مَنْ رابط يوماً في سبيل الله كان له كأجر صيام شهرٍ وقيامه، ومَنْ مات مُرابطاً جرى له مثل ذلك من الأجر، وأُجِرِيَ عليه الرِّزْق، وأَمِنَ مِنَ الْفَتَنِ»<sup>(١)</sup>، أي: المنكر والتكير.

الراغب: رَبَطَ الْفَرَسَ: شَدَّهُ بِالْمَكَانِ لِلْحِفْظِ، وَمِنْهُ رَبَطَ الْجَيْشَ، وَسُمِّيَ الْمَكَانُ الَّذِي خُصَّ بِإِقَامَةِ حَفَظَةٍ فِيهِ: رِبَاطًا، وَالرِّبَاطُ: مُصَدَّرُ رَبَطْتُ وَرَابَطْتُ، وَالْمُرَابَطَةُ كَالْمَحَافَظَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهٖ عَدُوَّ اللَّهِ﴾ [الأففال: ٦٠]، وَالْمُرَابَطَةُ: ضَرْبَانِ: مُرَابَطَةٌ<sup>(٢)</sup> فِي ثَوْبِ الْمُسْلِمِينَ، وَمُرَابَطَةُ النَّفْسِ الْبَدَنِ، فَإِنَّهَا كَمَنْ أَقِيمَ فِي ثَغْرِ وَفَوْضَ إِلَيْهِ مِرَاعَاتُهُ، فَيَحْتَاجُ أَنْ يُرَاعِيَهُ غَيْرَ مُحِلٍّ بِهِ، وَذَلِكَ كَالْمُجَاهِدَةِ، وَقَدْ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ الرِّبَاطُ انْتِظَارُ الصَّلَاةِ»<sup>(٣)</sup>. وَفُلَانٌ رَابِطٌ الْجَاشِ: إِذَا قَوِيَ قَلْبُهُ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَى قُلُوبِنَا عَلَيَّ قَلْبُهَا﴾ [القصص: ١٠]، فَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٤]<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٣٧٢٨) والترمذي (١٦٦٥) والنسائي (٣٣: ٦) وصححه ابن حبان (٤٦٢٦) وفيه تمامٌ بتحريجه.

(٢) قوله: «مرابطة» سقط من (د).

(٣) أخرجه مسلم (٢٥١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) «مفردات القرآن» ص ٣٣٨-٣٣٩.

وقلتُ: الحديث من رواية مسلم، ومالك، والترمذي، والنسائي عن أبي هريرة: قال رسول الله ﷺ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا ويرفعُ به الدرجات؟ إسْبَاغُ الوُضوءِ على المكاره، وكثرةُ الخُطى إلى المساجد، وانتظارُ الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط»، وفيه معنى ما يُروى: «رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ»؛ لإتيان اسم الإشارة الدال على بُعد المُشار إليه القريب في مقام التعظيم، وإيقاع «الرباط» المحلّ بلام الجنس خبراً لاسم الإشارة، كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِهَتُوا﴾ [البقرة: ٢٠١-٢٠٢] أي: المذكور هو الذي يستحق أن يُسمّى رباطاً، كأن غير ذلك لا يستأهل أن يُسمّى بهذا الاسم بالنسبة إليه؛ لِمَا فِيهِ مِنْ قَهْرٍ أَعْدَى عَدُوَّ اللَّهِ: النفس الأمارة بالسوء، وقمع شهواتها.

ثم التكرير في الإيراد لدفع زعم من يتوهم أن ذلك من قبيل التجويز والمبالغة، وما في الآية أن يُحمّل على عموم المجاز ليكون من الجوامع لكونه خاتمةً للسورة وفذلكةً لمعانيها، والله أعلم<sup>(١)</sup>.

تَمَّتِ السُّورَةُ

والحمدُ لولِيّه، والصلاةُ على نبيّه<sup>(٢)</sup>

\* \* \*

(١) من قوله: «وما في الآية أن يحمل» إلى هنا ساقط من (ط).

(٢) قوله: «تَمَّتِ» إلى هنا أثبتناه من (ط).

## سورة النساء مدنية وهي مئة وخمس وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾]

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾: يا بني آدم. ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾: فرعكم من أصل واحد، وهو نفس آدم أبيكم. فإن قلت: علام عطف قوله: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾؟ .....  


---

## سورة النساء مدنية، وهي مئة وست وسبعون آية

(١) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (عَلَامَ عُطِفَ قَوْلُهُ) يعني أن قوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [النساء: ١] دَخَلَ فيه حَوَاءٌ وَغَيْرُهَا مِنْ بَنِي آدَمَ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى: أَنْشَأَكُمْ مِنْهَا وَفَرَعَكُمْ، فَعَلَى أَيِّ شَيْءٍ يُعْطَفُ ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾؛ لثَلَا يَلْزَمُ التَّكْرَارُ؟ وَأَجَابَ بِقَوْلِهِ: إِنَّ الْخَطَابَ بِقَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ إِنْ كَانَ عَامًّا فَهُوَ لَيْسَ بِمَعْطُوفٍ عَلَى ﴿خَلَقَكُمْ﴾ لثَلَا يَلْزَمُ التَّكْرَارُ؛ بَلْ هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى

(١) من قوله: «سورة النساء» إلى هنا ساقط من (ط) و(م) و(غ).  
 وسورة النساء ١٧٥ آية في عَدِّ الْمَدِينِينَ وَالْبَصْرِيِّينَ، وَ ١٧٦ في عَدِّ الْكُوفِيِّينَ، وَ ١٧٧ في عَدِّ الشَّامِيِّينَ.  
 انظر: «البيان في عَدِّ آيِ الْقُرْآن» لأبي عمرو الداني ص ١٤٦.

مُحذوف<sup>(١)</sup> بياناً وتفصيلاً لكيفية خَلْقِهِم، فإنه قد عَلِمَ خَلْقُ الجميع من قوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾، فَفُسِّرَ وَكُشِفَ بقوله: «أنشأها وخلق منها زوجها... وبث منها».

وإن كان الخطاب خاصاً وأريد به ﴿النَّاسُ﴾ الذين بُعِثَ إليهم رسول الله ﷺ، فيكون عطفاً على ﴿خَلَقَكُمْ﴾، ولا يلزم التكرار أيضاً؛ إذ المراد بالثاني غير الأول، فالمعطوفان على الأول داخلان في حيز الصلة، فلا يكون ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ مستقلاً بنفسه، وعلى الثاني: مُستقل في الدلالة؛ لأنه عطف على نفس الصلة، وإليه الإشارة بقوله: «﴿رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ غيركم»، وعلى الأول التفات من الخطاب في قوله: «﴿وَبَثَّ مِنْهَا﴾»؛ لاتحاد المفهومين بخلاف الثاني؛ لاختلافهما؛ لأن المخاطبين غير الغيب<sup>(٢)</sup>.

قال صاحب «التقريب»: «وإنما التزم الإضمار في الأول والتخصيص في الثاني دفعا للتكرار، ويحتمل أن يعطف على ﴿خَلَقَكُمْ﴾ من غير تخصيص بـ ﴿النَّاسُ﴾ ولا تكرار؛ إذ لا يفهم من خلق بني آدم من نفس خلق زوجها منها، ولا خلق الرجال والنساء من الأصلين جميعاً»<sup>(٣)</sup>.

وقال صاحب «الفرائد»: يمكن أن يقال: إن الواو في ﴿وَخَلَقَ﴾ واو الحال، أي: خَلَقَكُمْ من نفس واحدة وقد خلق منها زوجها، فلا يحتاج إلى الإضمار والتخصيص.

وقال القاضي: «يأتينا الناس»: خطابٌ يُعْمُ بني آدم، ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ عطفٌ على ﴿خَلَقَكُمْ﴾؛ أي: ﴿خَلَقَكُمْ﴾ من شخص واحد ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا﴾ أمكم حواء من ضلع من أضلاعها، أو على محذوف تقديره: «مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» خَلَقَهَا ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾، وهو تقرير لخلقهم من نفس واحدة، «﴿وَبَثَّ مِنْهَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾» بيان كيفية تولدهم منها. والمعنى: ونشر من تلك النفس والزوج المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة، واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء؛ إذ الحكمة تقتضي أن تكون أكثر، وذكر ﴿كَثِيرًا﴾ حملاً على الجمع<sup>(٤)</sup>.

(١) والمحذوف هو «أنشأها»، وتقدير الكلام: خلقكم من نفس واحدة أنشأها.

(٢) من قوله: «وعلى الأول التفات» إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٣) «التقريب في التفسير» لقطب الدين الفالي (ق ٥٧ / ب).

(٤) «أنوار التنزيل» (١: ١٩٩).

قلت: فيه وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنْ يُعْطَفَ عَلَى مُحذوفٍ، كَأَنَّهُ قِيلَ: مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ أَنْشَأَهَا أَوْ ابْتَدَأَهَا، وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا، وَإِنَّمَا حُذِفَ؛ لِدَلَالَةِ الْمَعْنَى عَلَيْهِ، وَالْمَعْنَى: شَعْبَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ هَذِهِ صِفَتُهَا؛ وَهِيَ أَنَّهُ أَنْشَأَهَا مِنْ تُرَابٍ وَخَلَقَ زَوْجَهَا ....

وقلت - وَاللَّهِ أَعْلَمُ -: نُبَيِّنُ أَوَّلًا مَقْصودَ الْمُصَنِّفِ عَلَى وَجْهِ يُعْلَمُ مِنْهُ أَيُّ الْأَقْوَالِ أَوْلَى بِالْقَبُولِ، أَمَّا الْوَجْهُ الثَّانِي - وَهُوَ أَنْ يَكُونَ ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ عَطْفًا عَلَى ﴿خَلَقَكُمْ﴾ - فَمَبْنِيٌّ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ٢١] لَفْظًا وَمَعْنَى، وَيُسَاعِدُ عَلَيْهِ فِي هَذَا الْمَقَامِ قَوْلُهُ: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾؛ لِأَنَّ مِثْلَ هَذِهِ الْمَخَاطَبَاتِ مَخْصَصَةٌ بِالْعَرَبِ.

وَأَمَّا الْوَجْهُ الْأَوَّلُ فَمَبْنِيٌّ عَلَى تَرْتِيبِ <sup>(١)</sup> الْحُكْمِ عَلَى الْوَصْفِ الْمُنَاسِبِ؛ لِأَنَّهُ يَسْتَدْعِي الْعُمُومَ فِي النَّاسِ، وَالشُّيُوعَ فِيهِ، وَإِضْهَارَ مَا يَفُوقُ <sup>(٢)</sup> الْحَصَرَ مِنْ ابْتِدَاءِ كَوْنِهِ تُرَابًا إِلَى انْتِهَائِهِ تَعَلُّقِ الرُّوحِ بِالْجَسَدِ؛ لِأَنَّ الْكَلَامَ سَبَقَ لِلتَّقْوَى، وَلِلنَّبِيَّةِ عَلَى اقْتِدَارٍ عَظِيمٍ وَامْتِنَانٍ مُتَبَالِغٍ، كَأَنَّهُ قِيلَ: يَا بَنِي آدَمَ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الْعَظِيمَ الشَّانِ ذَا الْقُدْرَةِ الْكَامِلَةِ، وَالنِّعْمَةِ الشَّامِلَةِ، الَّذِي ظَهَرَتْ آثَارُ قُدْرَتِهِ، وَتَبَيَّنَتْ سَوَابِغُ نِعْمَتِهِ فِي إِنْشَائِكُمْ مِنْ هَذَا الْمَخْلُوقِ الْفَرْدِ الْعَجِيبِ الشَّانِ، الْجَامِعَ لِكِمَالَاتِ الدِّينِ وَالْدُنْيَا، وَهَذَا عَمَّا لَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ، وَظَهَرَ مِنْ هَذَا التَّقْرِيرِ أَنَّ هَذَا الْوَجْهَ أَبْسَطُ وَأَبَيِّنُ لِلْفَوَائِدِ الْمُتَكَاثِرَةِ إِمْلَاءً، وَيَدْخُلُ فِيهِ مَنْ بُعِثَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَخُولًا أَوَّلِيًّا؛ فَهُوَ بِالتَّلْقِي وَالْقَبُولِ أَجْدَرُ، وَعُلِمَ أَنَّ إِرَادَةَ الْإِبْهَامِ وَالتَّفْسِيرِ وَكَذَا التَّقْيِيدِ بِالْحَالِ، لَا يَدْخُلُ فِي الْمَقْصُودِ وَإِنْ صَحَّ مِنْ جِهَةِ الْإِعْرَابِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا عُطِفَ بَيَانًا لَزِمَ مِنْهُ قَصُورُ الْبَيَانِ عَنِ الْمُبَيِّنِ؛ لِأَنَّهُ لَا يُعْلَمُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ بَيَانُ كَيْفِيَّةِ خَلْقِ آدَمَ الْمُبْهَمَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿نَفْسٌ وَاحِدَةٌ﴾ كَمَا بَيَّنَّهُ الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ: «أَنْشَأَهَا مِنْ تُرَابٍ» فَضْلًا عَنْ تَفْصِيلِهِ، فَإِذَا جُعِلَ حَالًا وَالْمَرَادُ الْعُمُومُ كَمَا قَالَ صَاحِبُ «الْفَرَائِدِ»؛ دَفَعَهُ قَوْلُهُ: ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ <sup>(٣)</sup>.

(١) فِي (ط): «تَرْتُبْ».

(٢) فِي (ط): «يَفُوتْ».

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: «بَيَانُ كَيْفِيَّةِ خَلْقِ آدَمَ» إِلَى هُنَا سَاقُطٌ مِنْ (ط).

حَوَاءَ مِنْ ضَلَعٍ مِنْ أَضْلَاعِهَا، ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا﴾ نَوْعَيْنِ جِنْسِ الْإِنْسِ؛ وَهُمَا الذَّكَورُ وَالْإِنَاثُ، فَوَصَفَهَا بِصِفَةٍ هِيَ بَيَانٌ وَتَفْصِيلٌ لِكَيْفِيَّةِ خَلْقِهِمْ مِنْهَا. وَالثَّانِي: أَنَّ يُعْطَفَ عَلَى ﴿خَلَقَكُمْ﴾، وَيَكُونُ الْخِطَابُ فِي ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ لِلَّذِينَ بُعِثَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَالْمَعْنَى: خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسِ آدَمَ؛ لِأَنَّهُمْ مِنْ جُمْلَةِ الْجِنْسِ الْمَفْرَعِ مِنْهُ؛ وَخَلَقَ مِنْهَا أُمَّكُمْ حَوَاءَ، ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ غَيْرَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ الْفَائِتَةِ لِلْحَضَرِ.

فَإِنْ قُلْتَ: الَّذِي يَقْتَضِيهِ سَدَادُ نَظْمِ الْكَلَامِ وَجَزَالَتُهُ: أَنَّ يُجَاءَ عَقِيبَ الْأَمْرِ بِالتَّقْوَى

قَوْلُهُ: (حَوَاءَ مِنْ ضَلَعٍ مِنْ أَضْلَاعِهَا)، رَوَيْنَا عَنْ الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالدَّارِمِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اسْتَوْصُوا بالنِّسَاءِ خَيْرًا، خُلِقْنَ مِنْ ضَلَعٍ، وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ، فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيْمُهُ كَسَرَتْهُ، وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ»<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (فَوَصَفَهَا) الْفَاءُ لِلتَّعْقِيبِ، مِثْلُهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَى بَارِيكُمْ فَأَقْضُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤] أَي: أَرَادَ أَنْ يَصِفَهَا بِصِفَةٍ وَهِيَ أَنَّهُ أَنْشَأَهَا مِنْ تُرَابٍ... إِلَى آخِرِهِ؛ فَوَصَفَهَا بِصِفَةٍ هِيَ بَيَانٌ وَتَفْصِيلٌ لِكَيْفِيَّةِ خَلْقِهِمْ، فَيَكُونُ قَوْلُهُ: «أَنْشَأَهَا مِنْ تُرَابٍ» دَاخِلًا فِي التَّفْصِيلِ، وَهُوَ بَيَانُ ابْتِدَاءِ حَالِهِ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ بَيَانٌ لِعَايَةِ أَمْرِهِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالتَّوَالِدِ وَالتَّنَاسُلِ وَمَا يَتَوَسَّطُ بَيْنَهُمَا مِنْ سَائِرِ الْأَحْوَالِ الْغَرِيبَةِ، فَهُوَ مَقْصُودٌ مُرَادٌ؛ لِأَنَّ الْإِضْهَارَ فِي أَمْثَالِ<sup>(٢)</sup> هَذِهِ الْمَقَامَاتِ مُؤْذِنٌ بِأَنَّ التَّقْرِيرَ غَيْرُ وَافٍ بِالْمَقْصُودِ، وَفِي تَخْصِيصِ الذِّكْرِ بِقَوْلِهِ: ﴿مَنْ نَفْسٍ وَنَحْوٍ﴾ دُونَ اسْمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِشْعَارًا بِتَصَوِيرِ الْأَطْوَارِ وَالْأَحْوَالِ.

قَوْلُهُ: (لَأَنَّهُمْ مِنْ جُمْلَةِ الْجِنْسِ الْمَفْرَعِ مِنْهُ) أَي: مِنْ آدَمَ؛ فَصَحَّ أَنْ يُقَالَ: خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسِ آدَمَ وَإِنْ وُجِدَتْ الْوَسَائِطُ.

قَوْلُهُ: (الَّذِي يَقْتَضِيهِ سَدَادُ النِّظْمِ)<sup>(٣)</sup> إِلَى آخِرِهِ، تَوْجِيهُهُ: أَنَّ الْأَصْلَ فِي تَرْتِيبِ<sup>(٤)</sup>

(١) أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ (٣٣٣١) وَ(٥١٨٦) وَمُسْلِمٌ (٣٧١٩) وَالتِّرْمِذِيُّ (١١٨٨) وَالدَّارِمِيُّ (٢٢٢١).

(٢) قَوْلُهُ: «أَمْثَالٌ» سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٣) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَفِي «الْكَشَافِ»: «نَظْمُ الْكَلَامِ»، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ اخْتِصَارٌ مِنَ الْمُؤَلَّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ.

(٤) فِي (ط): «تَرْتِيبٌ».



بما يوجبها أو يدعو إليها ويبعث عليها، فكيف كان خلقه إياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره موجبا للتقوى وداعيا إليها؟ قلت: لأن ذلك مما يدل على القدرة العظيمة، ومن قدر على نحوه كان قادرا على كل شيء، ومن المقدورات عقاب العصاة، فالنظر فيه يؤدي إلى أن يتقى القادر عليه ويحشى عقابه؛ ولأنه يدل على النعمة السابقة عليهم، فحقهم أن يتقوه في كفرانها والتفريط فيما يلزمهم من القيام بشكرها؛ أو أراد بالتقوى تقوى خاصة؛ وهي أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم، فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله، فقل: اتقوا ربكم حيث جعلكم صنوانا

الحكم على الوصف أن يكون ذلك الوصف مما له صلاحية<sup>(١)</sup> العلية؛ وهاهنا خلقهم من نفس واحدة، كيف يصح أن يكون علة لقوله: ﴿اتَّقُوا﴾، وأجاب أولاً: أن الحكم هو الاتقاء من المعاصي والكفر، ومرجع الوصف إلى إثبات العقاب الزاجر من المليك القادر. وثانياً: أن الحكم هو الاتقاء من كفران النعم، ومرجع الوصف إلى إظهار النعمة؛ لأن من قدر على إيلائها قدر على إزالتها.

اعلم أنه قال أولاً: «أن نجاء عقيب الأمر بالتقوى بما يوجبها أو يدعو إليها»، وذكر بعده «موجباً للتقوى وداعياً» بالواو للمبالغة، يعني: تقرر عند علماء الأصول أن الترتيب<sup>(٢)</sup> على الوصف إما أن يكون موجباً أو باعثاً على الندب، وليس هاهنا من الأمرين شيء.

قوله: (أو أراد بالتقوى تقوى خاصة) عطف من حيث المعنى على قوله: «لأن ذلك مما يدل على القدرة»؛ لأن الوجهين السابقين مشتملان على إرادة تقوى عامة من الكفر والمعاصي في جميع ما يجب أن يتقى، ومن كفران النعمة في سائر نعم الله؛ وهذه في نعمة مختصة بما يتصل بحفظ حقوق ذوي الأرحام فقط، وعلى هذا لا يرد السؤال؛ لأن المذكور موجب للحكم بلا تأويل، و«تقوى» غير منصرفة؛ لأن ألفها للتأنيث.

قوله: (جعلكم صنواناً). النهاية: «الصنؤ: المثل، وأصله أن تطلع نخلتان من عرق

(١) في (ط): «صلوحية».

(٢) في (ط): «الترتيب».

مَفْرَعَةٌ مِنْ أَرْوَمَةٍ وَاحِدَةٍ فِيهَا يَجِبُ عَلَى بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ، فَحَافِظُوا عَلَيْهِ، وَلَا تَغْفُلُوا عَنْهُ. وَهَذَا الْمَعْنَى مُطَابِقٌ لِمَعْنَى السُّورَةِ. وَقُرِئَ: (وَخَالَقُ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا) بِلَفْظِ اسْمِ الْفَاعِلِ، وَهُوَ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: وَهُوَ خَالِقُ؛ (تَسَاءَلُونَ بِهِ): تَتَسَاءَلُونَ بِهِ فَأُدْغِمَتِ التَّاءُ فِي السَّيْنِ.

واحد، وكذا الأرومة، بوزن الأكلة: الأصل، وفي حديث عُمَيْرِ بْنِ أَفْصَى: «أَنَا مِنَ الْعَرَبِ فِي أَرْوَمَةِ بَيَانِهَا»<sup>(١)</sup>.

قوله: (وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة) هذا يؤهم أن الوجهين الأولين غير مطابقين، لكن مراده أن دلالة على معنى السورة بالمطابقة من حيث الخصوص؛ وذلك أن السورة مُشْتَمِلَةٌ عَلَى ذِكْرِ ذَوِي الْأَرْحَامِ وَالْعَصَبَاتِ كُلِّهَا، وَدَلَالَةِ الْوَجْهَيْنِ عَلَيْهِ بِاللِّزُومِ؛ لِأَنَّ الْإِتْقَانَ مِنَ الْعِقَابِ يَوْجِبُ الْاجْتِنَابَ عَنْ جَمِيعِ الْمُنْكَرَاتِ، وَمِنْهَا قَطْعُ الرَّحِمِ، وَالْإِحْتِرَازُ عَنْ كُفْرَانِ النِّعَمِ كُلِّهَا يَوْجِبُ الْإِحْتِرَازَ عَنْ كُفْرَانِ نِعْمَةِ الرَّحِمِ؛ وَيَنْصُرُ هَذَا الْوَجْهَ الْآخِرَ مَا رَوَيْنَاهُ عَنْ مُسْلِمٍ وَأَحْمَدَ وَالدَّارِمِيِّ عَنْ جَرِيرٍ: كُنَّا فِي صَدْرِ النَّهَارِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَجَاءَهُ قَوْمٌ مُجْتَابِي النَّمَارِ أَوْ الْعَبَاءَةِ، مُتَقَلِّدِي السُّيُوفِ، عَامَتُهُمْ مِنْ مُضَرَ، بَلْ كُلُّهُمْ مِنْ مُضَرَ، فَنَمَعَرَّ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِمَا رَأَى بِهِمْ مِنَ الْفَاقَةِ؛ فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ فَأَمَرَ بِلَالًا فَأَذَنَ وَأَقَامَ، ثُمَّ خَطَبَ، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» إِلَى قَوْلِهِ: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا» الْحَدِيثُ<sup>(٢)</sup>.

النهاية: مُجْتَابِي النَّمَارِ، أَي: لَا بَسِيحَهَا، يُقَالُ: اجْتَبَيْتُ الْقَمِيصَ وَالظَّلَامَ، أَي: دَخَلْتُ فِيهِمَا، وَكُلُّ شَيْءٍ قُطِعَ وَسَطُهُ فَهُوَ مُجَوَّبٌ وَمُجَوَّبٌ، وَبِهِ سُمِّيَ جَيْبُ الْقَمِيصِ، وَالنَّمَارُ: جَمْعُ نَمْرَةٍ، وَهِيَ: كُلُّ شَمْلَةٍ مُحْطَطَةٍ مِنْ مَازِرِ الْأَعْرَابِ، كَأَنَّهَا أُخِذَتْ مِنْ لَوْنِ النَّيْرِ، وَتَمَعَّرَ، أَي: تَغَيَّرَ<sup>(٣)</sup>.

(١) ذكره ابن الأثير في «أسد الغابة» (٤: ١٣٩).

(٢) أخرجه مسلم (١٠١٧) والإمام أحمد في «المسند» (١٩١٩٧) والدارمي (٥١٤) وابن حبان (٣٣٠٨) من حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه.

(٣) قوله: «وتمعَّر، أي: تغير» جاء في (ط) بعد قوله: «وبه سمي جيب القميص».

وَقُرِئَ: ﴿نَسَاءُ لُون﴾ بطَرْحِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ، أَي: يَسْأَلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا بِاللَّهِ وَبِالرَّحِمِ، فيقول: بِاللَّهِ وَبِالرَّحِمِ افْعَلْ كَذَا، عَلَى سَبِيلِ الاسْتِعْطَافِ، وَ: أَنَا شِدُّكَ اللَّهُ وَالرَّحِمُ؛ ...

[قوله]: ﴿نَسَاءُ لُون﴾، قرأ الكوفيون: بتخفيفِ السَّينِ، والباقون: بتشديدِها، قال الزَّجَّاجُ: «أصله نساء لون، فحذفتِ التَّاءُ الثَّانِيَةُ تخفيفًا؛ لأنَّ اجْتِمَاعَ التَّائِيْنِ مُسْتَقْبَلٌ، وَالْكَلَامُ غَيْرُ مُلْبَسٍ»<sup>(١)</sup> «(٢)».

قوله: (على سبيلِ الاستعطاف)، قال ابنُ الحَاجِبِ: الْقَسَمُ جَمْلَةٌ إِنْشَائِيَّةٌ تَوْكِّدُهَا جَمْلَةٌ أُخْرَى؛ فَإِنْ كَانَتْ خَبَرِيَّةً فَهُوَ الْقَسَمُ لغيرِ الاستعطاف، وَإِنْ كَانَتْ طَلِبِيَّةً فَهُوَ لِلاستعطاف<sup>(٣)</sup>.

وَقَالَ الْمُصَنِّفُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿رَبِّ يَمَّا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ [القصص: ١٧]: «﴿يَمَّا أَنْعَمْتَ﴾: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَسَمًا، أَيْ أَقْسَمُ بِإِنْعَامِكَ عَلَيَّ، وَأَنْ يَكُونَ اسْتِعْطَافًا، أَيْ: رَبِّ اعْصِمْنِي بِحَقِّ مَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ»<sup>(٤)</sup>.

وقلت: فالاستعطافُ يُسْتَفَادُ مِنَ اللَّفْظِ الَّذِي يُشْعِرُ بِالْعَطْفِ وَالْحَنُوِّ، وَمَعْنَى الاسْتِعْطَافِ هَاهُنَا مَأْخُودٌ مِنْ لَفْظِ (الله) و(الرحم)، فَإِنَّ الْقَرَابَةَ مُوجِبَةٌ لِلتَّعَطُّفِ وَالرَّأْفَةِ؛ يُؤَيِّدُ هَذَا التَّأْوِيلَ قَوْلُهُ بَعْدَ هَذَا: «وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَتَعَاطَفُونَ بِإِذْكَارِهِ وَبِإِذْكَارِ الرَّحِمِ».

قوله: (وَأَنَا شِدُّكَ اللَّهُ وَالرَّحِمِ)، يُقَالُ: نَشَدْتُكَ اللَّهَ وَالرَّحِمَ نَشْدَةً، وَأَنَا شِدْتُكَ اللَّهَ، أَي: سَأَلْتُكَ بِاللَّهِ وَالرَّحِمِ، وَتُعَدِّيهِ إِلَى الْمَفْعُولِينَ؛ إِمَّا لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ: دَعَوْتُ، حَيْثُ قَالُوا: نَشَدْتُكَ بِاللَّهِ وَاللَّهُ كَمَا قَالُوا: دَعَوْتُهُ بَزِيدٍ وَزَيْدًا، أَوْ لِأَنَّهُمْ ضَمَّنُوهُ مَعْنَى: ذَكَرْتُ<sup>(٥)</sup>، وَمِصْدَاقُ هَذَا قَوْلُ حَسَّانَ:

نَشَدْتُ بَنِي النَّجَّارِ أَفْعَالَ وَالَّذِي إِذَا الْعَانِ لَمْ يُوَجِّدْ لَهُ مِنْ يُوَازِعُهُ<sup>(٦)</sup>

(١) في (ط): «ملتبس».

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٥) ولتِهام الفائدة انظر: «حجّة القراءات» ص ١٨٨.

(٣) انظر: «الإيضاح في شرح المفصل» لابن الحَاجِبِ (٢: ٣٢٢).

(٤) انظر: (٢٥: ١٢).

(٥) في (ط): «ذَكَرْتُكَ».

(٦) «ديوان حسان» ص ٣١٨.

أَوْ تَسْأَلُونَ غَيْرَكُمْ بِاللَّهِ وَالرَّحِمِ، فَقِيلَ: «تَفَاعَلُونَ» موضع «تَفْعَلُونَ» للجمع، كقولك: رأيتُ الهلالَ وتراءيتُناه، وتنصُّره قراءةٌ مَنْ قرأ: «تَسْأَلُونَ» به) مهموزاً وغير مهموز.

وقرئ: ﴿وَالْأَرْحَامُ﴾ بالحرركات الثلاث؛ فالنصبُ على وجهين: إمَّا على: واتَّقُوا اللَّهَ

أي: ذكَّرتُهم إياها.

وأنشدتُك بالله: خطأ، المُوازعةُ: المناطقة والمكاملة.

قوله: (أَوْ تَسْأَلُونَ غَيْرَكُمْ بِاللَّهِ) يريد: يجوزُ أن يكونَ التساؤلُ من جانبٍ واحد، كما استعملوا تَفَاعَلُونَ موضعَ تَفْعَلُونَ، واللامُ في «للجمع» تتعلقُ بقوله<sup>(١)</sup>: «فقيل»، قال المصنّف: سمِعْتُ من العرب: تَبَاصَّرْتُه بمعنى: أَبْصَرْتُه.

قوله: (رَأَيْتُ الْهَلَالَ وَتَرَاءَيْنَاهُ)، عبَّرَ بهما عن شيءٍ واحد، وجوازُ الثاني لاعتبارِ الجُمُعَةِ التي يُعْطِيهَا اللفظُ دونَ المعنى إرادةً للمبالغة كما سَبَقَ في قوله تعالى: ﴿يُخَذِّعُونَ﴾ [البقرة: ٩]. بمعنى يُخَذِّعُونَ.

قوله: (وَتَنْصُرُهُ قِرَاءَةٌ مَنْ قرأ «تَسْأَلُونَ»)<sup>(٢)</sup>، أي: ينصُرُ الوجهَ الثاني، وهو أن يُرادَ بـ﴿تَسْأَلُونَ﴾: تَسْأَلُونَ غَيْرَكُمْ؛ لأنها صريحةٌ فيه.

قوله: (وقرئ: ﴿وَالْأَرْحَامُ﴾ بالحرركات الثلاث): بالجر: حمزة<sup>(٣)</sup>، والباقون: بالنصب، وأما الرفعُ فشاذ<sup>(٤)</sup>.

(١) قوله: «بقوله» سقط من (ص).

(٢) وهي قراءةٌ شاذَّةٌ ذكرها ابن خالويه في «مختصر شواذ القرآن» ص ٢٤.

(٣) وفيها خلافٌ منصوبٌ بين أئمة العربية، انظر: «حجّة القراءات» ص ١٨٨، على أنها قراءة متواترة، فهي حجة، وسيأتي عند المؤلف شيء من التفصيل في ذلك.

(٤) وهي قراءة ابن مسعود كما في «الدر المصون» (٢: ٢٩٧) والخبر محذوف. قال السمين الحلبي: «فقدَّره ابن عطية: «أهلُّ أن توصلَ» وقدَّره الزمخشري: «والأرحامُ ممَّا يُتَّقَى، أو ممَّا يُتَسَاءَلُ به» وهذا أحسنُ للدلالة اللفظية والمعنوية، بخلاف الأول؛ فإنَّه للدلالة المعنوية فقط، وقدَّره أبو البقاء: «والأرحامُ محترمة» أي: واجبٌ حرمتُها». انتهى.

والأرحام، أو أن تُعْطَفَ على محلّ الجارّ والمجرور، كقولك: مررتُ بزيد وعمراً، وتنصره قراءة ابن مسعود: (تساءلون به وبالأرحام)؛ والجرُّ على عطفِ الظاهرِ على المضمَر، وليس بسديد؛ لأنَّ الضميرَ المتصلَّ متَّصلٌ كاسمِهِ، والجارُّ والمجرورُ كشيءٍ واحد؛ فكانا في قولك: مررتُ به وزيد، و: هذا غلامُه وزيدٌ شديديّ الاتصال، فلمَّا اشتدَّ الاتصالُ لتكرُّره أشبهَ العطفَ على بعضِ الكلمة؛ فلم يَجْزَ، ووجِبَ تكريرُ العاملِ، كقولك: مررتُ به وبزيد، و: هذا غلامُه وغلامُ زيد، ألا ترى إلى صحَّةِ قولك: رأيتُك وزيداً، و: مررتُ بزيد وعمرو لَمَّا لم يَقوَ الاتصالُ؛ لأنه لم يَتَكَرَّرْ؟ وقد تُمَحَّلُ لصحَّةِ هذه القراءة بأنها على تقديرِ تكريرِ الجارِّ، ونظيرها قولُ الشاعر:

فاذهبْ فما بكِ والأيامُ من عَجَبٍ

قوله: (متَّصلٌ كاسمِهِ) هو كقولك للمسمَّى بـ«شجاع»: هو شجاعٌ كاسمِهِ، وقيل: لا زال كاسمِهِ مسعوداً.

قوله: (لتكرُّره) يعني اجتمعَ اتصالان؛ أحدهما: أَنَّهُ ضميرٌ متَّصل، وثانيهما: أَنَّ الجارَّ والمجرورَ والمضافَ مع المضافِ إليه كشيءٍ واحد، فصارتِ الهاءُ كحَرْفٍ من الكلمة، فلا يجوزُ العطفُ، بخلافِ المنصوب؛ لأنَّه لم يَتَكَرَّرِ الاتصال. قال الزجاج: المخفوضُ كالتنوينِ في الاسم، فقُبِحَ أن يَعْطِفَ باسمٍ يقومُ بنفسِهِ على ما لا يقومُ بنفسِهِ، قال المازني: كما لا تقولُ: مررتُ بزيد و«ك»، فكَذَلِكَ لا تقولُ: مررتُ بكِ وزيد. وأنشدَ سيبويه:

فاليومَ قَرِبتَ تهجُونَا وتشتُمُنَا فاذهبْ فما بكِ والأيامُ من عَجَبٍ<sup>(١)</sup>

قال المصنِّف: (وقد تُمَحَّلُ)، أي: تُكَلِّفُ وتُعَسِّفُ؛ لأنَّه إن ارتفعَ قُبِحَ العطفُ، لكن لَزِمَ قُبْحُ آخَرُ وهو إضمارُ الجارِّ، قال السَّجَّاءُ ونُدي: يقال: كيف أصبحت؟ فتقول: خير، أي: بخير، ولو قيل: بأيِّ حالٍ أصبحت؟ فتقول: خير، كان أحسن، فجارَّ أن تُحْمَلَ عليه لغةُ القرآن،

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٥-٦)، والبيت المذكور قد اختلفَ في نسبته، فقيل: للأعشى، وقيل:

لغيره، وهو من شواهد «الكتاب» لسيبويه (٢: ٣٨٣).

وإلا فقولهم: فاذهب فما بك والأيام من عجب؛ ضرورة شعر لا تُحمَلُ عليه لغة القرآن. ومعنى البيت: قد كنت مهجوراً مُبعداً، فالיום قَرَبَتْ تهجُونَا وَتَشْتِمُنَا، وليس هذا جزاء الإحسان، ثُمَّ عَذَرَهُ وقال: إِنِّي أَعْرِفُ شِيَمَةَ الزَّمان، وَعَدَرَ أَبْناءَهُ، فاذهب؛ فما بك من عجب ولا بالأيام أيضاً<sup>(١)</sup>.

وقال الحريري في «درة الغواص»: فإن قيل: كيف جازَ العطفُ على المضمَرَيْنِ: المرفوع والمنصوبِ بغير تكرير، وامتنعَ العطفُ على المضمَرِ المجرورِ إلا بالتكرير؟ فالجوابُ عنه: أنه لَمَّا جازَ أن يُعْطَفَ ذَانِكَ الضميرانِ على الاسمِ الظاهرِ في مثل قولك: قامَ زَيْدٌ وهو، وزُرْتُ عَمْرًا وأباك؛ جازَ أن يُعْطَفَ الظاهرُ عليهما، ولَمَّا لم يُجْزَ أن يُعْطَفَ المضمَرُ المجرورُ<sup>(٢)</sup> على الظاهرِ إلا بتكريرِ الجارِّ في مثل قولك: مررتُ بكَ وبزيد، لم يُجْزَ أن يُعْطَفَ الظاهرُ على المضمَرِ إلا بتكريره أيضاً، نحو: مررتُ بكَ وبزيد، وهذا من لطائفِ علمِ العربية، ومحاسنِ الفروقاتِ النَّحْوِيَّةِ<sup>(٣)</sup>.

وقال المالكي في «الشواهد»: الجوازُ أصحُّ من المنع؛ لضعفِ احتجاجِ المانعينِ وصحةِ استعماله نظماً ونثراً، وشواهدُها كثيرةٌ ذكرناها. وأما قراءة حمزة فقد اجتمع عليها: ابنُ عباسٍ والحسن ومجاهد وقتادة والنخعي والأعمش ويحيى بن وثاب وأبو رزين، ومن مؤيِّداتِ الجواز: قوله تعالى: ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ، وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ٢١٧]، فجرَّ المسجدَ بالعطفِ على الهاءِ المجرورةِ بالباءِ لا بالعطفِ على ﴿سَبِيلِ﴾؛ لاستلزامه العطفَ على الموصولِ؛ وهو «الصدُّ» قبلَ تمامِ صلته؛ لأنَّ ﴿عَنْ سَبِيلِ﴾ صلةٌ له؛ إذ هو متعلِّقٌ به، و﴿وَكُفْرٌ﴾ معطوفٌ على «الصدِّ»، وذلك يجوزُ بالإجماع، فإنَّ عطفَ على الهاءِ؛ خُلِصَ من ذلك فحكمُ برجحانه، وأجازَ الفراءُ أن يكونَ ﴿وَمَنْ لَّسْتُ لَهُ بِرَزِقَيْنِ﴾ معطوفاً على ﴿لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ﴾ [الحجر: ٢٠] <sup>(٤)</sup>.

(١) انظر: «عين المعاني» للسجواني (٣: ١٠٩٤).

(٢) من قوله: «إلا بالتكرير فالجواب عنه» إلى هنا ساقط من (ط).

(٣) «درة الغواص» ص ٧٤.

(٤) من قوله: «وقال المالكي في شواهد» إلى هنا أثبتناه من (ط). وانظر كلام ابن مالك في: «شواهد التوضيح والتصحيح» ص ٥٤-٥٥.

والرفعُ على أنه مُبتدأٌ خبرُهُ محذوفٌ كأنه قيل: والأرحامُ كذلك، على معنى: والأرحامُ ممَّا يُتَّقَى، أو: والأرحامُ ممَّا يُتَسَاءَلُ به. والمعنى: أنهم كانوا يُقرُّون بأنَّ لهم خالقًا، وكانوا يتساءلون بذِكْرِ الله والرحم، فقيل لهم: اتَّقُوا اللهَ الذي خَلَقَكُمْ، واتَّقُوا الذي تَتَشَادُونَ به، واتَّقُوا الأرحامَ فلا تَقْطَعُوها، أو: واتَّقُوا اللهَ الذي تتعاطفون بإِذكارِهِ وبإِذكارِ الرَّحِمِ.

وقد أذن عزَّ وعلا إذ قرَنَ الأرحامَ باسمِهِ أنْ صِلَتْها منه بمكان، كما قال: ﴿الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا﴾ [الإسراء: ٢٣]، وعن الحسن: إذا سألكَ باللهِ فأعطه، وإذا سألكَ بالرحمِ فأعطه، وللرحمِ حُجْنَةٌ عندَ العرشِ،.....

قوله: (والأرحامُ كذلك)، قال المصنَّف<sup>(١)</sup>: إنَّه لَمَّا عَلِمَ واشتَهَرَ بِدليلِ الاستقراءِ والقياسِ لم يَخَفَ على أحدٍ أنَّه لا بدَّ منه؛ إمَّا منطوقًا به، وإمَّا مُقدَّرًا، والمقدَّرُ: إمَّا ممَّا يَبْقَى بِدليلِ قِراءةِ النَّصْبِ، وإمَّا ممَّا يُتَسَاءَلُ به بِدليلِ قِراءةِ الجَرِّ.

قوله: (والمعنى: أنهم كانوا يُقرُّون بأنَّ لهم خالقًا)، يعني: الكلامُ كُلُّهُ وارِدٌ على عُرْفِ المبعوثِ إليهم رسولُ الله ﷺ، وهذا يَدُلُّ على اختيارِهِ الوجْهَ الثاني من الوجهَيْن اللّذين ذَكَرْهُما في أولِ السُّورة، فقوله: «واتَّقُوا اللهَ الذي خَلَقَكُمْ»<sup>(٢)</sup>، واتَّقُوا الذي تَتَشَادُونَ به، واتَّقُوا الأرحامَ فلا تَقْطَعُوها»، معنى الآية بِحَسَبِ نَصْبِ «الأرحامِ»، وقوله: «أو: واتَّقُوا اللهَ الذي تتعاطفون بإِذكارِهِ وبإِذكارِ الرَّحِمِ»: بِحَسَبِ جَرِّهِ؛ ومن ثَمَّ أعاد الجارَّ في «بإِذكارِ الرَّحِمِ»، وتركَ معنى قِراءةِ الرفعِ لَعَوْدِهِ إلى أحدِ المعنيتين.

قوله: (وللرحمِ حُجْنَةٌ). النّهاية: حُجْنَةُ المِغْزَلِ: صُنَّارُهُ، وهي المِغْجَجَةُ التي في رأسِهِ. رويَنا عن الشَّيْخَيْنِ، عن أبي هريرة: «أَنَّ لِلرَّحِمِ شُجْنَةً مِنَ الرَّحْمَنِ»<sup>(٣)</sup>.

(١) يعني فيما كتبه على حواشي تفسيره «الكشاف» والمؤلف ينقل من حواشي المؤلف في مواضع.

(٢) من قوله: «يعني الكلام كله وارد» إلى هنا ساقط من (ط).

(٣) أخرجه البخاري (٥٩٨٨) واللفظ له، وهو في «صحيح مسلم» (٢٥٥٤) بلفظ آخر.

وعن أحمد بن حنبل وأبي داود والترمذي: «أنا الرَّحْمَنُ، خَلَقْتُ الرَّحِمَ وشَقَقْتُ لها مِنْ اسمي»<sup>(١)</sup>.

النهاية: شُجْنَة، أي: قَرَابَةٌ مُشْتَبِكَةٌ كاشتباك العروق، [وأصل] <sup>(٢)</sup> الشُّجْنَة، بالكسر والضم: شُعْبَةٌ مِنْ غُصْنٍ مِنْ غُصُونِ الشَّجَرَةِ.

والتحقيق فيه: أَنَّ العَرْشَ مَنَصَّةٌ تَتَجَلَّى عَلَيْهِ الصِّفَةُ الرَّحْمَانِيَّةُ، لقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، ولَمَّا كَانَ لِلرَّحِمِ تَعَلُّقٌ بِاسْمِ الرَّحْمَنِ بِسَبَبِ الْاِشْتِقاقِ؛ جَعَلَهَا حُجْنَةً عِنْدَ الْعَرْشِ الَّذِي هُوَ مَنَصَّةُ الرَّحْمَنِ.

ورويانا عن الشيخين، عن أبي هريرة في رواية، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ، حَتَّى إِذَا فَرَعَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحِمُ فَأَخَذَتْ بِحِقْوِ الرَّحْمَنِ، فَقَالَ: مَهْ، فَقَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ، قَالَ: نَعَمْ، أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أُصِلَ مَنْ وَصَلَكِ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكِ؟ فَقَالَتْ: بَلَى». الحديث<sup>(٣)</sup>.

الجامع: الْحِقْوُ: مِشْدُ الْإِزَارِ مِنَ الْإِنْسَانِ، وَقَدْ يُطْلَقُ عَلَى الْإِزَارِ، وَلَمَّا جُعِلَ الرَّحِمُ شُجْنَةً مِنَ الرَّحْمَنِ اسْتَعَارَ لَهَا الْاسْتِمْسَاكَ بِهِ، كَمَا يَسْتَمْسِكُ الْقَرِيبُ مِنْ قَرِيْبِهِ، وَالنَّسِيبُ مِنَ نَسِيبِهِ<sup>(٤)</sup>.

الراغب: ومعنى ذلك: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا جَعَلَ بَيْنَ نَفْسِهِ وَبَيْنَ عِبَادِهِ سَبَبًا، كَمَا أَنَّهُ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ بِعِبَادِهِ، وَأَوْجَبَ عَلَيْهِمْ فِي مُقَابَلَتِهَا شُكْرَ نِعْمَتِهِ، لِمَا كَانَ هُوَ السَّبَبُ

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (١٦٥٩) والترمذي (١٩٢٤) كلاهما يرويه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه أبو داود (١٦٩٦) من حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه.

(٢) زيادة من «النهاية» (٢: ٤٠١).

(٣) أخرجه البخاري (٤٨٣٠) ومسلم (٢٥٥٤).

(٤) «جامع الأصول» (٦: ٤٨٨).



ومَعْنَاهُ مَا رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: الرَّحِمُ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْعَرْشِ، فَإِذَا أَتَاهَا الْوَاصِلُ بَشَّتْ بِهِ وَكَلَّمَتْهُ، وَإِذَا أَتَاهَا الْقَاطِعُ احْتَجَبَتْ مِنْهُ. وَسُئِلَ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ قَوْلِهِ ﷺ: «تَحَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ»، فَقَالَ: يَقُولُ: لِأَوْلَادِكُمْ؛ وَذَلِكَ أَنْ يَضَعَ وَلَدَهُ فِي الْحَلَالِ، أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ؟﴾ وَأَوَّلُ صَلَاتِهِ أَنْ يَخْتَارَ لَهُ الْمَوْضِعَ الْحَلَالَ فَلَا يَقْطَعُ رَحِمَهُ وَلَا نَسَبَهُ؛ فَإِنَّمَا لِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ؛ ثُمَّ يَخْتَارُ الصَّحَّةَ، وَيَجْتَنِبُ الدَّعْوَةَ، وَلَا يَضَعُهُ مَوْضِعَ سُوءٍ يَتَّبِعُ شَهْوَتَهُ وَهَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ.

الأَوَّلُ فِي وَجُودِهِمْ وَخَلْقِ قُوَاهُمْ وَقُدْرَتِهِمْ وَسَائِرِ خَيْرَاتِهِمْ - كَذَا أَيْضًا جَعَلَ بَيْنَ ذَوِي اللَّحْمَةِ بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ شَيْئًا أَوْجَبَ بِهِ عَلَى الْأَعْلَى التَّوَقُّفَ عَلَى الْأَدُونِ، وَعَلَى الْأَدُونِ تَوْقِيرَ الْأَعْلَى؛ فَصَارَ بَيْنَ الرَّحِمِ وَالرَّحْمَةِ مُنَاسَبَةٌ مَعْنَوِيَّةٌ، كَمَا أَنَّ بَيْنَهُمَا نَسَبَةٌ لَفْظِيَّةٌ؛ وَلِهَذَا عَظَّمَ شُكْرَ الْوَالِدَيْنِ فَفَرَّقَهُ بِشُكْرِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ أَشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ [لقمان: ١٤] تَنْبِيْهَا أَنَّهُمَا السَّبَبُ الْأَخِيرُ فِي الْوُجُودِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (أَنْ يَخْتَارَ لَهُ الْمَوْضِعَ الْحَلَالَ) هَذَا كِنَايَةٌ عَنْ أَنْ لَا يَكُونَ هُوَ زَانِيًا؛ لِقَوْلِهِ: «فَلَا يَقْطَعُ رَحِمَهُ، فَإِنَّمَا لِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ».

الْنَهَايَةُ: الْعَاهِرُ: الزَّانِي، وَقَدْ عَهَرَ يَعْهَرُ عُهُرًا وَعُهُورًا: إِذَا أَتَى امْرَأَةً لَيْلًا لِلْفُجُورِ، ثُمَّ غَلَبَ عَلَى الزَّانِي مَطْلَقًا، وَالْمَعْنَى: لَا حَظَّ لِلزَّانِي فِي الْوَلَدِ، وَإِنَّمَا هُوَ لِصَاحِبِ الْفِرَاشِ، أَيِ: لِصَاحِبِ أُمِّ الْوَلَدِ وَهُوَ زَوْجُهَا أَوْ مَوْلَاهَا، وَهُوَ كَقَوْلِ الْآخَرِ: لَهُ التَّرَابُ، أَيِ: لَا شَيْءَ لَهُ. قَوْلُهُ: (ثُمَّ يَخْتَارُ الصَّحَّةَ وَيَجْتَنِبُ الدَّعْوَةَ). النِّهَايَةُ: الدَّعْوَةُ فِي النِّسَبِ - بِالْكَسْرِ - هُوَ: أَنْ يَنْتَسِبَ الْإِنْسَانُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَعَشِيرَتِهِ، وَكَانُوا يَفْعَلُونَهُ، فَنُهِيَ عَنْهُ وَجُعِلَ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ. يَعْنِي: بَعْدَ أَنْ يَصُونَ نَفْسَهُ عَنِ الزَّانِي يَنْبَغِي أَنْ يَتَجَنَّبَ مَوْضِعَ سَوَاقِي الزَّانِيَةِ؛ فَإِنَّ الزَّانِيَةَ رَبِّمَا تَزْنِي فَتَلِدُ فَيَنْسَبُ إِلَيْهِ، لِقَوْلِهِ: «الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ»، فَلَا يَصِحُّ نَسَبُهُ حَقِيقَةً فَيَكُونُ دَعِيًّا، فَقَوْلُهُ: «يَجْتَنِبُ الدَّعْوَةَ» كِنَايَةٌ عَنْ أَلَّا تَكُونَ الْمَرْأَةُ زَانِيَةً، وَالْمَعْنَى مَأْخُودٌ مِمَّا رَوَيْنَا عَنِ الْبَخَارِيِّ،

(١) «تفسير الراغب الأصفهاني» (١: ٥١).

[وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ

حُبًّا كَبِيرًا ﴿٢﴾]

﴿الْيَتَامَىٰ﴾: الذين مات آباؤهم فانفردوا عنهم. واليَتَم: الانفراد، ومنه: الرَّمْلَةُ اليَتيمة، والدَّرَّةُ اليَتيمة، وقيل: اليَتَم في الأناسي من قَبْلِ الآباء، وفي البهائم من قَبْلِ الأمّهات.

فإن قلت: كيف جُمِعَ اليَتيمُ وهو فعيل كَمريض، على يتامى؟ قلت: فيه وجهان: أن يُجْمَعَ على يَتَمَى، كأَسْرَى؛ لأنَّ اليَتَمَ من وادي الآفات والأوجاع، ثُمَّ يُجْمَعُ فعلى فعلى، كأَسَارَى؛ ويجوز أن يُجْمَعَ على فعائل؛ لجُزْيِ اليَتَمِ مجرى الأسماء، نحو صاحبِ وفارس، فيقال: يَتَائِمٌ ثُمَّ يَتَامَى على القلب. وحقُّ هذا الاسم أن يقع على الصِّغار والكبار؛ لبقاء معنى الانفردِ عَنِ الآباء، إلّا أنه قد غَلَبَ أن يُسَمَّوْا به قَبْلَ أن يَبْلُغُوا

عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عنها، كان عُبَيْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدَ إِلَى أَخِيهِ سَعْدِ بْنِ ابْنِ وَلِيدَةَ زَمْعَةَ مَنِيٍّ، فاقْبِضْهُ إِلَيْكَ. فلما كان عامَ الفتح أخذَه سعدٌ، فقال: ابنُ أخي. فقام عبدٌ<sup>(١)</sup> بنُ زَمْعَةَ وقال: أخي وابنُ وليدةِ أبي؛ وُلِدَ على فراشه. فتساوفا إلى رسولِ الله ﷺ، فقال ﷺ: «هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ، الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ، وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرِ»، ثم قال لسودة: «احتجّبي منه» لِمَا رَأَى مِنْ شَبَهِهِ بِعُبَيْدٍ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (فيقال: يَتَائِمٌ)، قال المصنّف: أنشدني الشريف لبِشْرِ النَّجدي:

أَطْلَالَ حُسَيْنٍ بِالْبِرَاقِ الْيَتَائِمِ سَلَامٌ عَلَى أَحْجَارِ كُنَّ الْقَدَائِمِ<sup>(٣)</sup>

حُسَيْنٌ: امرأة، البراق: جمعُ بُرْقة، وهي المكان الذي فيه حِجَارَةٌ وَرَمْلٌ وَطِينٌ مَخْتَلِطَةٌ.

(١) في (ط): «عبد الله».

(٢) أخرجه البخاري (٢٠٥٣) ومسلم (١٤٥٧).

(٣) لم أهد إلى قائله، ولم أهد إلى هذا النقل عن الزمخشري.

مَبْلَغَ الرِّجَالِ، فإذا استَغْنَوْا بأنفسِهِمْ عَنْ كَافِلٍ وقائمٍ عليهم، وانتصبُوا كُفَاءً يَكْفُونَ غيرَهُمْ ويقومونَ عليهم؛ زَالَ عنهم هذا الاسمُ. وكانت قُرَيْشٌ تقولُ لرسولِ الله ﷺ: يَتِيمُ أَبِي طَالِبٍ، إمَّا على القياس، وإمَّا حكايةً للحالِ التي كَانَ عليها صغيرًا ناشئًا في حَجَرِ عَمَّةٍ؛ توضيحًا له. وأمَّا قوله ﷺ: «لَا يُتَمَّ بَعْدَ الْحُلْمِ» فما هُوَ إِلَّا تعليمٌ شريعةٍ لَا لُغَةً، يعني: أَنه إِذَا احْتَلَمَ لَمْ تُجَرَّ عَلَيْهِ أَحْكَامُ الصَّغَارِ. فَإِنْ قُلْتَ: فما معنى قوله: ﴿وَمَا أَتَوَّا لِيَنْتَمِيَ أَمْوَالُهُمْ﴾؟ قُلْتُ: إمَّا أَنْ يُرَادَ بِالْيَتَامَى الصَّغَارُ، وبِإِتَائِهِمُ الْأَمْوَالَ.....

قوله: (استَغْنَوْا بأنفسِهِمْ عن كَافِلٍ) إلى قوله: (زَالَ) تفسيرٌ لقوله: «أَنْ يَبْلُغُوا مَبْلَغَ الرِّجَالِ»، أي: سُمُّوا به قَبْلَ أَنْ يَبْلُغُوا مَبْلَغَ الرِّجَالِ<sup>(١)</sup>، فإذا بَلَغُوا زَالَ عنهم هذا الاسمُ. وهذا التعريفُ بِحَسَبِ الْعُرْفِ الْعَامِّ لَا الشَّرْعِ؛ لخروجِ حُكْمِ الْحُلْمِ والسَّنِّ مِنَ التَّعْرِيفِ، ولهذا مَا أوردوا قوله ﷺ سؤالًا عليه.

قوله: (تعليمٌ شريعةٍ لَا لُغَةً) أي: لَمْ يُرَدِّ بِقوله: «لَا يُتَمَّ بَعْدَ الْحُلْمِ»<sup>(٢)</sup> الْيَتَمُ اللَّغْوِي؛ فَإِنَّ الْمَقَامَ مَقَامُ تَعْلِيمِ الْأَحْكَامِ، لَا تَعْلِيمِ اللُّغَةِ، يعني أَنه مَنْقُولَةٌ شَرْعِيَّةٌ؛ لِأَنَّ الْغَالِبَ عَلَى مَنْ احْتَلَمَ الْاهْتِدَاءُ لَطَرِيقِ صِلَاحِهِ، فَلَا يَكُونُ كَالْيَتِيمِ الَّذِي لَمْ يَسْتَغْنِ بِنَفْسِهِ عَنْ كِفَالَةِ كَافِلٍ؛ وَمِنْ ثَمَّ صَمَّ الرَّشْدَ مَعَهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ أَتَسْتُم مِّنْهُمْ رُّشْدًا﴾ [النساء: ٦].

قوله: (فما معنى قوله: ﴿وَمَا أَتَوَّا لِيَنْتَمِيَ أَمْوَالُهُمْ﴾؟) الفاءُ تَدُلُّ عَلَى إنْكَارٍ، يعني: إِذَا كَانَ مَعْنَى الْيَتَمِ عَدَمُ الْبُلُوغِ وَصَحَّةُ التَّصَرُّفِ فِي الْأَمْوَالِ وَالِاسْتِغْنَاءِ عَنِ الْكِفَالَةِ؛ فَكَيْفَ قِيلَ: ﴿وَمَا أَتَوَّا لِيَنْتَمِيَ أَمْوَالُهُمْ﴾؟ وَأَجَابَ بِجَوَابَيْنِ؛ أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْيَتَامَى عَلَى ظَاهِرِهِ، وَالِإِتْيَاءُ عَلَى خِلَافِ الظَّاهِرِ، وَالثَّانِي: عَكْسُهُ.

(١) من قوله: «سموا به» إلى هنا ساقط من (ط).

(٢) أخرجه الإمام أحمد بنحوه (١٩٦٧) وأبو داود (٢٨٧٣) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه بإسناد حسن، وصح موقوفًا عن ابن عباس في «صحيح مسلم» (١٨١٢)، وفي الباب عن أنس عند البزار (٦٢٤٣) وأعله الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤: ٢٦٢) بيحى بن يزيد النوفلي، ضعيف الحديث. ولتمام الفائدة انظر: «تخريج أحاديث الكشاف» للحافظ الزيلعي (١: ٤٦٤).

أَنْ لَا يَطْمَعَ فِيهَا الْأَوْلِيَاءُ وَالْأَوْصِيَاءُ وَوُلَاةُ السَّوِّءِ وَقَضَائِهِ، وَيَكْفُوا عَنْهَا أَيْدِيَهُمُ الْخَاطِفَةَ حَتَّى تَأْتِيَ الْيَتَامَى إِذَا بَلَغُوا سَالِمَةً غَيْرَ مُحَذَّوْفَةٍ؛ وَإِنَّمَا أَنْ يُرَادَ الْكِبَارُ؛ تَسْمِيَةً لَهُمْ يَتَامَى عَلَى الْقِيَاسِ، أَوْ لِقُرْبِ عَهْدِهِمْ إِذَا بَلَغُوا بِالصَّغَرِ، كَمَا تُسَمَّى النَّاقَةُ عَشْرَاءَ بَعْدَ وَضْعِهَا، عَلَى أَنَّ فِيهِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ لَا يُؤَخَّرَ دَفْعُ أَمْوَالِهِمْ إِلَيْهِمْ عَنْ حَدِّ الْبُلُوغِ، وَلَا يُمْتَطَّلُوا إِنْ أُورِسَ مِنْهُمْ الرُّشْدُ، وَأَنْ يُؤْتَوْهَا قَبْلَ أَنْ يُؤَلَّ عَنْهُمْ اسْمُ الْيَتَامَى وَالصَّغَارِ. وَقِيلَ: هِيَ فِي رَجُلٍ مِنْ غُطْفَانٍ كَانَ مَعَهُ مَالٌ كَثِيرٌ لِابْنٍ أَخٍ لَهُ يَتِيمٌ، فَلَمَّا بَلَغَ طَلَبَ الْمَالَ، فَمَنَعَهُ عُمُهُ، فَتَرَفَعَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَنَزَلَتْ، فَلَمَّا سَمِعَهَا الْعُمُ قَالَ: أَطْعَمَنَا اللَّهُ وَأَطْعَمَنَا

الانْتِصَافُ: وَيُقَوَّى الْأَوَّلُ قَوْلُهُ بَعْدَ آيَاتٍ: ﴿وَابْتَغُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنَ الْيَتَامَى مَا يَعْقُبُهُ﴾ [النساء: ٦]، وَالْآيَةُ الْأُولَى لِحِفْظِهَا عَلَيْهِمْ، وَالثَّانِيَةُ لِلْإِيتَاءِ الْحَقِيقِيِّ عِنْدَ الْبُلُوغِ وَالرُّشْدِ، وَيُؤَيِّدُهُ مَا يَعْقُبُهُ: ﴿وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَالِصَاتِ بِالْطَّيِّبَاتِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ٢] تَأْدِيبًا لِلْوَصِيِّ مَا دَامَ الْمَالُ فِي يَدِهِ، وَعَلَى الْوَجْهِ الْآخِرِ يَكُونُ مَعْنَى الْآيَتَيْنِ وَاحِدًا، فَالْأُولَى مَجْمَلَةٌ، وَالثَّانِيَةُ مَبِينَةٌ بِالْإِنْسَانِ وَالْبُلُوغِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (أَنْ لَا يَطْمَعَ فِيهَا) أَي: الْمُرَادُ مِنَ الْأَمْرِ بِالْإِيتَاءِ رَفْعُ الطَّمَعِ عَلَى سَبِيلِ الْكِنَايَةِ؛ لِأَنَّ الْإِيتَاءَ إِنَّمَا يَتَأْتِي إِذَا بَقِيَ الْمَالُ وَلَمْ يَهْلِكْ، وَإِنَّمَا يَسْلُمُ مِنَ الْهَلَاكِ إِذَا لَمْ يُتَصَرَّفْ فِيهِ تَصَرُّفَ الْمَلَكِ، وَلَا يُتَصَرَّفُ فِي مَالِ الْغَيْرِ إِلَّا الطَّامِعُ فِيهِ.

قَوْلُهُ: (غَيْرَ مُحَذَّوْفَةٍ) أَي: مَنْقُوصَةٍ، الْأَسَاسُ: فَرَسٌ مُحَذَّوْفٌ: مَقْطُوعُ الذَّنَبِ، وَزِقٌ مُحَذَّوْفٌ: مَقْطُوعُ الْقَوَائِمِ.

قَوْلُهُ: (عَلَى أَنَّ فِيهِ إِشَارَةً) يَعْنِي سُمُّوا بِالْيَتَامَى وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا يَتَامَى مَجَازًا؛ لِاعْتِبَارِ مَعْنَى لَطِيفٍ وَهُوَ أَنَّ يُؤَخَّرَ الْإِيتَاءُ عَنِ الْبُلُوغِ، وَيُسَمَّى هَذَا الْفَنُّ فِي الْأَصُولِ بِإِشَارَةِ النَّصِّ<sup>(٢)</sup>، وَهُوَ أَنْ يُسَاقَ الْكَلَامُ لِمَعْنَى وَيُضْمَنَ مَعْنَى آخَرَ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «عَلَى أَنَّ فِيهِ إِشَارَةً».

(١) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٦٤).

(٢) وهي تسمية جارية على اصطلاح الحنفية في مصنفاتهم. انظر: «أصول البزدوي» (١: ١٠٨) و«قواطع الأدلة» للسمعاني (١: ٢٦٠).

الرسول، نعوذ بالله من الحوب الكبير. فدفع ماله إليه، فقال النبي ﷺ: «ومن يؤق شح نفسه ويوطع ربه هكذا فإنه يحل داره»؛ يعني جنته، فلما قبض ألفوا ماله أنفقته في سبيل الله، فقال النبي ﷺ: «ثبت الأجر، ثبت الأجر، وبقي الوزر»، قالوا: يا رسول الله، قد عرفنا أنه ثبت الأجر، كيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله؟ فقال: «ثبت أجر الغلام وبقي الوزر على والده».

﴿وَلَا تَبْدِلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ﴾: ولا تستبدلوا الحرام - وهو مال اليتامى - بالحلal - وهو مالكم، وما أبيع لكم من المكاسب ورزق الله المبتوث في الأرض - فتأكلوه مكانه؛ أو: لا تستبدلوا الأمر الخبيث - وهو اختزال أموال اليتامى - بالأمر الطيب؛ وهو حفظها والتورع منها. والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز، منه: التعجل؛ بمعنى: الاستعجال، والتأخر بمعنى: الاستخار، قال ذو الرمة:

قوله: (فلما قبض ألفوا ماله أنفقته)<sup>(١)</sup> أي: فلما مات الغلام، وجد الناس أن الغلام أنفق ماله في سبيل الله.

قوله: (ثبت أجر الغلام وبقي الوزر على والده) يعني جمع والده المال: إما من الحرام فعليه الظلame، وإما من الحلal فعليه تبعه الحساب والوزر إن منع من حقوق الله شيئاً، هذا على تقدير الثاني مجمع عليه، وأما على الأول فمختلف فيه بناءً على أن الولد هل هو غاصب أيضاً أم لا؟ فعلى مذهب الشافعي: لا يثبت الأجر ما لم يرده إلى من غصب منه، أو يستحل منه.

قوله: (فتأكلوه) جزم عطف على «تستبدلوا»، أو نصب جواباً للنهي.

قوله<sup>(٢)</sup>: (اختزال أموال اليتامى). النهاية: وفي الحديث: «يريدون أن يختزلونا من»<sup>(٣)</sup>

(١) ذكره البغوي في «معالم التنزيل» (٢: ١٥٩) والواحد في «أسباب النزول» ص ١٣٦، وفي إسناده محمد بن السائب الكلبي، متروك الحديث.

(٢) قوله: «قوله» سقط من (م).

(٣) في (ط): «عن».

فيا كَرَمَ السَّكْنِ الَّذِينَ تَحَمَّلُوا      عن الدارِ والمستخلفِ المتبدِّلِ

أراد: ويا لؤمَ ما استخلفته الدارُ واستبدلته. وقيل: هو أن يُعطيَ رديئاً ويأخذَ جيِّداً. وعن السُّدِّيِّ: أنْ يُجْعَلَ شاةٌ مهزولةٌ مكانَ سَمينة. وهذا ليسَ بتبدُّل، إنما هو تبدُّيلٌ، إلَّا أنْ يُكَارَمَ صديقاً له فيأخذَ منه عَجفاءً مكانَ سَمينةٍ مِنْ مالِ الصبيِّ.

أصلنا<sup>(١)</sup>، أي: يقتطعوننا ويذهبوا بنا منفردين، فعلى هذا ليس الاستبدالُ في المعين كما في الأول، يعني: لا تتركوا حفظَ مالِ اليتيمِ إلى اختزاله.

قوله: (فيا كَرَمَ السَّكْنِ) البيت<sup>(٢)</sup>، السكن: أهل الدار، تحمَّلوا: ارتحلوا، واستبدلته أي: من البقرِ والظباء، والمستخلف: مجرورٌ على تقديرِ المضاف، واللامُ بمعنى الذي، والعائدُ محذوفٌ، تأويله<sup>(٣)</sup> قوله: «ويا لؤمَ ما استخلفته».

قوله: (أنْ يُجْعَلَ شاةٌ) أن يعطيَ عندَ الإنفاقِ شاةً مهزولةً مثلاً، ويحاسبُ عليه بالشاةِ السمينية.

قوله: (وهذا ليس بتبدُّلٍ وإنَّما<sup>(٤)</sup> هو تبدُّيلٌ). الجوهري: تبدُّيلُ الشيء: تغييره وإن لم يأتِ ببَدَل، واستبدَل الشيءَ بغيره وتبدَّل: إذا أخذَه مكانه.

الأساس: بَدَّلَ الشيءَ: غَيَّرَه، وتبدَّلَت الدارُ بأنْسِها وَحْشاً واستبدَلت، فمعنى التبدُّيل: التغيير، وهو عامٌ في أخذِ شيءٍ وإعطاءِ شيءٍ، وفي طلبِ ما ليس عنده، وتركِ ما عنده، هذا معنى قولِ الجوهريِّ: تبدُّيلُ الشيء: تغييره وإن لم يأتِ ببَدَل، ومعنى التبدُّل: الاستبدال، والاستبدال: طلبُ البَدَل، فكلُّ تبدُّلٍ تبدُّيلٌ، وليس كلُّ تبدُّيلٍ تبدُّلاً، فقوله: «ولا تستبدِّلوا الحرامَ - وهو مالُ اليتامى - بالحلal - وهو مالُكم»، وقوله: «أو: ولا تستبدِّلوا الأمرَ الخبيثَ - وهو اختزالُ أموالِ اليتامى - بالأمرِ الطيبِ وهو حفظُها» ليسَ فيهما أخذُ شيءٍ

(١) هو جزءٌ من حديثٍ طويلٍ أخرجه البخاري (٦٨٢٩) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) لذي الرمة في «ديوانه» ص ١٤٧.

(٣) في (ط): «قوله» سقط من (م).

(٤) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «إنَّما» دون واو.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾: وَلَا تُنْفِقُوا مَعَهَا. وَحَقِيقَتُهُ: وَلَا تَضْمَوْهَا إِلَيْهَا فِي الْإِنْفَاقِ حَتَّى لَا تَفَرَّقُوا بَيْنَ أَمْوَالِكُمْ وَأَمْوَالِهِمْ؛ قَلَّةٌ مَبَالَاةٍ بِمَا لَا يَحِلُّ لَكُمْ، وَتَسْوِيَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْحَلَالِ. فَإِنَّ قُلْتَ: قَدْ حُرِّمَ عَلَيْهِمْ أَكْلُ مَالِ الْيَتَامَى وَحَدَهُ وَمَعَ أَمْوَالِهِمْ، فَلِمَ وَرَدَ النَّهْيُ عَنْ أَكْلِهِ مَعَهَا؟ قُلْتَ: لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا مُسْتَغْنِينَ عَنْ أَمْوَالِ الْيَتَامَى بِمَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ مِنْ مَالٍ حَلَالٍ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ يَطْمَعُونَ فِيهَا؛ كَانَ الْقَبْحُ أَبْلَغَ وَالذَّمُّ أَحَقَّ؛

وَإِعْطَاءُ شَيْءٍ بَدَلَهُ، بَلْ هُوَ طَلَبُ شَيْءٍ لَيْسَ عِنْدَهُ وَتَرَكُ مَا عِنْدَهُ؛ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: «وَمَا أُبَيِّحُ لَكُمْ مِنَ الْمَكَاسِبِ»، فَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ: «إِلَّا أَنْ يُكَارِمَ صَدِيقًا لَهُ» اسْتِثْنَاءٌ مُتَّصِلٌ مِنْ قَوْلِهِ: «إِنَّمَا هُوَ تَبْدِيلٌ»، فَتَقْدِيرُ الْكَلَامِ أَنْ يَقَالَ: جَعَلُ شَاةٍ مَهْزُولَةٍ مَكَانَ سَمِينَةٍ تَبْدِيلٌ؛ لِأَنَّهُ أَخَذَ شَيْءًا وَإِعْطَاءَ شَيْءٍ آخَرَ، وَلَيْسَ بِتَبْدِيلِ الَّذِي هُوَ تَرَكُ شَيْءٍ بَدَلَهُ، كَمَا سَبَقَ، إِلَّا أَنْ يُحْمَلَ قَوْلُ السُّدِّيِّ عَلَى الْمَكَارِمَةِ، بَأَنْ يَكُونَ لِلْيَتِيمِ شَاةٌ سَمِينَةٌ فِي ذِمَّةِ صَدِيقِ الْوَلِيِّ، فَيَأْخُذَ مِنْهُ عَجْفَاءً مَكَانَ السَّمِينَةِ مُكَارِمَةً لَهُ؛ فَيَصَحُّ عَلَى هَذَا مَعْنَى التَّبْدِيلِ. وَيُؤَيِّدُ مَا ذَهَبْنَا إِلَيْهِ قَوْلُهُ: «مَكَانَ سَمِينَةٍ مِنْ مَالِ الصَّبِيِّ»، قَالَ الزَّجَّاجُ: ﴿وَلَا تَتَّبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾، مَعْنَاهُ: لَا تَأْكُلُوا مَالَ الْيَتِيمِ بَدَلًا مِنْ مَالِكُمْ، وَكَذَلِكَ «لَا تَأْكُلُوا أَيْضًا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ»، أَي: لَا تُضَيِّفُوا أَمْوَالَهُمْ فِي الْأَكْلِ إِلَى أَمْوَالِكُمْ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (لَأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا مُسْتَغْنِينَ عَنْ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ... كَانَ الْقَبْحُ أَبْلَغَ وَالذَّمُّ أَحَقَّ)، الْإِنْتِصَافُ: طَرِيقُ الْبَلَاغَةِ التَّرْقِيِّ بِالنَّهْيِ عَنِ الْأَدْنَى تَنْبِيهًا عَلَى الْأَعْلَى، وَهَاهُنَا أَعْلَى دَرَجَاتِ النَّهْيِ أَنْ يَأْكُلَ مَالَهُ وَهُوَ غَنِيٌّ، وَأَدْنَاهَا أَكْلُهَا وَهُوَ فَقِيرٌ، فَيَقَالُ: مَا وَجْهُ وَرُودِهِ عَلَى عَكْسِ الْقَانُونِ؟ وَجَوَابُهُ: أَنَّ أَبْلَغَ الْكَلَامِ مَا تَعَدَّدَتْ وَجُوهُ إِفَادَتِهِ. وَفِي النَّهْيِ عَنِ الْأَعْلَى فَائِدَةٌ جَلِيلَةٌ لَا تَوْجَدُ فِي النَّهْيِ عَنِ الْأَدْنَى؛ فَاَلْمُنْهَى عَنْهُ مَتَى كَانَ أَقْبَحَ كَانَتْ النَّفْسُ مِنْهُ أَنْفَرًا، وَالْأَكْلُ مِنَ الْغَنِيِّ أَقْبَحَ، فَإِذَا اسْتَبْشَعَ الْمُنْهَى عَنْهُ دَعَاهُ ذَلِكَ إِلَى الْإِحْجَامِ عَنْهُ، وَعَنْ أَكْلِ مَالِهِ مُطْلَقًا. وَيَحَقُّ هَذَا تَخْصِصُ النَّهْيِ بِالْأَكْلِ، مَعَ أَنَّ وَجْهَ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ مُحَرَّمَةٌ؛ فَإِنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَذُمُّ الْإِكْثَارَ مِنَ الْأَكْلِ، وَتَعِيبُ عَلَى مَنْ جَعَلَ ذَلِكَ دَأْبَهُ، بِخِلَافِ سَائِرِ الْمَلَائِدِ،

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٧: ٢).

ولأنهم كانوا يفعلون كذلك؛ فنُعَيِّ عليهم فعلهم وُسْمِعَ بهم؛ ليكونَ أَرْجَرُ لهم.

والْحُوبُ: الذَّنْبُ العظيم، ومنه قوله ﷺ: «إِنَّ طَلَّاقَ أُمِّ أَيُّوبَ لَحُوبٌ»، فكأنه قيل: إنه كَانَ ذَنْبًا عَظِيمًا كَبِيرًا. وقرأ الحسنُ (حُوبًا) بفتح الحاء، وهو مصدرُ حَابَ، حُوبًا، وقرأ: (حَابًا)، ونظيرُ الحُوبِ والحَابِ: القَوْلُ والقَالُ والطَّرْدُ والطَّرْدُ.

[وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَنْبَىٰ فَانْكُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آذَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴿٣﴾]

ولما نزلت الآية في اليتامى وما في أكل أموالهم من الحوب الكبير؛ خاف الأولياء

فخصَّ النَّهْيَ بالأكل لكونه أقبح الملاذ؛ حتَّى إذا نَفَرَتِ النفسُ بمقتضى الطَّبع، جَرَّ ذلك إلى النفورِ عن أخذِ مالِ اليتيمِ بباقي الملاذ، ومثله ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ [آل عمران: ١٣٠]. ولا يوجدُ مثلُ هذه المِراعاةِ إلَّا في الكتابِ العزيز، فالنَّهْيُ إِنْ خُصَّ بالأدنى فللتنبية على الأعلى، وإن عكسَ فللتدربِ على الانكفافِ عن القبيحِ مطلقًا من الانكفافِ عن الأَقْبَحِ<sup>(١)</sup>.

قوله: (وُسْمِعَ بهم). النهاية: يقال: سَمَعْتُ بالرجل تسميعًا وتسمعةً: إذا شَهَرْتَهُ وَنَدَدْتِ بِهِ، وَسَمِعَ فلانٌ بعمله: إذا أَظْهَرَهُ لِيُسْمَعَ، الجوهري: التسميع: التشنيع. قوله: [إِنَّ] طَلَّاقَ أُمِّ أَيُّوبَ لَحُوبٌ<sup>(٢)</sup> هو من باب التغليظ.

قوله: (ولما نزلت الآية في اليتامى، وما في أكل أموالهم من الحوب الكبير؛ خاف الأولياء)، فسرَّ هذه الآية بوجوه ثلاثة، وقَدَّرَ الشرطَ والجزاء على ما يعطيه الوجهُ من المعنى:

(١) «الانحصاف بحاشية الكشاف» (١: ٤٦٥).

(٢) أخرجه أبو داود في «المراسيل» (٢٣٣) والطبراني في «معجمه» كما في «مجمع الزوائد» (٩: ٢١٦) وقال الهيثمي: فيه يحيى بن عبد الحميد الحِمْيَاني، وهو ضعيف.

وأخرجه البزار (٦٦٢٠) والحاكم في «المستدرک» (٢: ٣٠٢) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧: ٣٢٣) من حديث أنسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بلفظ: «إِنَّ طَلَّاقَ أُمِّ سُلَيْمٍ لِحُوبٍ» وصَحَّحه الحاكم وتعقبه الذهبي، ووهَّاه بعلي بن عاصم، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩: ٢١٦): «رواه البزار وفيه علي بن عاصم وهو ضعيفٌ، وقد وثَّق، وبقيه رجاله رجال الصحيح».



أولها: «إِنْ خِفْتُمْ تَرْكَ الْعَدْلِ فِي حَقِّ الْيَتَامَى فَتَحَرَّجْتُمْ مِنْهَا، فَخَافُوا أَيْضًا تَرْكَ الْعَدْلِ بَيْنَ النِّسَاءِ، فَقَلَّلُوا عِدَدَ الْمُنْكَوْحَاتِ».

وثانيها: «إِنْ خِفْتُمْ الْجَوْرَ فِي حَقِّ الْيَتَامَى فَخَافُوا [الزَّنى]، فَانْكَحُوا مَا حَلَّ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ، وَلَا تَحْمُوا حَوْلَ الْمُحَرَّمَاتِ».

وثالثها: «إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي يَتَامَى النِّسَاءِ فَانْكَحُوا مِنْ غَيْرِهِنَّ مَا طَابَ لَكُمْ».

قَالَ صَاحِبُ «الْإِنْتِصَافِ»: هَذَا أَظْهَرَ، وَالْآيَةُ مَعَهُ مُكَمَّلَةٌ لِبَيَانِ حُكْمِ الْيَتَامَى، وَأَمْرٌ بِالْإِحْتِيَاظِ وَأَنْ فِي غَيْرِهِنَّ مَتَّسَعًا<sup>(١)</sup>، وَيُؤَيِّدُهُ ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ﴾ الْآيَةُ [النساء: ١٢٧] فَتَتَبَّقُ الْآيَتَانِ، وَعَلَى التَّأْوِيلَيْنِ<sup>(٢)</sup> لَا يُطَابِقَانِ. وَلَأَنَّ الشَّرْطَ لَا يَرْتَبِطُ مَعَهُمَا بِالْجَوَابِ إِلَّا مِنْ وَجْهِ عَامٍّ، أَمَّا الْأَوَّلُ فَلَأَنَّ الْجَوْرَ عَلَى النِّسَاءِ فِي الْحُرْمَةِ كَالْجَوْرِ عَلَى الْيَتَامَى، وَأَمَّا الثَّانِي فَلَأَنَّ الزَّنى مُحَرَّمٌ كَمَا أَنَّ الْجَوْرَ عَلَى الْيَتَامَى مُحَرَّمٌ، وَكَمْ مِنْ مُحَرَّمٍ يُشَارِكُهُمَا فِي التَّحْرِيمِ، فَلَا خُصُوصِيَّةَ تَرْتِيبُ الْجَوَابِ كَخُصُوصِيَّةِ الثَّالِثِ، فَإِنَّ ظَاهِرَ قَوْلِهِ: ﴿مَثْنً وَثُلَاثَ وَرُبْعَ﴾ أَنَّهُ تَوْسِيعَةٌ عَلَيْهِمْ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنْ خِفْتُمْ نِكَاحَ الْيَتَامَى فِي غَيْرِ مَتَّسَعٍ، وَعَلَى الْأَوَّلِ هُوَ تَضْيِيقٌ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنْ خِفْتُمْ مِنَ الْجَوْرِ فِي الْيَتَامَى فَخَافُوا الْجَوْرَ فِي النِّسَاءِ، وَاحْتَاطُوا فِي عِدَدِ الْمُنْكَوْحَاتِ؛ فَيُنَافِي التَّوْسِيعَةَ، وَوَجْهَ الْإِشْعَارِ بِالتَّوْسِيعَةِ إِطْلَاقُ ﴿مَا طَابَ﴾، ثُمَّ جِيءَ قَوْلُهُ: ﴿مَثْنً وَثُلَاثَ وَرُبْعَ﴾ بَيَانًا لِمَا وَقَعَ إِطْلَاقُهُ، فَلَوْ أُرِيدَ التَّضْيِيقُ لَكَانَتِ الْبَدَايَةُ بِالتَّقْيِيدِ أَنْسَبَ، وَلَمَّا خَافَ فِي التَّوْسِيعَةِ الْمِيلَ قِيلَ: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾.

قلت: هذا تقريرٌ لا مزيد عليه، ولهذا أتى بقوله: ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾، فَإِنْ قُلْتُ: فَمَا فَائِدَةُ ذِكْرِ ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٢٢] فَإِنَّ النِّكَاحَ إِنَّمَا يَقَعُ عَلَى النِّسَاءِ؟ قُلْتُ: هُوَ مِنْ بَابِ تَرْتِيبِ الْحُكْمِ عَلَى الْوَصْفِ الْمُنَاسِبِ تَرْغِيًّا وَتَحْذِيرًا؛ وَمِنْ ثَمَّ أُوتِرَ بِالْوَصْفِ عَلَى مَنْ

(١) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٦٧).

(٢) فِي (ط): «وعلى التأويل! الأولين».

أن يلحقهم الخُوبُ بترك الإقساط في حقوق اليتامى، وأخذوا يتحرّجون من ولايتهم، وكان الرجل منهم ربّما كان تحته العشر من الأزواج والثنائي والست، فلا يقوم بحقوقهن ولا يعدلّ بينهن، فقليل لهم: إن خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى فتحرّجتم منها؛ فخافوا - أيضًا - ترك العدل بين النساء؛ فقلّلوا عدد المنكوحات؛ لأن من تحرّج من ذنب أو تاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متحرّج ولا تائب؛ لأنه إنما وجب أن يتحرّج من الذنب ويتاب منه لقبّحه، والقبح قائم في كلّ ذنب. وقيل: كانوا لا يتحرّجون من الزنا وهم يتحرّجون من ولاية اليتامى؛ فقليل: إن خفتم الجور في حق اليتامى فخافوا الزنا، فانكحوا ما حلّ لكم من النساء، ولا تحوموا حول المحرمات. وقيل: كان الرجل يجد اليتيمة لها مالٌ وجمال، أو يكون وليّها فيتزوّجها؛ ضنّاً بها عن غيره، فربّما اجتمعت عنده عشرٌ منهنّ فيخاف - لضعفهن وفقد من يغضبُ هنّ - أن يظلمهنّ حقوقهنّ ويفرّط فيما يجبُ هنّ؛ فقليل لهم: إن خفتم أن لا تُقسطوا في يتامى النساء فانكحوا من غيرهنّ ما طاب لكم. ويقال للإناث: اليتامى، كما يقال للذكور، وهو جمع «يتيمة» على القلب، كما قيل: أيامى، والأصل: أيّامٌ ويتائم. وقرأ النخعي:

في الآيتين، ﴿مَنْ﴾: إما تبعيضية، أو ابتدائية. والتعريف في ﴿النِّسَاءِ﴾ لا استغراق الجنس، كأنه قيل: فاختاروا من بين سائر النساء للنكاح الطيبات المستلذات منهنّ توسعة لكم، ولا تختصوا من بين سائر النساء الممقوتات عند الله تعالى؛ لأنّ لكم عن عيّنهنّ سعة<sup>(١)</sup> من بين سائر النساء، تهجيناً له وتقييماً، ولو لم يذكر ﴿مَنْ النِّسَاءِ﴾ لم نعدّ هذه الفائدة؛ ومن ثمّ عقبه بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٢٢]. ويجوز أن تكون بيانية على التجريد؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَجْكِنُوا الْبَيْتَ مِنَ الْأَوْتَانِ﴾ [الحج: ٣٠] ونظيرهما في التوسعة قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ بعد قوله: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ [البقرة: ٣٥].

قوله: (كما قيل: أيامى، والأصل: أيّامٌ). الأيّم في الأصل: التي لا زوج لها بكرًا كانت

(١) في (ط): «عنهن سعة».

(تَقْسِطُوا) بفتح التاء. على أن «لا» مزيدة، مثلها في ﴿لَتَلَّاعَمَ﴾ [الحديد: ٢٩]، يريد: فإن خِفْتُمْ أن تَجُورُوا.

﴿مَا طَابَ﴾ ما حَلَّ لكم من النساء لأنَّ منهنَّ ما حُرِّمَ، كاللَّاتِي في آية التحريم. وقيل: ﴿مَا﴾ ذهابًا إلى الصِّفَةِ؛ ولأنَّ الإناث من العقلاء يُجَرِّينَ مجرى غير العقلاء،

أو يُبَيِّبَا، مطلقًا كانت أو متوفى عنها زوجها. المغرب: رجلٌ أَيْمٌ أيضًا، وقد أَمَتَ أَيْمَةً، قال: كلُّ امرئٍ سَتِيْمٌ منهُ العَرُسُ أو منها يَتِيْمٌ<sup>(١)</sup>

وعن محمد<sup>(٢)</sup>: هِيَ الثَّيِّبُ، لقوله صَلَوَاتُ اللَّهِ عليه: «الْأَيْمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا، وَإِذْنُهَا صُهَاثُهَا»<sup>(٣)</sup>.

قوله: «تَقْسِطُوا» بفتح التاء على أن «لا» مزيدة؛ وذلك أَنَّ الْقِسْطَ، بالكسر: الْعَدْلُ، تقولُ منه: أَقْسَطَ الرَّجُلُ فهو مُقْسِطٌ؛ فعلى هذا «لا» غيرُ مَزِيدَةٍ، وَالْقُسُوطُ: الْجَوْرُ، وقد قَسَطَ يَقْسُطُ قُسُوطًا. فـ«لا» - على هذا - مَزِيدَةٌ<sup>(٤)</sup>.

قوله: (وقيل: ﴿مَا﴾ ذهابًا إلى الصِّفَةِ). اعْلَمْ أَنَّهُ قد تَقَرَّرَ أَنَّ «مَا» لَا تُسْتَعْمَلُ فِي ذَوِي الْعُقُولِ، فَإِذَا اسْتُعْمِلَتْ فِيهِمْ أُريدَ الْوَصْفُ، نَحْوُ قَوْلِهِ: «سُبْحَانَ مَا سَخَّرَكُنْ لَنَا»، وَتَخْصِيصُهُ بِحَسَبِ الْمَقَامِ، وَالَّذِي يَقْتَضِي هَذَا الْمَقَامُ مِنَ الْوَصْفِ، وَهُوَ مَا يُشْعِرُ بِهِ نَفْيُ الْحَرَجِ وَالتَّضْيِيقِ كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ الْوَجْهُ الثَّالِثُ، وَاخْتَارَهُ صَاحِبُ «الْإِنْتِصَافِ»<sup>(٥)</sup>، فَالْمَعْنَى: إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي يَتَامَى النِّسَاءِ؛ لِمَا فِي تَزْوُجِهِنَّ مَعَ كُلْفَةٍ حَقٌّ<sup>(٦)</sup> الزَّوْاجِ وَمُرَاعَاةِ حَقُوقِ الْيَتَامَى مِنَ الْقِيَامِ فِي أَمْوَالِهِنَّ، وَجُبْرَانِ قُلُوبِهِنَّ بِسَبَبِ الْيَتَمِّ، فَانكِحُوا الْمَوْصُوفَاتِ

(١) ليزيد بن الحكم الثقفى، من شعراء «الحماسة» (٣: ١١٩٦).

(٢) يعني الإمام محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله.

(٣) «المغرب في ترتيب المعرب» (١: ٥٢) والحديث المذكور أخرجه مسلم (١٤٢١) من حديث أبي هريرة.

(٤) انظر: «أساس البلاغة» (قسط).

(٥) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٦٧).

(٦) قوله: «حق» ساقط من (ط).

ومنه قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [المؤمنون: ٦]. ﴿مَنْعَى وَثُلُكْتَ وَرُبِعَ﴾: معدولة عن أعدادٍ مكررة، وإنما مُنِعَتِ الصَّرف؛ لما فيها من العدلين: عَدْلُهَا عن صِيغِهَا، وعَدْلُهَا عن تَكَرُّرِهَا، وهي نَكِرَاتٌ يُعَرَّفَن بِلَامِ التعريف؛ تقول: فلانُ

بغير ذلك لِيَتَفَيَّ ذلك الحَرْج، وتطَيَّبَ به نفوسُكم، فأَسَدَ ﴿طَابَ﴾ إلى الضمير الراجع إلى ﴿مَا﴾ المفسَّر بـ ﴿النِّسَاءِ﴾، وهذا التفسيرُ وتفسيرُ المصنِّف يدوران مع تأويله قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٢] لِمَا أريد بالطيباتِ المُسْتَلَذَّاتِ تارةً والحلالِ أخرى، والأوَّلُ أرجحُ لاقتضاء المقام، ولِمَا أَنَّ الأمرَ بالنِّكاح لا يكونُ إلَّا في الحلالِ فوجبَ الحَمْلُ على شيءٍ آخر.

قوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٣] ويُروى: «أَيْمَانُهُمْ»، وجاء في سورة «قد أفلح»: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [المؤمنون: ٦]، قال: لم يقل: مَنْ مَلَكَتْ؛ لأنه أريد من جنسِ العقلاء ما يجري مجرى غير<sup>(١)</sup> العقلاء وهم الإناث، فعلى هذا فيه تحقيرُ لشأنهن، وهو على خلاف<sup>(٢)</sup> ما أُجري له الكلام.

قوله: (عَدْلُهَا عن صِيغِهَا، وعَدْلُهَا عن تَكَرُّرِهَا). قال الزجاج: إنه معدولٌ عن التكرير، وعن التأنيث<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو البقاء: إنَّهَا نَكِرَاتٌ لا تنصرفُ للعدُلِ والوصف، وهي بدلٌ من ﴿مَا﴾، وقيل: حالٌ من ﴿النِّسَاءِ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال القاضي: إنها غيرُ مصروفةٍ للعدُلِ والصفة؛ فإنها بُيِّنَت صفاتٌ، وإن كانت أصولُها لم تُبْن لها<sup>(٥)</sup>، وقد استقصينا البحثَ فيه في «فاطر».

(١) في (ط): «وهو خلاف».

(٢) قوله: «غير» سقط من (غ).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٨).

(٤) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٣٢٨).

(٥) «أنوار التنزيل» (٢: ١٤٢).

يَنْكِحُ الْمَثْنَى وَالثَّلَاثَ وَالرُّبَاعَ، وَمَحَلُّهُنَّ النِّصْبُ عَلَى الْحَالِ مِمَّا طَابَ، تَقْدِيرُهُ: فَانكِحُوا الطَّيِّبَاتِ لَكُمْ مَعْدُودَاتِ هَذَا الْعَدَدِ ثِنْتَيْنِ ثَتْنَيْنِ، وَثَلَاثًا ثَلَاثًا، وَأَرْبَعًا أَرْبَعًا. فَإِنْ قُلْتُ: الَّذِي أُطْلِقَ لِلنَّكَاحِ فِي الْجَمْعِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ ثِنْتَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ، فَمَا مَعْنَى التَّكْرِيرِ فِي ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ﴾؟ قُلْتُ: الْخَطَابُ لِلْجَمِيعِ؛ فَوَجَبَ التَّكْرِيرُ؛ لِيُصِيبَ كُلَّ نَاكِحٍ يَرِيدُ الْجَمْعَ مَا أَرَادَ مِنَ الْعَدَدِ الَّذِي أُطْلِقَ لَهُ، كَمَا تَقُولُ لِلْجَمَاعَةِ: اقْتَسِمُوا هَذَا الْمَالَ - وَهُوَ أَلْفٌ دِرْهَمٍ - دَرَهْمَيْنِ دَرَهْمَيْنِ، وَثَلَاثَةً ثَلَاثَةً، وَأَرْبَعَةً أَرْبَعَةً، وَلَوْ أَفْرَدْتَ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَعْنَى. فَإِنْ قُلْتُ: فَلَمْ جَاءَ الْعَطْفُ بِالْوَاوِ دُونَ «أَوْ»؟ قُلْتُ: كَمَا جَاءَ بِالْوَاوِ فِي الْمَثَالِ الَّذِي حَدَّثْتُهُ لَكَ، وَلَوْ ذَهَبْتَ تَقُولُ: اقْتَسِمُوا هَذَا الْمَالَ دَرَهْمَيْنِ دَرَهْمَيْنِ، أَوْ ثَلَاثَةً ثَلَاثَةً، أَوْ أَرْبَعَةً أَرْبَعَةً؛ أَعْلَمْتُ أَنَّهُ لَا يَسُوعُ لَهُمْ أَنْ يَقْتَسِمُوهُ إِلَّا عَلَى أَحَدِ أَنْوَاعِ هَذِهِ الْقِسْمَةِ، وَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَجْمَعُوا بَيْنَهَا فَيَجْعَلُوا بَعْضَ الْقِسْمِ عَلَى ثَنِيَّةٍ، وَبَعْضَهُ عَلَى ثَلَاثٍ، وَبَعْضَهُ عَلَى تَرْبِيعٍ؛ وَذَهَبَ مَعْنَى تَجْوِيزِ الْجَمْعِ بَيْنَ أَنْوَاعِ الْقِسْمَةِ الَّذِي دَلَّتْ عَلَيْهِ الْوَاوُ. وَتَحْرِيرُهُ: أَنَّ الْوَاوَ دَلَّتْ عَلَى إِطْلَاقِ أَنْ يَأْخُذَ النَّاكِحُونَ مَنْ أَرَادُوا نِكَاحَهَا مِنَ النِّسَاءِ عَلَى طَرِيقِ الْجَمْعِ إِنْ شَاؤُوا مُخْتَلِفِينَ فِي تِلْكَ الْأَعْدَادِ، وَإِنْ شَاؤُوا مُتَّفَقِينَ فِيهَا، مُحْظُورًا عَلَيْهِمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ. وَقَرَأَ إِبْرَاهِيمُ: (وَتِلْكَ وَرُبْعَ) عَلَى الْقَصْرِ مِنْ ثَلَاثَ وَرُبَاعَ.

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾: بَيْنَ هَذِهِ الْأَعْدَادِ كَمَا خِفْتُمْ تَرْكَ الْعَدْلِ فِيهَا فَوْجِدَةً: فَالزَّمُوا، أَوْ فَاخْتَارُوا وَاحِدَةً وَذَرُّوا الْجَمْعَ رَأْسًا؛ فَإِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ يَدُورُ مَعَ الْعَدْلِ،

قَوْلُهُ: (أُطْلِقَ لِلنَّكَاحِ) أَيُ أُبَيِّحُ، الْمَغْرِبُ: التَّرْكِيبُ يَدُلُّ عَلَى الْحُلِّ وَالْإِنْحِلَالِ، مِنْهُ: أُطْلِقَتِ النَّاقَةُ مِنَ الْعِقَالِ، وَرَجُلٌ طَلَّقَ الْيَدَيْنِ: سَخِيٌّ، وَفِي ضِدِّهِ: مَغْلُولُ الْيَدَيْنِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (كُلُّ نَاكِحٍ) رُويَ بِالنِّصْبِ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ «لِيُصِيبَ»، وَفَاعِلُهُ: «مَا أَرَادَ مِنَ الْعَدَدِ».

(١) «المغرب في ترتيب المعرب» (٢: ٢٥).

فأينما وجدتم العدل فعليكم به. وقرئ: (فواحدة) بالرفع على: فالفنْعُ واحدة، أو: فكفّت واحدة، أو: فحسبكم واحدة. ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ سوى في السهولة واليسر بين الحرّة الواحدة وبين الإماء من غير حصر ولا توقيت عدد، ولعمري إنهن أقل تبعّة، وأقصر شغباً، وأخف مؤنة من المهائز، لا عليك أكثرت منهن أم أقللت، عدلت بينهن في القسم أم لم تعدل، عزلت عنهن أم لم تعزل. وقرأ ابن أبي عبلة: (من ملكك). ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى اختيار الواحدة والتسري، ﴿أَذَنُكَ أَلَّا تَعُولُوا﴾: أقرب من أن لا تميلوا، من قولهم: عال الميزان عولاً؛ إذا مال، وميزان فلان عائل، وعال الحاكم في حكمه؛ إذا جار، وروي: أن أعرابياً حكم عليه حاكم، فقال له: أتعول عليّ؟ وقد روت عائشة رضي الله عنها، عن رسول الله ﷺ ﴿أَلَّا تَعُولُوا﴾: ألا تجوروا، والذي يحكى عن الشافعي رضي الله عنه: أنه فسر ﴿أَلَّا تَعُولُوا﴾: ألا يكثر عيالكم، فوجهه: أن يجعل من قولك: عال الرجل عياله يعولهم، كقولهم: ماتهم يموتهم؛ إذا أنفق عليهم؛ لأن من كثر عياله لزمه أن يعولهم، وفي ذلك ما يصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال والرزق الطيب.

قوله: (فأينما وجدتم العدل فعليكم به)، هذا تورية إلى مذهبه الذي سمّاه العدل<sup>(١)</sup>.  
قوله: (شغباً)، الجوهرى: الشغب بالتسكين: تهيج الشر، ولا يقال: شغب. وشغبت عليهم، بالكسر، أشغب شغباً: لغة ضعيفة فيه.  
قوله: (من المهائز): هي الحرائر، وأحدثها: المهيرة، وهي الكثيرة المهر، الأساس: أمهر المرأة أعطاها المهر، وله مهائز وسراري<sup>(٢)</sup>.  
قوله: (ما يصعب عليه)، قيل: «عليه»: حال من فاعل «المحافظة»، أي: محافظة الشخص

(١) والمراد به: «أن الله تعالى لا يفعل القبيح أو لا يختاره، ولا يحل بما هو واجب عليه، وأن أفعاله كلها حسنة». انظر: «شرح الأصول الخمسة» للقاظمي عبد الجبار، ص ٣٠١.

(٢) هذه الفقرة وردت في (ط) بعد تفسير قول الزمخشري الآتي: «وفي السراي»؛ حيث ورد في «الكشاف» هناك: «نحو ما في السراي»، ففسر ذلك دون هذا.

وكلامٌ مثله من أعلام العلم وأئمة الشرع ورؤوس المجتهدين حقيقٌ بالحمل على الصحة والسداد، وأن لا يُظنَّ به تحريفٌ «تَعِيلُوا» إلى «تَعُولُوا»؛ وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لا تظننَّ بكلمة خرجت من في أخيك سوءاً وأنت تجدُها في الخير محملاً. وكفى بكتابنا المترجم بكتاب «شافي العي من كلام الشافعي» رضي الله عنه، شاهداً بأنه كان أعلى كعباً، .....

راكباً على ذلك الأمر أو<sup>(١)</sup> ملتبساً معه، وفيه تعسف، والوجه أن «عليه»: صِلَةٌ «يَصْعُبُ». في «الأساس»: صَعِبَ عليه الأمر وتَصَعَّبَ واستصعب، وفي «الصَّحاح»: واستصعبَ عليه الأمر: صَعِبَ. المعنى: وفي كثرة العيال ما يصعبُ على الرجل المحافظة<sup>(٢)</sup> معه على حدود الورع، ف«ما» موصولةٌ بالجملة، والعائدُ محذوف، والضميرُ المجرورُ عائدٌ إلى «من»، ويؤيدُ هذا الوجه ما روي عن نسخة المصنّف: «ما يصعبُ عليهم».

قوله: (أعلى كعباً) مثلٌ لاطلاعه على علوم العربية، وكونه ذا حظٍّ وافٍ فيها<sup>(٣)</sup>، وهو إما أن يكون من قولهم: «رتب رُتوب الكعب في المقام الصَّعب»<sup>(٤)</sup>، أي: أنه أشدُّ ممارسةً لعلوم العربية وأثبت في مزالقه، أو من قولهم: «أعلى الله كعبه»، و«ذهب كعب القوم»: إذا ذهبَ جدُّهم وشرَّفهم.

النهاية: في حديثٍ قِيلَ: لا يزال كعبك عاليًا، أي: لا تزالين شريفةً عاليةً على من يُعاديك.

وفي «جامع الأصول»: مناقبُ الشافعي رضي الله عنه أكثر من أن تُعدَّ، وفوائده<sup>(٥)</sup> أكثر من أن تُحصى: إمامُ الدنيا، وعالمُ الأرضِ شرقاً وغرباً، جمعُ له الله من العلوم

(١) قوله: «الشخص راكباً على ذلك الأمر أو» ساقط من (ط).

(٢) في (ط): «محافظة».

(٣) انظر: «جمع الأمثال» للميداني (٢: ٣٩٤).

(٤) ذكره الزبيدي في «تاج العروس» (٢: ٤٨٢) في حديث لقمان بن عاد.

(٥) قوله: «رضي الله عنه أكثر من أن تعد وفوائده» ساقط من (ط).

وأطولَ باعًا في عِلْمِ كَلَامِ الْعَرَبِ مِنْ أَنْ يَخْفَى عَلَيْهِ مِثْلُ هَذَا، وَلَكِنْ لِلْعُلَمَاءِ طَرَقًا

والمفاجِرِ ما لم يُجْمَعْ لِإِمَامٍ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ، وَانْتَشَرَ لَهُ مِنَ الذِّكْرِ مَا لَمْ يَتَشَرُّ لِأَحَدٍ سِوَاهُ، قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كَانَ الشَّافِعِيُّ كَالشَّمْسِ لِلنَّهَارِ، وَكَالْعَافِيَةِ لِلنَّاسِ، فَانْظُرْ هَلْ لِهَؤُلَاءِ مِنْ خَلْفٍ، أَوْ عَنْهُمَا عَوْضٌ؟ تَوَفِّيَ بِمَصْرَ سَنَةً أَرْبَعَ وَمِثْتَيْنِ وَلَهُ أَرْبَعٌ وَخَمْسُونَ سَنَةً<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَأَطْوَلُ بَاعًا) مِثْلُ لِكثَرَةِ تَنَاوُلِهِ، وَعَمُومِ تَعَاطِيهِ، هَذَا تَعْصِبٌ<sup>(٢)</sup> لِلْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ<sup>(٣)</sup> وَرَدُّ عَلَى مَنْ خَطَّاهُ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ<sup>(٤)</sup>: وَقَدْ خَطَّاهُ النَّاسُ بِأَنَّهُ خَالَفَ الْمُفَسِّرِينَ، وَبِأَنَّهُ لَوْ قِيلَ: أَنْ لَا<sup>(٥)</sup> تُعِيلُوا، لَكَانَ تَفْسِيرُهُ مُسْتَقِيمًا<sup>(٦)</sup>.

وَقَالَ صَاحِبُ «الْإِيجَازِ»: إِنَّمَا يَقَالُ مِنْ كَثَرَةِ الْعِيَالِ: أَعَالٍ يُعِيلُ إِعَالَةً، وَلَمْ يَقُولُوا: أَعَالٍ يُعُولُ<sup>(٧)</sup>.

وَقَالَ صَاحِبُ «النَّظْمِ»<sup>(٨)</sup>: قَالَ فِي أَوَّلِ الْآيَةِ: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَلَاحَسَنُ الْأَتْجُورِ؛ مِرَاعَةً لِمُطَابَقَةِ. وَالْمُصَنَّفُ أَجَابَهُمْ بِحَرْفٍ وَاحِدٍ وَهُوَ أَنَّ مَعْنَاهُ: لَا تَجُورُوا، لَكِنَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْكِنَايَةِ، وَهَذَا إِنَّمَا يَتِمَشَّى إِذَا قُلْنَا بِالْفَرْقِ بَيْنَ الْحَرَائِرِ وَالْإِمَاءِ فِي الْعَزْلِ، وَظَاهَرُ مَذْهَبِ

(١) «تكملة جامع الأصول» (٢: ٨٦٩).

(٢) وَلَوْ قِيلَ: هَذَا إِنْصَافٌ لِلْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ؛ لَكَانَ أَدَلٌّ عَلَى الْمَقْصُودِ، فَإِنَّ الزُّخْمِيَّ لَا يُتَصَوَّرُ مِنْهُ التَّعَصُّبُ لِلشَّافِعِيِّ، فَهُوَ رَأْسٌ مُعْرِقٌ مِنْ رُؤُوسِ الْحَنْفِيَّةِ..

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: «فَانْظُرْ هَلْ لِهَؤُلَاءِ مِنْ خَلْفٍ» إِلَى هُنَا سَاقَطَ مِنْ (ط).

(٤) يَعْنِي الْإِمَامَ الْجَصَّاصَ، (تَوَفَّى ٣٧٠ هـ) صَاحِبُ «أَحْكَامِ الْقُرْآنِ» وَ«الْأَصُولِ» وَغَيْرِهَا مِنَ الْمَصْنُفَاتِ الْقَاضِيَةِ بِإِمَامَتِهِ وَجَلَالَةِ مَحَلِّهِ فِي الْعِلْمِ. لَهُ تَرْجَمَةٌ فِي: «تَارِيخُ بَغْدَادَ» (٤: ٣١٤) وَ«سِيرُ النَّبَلَاءِ» (١٦: ٣٤٠).

(٥) قَوْلُهُ: «لَا» سَاقَطَ مِنْ (ط).

(٦) انْظُرْ: «أَحْكَامِ الْقُرْآنِ» لِلْجَصَّاصِ (٢: ٥٧).

(٧) «إِيجَازُ الْبَيَانِ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ» (٢: ٨٨٢).

(٨) لَعَلَّهُ يَرِيدُ «نَظْمَ الْقُرْآنِ» لِعَبْدِ الْقَاهِرِ الْجُرْجَانِيِّ، ذَكَرَهُ الزُّرْكَشِيُّ فِي «الْبَرْهَانِ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ» (٢: ٩٢)، وَذَكَرَ أَنَّ مَكِّيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَدْ اخْتَصَرَهُ.



وَأَسَالِيبَ، فَسَلِّكَ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ طَرِيقَةَ الْكِنَايَاتِ. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ يَقُلُّ عِيَالُ مَنْ تَسَرَّى وَفِي السَّرَارِيِّ نَحْوُ مَا فِي الْمَهَائِرِ؟ قُلْتَ: لَيْسَ كَذَلِكَ؛ لِأَنَّ الْغَرَضَ بِالتَّزْوِجِ التَّوَالُدَ وَالتَّنَاسُلَ بِخِلَافِ التَّسَرِّي؛ وَلِذَلِكَ جَازَ الْعَزْلُ عَنِ السَّرَارِيِّ بِغَيْرِ إِذْنِهِنَّ؛

الشَّافِعِيُّ عَلَى التَّسْوِيَةِ<sup>(١)</sup>، وَأَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ﴾ [النساء: ٣] مَا تَقَرَّرَ مِنْ قَبْلُ: كَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ رُبَّمَا كَانَتْ تَحْتَهُ الْعَشْرُ مِنَ الْأَزْوَاجِ فَلَا يَقُومُ بِحَقُوقِهِنَّ، وَلَا يَعْدِلُ بَيْنَهُنَّ، فَقِيلَ لَهُمْ: إِنْ خِفْتُمْ تَرْكَ الْعَدْلِ فِيهِنَّ لَكَثْرَتِهِنَّ؛ فَقَلَّلُوا عَدَدَ الْمُنْكَوْحَاتِ مِنْ غَيْرِهِنَّ، ثُمَّ نَزَلَ دَرَجَةً أُخْرَى بِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٣].

وَأَمَّا وَجْهُ الْمَطَابَقَةِ؛ فَإِنَّ الْكِنَايَةَ لَا تُثَنِّي إِرَادَةَ الْحَقِيقَةِ، فَبِالنَّظَرِ إِلَى التَّصْرِيحِ تَحْصُلُ الْمَطَابَقَةُ، وَبِالنَّظَرِ إِلَى الْكِنَايَةِ تَحْصُلُ الْمَطَابَقَةُ مَعَ الْمُبَالِغَةِ الَّتِي تَعْطِيهِ تَصْوِيرَ قَوْلِ الْقَائِلِ: كَثْرَةُ الْعِيَالِ فَضِيحَةُ الرِّجَالِ، وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ وَقَعَ السُّؤَالُ: كَيْفَ يَقَالُ: عَالَ مَنْ تَسَرَّى؟ وَقَرِيبٌ مِنْ هَذِهِ الْمَطَابَقَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٦٤] جَوَابًا عَنْ قَوْلِهِمْ: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾، إِذَا أُرِيدَ بَغْلُ الْأَيْدِي حَقِيقَتُهُ؟ قَالَ الْمَصْنُفُ: «الطَّبَاقُ مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ وَمِلَاحَظَةُ أَصْلِ الْمَجَازِ».

وَأَمَّا وَجْهُ التَّقْرِيرِ عَلَى أَنْ يُجْرَى ﴿أَلَّا تَعُولُوا﴾ عَلَى حَقِيقَتِهِ، فَكَمَا قَرَّرَهُ صَاحِبُ «الْإِتْتِصَافِ»<sup>(٢)</sup> وَأَثَرْنَاهُ عَلَى الْوَجْهِ، وَهُوَ ظَاهِرٌ مَكْشُوفٌ، وَذَكَرَ فِي «الرَّوْضَةِ»: لَا يَحْرُمُ، أَيُّ: الْعَزْلُ - فِي الزَّوْجَةِ عَلَى الْمَذْهَبِ - سِوَاءَ الْحُرَّةِ وَالْأَمَةِ، بِالْإِذْنِ وَبِغَيْرِهِ، وَقِيلَ: يَحْرُمُ فِي الْحُرَّةِ<sup>(٣)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَفِي السَّرَارِيِّ). الْجَوْهَرِيُّ: هِيَ جَمْعُ الشَّرِيَّةِ، وَهِيَ الْأَمَةُ الَّتِي بَوَّأَتْهَا بَيْتًا، وَهِيَ فُعْلِيَّةٌ: مِنَ السَّرِّ وَالْإِخْفَاءِ، وَهُوَ الْجِمَاعُ، وَضُمَّتْ سِينُهُ لِأَنَّ الْأُبْنِيَّةَ قَدْ تَغَيَّرَ فِي النَّسْبَةِ.

(١) انظر: «المجموع شرح المذهب» (١٦: ٤٢١).

(٢) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٦٧).

(٣) «روضة الطالبين» للنووي (٧: ٢٠٥).

فَكَانَ التَّسْرِي مِظَنَّةً لِقَلَّةِ الْوَلَدِ بِالإِضَافَةِ إِلَى التَّزْوُجِ، كَتَزْوُجِ الْوَاحِدَةِ بِالإِضَافَةِ إِلَى تَزْوُجِ الْأَرْبَعِ. وَقَرَأَ طَاوُوسٌ (أَنْ لَا تُعِيلُوا) مِنْ أَعَالِ الرَّجُلِ: إِذَا كَثُرَ عِيَالُهُ، وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ تَعَصُّدُ تَفْسِيرِ الشَّافِعِيِّ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى الَّذِي قَصَدَهُ.

[﴿وَأَتَوَا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هِيَكَامَرِيًّا﴾ ٤]

﴿صَدَقَتِهِنَّ﴾: مُهُورَهُنَّ. وَفِي حَدِيثِ شُرَيْحٍ: قَضَى ابْنُ عَبَّاسٍ لَهَا بِالْصَّدَقَةِ. وَقُرِئَ: (صَدَقَاتِهِنَّ) بِفَتْحِ الصَّادِ وَسُكُونِ الدَّالِ عَلَى تَخْفِيفِ ﴿صَدَقَتِهِنَّ﴾؛ وَ(صَدَقَاتِهِنَّ) بِضَمِّ الصَّادِ وَسُكُونِ الدَّالِ؛ جَمْعُ صَدَقَةٍ، بوزن: غُرْفَةٍ، وَقُرِئَ: (صَدَقَتِهِنَّ) بِضَمِّ الصَّادِ وَالدَّالِ عَلَى التَّوْحِيدِ، وَهُوَ تَثْقِيلُ صَدَقَةٍ، كَقَوْلِكَ فِي ظُلْمَةٍ: ﴿نِحْلَةً﴾ مِنْ: نَحَلَهُ كَذَا: إِذَا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَوَهَبَهُ لَهُ عَنْ طَيِّبَةٍ مِنْ نَفْسِهِ نِحْلَةً وَنَحْلًا، وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنِّي كُنْتُ نَحَلْتُكَ جَدَادَ عَشْرِينَ وَسَقًّا.....

قَوْلُهُ: (نَحَلْتُكَ جَدَادَ عَشْرِينَ وَسَقًّا). الْمَغْرِبُ: الْجَدُّ فِي الْأَصْلِ: الْقَطْعُ، وَمِنْهُ جَدَّ النَّخْلُ: صَرَمَهُ، أَيْ: قَطَعَ ثَمَرَهُ جَدَادًا فَهُوَ جَادٌّ، وَفِي حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ نَحَلَ عَائِشَةَ جَدَادَ عَشْرِينَ وَسَقًّا، وَالسَّاعِ: جَادٌّ عَشْرِينَ، وَكِلَاهُمَا مَوْوَلٌ، إِلَّا أَنَّ الْأَوَّلَ نَظِيرُ قَوْلِهِمْ: هَذِهِ الدِّرَاهِمُ صَرَبَ الْأَمِيرِ، وَالثَّانِي: نَظِيرُ ﴿عِيشَتُهُ رَاضِيَةً﴾ [الْحَاقَّةُ: ٢١]. وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ أَعْطَاهَا نَحْلًا يُجَدُّ مِنْهُ مَقْدَارُ عَشْرِينَ وَسَقًّا مِنَ التَّمْرِ<sup>(١)</sup>.

وَقُلْتُ: وَفِي «الْجَامِعِ»: عَنْ مَالِكٍ فِي «الْمَوْطَأِ»، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: نَحَلَنِي أَبُو بَكْرٍ جَادَّ عَشْرِينَ وَسَقًّا مِنْ مَالِ الْغَابَةِ، فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاءُ، قَالَ: وَاللَّهِ يَا بَنِيَّةُ، مَا مِنْ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيَّ غَنَى مِنْكَ بَعْدِي، وَلَا أَعَزُّ عَلَيَّ فَقْرًا بَعْدِي مِنْكَ، وَإِنِّي كُنْتُ نَحَلْتُكَ جَادَّ عَشْرِينَ، وَلَوْ كُنْتُ جَدَدْتُهُ وَاحْتَرَزْتُهُ لَكَانَ لَكَ، وَإِنَّمَا هُوَ الْيَوْمَ مَالُ الْوَارِثِ. الْحَدِيثُ<sup>(٢)</sup>.

(١) «المغرب في ترتيب المغرب» (١: ١٣٤).

(٢) «جامع الأصول» (١١: ٦٢٠) والحديث أخرجه الإمام مالك في «الموطأ» ص (١: ٢٥٧) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٦: ١٧٨) والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٤: ٣٨٠).

بالعالية. وانتصابها على المصدر؛ لأنَّ النِّحْلَةَ والإيتاءَ بمعنى الإعطاء، فكأنه قيل: وانحلوا النساءَ صدقاتهنَّ نِحْلَةً، أي: أعطوهنَّ مُهورهنَّ عن طيبة أنفسكم؛ أو على الحال من المخاطبين، أي: آتوهنَّ صدقاتهنَّ ناحِلِينَ طيِّبِي النفوس بالإعطاء؛ أو من الصَّدَقَاتِ، أي: منحولةً معطاةً عن طيبة الأنفس. وقيل: نِحْلَةً مِنَ اللَّهِ: عطيةً من عنده وتفضلاً منه عليهن. وقيل: النِّحْلَةُ: المِلَّةُ، ونِحْلَةُ الإسلام خيرُ النِّحْلِ، وفلانٌ يَتَنَحَّلُ كذا، أي: يَدِينُ به، والمعنى: آتوهنَّ مُهورهنَّ ديانةً على أنها مفعولٌ له ويجوز أن يكونَ حالاً من الصَّدَقَاتِ، أي: ديناً من الله شرعه وفرضه. والخطابُ للأزواج، وقيل: للأولياء، لأنهم كانوا يأخذونَ مُهورَ بناتهم، وكانوا يقولون: هنيئاً لك النافجة؛ لمن تولد له بنت، يعنون: تأخذُ مهرها فتتفجُّ به مالك، أي: تُعْظِّمُهُ. الضميرُ في ﴿مِنْهُ﴾ جارٍ مجرى اسم الإشارة كأنه قيل: عن شيءٍ من ذلك، كما قال تعالى: ﴿قُلْ أُوْنَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ﴾ [آل عمران: ١٥] بعدَ ذِكرِ الشَّهَوَاتِ، ومن الحُجَجِ المسموعةِ من أفواه العرب: ما روي عن رُوْبَةِ: أنه قيلَ له في قوله:

قوله: «وَسَقَا». النهاية: الوَسْقُ، بالفتح: ستون صاعاً وهو ثلاث مئة وعشرون رطلاً، وفيه خلاف، والأصل فيه: الحِمْلُ، وكلُّ شيءٍ وَسَقَتُهُ: حملته.

قوله: (بالعالية). النهاية: العوالي: هي الأماكنُ بأعلى أراضي المدينة، وأدناها من المدينة على أربعة أميال، وأبعدُها من جهةٍ نجدٍ على ثمانية.

قوله: (أعطوهنَّ مُهورهنَّ عن طيبة أنفسكم) أي: نِحْلَةً، مصدرٌ للنوعِ وُضِعَتْ موضعُ الإيتاء.

قوله: (ناحِلِينَ) فالمصدرُ بمعنى اسم الفاعل، وقوله: «طيِّبِي النفوس» تفسيرُ ناحِلِينَ. قوله: (وقيل: نِحْلَةً من الله) معطوفٌ على «منحولة».

قوله: (النافجة). الأساس: ومنَ المجازِ قولهم: هنيئاً لك النافجة، وهي البنت؛ لأنه كان يأخذُ مهرها فيَتَفَجُّ ماله، أي: يوسَّعه ويُعْظِّمُهُ، ومنه النفاجةُ للبنةِ القميص؛ لأنها تُوسَّعُهُ.

### كانه في الجلدِ توليعُ البَهَقِ

فقال: أردت: كأنّ ذاك. أو يرجعُ إلى ما هوَ في معنى الصّدقات، وهو الصّدّاق؛ لأنك لو قلت: وآتوا النساءَ صدّاقهنّ؛ لم تُحَلَّ بالمعنى، فهو نحوُ قوله: ﴿فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [المنافقون: ١٠]؛ لأنه في الأصلِ «أَصْدَقَ» مجزوماً، فلما جاءَ بالفاءِ نَصَبَهُ فعطف، و«أَكُنْ» على أصل «أَصْدَقَ»؛ لأنّ الفاءَ عارض، كأنه قيل: أَصْدَقَ. و﴿نَفْسًا﴾: تمييزٌ، وتوحيدها؛ لأنّ الغرضَ بيانُ الجنس، والواحدُ يدلُّ عليه، والمعنى: فَإِنْ وَهَبْنَا لَكُمْ شَيْئًا مِنَ الصَّدَاقِ، .....  
 قوله: (كانه في الجلدِ توليعُ البَهَقِ) مضى تمامه وشرّحه في «البقرة» عند قوله: ﴿عَوَانُ بَيْنَكَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٦٨].

قوله: (فهو كقوله<sup>(١)</sup>): ﴿فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ﴾ [المنافقون: ١٠]. الانتصاف: في تنظيره به نظر؛ فإن المراعى ثم الأصل هو الجزم، وتقدير الأصل وإعطاؤه حكم الموجود حسن، ولا كذلك إفراد «الصدّاق» المتقدّم، فليس بأصل بل الأصل الجمع، وقد يأتي الإفراد فيه على جهة الاختصار والاستغناء عن الجمع، ولا يراود أنهم راعوا ما ليس بأصل في قوله:

بدالي أني لست مدرك ما مضى ولا سابق شيئاً إذا كان جائياً<sup>(٢)</sup>

لأن دخول الباء وإن لم يكن أصلاً إلّا أنّها توطّنت بهذا الموضع، وكثر دخولها فيه، فصارت كالأصل<sup>(٣)</sup>.

الإنصاف: والإفراد أصل في الآية؛ لأنّ المراد: وآتوا كلّ واحدةٍ من النساءِ صدّاقها، والجمع فرّع على الإفراد<sup>(٤)</sup>.

(١) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «فهو نحو قوله».

(٢) لزهير بين أبي شلمى في «ديوانه» ص ١١٦.

(٣) «الانتصاف بحاشية الكشاف» (١: ٤٦٩).

(٤) «الإنصاف» ق ٥٠/ب.

وَتَجَافَتْ عَنْهُ نَفُوسُهُنَّ طَيِّبَاتٍ غَيْرَ مُحِبَّاتٍ بِمَا يَضْطَرُّهِنَّ إِلَى الْهَيْبَةِ مِنْ شَكَاةٍ أَخْلَاقِكُمْ وَسُوءِ مَعَاشِرَتِكُمْ، ﴿فَكُلُوهُ﴾: فَأَنْفَقُوهُ. قَالُوا: فَإِنْ وَهَبْتَ لَهُ ثُمَّ طَلَبْتُ مِنْهُ بَعْدَ الْهَيْبَةِ؛ عَلِمَ أَنَّهَا لَمْ تَطْلُبْ مِنْهُ نَفْسًا. وَعَنِ الشَّعْبِيِّ: أَنَّ رَجُلًا أَتَى مَعَ امْرَأَتِهِ شُرَيْجًا فِي عَطِيَّةٍ أَعْطَتْهَا إِيَّاهُ وَهِيَ تَطْلُبُ أَنْ تُرْجَعَ، فَقَالَ شُرَيْجٌ: رُدَّ عَلَيْهَا، فَقَالَ الرَّجُلُ: أَلَيْسَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ طَلَبَنَّ لَكُمْ﴾؟ قَالَ: لَوْ طَابَتْ نَفْسُهَا عَنْهُ لَمَّا رَجَعَتْ فِيهِ، وَعَنْهُ: أُقِيلُهَا فِيمَا وَهَبْتُ، وَلَا أُقِيلُهُ؛ لِأَنَّهُنَّ يُخْذَعْنَ. وَحُكِيَ: أَنَّ رَجُلًا مِنْ آلِ أَبِي مُعَيْطٍ أَعْطَتْهُ امْرَأَتُهُ أَلْفَ دِينَارٍ صَدَاقًا كَانَ لَهَا عَلَيْهِ، فَلَبِثَ شَهْرًا ثُمَّ طَلَّقَهَا، فَخَاصَمَتْهُ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ مَرْوَانَ، فَقَالَ الرَّجُلُ: أَعْطَتْنِي طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهَا، فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ: فَأَيْنَ الْآيَةُ الَّتِي بَعْدَهَا ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ [النساء: ٢٠]؟! ارْذُدْ عَلَيْهَا. وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى قُضَاتِهِ أَنَّ النِّسَاءَ يُعْطِينَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً، فَأَيُّمَا امْرَأَةٍ أَعْطَتْ ثُمَّ أَرَادَتْ أَنْ تَرْجَعَ؛ فَذَلِكَ لَهَا. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ، فَقَالَ: «إِذَا جَادَتْ لِرُجُوعِهَا بِالْعَطِيَّةِ طَائِعَةً غَيْرَ مُكْرَهَةٍ لَا يَقْضِي بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانٌ وَلَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِهِ فِي الْآخِرَةِ». وَرُوي: أَنَّ نَاسًا كَانُوا يَتَأَثَّمُونَ أَنْ يَرْجَعَ أَحَدٌ

قوله: (وَتَجَافَتْ عَنْهُ نَفُوسُهُنَّ) إشارة إلى التضمين، قال القاضي: جعلَ العُمدة طيبَ النفس، وعَدَاهُ بـ ﴿عَنْ﴾؛ لتضمين معنى التجافي والتجاوز<sup>(١)</sup>.

قوله: (من شكاسة أخلاقكم). الجوهري: رجلٌ شَكِسَ، أي: صعبُ الخُلُقِ.

قوله: (الآية التي بعدها) يعني قوله: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَاتٍ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ [النساء: ٢٠].

قوله: (يتأثمون). النهاية: قال: تأثَّم<sup>(٢)</sup> فلان؛ إِذَا فَعَلَ فَعْلًا خَرَجَ بِهِ مِنَ الْإِثْمِ، كَمَا يُقَالُ: تَحَرَّجَ: إِذَا فَعَلَ مَا يَخْرُجُ بِهِ مِنَ الْحَرَجِ، وَفِي التَّرْكِيبِ تَضْمِينٌ، أي: يَمْتَنَعُونَ عَنْ أَنْ يَرْجَعَ أَحَدُهُمْ تَأَثَّمًا.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٤٧).

(٢) قوله: «قال: تأثَّم» ساقط من (ط).

منهم في شيءٍ مما ساقَ إلى امرأته، فقال الله تعالى: **إِنْ طَابَتْ نَفْسٌ وَاحِدَةٌ مِنْ غَيْرِ إِكْرَاهٍ وَلَا خَدِيعَةٍ؛ فَكُلُّوه سَائِعًا هَنِيئًا.**

وفي الآية دليلٌ على ضيقِ المسلكِ في ذلك، ووجوبِ الاحتياطِ؛ حيثُ بُني الشرطُ على طيبِ النفسِ، فقيل: ﴿فَإِنْ طَبِنَ﴾، ولم يقل: **فَإِنْ وَهَبَنَ**، أو: **سَمَحَنَ**؛ إعلامًا بأنَّ المرأى هو نَجَافِي نَفْسِهَا عن الموهوبِ طيبَةً. وقيل: ﴿فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ﴾ ولم يقل: **فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْهَا**؛ بعثًا لهنَّ على تقليلِ الموهوبِ. وعن اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ: لا يجوزُ تبرُّعُها إلَّا باليسيرِ. وعن الأوزاعيِّ: لا يجوزُ تبرُّعُها ما لمْ تَلِدْ أو تُقَمْ في بيتِ زوجها سنةً. ويجوزُ أن يكونَ تذكيرُ الضميرِ لينصرفَ إلى الصَّدَاقِ الواحدِ؛ فيكونَ متناولًا بعضه، ولو أنَّك لتناولَ ظاهره هبةَ الصَّدَاقِ كلِّه؛ لأنَّ بعضَ الصَّدَاقَاتِ واحدةٌ منها فصاعدًا. الهنيء والمريء: صفتانِ مِنْ هَنُوءِ الطعامِ ومَرُوءٍ؛ إذا كانَ سائِعًا لا تنغيصُ فيه، وقيل: الهنيء: ما يَلِدُهُ الْآكِلُ، والمريء: ما يُحَمَّدُ عَاقِبَتُهُ. وقيل: هو ما يَنْسَاغُ في

قوله: (بَعَثْنَا لَهْنَ عَلَى تَقْلِيلِ الْمَوْهوبِ) لِدَلَالَةِ ﴿شَيْءٍ﴾ مِنْكَرًا تَنْكِيرُ تَقْلِيلٍ عَلَيْهِ.

قوله: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَذَكِيرُ الضَّمِيرِ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى قَوْلِهِ: «يَرْجِعُ إِلَى مَا هُوَ فِي مَعْنَى الصَّدَاقَاتِ، وَهُوَ الصَّدَاقُ»، والمرادُ به على ذلك الوجه: جنسُ الصَّدَاقِ من حيث هو هو، وعلى هذا: المرادُ: البعضُ الشائعُ المتناولُ لكلِّ بعض<sup>(١)</sup>، ولو أنَّك الضميرُ بقِيَ الْجِنْسِ عَلَى إِطْلَاقِهِ فَتَنَاولَ ظَاهِرُهُ الصَّدَاقَ كُلَّهُ، وَيُظْهَرُ بِهَذَا التَّأْوِيلِ إِرَادَةُ الْبَعْثِ عَلَى تَقْلِيلِ الْمَوْهوبِ؛ وَذَلِكَ أَنَّ الضَّمِيرَ إِذَا رَجَعَ إِلَى الصَّدَاقِ الْوَاحِدِ فَشَيْءٌ مِنْهُ قَلِيلٌ، وَلَا كَذَلِكَ إِذَا رَجَعَ إِلَى الْجِنْسِ؛ لِأَنَّ شَيْئًا مِنَ الْجِنْسِ يَحْتَمِلُ كُلَّ الصَّدَاقِ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿فَكُلُّوهُ﴾، الْهَاءُ تَعْوِذٌ عَلَى ﴿شَيْءٍ﴾، وَفِي ﴿مِنْهُ﴾ عَلَى الْمَالِ؛ لِأَنَّ الصَّدَاقَاتِ مَالٌ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (لَأَنَّ بَعْضَ الصَّدَاقَاتِ) هُوَ تَعْلِيلُ قَوْلِهِ: «لَتَنَاولَ ظَاهِرُهُ».

قوله: (وَالْمَرِيءُ: مَا يُحَمَّدُ عَاقِبَتُهُ). قَالَ الزَّجَّاجُ: يَقَالُ مَعَ هَنَانِي: مَرَانِي، فَإِذَا لَمْ تَذْكُرْ

(١) فِي (ص): «وَاحِدٌ عَلَى الْبَدَلِيَّةِ».

(٢) «التَّبْيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (٢: ٣٢٩).

جَرَاهُ. وَقِيلَ لِمَدْخَلِ الطَّعَامِ مِنَ الْخُلُقُومِ إِلَى فَمِ الْمَعِدَةِ: «الْمَرِيءُ»؛ لِمُرْوِءِ الطَّعَامِ فِيهِ، وَهُوَ انْسِيَاغُهُ، وَهُمَا وَصْفٌ لِلْمَصْدَرِ، أَي: أَكَلًا هَنِيئًا مَرِيئًا، أَوْ حَالًا مِنَ الضَّمِيرِ، أَي: كُلُّوهُ وَهُوَ هَنِيءٌ مَرِيءٌ. وَقَدْ يَوْقَفُ عَلَى ﴿فَكُلُوهُ﴾ وَيُبْتَدَأُ ﴿هَيِّئَا مَرِيئًا﴾ عَلَى الدُّعَاءِ، وَعَلَى أَنَّهَا صِفَتَانِ أُقِيمَتَا مَقَامَ الْمَصْدَرَيْنِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: هُنَا مَرَأً، وَهَذِهِ عِبَارَةٌ عَنِ التَّحْلِيلِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي الْإِبَاحَةِ وَإِزَالَةِ التَّبَعَةِ.

[﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا

مَعْرُوفًا﴾ ٥]

السُّفَهَاءُ: الْمُبَذَّرُونَ أَمْوَالَهُمُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَهَا فِيمَا لَا يَنْبَغِي وَلَا يَدَيَّ لَهُمْ بِإِصْلَاحِهَا وَتَثْمِيرِهَا وَالتَّصَرُّفِ فِيهَا. وَالخَطَابُ لِلأَوَّلِيَاءِ، وَأُضَافَ الْأَمْوَالُ إِلَيْهِمْ؛ لِأَنَّهَا مِنْ

هَنَائِي قُلْتُ: أَمْرَانِي بِالْأَلْفِ، وَحَقِيقَتُهُ أَنَّ مَعْنَى: مَرَأْنِي؛ تَبَيَّنْتُ أَنَّهُ اسْتَهْضَمَ وَأَحْمَدُ مَغْبِتَهُ، فَكَذَا مَعْنَى أَمْرَانِي: أَنَّهُ قَدْ انْهَضَمَ وَحَمِدْتُ مَغْبِتَهُ (١).

قَوْلُهُ: (وَهُمَا وَصْفٌ لِلْمَصْدَرِ). قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿هَيِّئَا﴾: مَصْدَرٌ جَاءَ عَلَى «فَعِيلٍ»، وَهُوَ نَعْتُ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ، أَي: أَكَلًا هَنِيئًا، وَقِيلَ: هُوَ مَصْدَرٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْهَاءِ، أَي: مَهْنًا، أَي: طَيِّبًا، وَ﴿مَرِيئًا﴾ مِثْلُهُ، وَالْمَرِيءُ: فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعِلٍ، تَقُولُ: أَمْرَانِي الشَّيْءُ؛ إِذَا لَمْ تَسْتَعْمِلْهُ مَعَ هَنَائِي، فَإِنْ قُلْتُ: هَنَائِي وَمَرَانِي لَمْ تَأْتِ بِالْهَمْزَةِ فِي مَرَانِي؛ لِتَكُونَ تَابِعَةً لَهَنَائِي (٢).

قَوْلُهُ: (وَلَا يَدَيَّ لَهُمْ) أَي: لَا قُدْرَةَ وَلَا طَاقَةَ، يُقَالُ: مَا لِي بِهَذَا الْأَمْرِ يَدٌ وَلَا يَدَانِ؛ لِأَنَّ الْمُبَاشَرَةَ وَالِدْفَاعَ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْيَدِ، وَكَأَن يَدَيْهِ مَعْدُومَتَانِ لِعَجْزِهِ عَنْ دَفْعِهِ، كَذَا فِي «النِّهَايَةِ»، وَاللَّامُ مَزِيدَةٌ لِتَأْكِيدِ مَعْنَى الْإِضَافَةِ، كَمَا فِي قَوْلِهِمْ: لَا غُلَامِي لَكَ.

قَوْلُهُ: (وَأُضَافَ الْأَمْوَالُ إِلَيْهِمْ) أَي: إِلَى الْأَوَّلِيَاءِ، هَذَا سَوْأٌ وَارِدٌ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ [النساء: ٥]، وَالْمَالُ لَيْسَ لَهُمْ، بَلْ هُوَ لِلْسُّفَهَاءِ، وَأَجَابَ: أَنَّ الْأَمْوَالَ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ١٢).

(٢) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٣٣٠).

جَنَسٍ مَا يُقِيمُ بِهِ النَّاسُ مَعَايِشَهُمْ، كَمَا قَالَ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]،  
﴿فَمَنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ فَنِيَةٍ لَّكُمْ الْمُؤْمِنَتِ﴾ [النساء: ٢٥]، والدليل على أنه  
خُطَابٌ لِلأُولِيَاءِ فِي أَمْوَالِ الْيَتَامَى: قَوْلُهُ: ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾.

﴿جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾: أَي: يَقُومُونَ بِهَا وَتَتَعَشُونَ، .....

هنا عبارة عن الشيء الذي به يَتِمُّ قِوَامُ أَمْرِ النَّاسِ، وفيه وجوهٌ معاشيهم، فهو على هذا لا  
يُخْتَصُّ به أَحَدٌ دُونَ أَحَدٍ. وقال الزَّجَّاجُ: معنى ﴿أَمْوَالِكُمْ﴾: الشيء الذي به قِوَامُ أَمْرِكُمْ<sup>(١)</sup>،  
وإليه الإشارة بقوله: «لأنها من جنس ما يُقِيمُ بِهِ النَّاسُ مَعَايِشَهُمْ»، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَلَا  
تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]، فليس المرادُ النَّهْيُ عَنْ قَتْلِ نَفْسِهِ؛ بَلْ عَنْ قَتْلِ غَيْرِهِ، أَي: لَا  
تَقْتُلُوا مَا يَقَالُ لَهُ: النَّفْسُ وَيُنْسَبُ إِلَيْكُمْ، وكذا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ  
يَنْكِحَ الْمُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٢٥] أَي: مَنْ جَنَسٍ مَا  
مَلَكَتْهُ أَيْدِي النَّاسِ؛ لِأَنَّ الْمَرَادَ الْإِذْنَ بِالتَّزْوِجِ بِأَمَةِ الْغَيْرِ وَهِيَ لَيْسَتْ مَمْلُوكَةٌ لِلْمُتَزَوِّجِ.

قَوْلُهُ: ﴿قِيَمًا﴾ (أَي: يَقُومُونَ بِهَا، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿قِيَمًا﴾: مُصَدِّرُ قَامَ، وَالْيَاءُ بَدَلٌ  
مِّنَ الْوَائِ؛ أُبْدِلْتُ مِنْهَا لِمَا أُعْلِتْ فِي الْفِعْلِ لِكَسْرِهِ مَا قَبْلَهَا، أَي: [التي]<sup>(٢)</sup> جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ  
سَبَبَ قِيَامِ أَيْدَانِكُمْ، أَي: بِقَائِهَا<sup>(٣)</sup>.

وَقُلْتُ: إِنَّمَا أَضَافَ الْأَمْوَالَ إِلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَهُاتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ﴾ [النساء: ٢] وَلَمْ يُضَفْ  
إِلَيْهِمْ هَاهُنَا مَعَ أَنَّ الْأَمْوَالَ فِي الصُّورَتَيْنِ لَهُمْ؛ لِيُؤْذَنَ بِتَرْثِ الْحُكْمِ عَلَى الْوَصْفِ فِيهَا،  
فَإِنَّ تَسْمِيَتَهُمْ يَتَامَى هُنَاكَ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا كَذَلِكَ يُنَاسِبُ قَطْعَ الطَّمَعِ؛ فَيُفِيدُ الْمُبَالِغَةَ فِي رَدِّ  
الْأَمْوَالِ إِلَيْهِمْ، فَاقْتَضَى ذَلِكَ أَنْ يَقَالَ: ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾، وَأَمَّا الْوَصْفُ هَاهُنَا فَهُوَ السَّفَاهَةُ؛ فَنَاسَبَ  
أَلَّا يُخْتَصَّوا بِشَيْءٍ مِنَ الْمَالِكِيَّةِ؛ لِثَلَا يَتَوَرَّطُوا فِي الْأَمْوَالِ، فَكَذَلِكَ لَمْ تُضَفْ أَمْوَالُهُمْ إِلَيْهِمْ،  
وَأُضِيفَتْ إِلَى الْأُولِيَاءِ، وَفِيهِ بَيَانٌ جَدْوَى الْمَالِ، وَأَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَهُ مَنَاطًا لِلْمَنَافِعِ الدُّنْيَوِيَّةِ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ١٢).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة يقتضيها السياق مثبتة في كتاب أبي البقاء الآتي ذكره.

(٣) «التيان في إعراب القرآن» (١: ٣٣٠).



ولو ضيَعْتُمُوهَا لَضِعْتُمْ، فكأنها في أنفُسِها قِيَامُكُمْ وانتعاشُكُمْ. وقرئ: (قِيَمًا) بمعنى: قيامًا، كما جاء «عَوَذاً» بمعنى: «عيادًا». وقرأ عبدُ الله بنُ عمر: (قَوَامًا) بالواو، وقوامُ الشيء: ما يُقامُ به، كقولك: هو مِلاكُ الأمر؛ لما يملكُ به. وكان السلفُ يقولون: المالُ سلاحُ المؤمن، ولأن أترك ما لا يُحاسبُنِي اللهُ عليه خيرٌ من أن أحتاجَ إلى الناس. وعن سفيان، وكانت له بضاعةٌ يعلِّبُها: لولاها لتمنَّدَلُ بي بنو العبَّاس. وعن غيره، وقيل له:

والْآخِرِيَّةُ، يَتَعَيَّشُونَ بِهِ وَيُنْفِقُونَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَذَمَّ مَنْ ضَيَّعَهُ فِي غَيْرِ وَجْهِهِ، رَوَيْنَا فِي «مُسْنَدِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ»، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ لِي: «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَبْعَثَكَ عَلَى جَيْشٍ فَيُسَلِّمُكَ اللَّهُ وَيُعْزِمَكَ، وَأَرْعَبُ لَكَ مِنَ الْمَالِ رَغْبَةً صَالِحَةً»، قَالَ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَسَلَمْتُ مِنْ أَجْلِ الْمَالِ؛ وَلَكِنِّي أَسَلَمْتُ رَغْبَةً فِي الْإِسْلَامِ، وَأَنْ أَكُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «يَا عَمْرُو، نَعَمْ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلْمَرْءِ الصَّالِحِ»<sup>(١)</sup>.

قوله: (لَضِعْتُمْ) أي: لهلكتم، الجوهري: ضَاعَ الشيءُ يَضِيعُ ضَيْعَةً وَضِياعًا بِالْفَتْحِ، أي: هَلَكَ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وَقُرِئَ: «قِيَمًا» بمعنى: قيامًا) قرأها نافعٌ وابنُ عامر<sup>(٣)</sup>.

قال أبو البقاء: إنه مصدر، مثل: الحَوْلُ والعَوَضُ، وكان القياسُ أن تَثَبَّتِ الواوُ لِتَحْصُنِهَا بِتَوْسِطِهَا، كَمَا صَحَّتْ فِي الْعَوَضِ وَالْحَوْلِ، وَلَكِنْ أَبْدَلُوهَا يَاءً حَمَلًا عَلَى قِيَامٍ، وَعَلَى اعْتِلَالِهَا فِي الْفِعْلِ، أَوْ يَكُونُ الْأَصْلُ قِيَامًا فَحُذِفَتِ الْأَلْفُ كَمَا حُذِفَتْ فِي خِيَمٍ، وَيُقْرَأُ (قَوَامًا) بِكسْرِ الْقَافِ وَالْوَاوِ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ قَاوَمْتُ قَوَامًا، مِثْلُ لَاوَذْتُ لَوَاذًا، أَوْ إِنَّهُ اسْمٌ لِمَا يَقُومُ بِهِ الْأَمْرُ وَلَيْسَ بِمَصْدَرٍ<sup>(٤)</sup>.

قوله: (لَتَمَنَّدَلْ). الأساس: نَدَّلَ الْمَالَ وَغَيْرَهُ: نَقَلَهُ بَسْرَةً، وَمِنْهُ الْمِنْدِيلُ، وَتَنَدَّلْتُ بِالْمِنْدِيلِ:

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (١٧٧٩٨) والبخاري في «الأدب المفرد» (٢٩٩) وصححه ابن حبان

(٣٢١٠)، وحسنه الحافظ ابن حجر في «الإصابة في تمييز الصحابة» (٥: ٣).

(٢) هذه الفقرة وردت في (ط) بعد الفقرة التالية.

(٣) انظر: «حجّة القراءات» (ص ١٩٠-١٩١).

(٤) «التيان في إعراب القرآن» (١: ٣٣٠) ولتنام الفائدة انظر: «المحتسب» (١: ٢٨١).

إِنهَا تُدْنِيكَ مِنَ الدُّنْيَا، قَالَ: لَئِنْ أَدْنَيْتَنِي مِنَ الدُّنْيَا لَقَدْ صَانَتْنِي عَنْهَا. وَكَانُوا يَقُولُونَ: اتَّجَرُوا وَاكْتَسِبُوا؛ فَإِنَّكُمْ فِي زَمَانٍ إِذَا احتَاجَ أَحَدُكُمْ كَانُ أَوَّلَ مَا يَأْكُلُ دِينَهُ. وَرَبِّمَا رَأَوْا رَجُلًا فِي جَنَازَةٍ فَقَالُوا لَهُ: اذْهَبْ إِلَى دُكَّانِكَ.

﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾: وَاجْعَلُوهَا مَكَانًا لِرِزْقِهِمْ بِأَنْ تَتَّجَرُوا فِيهَا وَتَتَرَبَّحُوا؛ حَتَّى تَكُونَ نَفَقَتُهُمْ مِنَ الْأَرْبَاحِ لَا مِنْ صُلْبِ الْمَالِ؛ فَلَا يَأْكُلُهَا الْإِنْفَاقُ.

تَمَسَّحَتْ بِهِ. كَتَبَ بِهِ عَنِ الْإِبْتِدَالِ. وَقِيلَ: هُوَ مَا خُوِذَ مِنَ النَّدْلِ؛ وَهُوَ الْوَسْخُ؛ لِأَنَّهُ يَنْدَلُ بِهِ، وَيُقَالُ: تَمَدَّلْتُ بِالْمَنْدِيلِ، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ: وَيُقَالُ: تَمَدَّلْتُ، أَيْضًا<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (فِي جَنَازَةٍ)، وَيُرْوَى: فِي خَتَّارَةٍ. الْأَسَاسُ: هُوَ خَتَّارٌ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْخَتَرِ، وَهُوَ أَقْبَحُ الْغَدْرِ. وَفِي «نَوَابِغِ الْكَلَمِ»: رُبَّ مَنْ هُوَ مُحْتَارٌ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ مُحْتَارٌ، وَالْأَوَّلَى أَنْسَبُ بِالْمَقَامِ لِلْمِبَالِغَةِ، كَأَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ تَشْيِيعَ الْجَنَازَةِ مِنْ فُرُوضِ الْكَفَايَةِ، وَالْاِكْتِسَابُ مِنْ فُرُوضِ الْعَيْنِ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ (فِي) هَذِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَأَصْلِبَنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]، فَجَعَلَ الْأَمْوَالَ أَنْفُسَهَا ظُرُوفًا لِلرِّزْقِ، فَيَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ الْإِنْفَاقُ مِنَ الرِّبْحِ لَا مِنَ الْمَالِ الَّذِي هُوَ الظَّرْفُ؛ فَلَوْ قِيلَ: «مِنْهَا» لَكَانَ الْإِنْفَاقُ مِنْ نَفْسِ الْمَالِ، وَيُؤَيِّدُ هَذَا التَّأْوِيلَ مَا رَوَى التِّرْمِذِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَطَبَ النَّاسَ، فَقَالَ: «أَلَا مَنْ وَلِيَ يَتِيمًا لَهُ مَالٌ فَلْيَتَجَرَّ بِهِ، وَلَا يَتْرُكْهُ حَتَّى تَأْكُلَهُ الصَّدَقَةُ»<sup>(٣)</sup>. وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا صَاحِبُ «شَرْحِ السُّنَّةِ» عَنْهُ<sup>(٤)</sup>.

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «وَقِيلَ: هُوَ مَا خُوِذَ» إِلَى هُنَا أُثْبِتْنَاهُ مِنْ (ط).

(٢) هَذِهِ الْفَقْرَةُ وَرَدَتْ فِي (ط) هُنَا، وَوَرَدَتْ فِي الْأَصُولِ الْأُخْرَى بَعْدَ الْفَقْرَةِ التَّالِيَةِ.

(٣) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٦٠٤١) وَالدَّارَقُطْنِيُّ فِي «السُّنَنِ» (٥: ٣) وَابِيهَقِي فِي «السُّنَنِ الْكُبْرَى» (١٠٧: ٤).

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: فِي إِسْنَادِهِ مَقَالَ وَضَعَفَهُ بِالْمِثْنَيْنِ بَنُ الصَّبَاحِ.

(٤) «شَرْحُ السُّنَّةِ» (٦: ٦٣).

وقيل: هو أمرٌ لكلِّ أحدٍ أن لا يُخْرِجَ ماله إلى أحدٍ مِنَ السُّفهاءِ قريبٍ له أو أجنبيٍّ رجلٍ أو امرأةٍ يعلمُ أنه يضعُّه فيها لا يَنْبَغِي وَيُفْسِدُهُ.

﴿قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ قال ابنُ جُرَيْجٍ: عِدَّةٌ جَمِيلَةٌ إِنْ صَلَحْتُمْ وَرَشَدْتُمْ سَلَّمْنَا إِلَيْكُمْ أَمْوَالَكُمْ. وعن عطاءٍ إِذَا رِبَحْتُ أُعْطَيْتُكَ، وَإِنْ غَنِمْتُ فِي غَزَاتِي جَعَلْتُ لَكَ حَظًّا. وقيل: إِنْ لَمْ يَكُنْ مِمَّنْ وَجِبَتْ عَلَيْكَ نَفَقَتُهُ فَقُلْ: عَافَانَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ، بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ، وَكُلُّ مَا سَكَنْتُ إِلَيْهِ النَّفْسُ وَأَحَبَّتْهُ لِحُسْنِهِ عَقْلًا أَوْ شَرْعًا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ فَهُوَ مَعْرُوفٌ، وَمَا أَنْكَرْتَهُ وَنَفَرْتُ مِنْهُ لِقُبْحِهِ فَهُوَ مُنْكَرٌ.

وفي «الموطأ» عن مالك: بَلَغَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، قَالَ: اتَّجَرُوا فِي أَمْوَالِ الْيَتَامَى لَا تَأْكُلُهَا الصَّدَقَةُ<sup>(١)</sup>.

قوله: (وقيل: هو أمرٌ لكلِّ أحدٍ) عطفٌ على قوله: «والخطابُ للأولياء»، فعلى هذا الإضافةُ في ﴿أَمْوَالِكُمْ﴾ على حقيقتها. قال القاضي: والوجهُ الأوَّلُ هو الملائمُ للآياتِ المتقدِّمةِ والمتأخِّرةِ، وقيل: نَهَى لكلِّ أحدٍ أَنْ يَعْمَدَ إِلَى مَا خَوَّلَهُ اللَّهُ مِنَ الْمَالِ فَيُعْطِيَ امْرَأَتَهُ وَأَوْلَادَهُ ثُمَّ يَنْظُرَ إِلَى أَيْدِيهِمْ، وَإِنَّمَا سَتَاهُمْ سُفَهَاءٌ اسْتَخَفَّافًا بِعَقْلِهِمْ وَاسْتَهْجَانًا، وَهُوَ أَوْفَقُ لقوله: ﴿أَلَيْسَ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ قَوْمٍ مَقَدَرًا﴾<sup>(٢)</sup>.

قوله: (قال ابنُ جُرَيْجٍ: عِدَّةٌ جَمِيلَةٌ إِنْ صَلَحْتُمْ وَرَشَدْتُمْ)، هذا على أن يكونَ الخطابُ للأولياء<sup>(٣)</sup>.

قوله: (وعن عطاءٍ: إِذَا رِبَحْتُ أُعْطَيْتُكَ، وَإِنْ غَنِمْتُ فِي غَزَاتِي جَعَلْتُ لَكَ حَظًّا)<sup>(٤)</sup>، هذا على أن يكونَ الخطابُ لكلِّ واحدٍ.

(١) «الموطأ» ص ١٩٦.

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٤٧).

(٣) ذكره الطبري في «التفسير» (٦: ٤٠٢)، والجصاص في «أحكام القرآن» (٢: ٣٥٥).

(٤) انظر: «معالم التنزيل» (٢: ١٦٤).

[وَابْتَلُوا أَلْيَنَ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾]

﴿وَابْتَلُوا أَلْيَنَ﴾: واختبروا عقولهم، وذوقوا أحوالهم ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ حتى إذا تبيّنتم منهم رُشدًا، أي: هدايةً؛ دفعتم إليهم أموالهم من غير تأخير عن حدّ البلوغ. وبلوغ النكاح: أن يحتلم لأنه يصلح للنكاح عنده، ولطلب ما هو مقصود به؛ وهو التوالد والتناسل. والإيناس: الاستيضاح؛ فاستعير للتبيين. واختلّف في الابتلاء والرشد، فالابتلاء عند أبي حنيفة وأصحابه: أن يدفع إليه ما يتصرّف فيه حتى يستبين حاله فيما يجيء منه، والرشد: التهدي إلى وجه التصرف. وعن ابن عباس: الصلاح في العقل، والحفظ للمال.

قوله: (وكل ما سكنت إليه النفس) مبتدأ<sup>(١)</sup>، وقوله: «فهو معروف» الخبر، والفاء لتضمينه معنى الشرط.

قوله: (رُشدًا أي: هداية). الراغب: الرشد والرشد: خلاف الغي، يستعمل استعمال الهداية<sup>(٢)</sup>، قال تعالى: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦]، ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ [النساء: ٦]. وقال بعضهم: الرشد بالفتح أخص، يقال في الأمور الدنيوية والأخروية بالضم، وبالفتح يقال في الأخروية لا غير، والراشد والرشد يقال فيهما<sup>(٣)</sup>.

قوله: (الاستيضاح فاستعير للتبيين). الجوهري: استوضح الشيء: إذا وضعت يدك على عينك تنظر هل تراه؟ ثم استعير لاستعمال الفكر في تبين المعنى استعارة محسوس لمعقول، كما استعار له الذوق حيث قال: «وذوقوا أحوالهم»، أي: تبينوا أحوالهم في الرشد تبينًا ظاهرًا مكشوفًا كالمحسوس.

(١) هذه الفقرة والفقرتان اللتان بعدها سقطت جميعاً من (ط).

(٢) «مفردات القرآن» ص ٣٥٤.

(٣) المصدر السابق ص ٣٥٤.

وعند مالك والشافعي: الابتلاء: أن يتتبع أحواله وتصرفه في الأخذ والإعطاء، ويتبصر مخايله وميله إلى الدين. والرشد: الصلاح في الدين؛ لأن الفسق مفسدة للمال. فإن قلت: فإن لم يؤنس منه رشد إلى حد البلوغ؟ قلت: عند أبي حنيفة رحمه الله يُنتظر إلى خمس وعشرين سنة؛ لأن مدة بلوغ الذكر عنده بالسّن ثمانٍ عشر سنة، فإذا زادت عليها سبع سنين وهي مُدة معتبرة في تغير أحوال الإنسان لقوله ﷺ: «مروهم بالصلاة لسبع» دفع إليه ماله أونس منه الرشد أو لم يؤنس وعند أصحابه لا يدفع إليه أبداً إلا بإيناس الرشد.

فإن قلت: ما معنى تنكير الرشد؟ قلت: معناه: نوعاً من الرشد؛ وهو الرشد

قوله: (وعند مالك والشافعي: الابتلاء: أن يتتبع أحواله وتصرفه في الأخذ والإعطاء، ويتبصر مخايله وميله إلى الدين)<sup>(١)</sup>، الانتصاف: مذهب مالك أنه لا يدفع إليهم شيء إلا بعد البلوغ، وهو أحد قولي الشافعي، والآخر يوافق ما قاله الرّخّشي، وهو مذهب أبي حنيفة، إلا أن في كيفية ذلك عند الشافعي وجهين: قيل: يباشر العقد بنفسه، وقيل: يساوم ويقرّر الثمن، والولي يباشر العقد، والرشد عند مالك في المال، وعند الشافعي في الدين والمال، وحجة من أجاز الابتلاء قبل البلوغ أنه جعل البلوغ غاية؛ فيكون قبله ضرورة مخالفة ما بعد الغاية لما قبلها<sup>(٢)</sup>.

قوله: (مخايله) جمع مخيلة. النهاية: المخيلة: موضع الخيل، وهو الظن، كالمظنة، والمخيلة: السحابة الخليفة بالمطر، وفي الحديث: كان إذا رأى في السماء اختيالاً تغير لونه<sup>(٣)</sup>، والاختيال: أن يُحَال<sup>(٤)</sup> فيها المطر.

قوله: (فإن لم يؤنس منه رشد) شرط جزاؤه: كيف الحكم؟ أو: كيف يصنع؟

(١) لتام الفائدة انظر: «المدونة الكبرى» (٥: ٢٢٠) و«روضة الطالبين» (٦: ٣١٥).

(٢) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٧٢).

(٣) أخرجه البخاري (٣٢٠٦) ومسلم (٨٩٩) وغيرهما من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٤) في (ط): «يختال».

في التصرف والتجارة، أو طرفاً من الرشد، ومخيلة من مخايله؛ حتى لا ينتظر به تمام الرشد. فإن قلت: كيف نظم هذا الكلام؟ قلت: ما بعد ﴿حَتَّى﴾ إلى ﴿فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ جعل غايةً للابتلاء، وهي «حتى» التي تقع بعدها الجملة؛ كالتي في قوله:

فما زالت القتلى تمجّ دماءها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

والجملة الواقعة بعدها جملة شرطية؛ لأن ﴿إِذَا﴾ متضمنة معنى الشرط، وفعل الشرط ﴿بَلَّغُوا النِّكَاحَ﴾. وقوله: ﴿فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ جملة من شرط وجزاء، واقعة جواباً للشرط الأول الذي هو ﴿إِذَا بَلَّغُوا النِّكَاحَ﴾، فكانه قيل: وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم بشرط إيناس الرشد منهم.

قوله: (فما زالت القتلى) البيت<sup>(١)</sup>، مجّ الماء من فيه، أي: رمى به، ومجّج المزن: مطرّه، والأشكل: بياض وحمرة قد اختلطا، كأنه قيل: قد أشكل عليك لون الماء، أهو الماء أو الدم؟

قوله: (فكانه قيل: وابتلوا اليتامى) إلى آخره. الانتصاف: قرّر بذلك مذهب أبي حنيفة في سبق الابتلاء<sup>(٢)</sup>، والظاهر خلاف ذلك؛ لأنّ الغاية مركبة.

قال القاضي: «إنّ الشرطية جواب ﴿إِذَا﴾ المتضمنة معنى الشرط، والجملة غاية الابتلاء، فكانه قيل: وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم<sup>(٣)</sup>؛ بشرط إيناس الرشد منهم، وهو دليل على أنّه لا يدفع إليهم ما لم يؤنس منهم الرشد، خلافاً لأبي حنيفة<sup>(٤)</sup>. وعليه ظاهر كلام المصنّف؛ ولهذا جيء بقوله: «واستحقاقهم» بالجر عطفًا على قوله: «بلوغهم»؛ فدخل الاستحقاق في غاية الابتلاء.

(١) لجرير في «ديوانه» ص ٤٨٦.

(٢) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٧٣).

(٣) قوله: «إليهم» سقط من (م).

(٤) «أنوار التنزيل» (٢: ١٤٩).

وقرأ ابن مسعود (فإن أحسنتم) بمعنى أحسنتم، قال:

أَحْسَنَ بِهِ فَهَنُ إِلَيْهِ شَوْسُ

وَقُرِئَ (رَشَدًا) بفتحَيْن، و(رُشْدًا) بضمَّيْن. ﴿إِسْرَافًا وَبِدَارًا﴾: مُسْرِفِينَ وَمُبَادِرِينَ كِبَرَهُمْ، أَوْ لِإِسْرَافِكُمْ وَمُبَادِرَتِكُمْ كِبَرَهُمْ، تُفَرِّطُونَ فِي إِنْفَاقِهَا وَتَقُولُونَ:

فإن قلت: قال أولًا: «حتَّى هذه هي التي تقع بعدها الجمل»، و«إذا» متضمنة معنى الشرط، ثم قدَّر «إذا» ظرفية، و«حتَّى» جازة بمنزلة «إلى»؛ حيث قال: «إلى وقت بلوغهم». قلت: هو في بيان تقرير الآية وتحريم المعنى، لا في تقدير الإعراب؛ ولهذا جعل الفاء مع الجملة الشرطية في قوله: ﴿فَإِنْ أَفْسَنتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ [النساء: ٦] بمنزلة قوله: «بشرط إيناس الرُّشد».

قوله: (أَحْسَنَ بِهِ فَهَنُ إِلَيْهِ شَوْسُ). أوله:

خلا أن العتاق من المطايا

قبله:

فباتوا يُدِلُّونَ وَبَاتَ يَسْرِي بصيرٌ بالدجى هادٍ غموسٌ

قائله: عبد الباقي<sup>(١)</sup> يصف قومًا يسيرون في المفازة ويسوقون الإبل، والأسد يطلب فريسته منهم، والعتاق بكسر العين: النجيات من الإبل، والغموس بالغين المعجمة: القوي الشديد، وشوس: جمع أشوس وهو الذي ينظر بمؤخر عينه، وأحسن: أصله أحسنن، حذفت السين الأولى وألقيت حركتها على الحاء.

قوله: (وَمُبَادِرِينَ كِبَرَهُمْ) متعلق بـ«مبادرين»، أي: بدارًا أن يكبروا<sup>(٢)</sup>.

قوله: (تُفَرِّطُونَ فِي إِنْفَاقِهَا) هو معلول قوله: «أو لإسرافكم»، «وتقولون: نُنْفِقُ» معلول

(١) ليس كما قال، بل هما لأبي زيد الطائي، كما في «مجموع شعره» ص ٦٤.

(٢) هذه الفقرة سقطت من (ط).

نُفِقُ كما نَشْتَهِي قَبْلَ أَنْ تَكْبَرَ الْيَتَامَى فَيَتَزَعُّوْهَا مِنْ أَيْدِينَا. ثُمَّ قَسَمَ الْأَمْرَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ الْوَصِيُّ غَنِيًّا وَبَيْنَ أَنْ يَكُونَ فَقِيرًا؛ فَالْغَنِيُّ يَسْتَعِفُّ مِنْ أَكْلِهَا وَلَا يَطْمَعُ، وَيَقْتَنَعُ بِمَا رَزَقَهُ اللَّهُ مِنَ الْغِنَى؛ إِشْفَاقًا عَلَى الْيَتِيمِ، وَإِبْقَاءً عَلَى مَالِهِ؛ وَالْفَقِيرُ يَأْكُلُ قُوْتًا مُقَدَّرًا مُحْتَاطًا فِي تَقْدِيرِهِ عَلَى وَجْهِ الْأُجْرَةِ، أَوْ اسْتِقْرَاضًا عَلَى مَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْاِخْتِلَافِ. وَلَفْظُ الْأَكْلِ بِالْمَعْرُوفِ وَالِاسْتِعْفَافِ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ لِلْوَصِيِّ حَقًّا لِقِيَامِهِ عَلَيْهَا. وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ: إِنْ فِي حِجْرِي يَتِيمًا أَفَأَكُلُ مِنْ مَالِهِ؟ قَالَ: «بِالْمَعْرُوفِ غَيْرِ مَتَأْتِلٍ مَالًا، وَلَا وَاقٍ مَالِكَ بِإِلَهِ»، فَقَالَ: أَفَأُضْرِبُهُ؟ قَالَ: «مِمَّا كُنْتَ ضَارِبًا مِنْهُ وَلَدَكَ».

قوله: «ومبادرتكم كبرهم». وإنما عدل عن الفعل في الثاني إلى القول؛ لِيُؤْذَنَ بَأَنَّهُ أَقْبَحُ وَأَشْنَعُ مِنَ الْأَوَّلِ مَعَ أَنَّهُ مُسْتَلْزِمٌ لِلْإِسْرَافِ أَيْضًا، وَكَذَا يُفْهَمُ مِنْهُ الْجَمْعُ بَيْنَ الْفِعْلِ وَالْقَوْلِ فِي مَقَامِ الذَّمِّ، وَلَا يَنْعَكُسُ.

قوله: (على ما في ذلك من الاختلاف) أي: الاختلاف الذي سيجيء في قوله: «عن محمد بن كعب: يُنْزَلُ نَفْسُهُ مِنْزَلَةَ الْأَجِيرِ فِيهَا لَا بَدَّ مِنْهُ... وعن مجاهد: يستسلف، فإذا أيسر أدى»<sup>(١)</sup> وغير ذلك.

قوله: (وعن النبي ﷺ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ) وَرَوَايَةُ الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ وَالنَّسَائِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي فَقِيرٌ لَيْسَ لِي شَيْءٌ وَلِي يَتِيمٌ، قَالَ: «كُلْ مِنْ مَالِ يَتِيمِكَ غَيْرَ مُسْرِفٍ وَلَا مُبَادِرٍ»<sup>(٢)</sup> وَلَا مَتَأْتِلٍ»<sup>(٣)</sup>.

النتهاية: غير متأتل، أي: غير جامع، يقال: مأل مؤتل، ومجد مؤتل، أي: مجموع ذو أصل، وأتلة الشيء: أصله.

(١) ذكره الطبري في «جامع البيان» (٦: ٤١٧)، والبغوي في «معالم التنزيل» (٢: ١٦٨).

(٢) في (ط): «ولا مباذر»، بالذال.

(٣) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٦٧٤٧) وابن ماجه (٢٧١٨) وأبو داود (٢٨٧٤) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٦: ٢٨٤)، وصححه إسناده العلامة أحمد محمد شاكر في تعليقه على «مسند أحمد».



وعن ابن عباس: أَنَّ وَلِيَّ الْيَتِيمِ قَالَ لَهُ: أَفَأَشْرَبُ مِنْ لَبَنِ إِبِلِهِ؟ قَالَ: إِنْ كُنْتَ تَبْغِي ضَالَّتَهَا، وَتَلَوْتُ حَوْضَهَا، وَتَهْنَأُ جَرْبَاهَا، وَتَسْقِيهَا يَوْمَ وَرْدِهَا؛ فَاشْرَبْ غَيْرَ مُضَرٍّ بَسَنَلٍ، وَلَا نَاهِكٍ فِي الْحَلْبِ. وَعَنْهُ: يَضْرِبُ بِيَدِهِ مَعَ أَيْدِيهِمْ؛ فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَا يَلْبَسْ عِمَامَةً فَمَا فَوْقَهَا. وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ: لَا يَلْبَسُ الْكَتَّانَ وَالْحُلَّ، وَلَكِنْ مَا سَدَّ الْجُوعَةَ، وَوَارَى الْعَوْرَةَ. وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ: يَتَقَرَّمُ تَقَرَّمُ الْبَهِيمَةِ، وَيُنْزِلُ نَفْسَهُ مَنْزِلَةَ الْأَجِيرِ فِيهَا لَا بَدَّ مِنْهُ. وَعَنْ الشَّعْبِيِّ: يَأْكُلُ مِنْ مَالِهِ بِقَدَرٍ مَا يُعِينُ فِيهِ. وَعَنْهُ: كَالْمَيْتَةِ يَتَنَاوَلُ عِنْدَ الْضَرُورَةِ وَيَقْضِي. وَعَنْ مُجَاهِدٍ: يَسْتَسْلِفُ، فَإِذَا أَيْسَرَ أَدَّى. وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ: إِنْ شَاءَ شَرِبَ فَضْلَ اللَّبَنِ، وَرَكِبَ الظَّهْرَ، وَلَبَسَ مَا يَسْتَرُهُ مِنَ الثِّيَابِ، وَأَخَذَ الْقُوْتَ، وَلَا يُجَاوِزُهُ، فَإِنْ أَيْسَرَ قَضَاهُ، وَإِنْ أَعْسَرَ فَهُوَ فِي حِلٍّ. وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنِّي أَنْزَلْتُ نَفْسِي مِنْ مَالِ اللَّهِ مَنْزِلَةَ وَالِي الْيَتِيمِ، إِنْ اسْتَغْنَيْتُ اسْتَغْفَفْتُ، وَإِنْ افْتَقَرْتُ أَكَلْتُ بِالْمَعْرُوفِ، وَإِذَا أَيْسَرْتُ قَضَيْتُ. وَ«اسْتَغْفَّ» أَبْلَغُ مِنْ «عَفَّ»؛ كَأَنَّهُ

قَوْلُهُ: (وَتَلَوْتُ حَوْضَهَا) أَي: تُطَيِّئُهَا وَتُصَلِّحُهَا، وَأَصْلُهُ مِنَ اللَّوْطِ، وَهُوَ اللَّصُوقُ، وَيُقَالُ: الْوَلْدُ الْوُطُّ بِالْقَلْبِ، أَي: أَلْصَقُ وَأَعْلَقُ، كَذَا فِي «الْنَهَايَةِ».

قَوْلُهُ: (وَتَهْنَأُ جَرْبَاهَا) هَذَا الْبَعِيرُ: طَلَاةٌ بِالْهِنَاءِ، وَهُوَ الْقَطِرَانُ.

قَوْلُهُ: (وَلَا نَاهِكٍ) أَي: مُسْتَقْصٍ مُتْبَالِغٍ فِيهِ.

قَوْلُهُ: (يَضْرِبُ بِيَدِهِ)، أَي: يَأْكُلُ الْوَصِيُّ مِنْهُ كَمَا يَأْكُلُونَ.

قَوْلُهُ: (يَتَقَرَّمُ تَقَرَّمُ الْبَهِيمَةِ) أَي: يَأْخُذُ شَيْئًا قَلِيلًا. الْجَوْهَرِيُّ: قَرَمَ الصَّبِيُّ وَالْبَهْمُ قَرَمًا وَقُرُومًا، وَهُوَ أَكْلٌ ضَعِيفٌ فِي أَوَّلِ مَا تَأْكُلُ الْبَهِيمَةُ، وَأَوَّلَادُ الضَّأْنِ اسْمٌ لِلْمَذَكَّرِ وَالْمُنْثَى.

قَوْلُهُ: (وَ«اسْتَغْفَّ» أَبْلَغُ مِنْ «عَفَّ»؛) لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ التَّجْرِيدِ، كَأَنَّهُ يَطْلُبُ مِنْ نَفْسِهِ زِيَادَةَ الْعِقَّةِ، كَاسْتَنَوَقَ الْجَمْلُ؛ فَعَلِيَ هَذَا لَا يَرِدُ عَلَيْهِ قَوْلُ صَاحِبِ «الْإِنْتِصَافِ» وَهُوَ بَعِيدٌ؛ لِأَنَّ تِلْكَ مُتَعَدِّيَّةٌ وَهَذِهِ قَاصِرَةٌ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذِهِ فِيهَا جَاءَ فِيهِ فَعَلٌ وَاسْتَفْعَلَ بِمَعْنَى (١).

طالبٌ زيادةَ العقبة. ﴿فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾ بأنهم تسلّموها وقبضوها، وبرئت عنها ذممكم؛ وذلك أبعد من التخاصم والتجاحد، وأدخل في الأمانة وبراءة الساحة. ألا ترى أنه إذا لم يُشهد فادّعي عليه؛ صدّق مع اليمين عند أبي حنيفة وأصحابه؟ وعند مالك والشافعي لا يُصدق إلا بالبيّنة؛ فكان في الإشهاد الاحتراز من توجّه الحلف المُفْضي إلى التّهمة، أو من وجوب الضّمان إذا لم يُقم البيّنة. ﴿وَكَفَى بِاللّهِ حَسِيبًا﴾: أي: كافيًا في الشهادة عليكم بالدفع والقبض، أو مُحاسبًا؛ فعليكم بالتصادق، وإياكم والتكاذب.

[لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا \* وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا] ٧-٨

﴿وَالْأَقْرَبُونَ﴾ هم المتوارثون من ذوي القربات دون غيرهم. ﴿مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ﴾ بدل ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ بتكرير العامل، و﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ نصبت على الاختصاص بمعنى: أعني نصيبًا مفروضًا مقطوعًا واجبًا لا بدّ لهم من أن يحوزوه، ولا يستأثر به، ويجوز أن ينتصب انتصاب المصدر المؤكّد كقوله: ﴿فَرِيضَةٌ مِّنْ أَلْفٍ﴾ [النساء: ١١] كأنه قيل: قسمة مفروضة. رُوي أن أوس بن صامت الأنصاري: .....

قوله: (ولا يستأثر<sup>(١)</sup> به). رُوي منصوبًا ومرفوعًا؛ النصب على أنّه عطفٌ على «يحوزوه» أي: لا بدّ من الحوز وعدم اختصاص الطائفة، والرفع على جملة قوله: «ولا بدّ لهم». قال القاضي: في الآية دليلٌ على أنّ الوارث لو أعرّض عن نصيبه لم يسقط حقه<sup>(٢)</sup>.

قوله: (رُوي أن أوس بن صامت الأنصاري)، وفي «معالم التنزيل»: «عن محيي السنة: نزلت في أوس بن ثابت الأنصاري، وذكر ما ذكره المصنّف، ثم قال: فقام رجلان هما ابنا

(١) في الأصل الخطي من «الكشاف»: «ولا يستأثروا»، وأفاد في الحاشية وجود نسخة فيها: «ولا يستأثر»، وهي ما ورد في نص «الكشاف» من (ط)، وهي الموافقة لكلام الطيبي.

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٥١).

عمّ الميت ووصيّاه: سُويِدٌ وعَرْفَجَةٌ، فأخذَا ماله، ثم ساق الحديث إلى آخر ما في الكتاب<sup>(١)</sup>، وكذا في «الوسيط»<sup>(٢)</sup>، وليس فيها ذكْرُ الفَضِيخ، وذكر في «الاستيعاب»: أن أوس بن الصامت الأنصاريّ أخا عبادة بن الصامت بقي إلى زمن عثمان رضي الله عنه<sup>(٣)</sup>، وكذا في «الجامع»<sup>(٤)</sup>. وأما أوس بن ثابت ففي «الاستيعاب» قيل: إنه قُتل يوم أحد، وقيل: إنه توفي في خلافة عثمان، والأول أصح. وروى أبو داود والترمذي، عن جابر قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى جئنا امرأة من الأنصار في الأسواف، فجاءت المرأة بابتنتين لها، فقالت: يا رسول الله، هاتان ابنتا ثابت بن قيس، قُتل معك يوم أحد، وقد استفاء عمهما مالهما وميراثهما كله فلم يدع لهما مالا، ولا يُنكحان أبداً إلا ولهما مال، قال: «يقضي الله في ذلك»، قال: ونزلت سورة النساء ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ [النساء: ١١]، فقال رسول الله ﷺ لعمهما: «أعطهما الثلثين، وأعط أمهما الثمن، وما بقي فلك»<sup>(٥)</sup>.

النهاية: استفاء: جعله فيئاً له، الأسواف: موضع بالمدينة، وكان يومئذ معروفاً، وأما الفَضِيخ بالضاد والخاء المعجمتين فلم أجد له ذكراً سوى في الحاشية أنه موضع بالمدينة، فيه يَفْضَخُونَ البُسر، أي: يعصرون، وأما أم كُجّة فقال صاحب «الاستيعاب»: أم كُجّة وقع ذكرها في كتاب «ناسخ القرآن ومنسوخه» لهبة الله<sup>(٦)</sup>، وذكرها ابن المقرئ<sup>(٧)</sup> في «كتاب القصص والأسباب».

(١) «معالم التنزيل» (٢: ١٦٩) وانظر: «أسباب النزول» للواحدي ص ٩٥.

(٢) «الوسيط» للواحدي (٢: ١٤).

(٣) «الاستيعاب» لابن عبد البر (١: ١١٨).

(٤) «جامع الأصول» (٧: ٦٥٢).

(٥) أخرجه أبو داود (٢٨٩٣) والترمذي (٢٠٩٢) وغيرهما، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وقال أبو داود: أخطأ راوي الحديث؛ إنما هما ابنتا سعد بن الربيع، وثابت بن قيس قُتل يوم اليمامة.

(٦) هو هبة الله بن سلامة الضرير (ت ٤١٠ هـ)، وكتابه ذكره الزركشي في «البرهان» (٢: ٢٨). له ترجمة في: «تاريخ بغداد» (١٤: ٧٠). ولم أجد هذا النقل في كتاب «الاستيعاب».

(٧) في (ط): «المفرج».

ترك امرأته أم كُجَّةَ وثلاث بنات، فروى ابنا عمه سُويدٌ وعُرْفُطَةُ، أو قَتَادَةُ وعُرْفُجَةُ ميراثه عنهن، وكان أهل الجاهلية لا يُورثون النساء والأطفال ويقولون: لا يرث إلا من طاعن بالرماح، وذاد عن الحوزة، وحاز الغنيمة، فجاءت أم كُجَّةَ إلى رسول الله ﷺ في مسجد الفضيخ، فشكت إليه فقال: «ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله» فنزلت، فبعث إليهما: «لا تفرقا من مال أوسٍ شيئا فإن الله قد جعل لهن نصيبا»، ولم يبين حتى تبين، فنزل: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ [النساء: ١١]؛ فأعطى أم كُجَّةَ الثمن، والبنات الثلثين، والباقي ابني العم.

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ أي: قسمة التركة، ﴿أُولُوا الْقَرْبَى﴾: من لا يرث، ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾: الضمير لـ «ما ترك الوالدان والأقربون» وهو أمرٌ على الندب. قال الحسن: كان المؤمنون يفعلون ذلك إذا اجتمعت الورثة حَضَرَهُمْ هؤلاء فَرَضُوا لهم .....

قوله: (وكان أهل الجاهلية لا يُورثون) إلى آخره. لما أراد الله تعالى إبطال هذا الحكم، وقَمَعَ هذه الهكّة؛ أعاد قوله تعالى: ﴿وَاللِّسَاءُ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ [النساء: ٧] فترك الاختصار حيث عدل من قوله: «وللأولاد نصيب» فأذن باستقلال كل من الرجال والنساء في حوز الميراث، وأن لا تفاوت بينهما فيه، ثم أكد ذلك بقوله: ﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾، أي: قسمة مفروضة مقطوعة لا بد لهم من أن يحوزوه.

قوله: (وذاد عن الحوزة). الجوهري: الحوزة: الناحية، وحوزة الملك: بيضته. النهاية: في الحديث: «يَبْضُتُهُمْ»<sup>(١)</sup>، أي: مجتمعتهم، وموضع سلطانهم، ومستقر دعوتهم، وبيضته الدار: وسطها أو معظمها.

قوله: (فَرَضُوا لهم). النهاية: الرَضُخُ: العطية القليلة، والفاء فيه عاطفة، والمعطوف عليه «حَضَرَهُمْ»، وهو جواب «إذا».

(١) يعني حديث ثوبان وفيه: «فَيَسْتَبِيحُ يَبْضُتُهُمْ». أخرجه أبو داود (٤٢٥٤) والترمذي (٢١٧٦) وصححه ابن حبان (٧٢٣٨) وفيه تمام تحريجه.

بالشيء من رِثَةِ الْمَتَاعِ، فَحَضَّهْمُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ تَأْذِيًّا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ فَرِيضَةً قَالُوا: وَلَوْ كَانَ فَرِيضَةً لَضُرِبَ لَهُ حَدٌّ وَمِقْدَارٌ، كَمَا لَغَيْرِهِ مِنَ الْحَقُوقِ. وَرُوي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَسَمَ مِيرَاثَ أَبِيهِ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَيَّةً، فَلَمْ يَدْعُ فِي الدَّارِ أَحَدًا إِلَّا أَعْطَاهُ، وَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ. وَقِيلَ: هُوَ عَلَى الْوَجُوبِ، وَقِيلَ: هُوَ مَنْسُوخٌ بِآيَاتِ الْمِيرَاثِ كَالْوَصِيَّةِ. وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: أَنَّ نَاسًا يَقُولُونَ: نُسِخَتْ؛ وَاللَّهُ مَا نُسِخَتْ وَلَكِنَّمَا تَهَاوَنَ بِهِ النَّاسُ. وَالْقَوْلُ الْمَعْرُوفُ: أَنْ يُلَطَّفُوا هُمْ الْقَوْلُ، وَيَقُولُوا: خَذُوا بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، وَيَعْتَذِرُوا إِلَيْهِمْ، وَيَسْتَقِلُّوا مَا أَعْطَوْهُمْ وَلَا يَسْتَكْثِرُوهُ، وَلَا يَمْنُونُ عَلَيْهِمْ. وَعَنْ الْحَسَنِ وَالنَّخَعِيِّ: أَذْرَكْنَا النَّاسَ وَهُمْ يَقْسِمُونَ عَلَى الْقَرَابَاتِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْيَتَامَى مِنَ الْعَيْنِ؛ يَغْنِيَانِ الْوَرَقَ وَالذَّهَبَ؛ فَإِذَا قُسِمَ الْوَرَقُ وَالذَّهَبُ وَصَارَتِ الْقِسْمَةُ إِلَى الْأَرْضَيْنِ وَالرَّقِيقِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ؛ قَالُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا؛ كَانُوا يَقُولُونَ لَهُمْ: بُورِكَ فِيكُمْ.

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [٩]

﴿لَوْ﴾ مَعَ مَا فِي حَيْزِهِ صَلَٰةٌ لِّلَّذِينَ، والمراد بهم: الأوصياء؛ أمروا بأن...

قوله: (من رِثَةِ الْمَتَاعِ). الجوهرى: الرِّثَةُ: السَّقَطُ مِنْ مَتَاعِ الْبَيْتِ مِنَ الْخُلُقَانِ، وَالْجَمْعُ: رِثٌ.

قوله: (وعن سعيد بن جبير: أَنَّ نَاسًا يَقُولُونَ: نُسِخَتْ). رواية البخاري عن ابن عباس تمامه: هما واليان: وال يرث وذاك الذي يرث، ووال لا يرث، وذاك يقول بالمعروف، ويقول: لا أملك لك أن أعطيك<sup>(١)</sup>.

قوله: (يقولون لهم: بورك فيكم) أي: فيما أعطيناكم ليكون كالجبران لقلوبهم؛ إذ لا يسهل عليهم أن يخرجوا من الأرضين والرقيق شيئا.

يَخْشَوُا اللَّهَ فَيَخَافُوا عَلَى مَنْ فِي حُجُورِهِمْ مِنَ الْيَتَامَى، وَيُشْفِقُوا عَلَيْهِمْ، خَوْفَهُمْ عَلَى ذُرِّيَّتِهِمْ لَوْ تَرَكُوهُمْ ضِعَافًا وَشَفَقَتَهُمْ عَلَيْهِمْ، وَأَنْ يُقَدِّرُوا ذَلِكَ فِي أَنْفُسِهِمْ، وَيُصَوِّرُوهُ حَتَّى لَا يَجْسُرُوا عَلَى خِلَافِ الشَّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: وَلْيَخْشُوا عَلَى الْيَتَامَى مِنَ الضَّيَاعِ. وَقِيلَ: هُمُ الَّذِينَ يَجْلِسُونَ إِلَى الْمَرِيضِ فَيَقُولُونَ: إِنْ ذَرَيْتَكَ لَا يُغْنُونَ عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، فَقَدْ مَالَكَ؛ فَيَسْتَغْرِقُهُ بِالْوَصَايَا، فَأَمُرُوا بِأَنْ يَخْشُوا رَبَّهُمْ، أَوْ يَخْشُوا عَلَى أَوْلَادِ الْمَرِيضِ وَيُشْفِقُوا عَلَيْهِمْ شَفَقَتَهُمْ عَلَى أَوْلَادِ أَنْفُسِهِمْ لَوْ كَانُوا، وَيَجُوزُ أَنْ يَتَّصَلَ بِمَا قَبْلَهُ، وَأَنْ يَكُونَ أَمْرًا لِلوَرِثَةِ بِالشَّفَقَةِ عَلَى الَّذِينَ يَحْضُرُونَ الْقِسْمَةَ

قوله: (يَخْشَوُا اللَّهَ فَيَخَافُوا عَلَى مَنْ فِي حُجُورِهِمْ) الفاء فيه كالفاء في قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّوْا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤].

قوله: (خَوْفَهُمْ عَلَى ذُرِّيَّتِهِمْ... وَشَفَقَتَهُمْ عَلَيْهِمْ) نَشَرٌ لِمَا لَفَّ عِنْدَ قَوْلِهِ: «فَيَخَافُوا وَيُشْفِقُوا»، أَي: فَيَخَافُوا خَوْفَهُمْ وَيُشْفِقُوا شَفَقَتَهُمْ.

قوله: (وَأَنْ يُقَدِّرُوا ذَلِكَ) المشار إليه: ﴿لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ [النساء: ٩]، وَهُوَ عَطْفٌ عَلَى «يَخْشَوُا» عَلَى سَبِيلِ الْبَيَانِ. قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا لـ ﴿تَرَكُوا﴾، أَوْ حَالًا مِنْ «ذُرِّيَّةً»، وَ﴿خَافُوا﴾ جَوَابُ ﴿لَوْ﴾ وَمَعْنَاهُ: إِنْ (١).

قوله: (وَلْيَخْشُوا عَلَى الْيَتَامَى مِنَ الضَّيَاعِ) أَمَرَ الْأَوْصِيَاءَ أَوَّلًا بِالْحَشْيَةِ مِنَ التَّوَرُّطِ فِي أَكْلِ أَمْوَالِ الْيَتَامَى، وَثَانِيًا: بِالتَّحَرُّجِ عَنْ حِفْظِهَا تَأْتِيًا، فَضَيَّعُوا لَذَلِكَ، وَقَدْ أُلْحَ إِلَى الرَّجْهَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَيْثَ بِالطَّبِيبِ﴾ [النساء: ٢] (٢).

قوله: (وقيل: هم الذي يجلسون إلى المريض) عطفٌ على قوله: «والمراذبه الأوصياء».

قوله: (ويجوز أن يتصل بما قبله) أي: بقوله: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْضُوهُمْ مِنْهُ﴾ [النساء: ٨] فهو أَمْرٌ لِلوَرِثَةِ، وَعَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ:

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٣٣٣).

(٢) انظر: ص ٤١٦-٤١٧.

من ضعفاء أقاربهم واليتامى والمساكين، وأن يتصوّروا أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضائعين محتاجين؛ هل كانوا يخافون عليهم الحرمان والحياة؟ فإن قلت: ما معنى وقوع ﴿لَوْ تَرَكُوا﴾ وجوابه صلة ﴿الَّذِينَ﴾؟ قلت: معناه: وليخش الذين صفتهم وحالهم أنهم لو شارفوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافاً، وذلك عند

﴿وَابْتَلُوا الَّذِينَ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا﴾، وقوله: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ﴾ استطرادٌ لذكر قوله (١): ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ [النساء: ٦]، وعلى هذا أيضاً هو عطفٌ على قوله: «والمراء بهم الأوصياء»، أي: الآية متصلة بقوله: ﴿وَابْتَلُوا الَّذِينَ﴾ [النساء: ٧]، ويكون المأمور بقوله: ﴿وَلِيَخْشِ الْأَوْصِيَاءُ وَالَّذِينَ يَجْلِسُونَ، أو متصلة بقوله: ﴿وَإِذَا حَضَرَ﴾ والمأمور به الورثة.

قوله: (معناه وليخش الذين صفتهم وحالهم) يعني: في إيقاع ﴿لَوْ﴾ مع جوابه - وهو ﴿خَافُوا﴾ - صلة للموصول مزيد تقرير للخشية، كأنه قيل: وليخش الذي حقه الخشية، والأصل: وليخش الوصي أو من حضر المريض أو الوارث، فعُدل إلى المذكور ليتصوّر تلك الحالة الصعبة ويستحضرها في نفسه فيرتدع، وإليه الإشارة بقوله: «وأن يتصوّروا أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضائعين محتاجين، هل كانوا يخافون عليهم الحرمان والحياة؟» ولو لم يعدل من هذا لفات هذا المطلوب.

قال القاضي: وفي ترتيب الأمر على المذكور إشارة إلى المقصود منه والعلة فيه، وبعث على الترحّم، وتهديد للمخالف (٢).

الانتصاف: إنّما أوجب الزمخشري إضمار «شارفوا» في قوله: «وليخش الذين صفتهم وحالهم أنهم لو شارفوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافاً» لقوله: ﴿خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾، والخوف يكون قبل تركهم إياهم، ولأ كان يلزم تقديم الجواب على الشرط، وهو كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَامْسِكُوهُنَّ﴾ [الطلاق: ٢] أي: شارفنه، وفائدته التخويف بالحالة التي لا مطمع معها في الحياة ولا الذبّ عن الذرية الضعاف (٣).

(١) في (ط): «استطراد لقوله».

(٢) «أنوار التنزيل» (١: ٢٠٣).

(٣) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٧٨).

احتضارهم؛ خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهاب كافلهم وكاسبهم، كما قال القائل:

لَقَدْ زَادَ الْحَيَاةَ إِلَيَّ حُبًّا      بناتي أَنَهَنَّ مِنَ الضَّعَافِ  
أَحَازِرُ أَنْ يَرَيْنَ الْبُؤْسَ بَعْدِي      وَأَنْ يَشْرَبْنَ رَنْقًا بَعْدَ صَافٍ

وَقُرِئَ: (ضعفاء) (وضَعَّافٍ) (وضَعَّافٍ) نحو سُكَّارٍ وَسَكَّارٍ. والقول السديد من الأوصياء: أن لا يؤذوا اليتامى ويكلموهم كما يكلمون أولادهم بالأدب الحسن والترحيب، ويدعوهم بـ: يا بني، ويا ولدي، ومن الجالسين إلى المريض أن يقولوا له إذا أراد الوصية: لا تسرف في وصيتك فتجحف بأولادك، مثل قول رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لسعد: «إنك أن تترك ولدك أغنياء خيرٌ من أن تدعهم عالة يتكففون الناس». وكان الصحابة رضي الله عنهم يستحبون أن لا تبلغ الوصية الثلث، .....

قوله: (لقد زاد الحياة) البيهقي<sup>(١)</sup>، فاعل «زاد»: «بناتي»، «أنهن»: يروى بالفتح على إضمار اللام، وبالكسر على الاستئناف والتعليل، «رنقا» أي: ماء كدرا.

قوله: (ومن الجالسين) إشارة إلى التفسير الثاني، أي: «الذين يجلسون إلى المريض»<sup>(٢)</sup>.

قوله: (فتجحف). المغرب: جحفه واجتحفه وأجحف به: أهلكه وأستأصله<sup>(٣)</sup>.

النهاية: أجحفت بهم الفاقة، أي: أفقرتهم الحاجة وأذهبت أموالهم.

قوله: (مثل قول الرسول ﷺ لسعد بن أبي وقاص)<sup>(٤)</sup>، والحديث من رواية الشيخين وغيرهما: قال سعد: يا رسول الله، إني قد بلغ مني الوجع ما ترى، وأنا ذو مال، ولا يرثني إلا ابنة لي، أفأتصدق بثلثي مالي؟ قال: «لا»، قلت: فالشطر؟ قال: «لا»، قلت: فالثلث؟

(١) البيهقي لعمران بن حطان، وقيل: لغيره، كما في «مشاهد الإنصاف» (١: ٤٠٤)، وعزاها المبرد في «الكامل» (٣: ١٢٤) لأبي خالد الخارجي.

(٢) قوله: «أي: الذين يجلسون إلى المريض» سقط من (م).

(٣) «المغرب في ترتيب المغرب» (١: ١٣٢).

(٤) كذا في الأصول الخطية، وليس في «الكشاف»: «بن أبي وقاص».



وَأَنَّ الْخُمْسَ أَفْضَلُ مِنَ الرَّبْعِ، وَالرَّبْعُ مِنَ الثُّلُثِ؛ وَمَنِ الْمُتَقَاسِمِينَ مِيرَاثَهُمْ أَنْ يُلْطَفُوا الْقَوْلَ وَيُجْمَلُوهُ لِلْحَاضِرِينَ.

[إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِيَتَمَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ

سَعِيرًا] ﴿١٠﴾

﴿ظُلْمًا﴾ ظالمين أو على وجه الظلم من أولياء السوء وقضاته، ﴿فِي بُطُونِهِمْ﴾: ملء بطونهم، يقال: أكل فلان في بطنه وفي بعض بطنه قال:

قال: «الثُلُثُ والثُلُثُ كثير، إنك إن تَذَرُ<sup>(١)</sup> وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ»<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وَأَنَّ الْخُمْسَ أَفْضَلُ) منصوبٌ بفعل مُضْمَرٍ، والجملة معطوفةٌ على «يَسْتَحِبُّونَ»، أي: يَسْتَحِبُّونَ أَلَّا تَبْلُغَ الْوَصِيَّةُ الثُّلُثَ، وَيَرُونَ أَنَّ الْخُمْسَ أَفْضَلُ.

قوله: (وَمَنِ الْمُتَقَاسِمِينَ) عطفٌ على قوله: «مَنِ الْأَوْصِيَاءَ»، وهو إشارةٌ إلى التفسير الثالث.

قوله: (ظَالِمِينَ أَوْ عَلَى وَجْهِ الظُّلْمِ) أي: هو حالٌ أو تمييز، قال أبو البقاء: ﴿ظُلْمًا﴾: مفعولٌ له، أو مصدرٌ في موضع الحال<sup>(٣)</sup>.

قوله: ﴿فِي بُطُونِهِمْ﴾ ملء بطونهم) أي: وُضِعَ هَذَا مَكَانَ ذَلِكَ، وَفَائِدَةُ الْمُبَالَغَةِ: كَأَنَّهُ جَعَلَ بُطُونَهُمْ مَكَانَ النَّارِ وَمُسْتَقَرَّهَا، وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مَلَأَ بُطُونَهُمْ قَوْلُهُمْ: فِي بَطْنِهِ، أَي: بَعْضُ بَطْنِهِ، وَفِيهِ: أَنَّ الْمُرَادَ بِالظُّلْمِ مَا مَرَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِسْرَافًا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: ٦] أي: مَا يَسُدُّ الْجُوعَ وَيُوَارِي الْعَوْرَةَ.

(١) قال الإمام النووي في «شرح صحيح مسلم» (١١: ٧٧): «روينا قوله: «إن تذر ورثتك» بفتح الهمزة وكسرهما، وكلاهما صحيح».

(٢) أخرجه البخاري (٦٧٣٣) ومسلم (١٦٢٨) وغيرهما.

(٣) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٣٣٣).

### كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفَّوْا

ومعنى يأكلون نارا: يأكلون ما يجرُّ إلى النار، فكأنه نارٌ في الحقيقة. ورُوي «أنه يُبْعَثُ أَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالذَّخَانُ يَخْرُجُ مِنْ قَبْرِهِ وَمِنْ فِيهِ وَأَنْفِهِ وَأَذْنِيهِ وَعَيْنِيهِ؛ فَيَعْرِفُ النَّاسُ أَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ مَالَ الْيَتِيمِ فِي الدُّنْيَا». وقرئ: (وسَيُصْلُونَ) بضمّ الياء وتخفيف اللام وتشديد الهمزة: سَعِيرًا: نارا من النيران مبهمه الوصف.

[يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُؤْتِيهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ آبَاؤُهُ فَلِلَّذِي تَرَكَ ثُلُثُ ثُلُثٍ إِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلَّذِي تَرَكَ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ عَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾]

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾: يعهد إليكم ويأمركم ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾: في شأن ميراثهم بما

قوله: (كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفَّوْا) مَضَى تَمَامُهُ وَشَرَحُهُ.

قوله: ((«وسَيُصْلُونَ» بضمّ الياء وتشديد اللام وتخفيفها<sup>(١)</sup>) بالتخفيف: ابنُ عامرٍ وأبو بكر، وبالتشديد شاذ<sup>(٢)</sup>). قال القاضي: يقال: صَلَّى النَّارَ، أي: قَاسَى حَرَّهَا، وَصَلَيْتُهُ: شَوَيْتُهُ، وَأَصْلَيْتُهُ وَصَلَيْتُهُ: أَلْقَيْتُهُ فِيهَا، وَالسَّعِيرُ: «فَعِيلٌ» بمعنى مفعول، من «سَعَرْتُ النَّارَ»: إِذَا أَلْهَبْتُهَا<sup>(٣)</sup>.

قوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ يعهد إليكم. الراغب: الوصية: التقدُّمُ إِلَى الْغَيْرِ بِمَا يَعْمَلُ فِيهِ مَقْتَرِنًا بِوَعْظٍ، مِنْ قَوْلِهِمْ: أَرْضٌ وَاصِيَةٌ: مُتَّصِلَةٌ بِالنَّبَاتِ، وَيُقَالُ: أَوْصَاهُ

(١) كذا في الأصول الخطية، وكذا ورد في نص «الكشاف» من (ط)، لكن في الأصل الخطي من «الكشاف» وفي النسخ المطبوعة منه: «وتخفيف اللام وتشديد الهمزة»، والأمر فيه يسير.

(٢) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٨٢).

(٣) «أنوار التنزيل» (٢: ١٥٣).

هو العدل والمصلحة، وهذا إجمال تفصيله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ فَإِنْ قُلْتَ: هَلَا قِيلَ: لِلْأُنثِيَيْنِ مِثْلُ حَظِّ الذَّكَرِ، أَوِ لِلْأُنْثَى نِصْفُ حَظِّ الذَّكَرِ؟ قُلْتَ: لِيُبْدَأَ بَيَانِ حَظِّ الذَّكَرِ لِفَضْلِهِ كَمَا ضُوعِفَ حَظُّهُ لَذَلِكَ، وَلِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ قَصْدٌ إِلَى بَيَانِ فَضْلِ الذَّكَرِ، وَقَوْلُكَ: لِلْأُنثِيَيْنِ مِثْلُ حَظِّ الذَّكَرِ قَصْدٌ إِلَى بَيَانِ نَقْصِ الْأُنْثَى، وَمَا كَانَ قَصْدًا إِلَى بَيَانِ فَضْلِهِ كَانَ أَدَلَّ عَلَى فَضْلِهِ مِنَ الْقَصْدِ إِلَى بَيَانِ نَقْصِ غَيْرِهِ عَنْهُ، وَلِأَنَّهُمْ كَانُوا يُورَثُونَ الذَّكَورَ دُونَ الْإِنَاثِ؛ وَهُوَ السَّبَبُ لَوُرُودِ الْآيَةِ،

وَوَصَّاهُ، وَتَوَصَّى الْقَوْمُ: أَوْصَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَلِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾) جَوَابُ آخَرُ، وَالْفَرْقُ: أَنَّ التَّقْدِيمَ عَلَى الْأَوَّلِ جَارٍ عَلَى سَنَنِ تَقْدِيمِ الْأَفْضَلِ، وَلَا شَكَّ فِي فَضْلِ الذَّكَرِ، وَذِكْرُ حَظِّهِ تَابِعٌ لَذِكْرِهِ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ بِقَوْلِهِ: «كَمَا ضُوعِفَ حَظُّهُ» أَي: قُدِّمَ ذِكْرُهُ لِفَضْلِهِ كَمَا ضُوعِفَ حَظُّهُ لِفَضْلِهِ، وَعَلَى الثَّانِي: بِخِلَافِهِ؛ لِأَنَّكَ تَجْعَلُ ضِعْفَ الْحَظِّ عِلَّةَ لِفَضْلِ الذَّكَرِ، وَنُقْصَانَهُ لِنُقْصَانِ الْأُنْثَى، فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ: لِلذَّكَرِ ضِعْفُ حَظِّ الْأُنْثَى لِفَضْلِهِ - كَانَ أَدَلَّ عَلَى فَضْلِ الذَّكَرِ مِنْ قَوْلِكَ: لِلْأُنْثَى نِصْفُ حَظِّ الذَّكَرِ لِنُقْصَانِهَا؛ لِأَنَّ كِمَالَ الْفَضْلِ أَنْ يَفْضَلَ عَلَى مَنْ لَهُ فَضْلٌ، لَا عَلَى النَّاقِصِ. وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَمَا كَانَ قَصْدًا إِلَى بَيَانِ فَضْلِهِ كَانَ أَدَلَّ...» إِلَى آخِرِهِ، فَالْأَفْضَلِيَّةُ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ تُعْلَمُ مِنْ دَلِيلٍ خَارِجِيٍّ، وَعَلَى الثَّانِي مِنْ نَفْسِ التَّرْكِيبِ، وَعَلَيْهِ الْحَدِيثُ الْوَارِدُ فِي فَضْلِ هَذِهِ الْأُمَّةِ: «فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ: أَيُّ رَبِّ، أُعْطِيَتْ هَؤُلَاءِ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، وَأُعْطِيَتْ قِيرَاطًا قِيرَاطًا، وَنَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا! قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: هَلْ ظَلَمْتُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: هُوَ فَضْلِي أُوتِيَ مِنْ أَشَاءٍ»، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَلِأَنَّهُمْ كَانُوا يُورَثُونَ) يَرِيدُ: إِنَّمَا قُدِّمَ الذَّكَورَ لِأَنَّ الْكَلَامَ كَانَ فِيهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يُورَثُونَ الذَّكَورَ دُونَ الْإِنَاثِ، فَجِيءَ بِالْإِنْكَارِ عَلَى وَفْقِ اهْتِمَائِهِمْ وَتَسْلِيمِ ادِّعَائِهِمْ، يَعْنِي:

(١) «تفسير الراغب الأصفهاني» (١: ١٣٩)، وانظر: «مفردات القرآن» ص ٨٧٣.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٥٧) وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٨٧١).

فقيل: كفى الذكور أن ضوعفَ لهم نصيبُ الإناثِ فلا يُتِمَّادى في حظِّهنَّ حتى يُحرَمَنَّ مع إِدلائهنَّ من القرابةِ بمثلٍ ما يُدلون به.

فإن قلت: فإن حظَّ الأنثيينِ الثلثان، فكأنه قيل: للذكرِ الثلثان. قلت: أريدَ حالَ الاجتماعِ لا الانفِراد؛ أي: إذا اجتمعَ الذكرُ والأنثيانِ كانَ له سَهَمَانِ كما أنَّ لهما سَهَمَيْنِ، وأمَّا في حالِ الانفِرادِ فالابنُ يأخذُ المالَ كُلَّهُ، والبنَتانِ تأخذانِ الثلثين. والدليلُ على أن الغرضَ حُكْمُ الاجتماعِ: أنه أتبعه حُكْمُ الانفِرادِ، وهو قوله: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مِمَّا تَرَكَ﴾ والمعنى: للذكرِ منهم، أي: من أولادكم، فحذفَ الرَّاجِعَ إليه؛ لأنه مفهوم، كقولهم: السَّمْنُ مَنْوَانٍ بدرهم.

﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾: فإن كانت البناتُ أو المولوداتُ نساءً خُلصًا ليسَ معهنَّ رجلٌ، يعني: بناتٌ ليسَ معهنَّ أبْنٌ. ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ يجوزُ أن يكونَ خبرًا ثانيًا لـ «كان»، وأن يكونَ صفةً لـ ﴿نِسَاءً﴾، أي: نساءٌ زائداتٌ على اثنتين. ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾: وإن

هَبَ أن الذكورَ أولى كما يزعمونه، أما كفاهم أن ضوعِفَ لهم نصيبُ البناتِ؟ وهو كالقول بالموجب.

قوله: (مع إِدلائهنَّ من القرابة). المغرب: أدلَّيتُ الدَّلَو: أرسلتها في البئر، ومنه أدلى بالْحُجَّة: أحضَرها، وفلانٌ يُدلي إلى الميِّتِ بذكر، أي: يتصل<sup>(١)</sup>.

قوله: (فكأنه قيل: للذكرِ الثلثان) يعني: مفهومُ الآيةِ يُوَدِّي إلى أن الابنَ صاحبُ الفرض، وليس كذلك.

قوله: (والمعنى: للذكرِ منهم)، قال أبو البقاء: الجملة، أي: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء: ١١] في موضعِ نَصْبٍ بـ «يوصي»؛ لأنَّ المعنى: يُفَرِّضُ لكم، أو يُشَرِّعُ في أمرِ أولادكم<sup>(٢)</sup>.

(١) «المغرب في ترتيب المغرب» (١: ٢٩٤).

(٢) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٣٣٤).

كانت البنت أو المولودة منفردة فذة ليس معها أخرى ﴿فَلَهَا النِّصْفُ﴾، وُقرئ: (واحدة) بالرفع على «كان» التامة، والقراءة بالنصب أوفق لقوله: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾. وقرأ زيد بن ثابت: (النَّصْف) بالضم. والضمير في ﴿تَرَكَ﴾ للميت؛ لأن الآية كما كانت في الميراث عِلْمٌ أَنَّ التارك هو الميت. فإن قلت: قوله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ كلامٌ مسوقٌ لبيان حظَّ الذَّكَرِ من الأولادِ لا لبيان حظَّ الأنثيين، فكيف صحَّ أن يُردفَ قوله: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾ وهو لبيان حظَّ الإناث؟ قلت: وإن كان مسوقاً لبيان حظَّ الذَّكَرِ إلّا أنه لما فقه منه وتبيّن حظَّ الأنثيين مع أخيها كان كأنه مسوقٌ للأمرين جميعاً؛ فلذلك صحَّ أن يقال: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾. فإن قلت: هل يصحُّ أن يكون الضميران في ﴿كُنْ﴾ و﴿كَانَتْ﴾ مبهمين ويكون ﴿نِسَاءً﴾ و﴿وَاحِدَةً﴾ تفسيراً لهما على أن «كان» تامة؟ قلت: لا أبعدُ ذلك. فإن قلت: لم قيل: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾ ولم يُقل: وإن كانت امرأة؟

قوله: (وُقرئ: «واحدة» بالرفع على «كان» التامة)، بالرفع: نافع، والباقون بالنصب<sup>(١)</sup>، والقراءة بالنصب أنسب، ليتطابق المعطوف والمعطوف عليه، وهو قوله: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾؛ لأنَّ «كان» حينئذٍ ناقصة.

قوله: (وقرأ زيد بن ثابت: النُّصْف) وهو شاذ<sup>(٢)</sup>، قال المصنّف: الضمُّ في النُّصْف لغةُ أهل الحجاز، وهذا أقيس؛ لأنك تقول الثمن والعشر.

قوله: (مُبْهَمِينَ) أي: غير منصرفين إلى شيء سَبَقَ، بل إنّنا للإجمال والتفصيل كضمير الشأن، وتكون «كان» فيها تامة.

قوله: (لم قيل: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾؟) توجيه السؤال: كيف قيل: ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾ فإنه غيرُ مطابقٍ لقوله: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾ بل المطابق: وإن كانت امرأة، أو فإن كنَّ اثنتين أو ثلاثاً فصاعداً، وتلخيصُ الجواب: أَنَّ الغرضَ في قوله: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً﴾: خلوصهنَّ إناثاً؛

(١) «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٨٣).

(٢) لتمام الفائدة انظر: «البحر المحيط» (٣: ٥٣٧).

قلتُ: لأنَّ الغرض ثمة خلوصهنَّ إناثاً لا ذَكَرَ فيهنَّ لِيُمَيِّزَ بَيْنَ ما ذُكِرَ من اجتماعهنَّ مع الذكور في قوله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ وبين انفرادهنَّ، وأريد هاهنا أن يُمَيِّزَ بَيْنَ كونِ البنتِ مع غيرها وبين كونها وحدها لا قرينة لها. فإن قلت: قد ذُكِرَ حُكْمُ البتَيْنِ في حالِ اجتماعهما مع الابنِ، وحُكْمُ البناتِ والبنتِ في حالِ الانفراد، ولم يُذَكَّرْ حُكْمُ البتَيْنِ في حالِ الانفراد، فما حكمهما؟ وما باله لم يُذَكَّرْ؟ قلتُ: أما حُكْمُهما فمختلفٌ فيه؛ فابنُ عباسٍ أبى تنزيلهما منزلةَ الجماعةِ لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ فأعطاهما حكمَ الواحدة، وهو ظاهرٌ مكشوف؛ وأما سائرُ الصحابةِ فقد

لأنه قَسِمَ لقوله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ لِيُعْلَمَ حُكْمُ اجتماعهنَّ مع الذكور أولاً، ثم انفرادهنَّ إناثاً ثانياً، ولا بدَّ من النصِّ على خلوصهنَّ نساءً، وفي قوله: ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾ الغرض: بيانُ العددِ لِيُعْلَمَ الحُكْمُ حالَ وحدتها، يعني: إذا لم يَقْتَرِنْ معها غيرها؛ فوجبَ النصُّ على العدد، والحاصل: أنَّ معنى الإناثِ على الأولِ مقصودٌ بالذكر، والعددُ تابع، وعلى الثاني بالعكس؛ ولهذا غيَّرَ العبارتين.

قوله: (فابنُ عباسٍ أبى تنزيلهما منزلةَ الجماعةِ...)، فأعطاهما حكمَ الواحدة). الانتصاف: أجرى ابنُ عباسٍ التقييدَ بالصفةِ على ظاهرها من مفهوم المخالفة<sup>(١)</sup>.

قال الزجاج: وأما ما ذُكِرَ عن ابنِ عباسٍ أنَّ البتَيْنِ بمنزلةِ البنتِ فهذا لا أحسبه صحيحاً عنه؛ لأنَّ منزلةَ الاثنتين منزلةَ الجمع، والواحدُ خارجٌ عن الاثنتين<sup>(٢)</sup>. وقيل: علته أيضاً أنه قال: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مَا تَرَكَ﴾، قال أيضاً: ﴿وَإِنْ كَانَتْ

(١) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٨١).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ١٦).

أما الرواية المذكورة عن ابن عباس، فثمة رواية عنه أن الأخوين لا يردان الثلث عن الأم، ولا ينطبق عليهما قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾، وأنه قال لعثمان: «الأخوان ليسا بلسان قومك إخوة». كما في «الدر المنثور» (٢: ٤٤٧) وسيشير إليه الزمخشري بعد صفحات في تفسيره الآية المذكورة، فهذا يشهد لأصل الرواية، والله أعلم.

أَعْطَوْهُمَا حُكْمَ الْجَمَاعَةِ، وَالَّذِي يُعَلِّلُ بِهِ قَوْلُهُمْ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾

وَحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾، فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ يَأْبَى دُخُولَ الْأُنثِيَيْنِ فِي حُكْمِ الْجَمَاعَةِ؛ فَكَذَلِكَ الثَّانِي، وَقُلْتُ: قَوْلُهُ: «أَبَى تَنْزِيلُهَا مَنْزِلَةَ الْجَمَاعَةِ» لِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ يَدْفَعُ هَذِهِ الشُّبْهَةَ؛ لِأَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾؛ لِأَنَّ خَبَرَ الْأَوَّلِ مَوْصُوفٌ بِصِفَةِ مُؤَكَّدَةٍ وَهِيَ «فَوْقَ اثْنَتَيْنِ» لِدَفْعِ مَا عَسَى أَنْ يَتَوَهَّمُ مَتَوَهَّمُ أَنَّ «نِسَاءً» قَدْ يُرَادُ بِهَا الْإِثْنَانِ، وَلَا كَذَلِكَ خَبَرُ الثَّانِي وَهُوَ «وَاحِدَةً»؛ فَإِنَّهُ عَارٍ عَنِ الْقَيْدِ، فَالْأَوَّلُ يَأْبَى إِلْحَاقَ الْأُنثِيَيْنِ بِهِ، وَالثَّانِي لَا يَمْنَعُ، ثُمَّ نَقُولُ: لَيْسَ حُكْمُ الْأُنثِيَيْنِ حُكْمَ الْجَمَاعَةِ لِلصَّارِفِ، وَلَيْسَ ثُمَّ مَا يَدُلُّ عَلَى حُكْمِهِمَا ظَاهِرًا، وَلَا يَمْنَعُ حُكْمُ الْوَاحِدَةِ مِنَ الْإِلْحَاقِ بِهِ، فَوَجَبَ الْإِلْحَاقُ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «فَأَعْطَاهُمَا حُكْمَ الْوَاحِدَةِ»، ثُمَّ قَالَ: «وَهُوَ ظَاهِرٌ مَكْشُوفٌ» وَالْفَاءُ فِي «فَأَعْطَاهُمَا» مُؤَدَّةٌ بِهَذَا التَّقْرِيرِ.

قَوْلُهُ: (وَالَّذِي يُعَلِّلُ بِهِ قَوْلُهُمْ) إِلَى آخِرِهِ: قِيلَ: فِيهِ نَظَرٌ؛ لِأَنَّهُ ذَكَرَ قَبْلَ هَذَا أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ [النساء: ١١]، بَيَانُ حَالِ الْاجْتِمَاعِ لَا الْإِنْفِرَادِ، أَيْ: إِذَا اجْتَمَعَ الذَّكَرُ وَالْأُنثِيَانِ، وَإِذَا كَانَ التَّقْدِيرُ كَمَا ذَكَرَ فَكَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يَقَالَ: عَلِمَ مِنْهُ أَنَّ لِلذَّكَرِ حِسَّتِيذَ الثَّلَاثِينَ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لَهُ الثَّلَاثَانِ. وَأَيْضًا، فَحَالُ الْإِنْفِرَادِ مُخَالَفٌ لِحَالِ الْاجْتِمَاعِ، وَالْجَوَابُ عَنْهُ: أَنَّ كَلَامَهُ مَبْنِيٌّ عَلَى دِلَالَةِ إِشَارَةِ النَّصِّ وَعِبَارَتِهِ؛ لِقَوْلِهِ: «وَإِنْ كَانَ مَسُوقًا»، يَعْنِي قَوْلَهُ: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾، «وَإِنْ كَانَ مَسُوقًا لِبَيَانِ حَظِّ الذَّكَرِ، إِلَّا أَنَّهُ لَهَا فُقَّةٌ مِنْهُ وَتَبَيَّنَ حَظُّ الْأُنثِيَيْنِ كَانَ كَأَنَّهُ مَسُوقٌ لِلْمَرْئَيْنِ جَمِيعًا».

قَالَ الْبَزْدَوِيُّ: إِشَارَةُ النَّصِّ: هُوَ الْعَمَلُ بِمَا يَثْبُتُ بِنَظْمِهِ لَعَنَةً لَكِنَّهُ غَيْرُ مَقْصُودٍ وَلَا سِيْقَ لَهُ النَّصُّ وَلَيْسَ بِظَاهِرٍ مِنْ كُلِّ وَجْهِ<sup>(١)</sup>. وَرَوَى الزَّجَّاجُ، عَنِ الْمُبَرِّدِ، [وَكَذَا]<sup>(٢)</sup> عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ الْقَاضِي<sup>(٣)</sup> أَنَّهُ قَالَ: فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ لِلْبَتْنَيْنِ الثَّلَاثِينَ؛ لِأَنَّهُ إِذَا قَالَ: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ

(١) «كشف الأسرار عن أصول البزدوي» (١: ١٠٨).

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

(٣) يعني القاضي إسماعيل بن إسحاق، من أعيان المالكية، صاحب «أحكام القرآن».

قد دلَّ على أنَّ حُكْمَ الْأُنثَيْنِ حُكْمُ الذَّكَرِ؛ وذلك أنَّ الذَّكَرَ كما يَحُوزُ الثَّلَاثِينَ مَعَ الْوَاحِدَةِ فَلَا انْثِيَانِ كَذَلِكَ يَحُوزَانِ الثَّلَاثِينَ، فَلَمَّا ذُكِرَ مَا دَلَّ عَلَى حُكْمِ الْأُنثَيْنِ قِيلَ: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ على معنى: فَإِنْ كُنَّ جَمَاعَةً بِالْغَايَةِ مَا بَلَغْنَ مِنَ الْعَدَدِ

حَظَّ الْأُنثَيَيْنِ ﴿وَكَانَ أَوَّلُ الْعَدَدِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى فَلِلذَّكَرِ الثُّلَاثَانُ وَلِلْأُنْثَى الثُّلُثُ؛ فَقَدْ بَانَ أَنَّ لِلْبَتْنَيْنِ الثُّلَاثِينَ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ مَا فَوْقَ الْبَتْنَيْنِ لَهُنَّ الثُّلَاثَانُ<sup>(١)</sup>.

وقلت: اعتَبَرَ الْقَاضِي فِي كَلَامِهِ فَائِدَةَ الْفَاءِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾، وَكَذَا الْمَصْنُفُ بِقَوْلِهِ: «فَلَمَّا ذُكِرَ مَا دَلَّ عَلَى حُكْمِ الْأُنثَيْنِ قِيلَ: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾»؛ لِأَنَّ تَرْتِيبَ الْفَاءِ، وَمَفْهُومَ الْوَصْفِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ مُشْعِرَانِ بِذَلِكَ، كَأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء: ١١] عُلِمَ مِنْهُ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ وَعِبَارَةِ النَّصِّ حُكْمُ الذَّكَرِ مَعَ الْأُنْثَى حَالِ الْجَمْعِ، وَفُهُمَ بِحَسَبِ إِشَارَتِهِ حُكْمَ الثَّنَيْنِ<sup>(٢)</sup>؛ لِأَنَّ الذَّكَرَ كَمَا يَحُوزُ الثَّلَاثِينَ مَعَ الْوَاحِدَةِ فَلَا انْثِيَانِ كَذَلِكَ تَحُوزَانِ الثَّلَاثِينَ، فَأَرَادَ أَنْ يُعْلَمَ حُكْمُ الزِّيَادَةِ عَلَى الثَّنَيْنِ<sup>(٣)</sup>، فَقَالَ: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾، فَقَوْلُ الْمَصْنُفِ: «أُرِيدَ حَالُ الْجَمْعِ لَا الْإِنْفِرَادِ» مَحْمُولٌ عَلَى عِبَارَةِ النَّصِّ، وَقَوْلُهُ: «قَدْ دَلَّ عَلَى أَنَّ حُكْمَ الْأُنثَيْنِ حُكْمُ الذَّكَرِ» مَحْمُولٌ عَلَى إِشَارَتِهِ، وَيَنْصُرُ هَذَا التَّأْوِيلَ مَا رَوَيْنَا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَأَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ، عَنْ جَابِرٍ: جَاءَتْ امْرَأَةٌ سَعْدَ بْنَ الرَّبِيعِ بَابْتِنِهَا مِنْ سَعْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَاتَانِ ابْنَتَا سَعْدٍ، قُتِلَ أَبُوهُمَا يَوْمَ أُحُدٍ مَعَكَ شَهِيدًا، وَإِنَّ عَمَّهُمَا أَخَذَ مَالَهُمَا وَلَمْ يَدَعْ لِهَمَا مَالًا، وَلَا يُنْكَحَانِ إِلَّا وَلَهُمَا مَالٌ، قَالَ: «يَقْضِي اللَّهُ فِي ذَلِكَ»، فَفَرَكَتْ آيَةَ الْمِيرَاثِ، فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى عَمَّهُمَا، فَقَالَ: «أَعْطِي لَابَتْنِي سَعْدِ الثَّلَاثِينَ، وَأَعْطِي أُمَّهُمَا الثَّمَنَ، وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لَكَ»<sup>(٤)</sup>. وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي الْآيَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى حُكْمِ الْأُنثَيْنِ، وَأَنَّ لِهَمَا الثَّلَاثِينَ؛ لَمَا قَالَ ﷺ: «أَعْطِي لَابَتْنِي سَعْدِ الثَّلَاثِينَ»، بَعْدَ قَوْلِهِ: «يَقْضِي اللَّهُ فِي ذَلِكَ».

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ١٩).

(٢) في (ط): «البنتين».

(٣) في (ط): «البنتين».

(٤) سبق تخریجه.



فلهنَّ ما للأثنين؛ وهو الثلثان لا يتجاوزنه لكثرتهم؛ ليعلم أنَّ حُكْمَ الجماعةِ حُكْمُ الثنَّتينِ بغيرِ تفاوت. وقيل: إن البنَّتينِ أمسَّ رَحِمًا بالميت من الأختين؛ فأوجبوا لهما ما أوجب الله للأختين، ولم يزوا أن يُقَصِّروا بهما عن حظٍّ مَن هو أبعد رَحِمًا منهما. وقيل: إن البنتَ لَمَّا وَجَبَ لها مع أخيها الثلثُ كانت أخرى أن يَجِبَ لها الثلثُ إذا كانت مع أختٍ مثلها، ويكون لأختها معها مثل ما كان يَجِبُ لها - أيضًا - مع أخيها لو انفردت معه؛ فوجبَ لهما الثلثان. ﴿وَلَأَبْوَيْه﴾ الضميرُ للميت، و﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا﴾ بدلٌ مِنْ ﴿لَأَبْوَيْه﴾ بتكريرِ العامل. وفائدةُ هذا البدل: أنه لو قيل: ولأبويه السدس؛ لكانَ

قوله: (وقيل: إن البنَّتينِ) عطفٌ على قوله: «والذي يُعلِّلُ به قولهم» يعني: فقد أعطواهما حُكْمَ الجماعة: إمَّا بطريقة الاستنباطِ مِنَ الآية، أو القياسِ على الأختينِ أو على البنتِ مع أخيها؛ بيانه ما قال الإمام: إنَّه تعالى ذَكَرَ في الآية حُكْمَ الواحدةِ مِنَ البنات، وحُكْمَ الثلاثِ فما فوقهنَّ، ولم يذكرْ حُكْمَ الثنَّتينِ، وقال في شرح ميراث الأخوات: ﴿إِنْ أَمْرُؤَا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ [النساء: ١٧٦] وهاهنا ذَكَرَ ميراثَ الأختِ الواحدةِ والاثنتينِ ولم يذكرْ ميراثَ الأخواتِ الكثيرات، فصار كُلُّ واحدةٍ من هاتينِ الآيتينِ مجملًا من وَجْه، ومبينًا من وَجْه؟ فنقول: لَمَّا كان نصيبُ الأختينِ الثلثينِ كانتِ البنَّتَانِ أولى بهما؛ لأنها أقربُ منهما، ولَمَّا كان نصيبُ البناتِ الكثيراتِ لا يزدادُ على الثلثينِ وَجَبَ أَلَّا يزدادَ نصيبُ الأخواتِ على ذلك؛ لأنَّ البنتَ أَشَدُّ اتِّصَالًا مِنَ الأختِ، فوجبَ ألا يكونَ حُكْمُهَا أضعفَ<sup>(١)</sup>.

قوله: ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا﴾ بدلٌ مِنْ ﴿لَأَبْوَيْه﴾ بتكريرِ العامل، الانتصاف: الأولى أن يُقدَّرَ المبتدأ، والمعنى: لأبويه الثلث، ثم يفصلُ بقوله: ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ﴾.

ودلَّ التفصيلُ على المبتدأ المحذوف، ويستقيمُ على هذا جعلُه من بدَلِ التقسيم، كقولك: الدارُ لثلاثة: لزيدٍ ثلثها، ولعمرو ثلثها، ولبكرٍ ثلثها، ولا يستقيمُ هذا إذا لم يُقدَّرَ المبتدأ<sup>(٢)</sup>.

(١) «مفاتيح الغيب» (٩: ٥١٠).

(٢) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٨٢).

ظاهره اشتراكهما فيه، ولو قيل: ولأبويه السُّدسان؛ لأوهم قسمة السُّدسين عليهما على التسوية وعلى خلافها. فإن قلت: فهلا قيل: ولكل واحدٍ من أبويه السُّدس! وأيُّ فائدةٍ في ذكر الأبوين أو لا تُثم في الإبدالِ منها؟ قلت: لأن في الإبدالِ والتفصيلِ بعد الإجمالِ تأكيداً وتشديداً، كالذي تراه في الجُمع بين المفسرِ والتفسير. و﴿السُّدُسُ﴾ مبتدأ، وخبره ﴿لأبويه﴾ والبدلُ متوسطٌ بينهما للبيان.

وقرأ الحسنُ ونعيمُ بنُ ميسرة: (السُّدُسُ) بالتخفيف، وكذلك: الثلث، والرُّبع، والثلثم. والولدُ يقع على الذَّكرِ والأنثى، ويختلفُ حُكْمُ الأبِ في ذلك: فإن كان ذَكَراً اقتصرَ بالأبِ على السُّدس، وإن كانت أنثى عَصَبَ مع إعطاءِ السُّدس. فإن قلت: قد بُيِّنَ حُكْمُ الأبوينِ في الإرثِ مع الولد، ثُمَّ حُكْمُهُمَا مع عدمه، فهلا قيل: فإن لم يكن له ولدٌ فلا مُمَّه الثلث! وأيُّ فائدةٍ في قوله: ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ﴾؟ قلت: معناه: فإن لم يكن له ولدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَحَسَبُ؛ فلا مُمَّه الثلثُ مَّا تَرَكَ، كما قال: ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ﴾؛ لأنه إذا وَرِثَهُ أَبَوَاهُ مع أَحَدِ الزَّوْجَيْنِ كَانَ لِلأُمِّ ثُلُثٌ مَا بَقِيَ بَعْدَ إِخْرَاجِ نَصِيبِ الزَّوْجِ، لَا ثُلُثٌ مَا تَرَكَ، إِلَّا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ، والمعنى: أَنَّ الأبوينِ إذا

قوله: («السُّدُسُ» بالتخفيف). قال الزجاج: يجوزُ تخفيفُ هذه الأشياءِ لِثِقَلِ الضَّمِّ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْأَصْلَ التَّخْفِيفُ فَثَقُلَ فَخَطَأً؛ لَأَنَّ الْكَلَامَ مَطْلُوبٌ مِنْهُ التَّخْفِيفُ<sup>(١)</sup>.

قوله: (لَا ثُلُثٌ مَا تَرَكَ إِلَّا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ)، الانتصاف: مذهبُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْإِخْوَةَ يَأْخُذُونَ السُّدُسَ الَّذِي حَاجَبُوا الْأُمَّ عَنْهُ مَعَ وَجُودِ الْأَبِ، فَيَقْيِدُ قَوْلُهُ: ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ﴾ [النساء: ١١] الاحترازَ مَّا لو كان مَعَهُمَا إِخْوَةٌ فَلَهَا السُّدُسُ، كَأَنَّهُ قَالَ: إِنَّ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَا مُمَّهَ الثُّلُثُ، وَإِنْ كَانُوا فَلَهَا السُّدُسُ، وَابْنُ عَبَّاسٍ لَا يَرَى التَّقْيِيدَ بَعْدَ الزَّوْجَيْنِ؛ لِأَنَّ ثُلُثَ الْأُمِّ عِنْدَهُ لَا يَتَغَيَّرُ بِهِمَا<sup>(٢)</sup>.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٢٠).

(٢) «الانتصاف بحاشية الكشاف» (١: ٤٨٢).

خَلَصَا تَقَاسَمَا الْمِيرَاثَ لِلذَّكَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ. فَإِنْ قُلْتَ: مَا الْعِلَّةُ فِي أَنْ كَانَ لَهَا ثُلُثٌ مَا بَقِيَ دُونَ ثُلُثِ الْمَالِ؟ قُلْتُ: فِيهِ وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ الزَّوْجَ إِنَّمَا اسْتَحَقَّ مَا يُسْهَمُ لَهُ بِحَقِّ الْعَقْدِ لَا بِالْقَرَابَةِ؛ فَأَشْبَهَ الْوَصِيَّةَ فِي قِسْمَةِ مَا وَرَاءَهُ. وَالثَّانِي: أَنَّ الْأَبَّ أَقْوَى فِي الْإِرْثِ مِنَ الْأُمِّ بِدَلِيلِ أَنَّهُ يُضْعَفُ عَلَيْهَا إِذَا خَلَصَا، وَيَكُونُ صَاحِبَ فَرْضٍ وَعَصَبَةٍ، وَجَامِعًا بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ، فَلَوْ ضُرِبَ لَهَا الثُّلُثُ كَمَلًّا لَأَدَّى إِلَى حُطِّ نَصِيهِهِ عَنْ نَصِيهِهَا.

أَلَا تَرَى أَنَّ امْرَأَةً لَوْ تَرَكَتْ زَوْجًا وَأَبَوَيْنِ فَطَارَ لِلزَّوْجِ النِّصْفُ وَلِلْأُمِّ الثُّلُثُ وَالْبَاقِي

وقال الإمامُ الرافعي<sup>(١)</sup>: إِنَّ الشَّيْخَ أَبَا حَاتِمٍ الْقَزْوِينِيَّ لَمَّا حَكَى مَذْهَبَ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي زَوْجٍ وَأَبَوَيْنِ، وَهُوَ أَنَّ لِلْأُمِّ الثُّلُثَ كَامِلًا؛ قَالَ: وَبِهِ قَالَ شَيْخُنَا، يَعْنِي أَبُو الْحُسَيْنِ ابْنُ اللَّبَّانِ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (أَلَا تَرَى أَنَّ امْرَأَةً لَوْ تَرَكَتْ زَوْجًا وَأَبَوَيْنِ)، قَالَ الزَّجَّاجُ: فَلَمَّا أَعْلَمْنَا اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ لِلْأُمِّ الثُّلُثَ عَلِمْنَا أَنَّ لِلْأَبِّ الثُّلُثَيْنِ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهَا دَاخِلٌ وَأَخَذَ نِصْفَ الْمَالِ؛ دَخَلَ النِّقْصُ عَلَيْهَا جَمِيعًا، وَأَيْضًا إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَلِلْأُمِّ الثُّلُثُ﴾ [النساء: ١١] وَهَاهُنَا لَمْ يَرِثْهُ أَبَوَاهُ فَقَطُّ، وَوَرِثَتْهُ مَعَهُمَا الْغَيْرُ، فَرَجَعَ مِيرَاثُ الْأُمِّ إِلَى ثُلُثٍ مَا يَبْقَى<sup>(٣)</sup>.

قَوْلُهُ: (فَطَارَ لِلزَّوْجِ)، صَحَّ بِالطَّاءِ غَيْرِ الْمَعْجَمَةِ<sup>(٤)</sup>، أَيُّ: أُعْطِيَ نَصِيْبَهُ مِنْ غَيْرِ نِزَاعٍ وَلَا اِفْتِقَارٍ إِلَى فِكْرٍ وَرَوِيَّةٍ، وَيُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ نَصِيْبَ الْأَبَوَيْنِ مَحْتَاجٌ فِيهِ إِلَى نَظَرٍ وَاسْتِدْلَالٍ؛

(١) فِي «فَتْحِ الْعَزِيزِ» (٦: ٤٥٨).

(٢) أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَصْرِيُّ (ت ٤٠٢ هـ) مِنْ أَعْيَانِ الشَّافِعِيَّةِ وَأَصْحَابِ التَّصْنِيفِ. لَهُ تَرْجُمَةٌ فِي: «طَبَقَاتِ الشَّافِعِيَّةِ» لِلْإِسْنَوِيِّ (٢: ٣٦٣).

(٣) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٢: ١٧).

(٤) كَذَا ضَبَطَهُ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَكَذَا هُوَ فِي نَصِّ «الْكَشَافِ» مِنْ (ط) وَعَلَيْهِ اسْتَدْنَا فِي إِثْبَاتِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ فِي «الْكَشَافِ»، أَمَّا الْأَصْلُ الْخَطِيُّ مِنْ «الْكَشَافِ» فَفِيهِ: «فَكَانَ»، وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ: «فَصَارَ».

للأب؛ حازتِ الأمُّ سهمين والأبُّ سهمًا واحدًا؛ فينقلبُ الحُكْمُ إلى أن يكونَ للأُنثى مثلُ حظِّ الذكْرَيْنِ؟ ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾: الإخوةُ يَحْبُبُونَ الأمَّ عن الثلثِ وإن كانوا لا يَرِثُونَ مع الأب؛ فيكونُ لها السدسُ وللأبِّ خمسةُ الأسداس، وَيَسْتَوِي في الحَجَبِ الاثنانِ فصاعدًا إلَّا عندَ ابنِ عَبَّاسٍ، وعنه: أنهم يأخذونَ السدسَ الذي حَجَبُوا عنه الأمُّ. فإن قلتَ: فكيفَ صحَّ أن يتناولَ الإخوةُ الأخوينَ والجمعُ خلافُ التثنية؟ قلتُ: الإخوةُ تفيدُ معنى الجمعيَّةِ المطلَّقةِ بغيرِ كميَّة، والتثنيةُ كالتثليثِ والتربيعِ في إفادةِ الكميَّة، وهذا موضعُ الدلالةِ على الجمعِ المطلقِ؛ فدلَّ بالإخوةِ عليه.

لثلا ينعكس الحُكْمُ؛ ولهذا قال: «فينقلبُ الحُكْمُ إلى أن يكونَ للأُنثى مثلُ حظِّ الذكْرَيْنِ»، النهاية: في حديثِ أمِّ العلاءِ الأنصاريَّة: اقتسمنا المهاجرين، وطار لنا عثمانُ بنُ مظعون<sup>(١)</sup>، أي: حصلَ نصيبنا منهم عثمان.

قوله: (الإخوةُ تفيدُ معنى الجمعيَّةِ المطلَّقةِ) أي: من غيرِ نظرٍ إلى حقيقتهِ في الكميَّةِ بأنَّ أقلَّ الجمعِ ثلاثةٌ أو اثنان، بل إلى مجرَّدِ معناه، قال في «البقرة»: «اسمُ الجمعِ يشتركُ فيه ما وراءَ الواحد»، وقال مُحْيِي السُّنَّة: معنى الجمعِ: ضَمُّ الشيءِ إلى الشيء، فهو صادقٌ على اثنين فما فوقه<sup>(٢)</sup>.

قوله: (الذي حَجَبُوا عنه) ويروى: «الذين»، وقيل: هو أصحُّ، وهو بدلٌ من فاعلِ «يأخذون»<sup>(٣)</sup>.

قوله: (وهذا موضعُ الدلالةِ على الجمعِ المطلقِ) أي: في هذا المقامِ ما يوجبُ الحَمْلَ على الجمعيَّةِ المطلَّقة، وهو أنَّ الأكثرينَ مِنَ الصَّحَابَةِ أَجْمَعُوا على إثباتِ الحَجَبِ في الأخوينَ، كما في الثلاثة، سوى ابنِ عَبَّاسٍ، روي أنَّه احتجَّ على عثمانَ رَضِيَ اللَّهُ عنهما: الأخوانِ كيفَ يَرُدَّانِ الأمَّ من الثلثِ إلى السدسِ، واللهُ تعالى يقول: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ [النساء: ١١]،

(١) أخرجه البخاري (١٢٤٣).

(٢) «معالم التنزيل» (١: ٢٢٥).

(٣) هذه الفقرة قُدِّمت في الأصول على التي قبلها، وأخزناها هنا مراعاةً لترتيب «الكشاف».

وَقُرِئَ: ﴿فَلَا مَهْ﴾ بكسر الهمزة إِتْبَاعًا لِلْجَرَّةِ، أَلَا تَرَاهَا لَا تُكْسَرُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾ [المؤمنون: ٥٠]؟ ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ﴾ متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها لا بما يليه وحده، كأنه قيل: قسمة هذه الأنصبا كلها من بعد وصية يوصي بها. وَقُرِئَ: ﴿يُوصَى بِهَا﴾ بالتخفيف والتشديد، و﴿يُوصَى بِهَا﴾ على البناء

والأخوان ليسا بإخوة؟ فقال عثمان: لا أستطيع ردَّ قضاءٍ قُضِيَ به ومضى في الأمصار ذكره. هذا ما ذكره في «الشرح الكبير»<sup>(١)</sup>.

وقال الزجاج: قال جميع أهل اللغة: إنَّ الأخوين جماعة؛ لأنَّك إذا ضَمَمْتَ واحدًا إلى واحدٍ فهما جماعة. وَحَكَى سيبويه أنَّ العرب تقول: قد وَضَعَارِحَاهُمَا، يريدون رحليهما، وما كان في الشيء منه واحدٌ فثنيته جمعٌ أيضًا؛ لأنَّ الأصل إنَّها هو الجمع؛ قال الله تعالى: ﴿إِنْ نُنْوَإِ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحریم: ٤]<sup>(٢)</sup>.

قوله: ﴿وَقُرِئَ: ﴿فَلَا مَهْ﴾ بكسر الهمزة﴾ قرأها حمزة والكسائي، وأكثر القراء بالضم<sup>(٣)</sup>. قال الزجاج: والضمُّ أكثرُ القراء، فإذا كان ما قبل الهمزة غير كسرٍ فالضمُّ لا غير، لقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ﴾ [المؤمنون: ٥٠]، وإذا كان مكسورًا كقوله: ﴿فِي أُمِّهَا رَسُولًا﴾ [القصص: ٥٩] ﴿فَلَا مَهْ السُّدُسُ﴾ [النساء: ١١] فجازَ الكسرُ للاستثقال، وليس في كلامهم مثل «فِعْلٌ» بكسر الفاء وضمَّ العين، فلمَّا اختلطتِ اللامُ بالاسم شُبِّهَ بالكلمة الواحدة؛ فأبدلَ من الضمة كسرة<sup>(٤)</sup>.

قوله: ﴿﴿يُوصَى بِهَا﴾ بالتخفيف﴾ قراءة السبعة، والتشديد: شاذة، و﴿يُوصَى بِهَا﴾ على البناء للمفعول مخففًا» ابن كثير وابن عامر وأبو بكر<sup>(٥)</sup>.

(١) أي: «فتح العزيز» للرافعي (٦: ٤٥٧).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٢٢)؛ وانظر كلام سيبويه في «الكتاب» (٣: ٦٢٢).

(٣) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٨٢).

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٢٨٢).

(٥) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٨٢).

للمفعول مخففاً. فإن قلت: ما معنى ﴿أَوْ﴾؟ قلت: معناها الإباحة، وأنه إن كان أحدهما أو كلاهما قدّم على قسمة الميراث، كقولك: جالس الحسن أو ابن سيرين. فإن قلت: لم قدّمت الوصية على الدين والدين مقدّم عليها في الشريعة؟ قلت: لما كانت الوصية مُشَبَّهةً للميراث في كونها مأخوذة من غير عوض؛ كان إخراجها مما يشقُّ على الورثة ويتعاضطهم، ولا تطيب أنفسهم بها؛ فكان أدائها مظنةً للتفريط، بخلاف الدين؛ فإن نفوسهم مطمئنة إلى أدائه؛ فلذلك قدّمت على الدين؛ بعثاً على وجوبها والمسارة إلى إخراجها مع الدين؛ ولذلك جيء بكلمة ﴿أَوْ﴾ للتسوية بينهما

قوله: (معناها الإباحة) كذا عن الزجاج<sup>(١)</sup>، قيل: فيه نظر؛ لأنه مخالف لما في «المفصل»: «أو» في الخبر للشك، وفي الأمر للتخير والإباحة، وجوابه: أن الخبر هاهنا في معنى الأمر؛ لما سبق أن معنى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾: يعهد إليكم ويأمركم ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ في شأن ميراثهم؛ ولهذا مثله بقوله: «جالس الحسن أو ابن سيرين»<sup>(٢)</sup>، ويؤكد قوله بعد ذلك: «ولذلك جيء بكلمة ﴿أَوْ﴾ للتسوية بينهما في الوجوب».

قوله: (لم قدّمت الوصية على الدين والدين مقدّم؟) الانتصاف: وفيه عندي وجه، وهو أن الآية ما<sup>(٣)</sup> جاءت على ترتيب الواقع شرعاً؛ فإن المبدوء به الدين ثم الوصية ثم الورثة، ولو أسقطت ذكر ﴿بَعْدَ﴾ فقلت: أخرجوا الميراث والوصية والدين، لم يكن ورود السؤال<sup>(٤)</sup>، وفيه نظر؛ لأن الآية واردة في حكم الميراث أصالة؛ لأنها بيان لقوله تعالى: ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ﴾ [النساء: ٧] كما سبق، فكان ذكر الوصية والدين كالاستطراد، وذكر ﴿مِّنْ بَعْدِ﴾ أمانة عليه؛ فكأنهما حكم واحد في كونهما مقدّمين<sup>(٥)</sup> على الميراث، والظاهر تقدّم الدين على الوصية في رد السؤال.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٤٣).

(٢) انظر: «المفصل» للزحشري ص ٣٠٥.

(٣) قوله: «ما» ساقط من (ط).

(٤) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٨٣).

(٥) في (ط): «مقدمتين».

في الجواب، ثُمَّ أَكَّدَ ذَلِكَ وَرَغَّبَ فِيهِ بقوله: ﴿ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾ أي: لا تَدْرُونَ من أنفع لكم من آبائكم وأبنائكم الذين يموتون؛ أَمَنْ أَوْصَى مِنْهُمْ أَمْ مَنْ لَمْ يُوصِ؟ يعني: أَنْ مَنْ أَوْصَى بِبَعْضِ مَالِهِ فَعَرَّضَكُمْ لثَوَابِ الْآخِرَةِ بِإِمضَاءِ وَصِيَّتِهِ فَهُوَ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا وَأَحْضَرُ جَدْوَى مِمَّنْ تَرَكَ الْوَصِيَّةَ فَوَقَّرَ عَلَيْكُمْ عَرَضَ الدُّنْيَا، وَجَعَلَ ثَوَابَ الْآخِرَةِ أَقْرَبَ وَأَحْضَرَ مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا؛ ذَهَابًا إِلَى حَقِيقَةِ الْأَمْرِ؛ لِأَنَّ عَرَضَ الدُّنْيَا وَإِنْ كَانَ عَاجِلًا قَرِيبًا فِي الصُّورَةِ إِلَّا أَنَّهُ فَإِنْ، فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ الْأَبْعَدُ الْأَقْصَى، وَثَوَابُ الْآخِرَةِ وَإِنْ كَانَ عَاجِلًا إِلَّا أَنَّهُ بَاقٍ، فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ الْأَقْرَبُ الْأَدْنَى.

وقيل: إِنَّ الْإِبْنَ إِنْ كَانَ أَرْفَعَ دَرَجَةً مِنْ أَبِيهِ فِي الْجَنَّةِ سَأَلَ أَنْ يُرْفَعَ أَبُوهُ إِلَيْهِ،

قوله: (وقيل: إِنَّ الْإِبْنَ) قيل: هُوَ مَعْطُوفٌ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى عَلَى قَوْلِهِ: ﴿لَا تَدْرُونَ﴾، وَالتَّحْقِيقُ أَنْ يُقَالَ: هُوَ عَطْفٌ عَلَى «قِيلَ» مَقْدَرًا هُنَاكَ، وَقِيلَ: الْأَصَحُّ أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «ثُمَّ أَكَّدَ ذَلِكَ وَرَغَّبَ فِيهِ». وَقُلْتُ: الظَّاهِرُ أَنَّهُ عَطْفٌ عَلَى جُمْلَةِ قَوْلِهِ: «يَعْنِي أَنَّ مَنْ أَوْصَى بِبَعْضِ مَالِهِ» إِلَى آخِرِهِ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّفْعِ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ عَلَى هَذَا ثَوَابُ الْآخِرَةِ مُطْلَقًا، وَعَلَى الثَّانِي: النَّفْعُ مَخْتَصٌّ بِالشَّفَاعَةِ، وَعَلَى الْوَجْهِ الْآتِي، وَهُوَ قِيلَ: فَرَضَ اللَّهُ النَّفْعَ مَخْتَصًّا<sup>(١)</sup> بِالْدُّنْيَا بَوَاضِعِ الْأَمْوَالِ فِي مَوَاقِعِهَا.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وقيل: الْأَبُّ تَجِبُ» عَطْفٌ عَلَى الْوَجْهِ الثَّالِثِ، وَتَنْزِيلُهُ مِنْهُ تَنْزِيلُ<sup>(٢)</sup> الْوَجْهِ الثَّانِي عَلَى الْأَوَّلِ فَلْيُتَدَبَّرْ. وَأَمَّا قَضِيَّةُ التَّأَكِيدِ فَهِيَ أَنْ تَجْعَلَ الْجُمْلَةَ مَعْتَرِضَةً، وَالْمَعْتَرِضَةُ تَوْكُّدٌ مَعْنَى الْكَلَامِ السَّابِقِ، وَالسَّابِقُ فِي أَمْرِ الْوَصِيَّةِ، لَا فِي الرِّفْعِ إِلَى الْجَنَّةِ، وَلَا فِي النَّفَقَةِ؛ وَمِنْ ثَمَّ قَالَ: «وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْأَقَاوِيلِ بِمَلَائِمٍ لِلْمَعْنَى وَلَا مُجَاوِبٍ لَهَا». قَالَ الْقَاضِي: هُوَ اعْتِرَاضٌ لِأَمْرِ الْقِسْمَةِ، وَذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا بُنْيَاهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ﴾ كَلَامٌ فِي حَقِّ الْمَتَوَالِدِينَ، أَي: لَا تَعْلَمُونَ مَنْ أَنْفَعُ لَكُمْ مِمَّنْ يَرِثُكُمْ مِنْ أَصُولِكُمْ وَفُرُوعِكُمْ فِي عَاجِلِكُمْ وَآجِلِكُمْ؛ فَتَحَرَّوْا فِيهِمْ مَا وَصَّاكُمْ اللَّهُ بِهِ، وَلَا تَعْمَدُوا

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «بِالشَّفَاعَةِ» إِلَى هُنَا سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٢) فِي (ط): «مِنْهُ مَنْزِلَةٌ».

فِيْرَفَعْ، وَكَذَلِكَ الْأَبُ إِنْ كَانَ أَرْفَعَ دَرَجَةً مِنْ ابْنِهِ سَأَلَ أَنْ يُرَفَعَ ابْنُهُ إِلَيْهِ، فَأَنْتُمْ لَا تَذَرُونَ فِي الدُّنْيَا أَثِيْهُمَ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا. وَقِيلَ: قَدْ فَرَضَ اللَّهُ الْفَرَائِضَ عَلَى مَا هُوَ عِنْدَهُ حِكْمَةً، وَلَوْ وَكَلْ ذَلِكَ إِلَيْكُمْ لَمْ تَعْلَمُوا أَثِيْهُمَ لَكُمْ أَنْفَعُ؛ فَوَضَعْتُمْ أَنْتُمْ الْأَمْوَالَ عَلَى غَيْرِ حِكْمَةٍ. وَقِيلَ: الْأَبُ تَجِبُ عَلَيْهِ النِّفْقَةُ عَلَى الْإِبْنِ إِذَا احتَاجَ، وَكَذَلِكَ الْإِبْنُ إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا، فَهَمَا فِي النِّفْعِ بِالنِّفْقَةِ لَا يُدْرَى أَثِيْهُمَا أَقْرَبُ نَفْعًا.

وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأَقَاوِيلِ بِمَلَائِمٍ لِلْمَعْنَى وَلَا مُجَابِبٍ لَهُ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْجُمْلَةَ اعْتِرَاضِيَّةٌ، وَمِنْ حَقِّ الِاعْتِرَاضِ أَنْ يُؤَكَّدَ مَا اعْتَرَضَ بَيْنَهُ وَيُنَاسِبَهُ. وَالْقَوْلُ مَا تَقَدَّمَ.

﴿فَرِيضَةٌ﴾ نُصِبَتْ نَصْبَ الْمَصْدَرِ الْمُؤَكَّدِ، أَي: فُرِضَ ذَلِكَ فَرَضًا. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بِمَصَالِحِ خَلْقِهِ ﴿حَكِيمًا﴾ فِي كُلِّ مَا فَرَضَ وَقَسَمَ مِنَ الْمَوَارِيثِ وَغَيْرِهَا.

[وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوْصِيْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَلَهُنَّ الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ تُوْصَوْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُوْرَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي

إِلَى تَفْضِيلِ بَعْضٍ وَحَرْمَانِهِ<sup>(١)</sup>. وَهَذَا يَقْرُبُ مِنْ قَوْلِ مَنْ قَالَ: قَدْ فَرَضَ اللَّهُ الْفَرَائِضَ ... إِلَى آخِرِهِ، وَهَذَا أَحْسَنُ؛ لِأَنَّ حُسْنَ مَوْقِعِ الِاعْتِرَاضِ أَنْ يَكُونَ أَعَمُّ مِنَ الْمَعْتَرِضِ فِيهِ فَلَا يَخْتَصُّ بِأَمْرِ الْوَصِيَّةِ وَحْدَهُ كَمَا اخْتَارَهُ الْمُصَنِّفُ.

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: الْأَبُ تَجِبُ عَلَيْهِ النِّفْقَةُ)، «عَلَيْهِ» مُتَعَلِّقٌ بِ«تَجِبُ»، وَ«عَلَى الْإِبْنِ» بِقَوْلِهِ: «النِّفْقَةُ»، وَالضَّمِيرُ الْمَرْفُوعُ فِي قَوْلِهِ: «مَا اعْتَرَضَ بَيْنَهُ» عَائِدٌ إِلَى «الِاعْتِرَاضِ»، وَالْمَجْرُورُ إِلَى «مَا»، أَي: حَقُّ الِاعْتِرَاضِ أَنْ يُؤَكَّدَ الْكَلَامُ الَّذِي اعْتَرَضَ عَلَيْهِ هُوَ بَيْنَ ذِكْرِ الْكَلَامِ وَيُنَاسِبَهُ.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٥٦).



الْثُلُثُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضْكَرٍ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾

[١٢]

﴿فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ منكم أو من غيركم، جُعِلَتِ المرأةُ على النصفِ مِنَ الرَّجُلِ بِحَقِّ الزَّوْجِ، كما جُعِلَتْ كَذَلِكَ بِحَقِّ النَّسَبِ، والواحدةُ والجماعةُ سواءٌ في الرُّبْعِ والثَّمَنِ. ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ﴾ يعني: المِيت. و﴿يُورَثُ﴾ مِنْ: وَرَثَ، أي: يورَثُ منه، وهو صفةٌ لـ ﴿رَجُلٌ﴾. و﴿كَالَّةٌ﴾ خبرٌ ﴿كَانَ﴾ أي: وإن كان رجلٌ موروثٌ منه كاللة، أو يُجْعَلُ ﴿يُورَثُ﴾ خبرٌ ﴿كَانَ﴾ و﴿كَالَّةٌ﴾ حالاً مِنْ الضميرِ في ﴿يُورَثُ﴾. و﴿رِئ (يُورَثُ)﴾ و﴿يُورَثُ﴾ بالتخفيفِ والتشديدِ على البناءِ للفاعل. و﴿كَالَّةٌ﴾ حالٌ، أو مفعولٌ به. فإن قلت: ما الكلالة؟ قلت: ينطلقُ على

قوله: (جُعِلَتِ المرأةُ على النصفِ مِنَ الرَّجُلِ بِحَقِّ الزَّوْجِ، كما جُعِلَتْ كَذَلِكَ بِحَقِّ النَّسَبِ). قال القاضي: هكذا قياسُ كلِّ رجلٍ وامرأةٍ اشتركا في الجهة والقرب، ولا يُستثنى منه إلا أولادُ الأمِّ، والمُعْتَقُ والمُعْتَقَةُ<sup>(١)</sup>.

قوله: (مِنْ: وَرَثَ، أي: يورَثُ منه) يعني: هو من الثلاثي لا من المزيد. المغرب: وَرَثَ أباه مالا يَرِثُ وراثته، وهو وارث، والأب والمال كلاهما موروث، ومنه: «إنا معشر الأنبياء لا نُورَثُ»<sup>(٢)</sup> وأورثه مالا: تركه ميراثاً له<sup>(٣)</sup>.

قوله: (على البناءِ للفاعل) أي: يورثُ رجلٌ الوارثَ المالَ، فحذَفَ المفعولَينِ إلا أن يُقال: إن ﴿كَالَّةٌ﴾ مفعولٌ «يورثُ».

قوله: (و﴿كَالَّةٌ﴾ حالٌ أو مفعولٌ به) فإن قلت: لم لم يَجْزُ على هذا أن يكونَ ﴿يُورَثُ﴾ صفةً رجُلٍ، و﴿كَالَّةٌ﴾ خبرٌ ﴿كَانَ﴾ كما سبق؟ قلت: لا يجوز؛ لأنَّ التركيبَ حيثُ مُشَابِهٌ لبابِ التَّنَازُعِ؛ لأنَّ «كان» الناقصةُ تَسْتَدْعِي خبراً، و﴿يُورَثُ﴾

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٥٦).

(٢) أخرجه مسلم (١٧٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) «المغرب في ترتيب المعرب» (٢: ٣٤٩).

ثلاثة أقسام: على مَنْ لَمْ يُخْلَفْ وَلَدًا ولا والدًا، وعلى مَنْ لَيْسَ بولِدٍ ولا والدٍ من المُخْلَفِينَ، وعلى القَرَابَةِ مِنْ غيرِ جهةِ الولدِ والوالد، ومنه قَوْلُهُمْ: «ما وَرِثَ المَجْدَ عن كَلالَةٍ»، كما تقول: ما صَمَتَ عن عِيٍّ، وما كَفَّ عن جُبْنٍ. والكَلالَةُ في الأصلِ مصدرٌ بمعنى الكلال؛ وهو ذهابُ القُوَّةِ مِنَ الإعياء، قال الأعشى:

فأَلَيْتُ لا أَرُثِي لها مِنْ كَلالَةٍ

[تستدعي] مفعولاً به، ولَمَّا كانت الكَلالَةُ أَقْرَبَ إلى «يُورَثُ»؛ فالأفصحُ إعماله فيه فلا يبقى لـ ﴿كَانَ﴾ خبر، ولا يصحُّ أن يُقدَّرَ ﴿كَلالَةً﴾ مثل المذكور، ولأنَّ ﴿كَلالَةً﴾ إذا كانت مفعولاً به فالرجلُ حَيثُذِ: مَنْ ليس بوالدٍ ولا وَلَدٍ، وإذا كانت خبراً لـ ﴿كَانَ﴾ فالرجلُ: مَنْ لم يُخْلَفْ وَلَدًا (ولا والدًا)؛ فهذا خَلَفَ، فعَلِمَ أنَّ ﴿كَانَ﴾ إذا كانت تامَّةً جازَ ذلك، وبه قال أبو البقاء: ﴿كَانَ﴾ هي تامَّةٌ، و﴿رَجُلٌ﴾: فاعلها، و﴿يُورَثُ﴾: صفةٌ له، و﴿كَلالَةً﴾: حالٌ من الضميرِ في «يُورَثُ»، والكَلالَةُ على هذا: اسمٌ للميِّتِ الذي لم يَتَرَكَ وَلَدًا ولا والدًا<sup>(١)</sup>.

قوله: (على مَنْ لم يُخْلَفْ وَلَدًا ولا والدًا) إلى آخِرِهِ، وقيل: الكَلالَةُ على الوجهين الأولين: اسمٌ عَيْنٍ، وعلى الثالث: اسمٌ معنى، قال أبو البقاء: قيل: الكَلالَةُ: اسمٌ للمالِ الموروث؛ فعلى هذا تَنَتَّبُ ﴿كَلالَةً﴾ على المفعولِ الثاني لـ «يُورَثُ» كما تقول: وَرِثَ زيدٌ ما لا، وأحدُ المفعولين محذوف، والتقديرُ: يورِثُ أهله ما لا<sup>(٢)</sup>.

قوله: (ومنهُ قَوْلُهُمْ) أي: مِنْ أَنَّ الكَلالَةَ تُطَلَّقُ على القَرابة، و«عن» في الأمثلة كـ«عن» في قوله:

يَنْهَوْنَ عَنْ أَكْلِ وَعَنْ شُرْبِ

قوله: (فأَلَيْتُ لا أَرُثِي لها مِنْ كَلالَةٍ)<sup>(٣)</sup>، تمامه:

ولا مِنْ حَفًّا حَتَّى تُلاقيَ محمداً

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٣٣٦).

(٢) المصدر السابق (١: ٣٣٦).

(٣) البيت للأعشى في «ديوانه» ص ٤٦.

فَاسْتُعِيرْتُ لِلْقَرَابَةِ مِنْ غَيْرِ جِهَةِ الْوَلَدِ وَالْوَالِدِ؛ لَأَنَّهَا بِالْإِضَافَةِ إِلَى قَرَابَتِهَا كَالَّةٍ ضَعِيفَةٍ، وَإِذَا جُعِلَ صِفَةً لِلْمُوروثِ أَوْ الْوَارثِ فَبِمَعْنَى: ذِي كَلَالَةٍ، كَمَا تَقُولُ: فَلَانْ مِنْ قَرَابَتِي، تَرِيدُ: مِنْ ذَوِي قَرَابَتِي؛ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ صِفَةً، كَالْهَجَاجَةِ وَالْفَقَاقَةِ لِلْأَحَقِّ. فَإِنْ قُلْتَ: فَإِنْ جَعَلْتُهَا اسْمًا لِلْقَرَابَةِ فِي الْآيَةِ فَعَلَامَ تَنْصِبُهَا؟ قُلْتُ: عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ لَهُ، أَيْ: يُورَثُ لِأَجْلِ الْكَلَالَةِ، أَوْ يُورَثُ غَيْرَهُ لِأَجْلِهَا. فَإِنْ قُلْتَ: فَإِنْ جَعَلْتَ ﴿يُورَثُ﴾ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ مِنْ «أُورِثَ»، فَمَا وَجْهُهُ؟ قُلْتُ: الرَّجُلُ حِينَئِذٍ هُوَ الْوَارِثُ لَا الْمُوروثُ. فَإِنْ قُلْتَ: فَالضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا﴾ إِلَى مَنْ يَرْجِعُ حِينَئِذٍ؟ قُلْتُ: إِلَى الرَّجُلِ وَإِلَى أَخِيهِ أَوْ أُخْتِهِ، .....

قَوْلُهُ: «لَا أَرْتِي»، أَيْ: لَا أَرْحَمُ، وَالضَّمِيرُ فِي «لَهَا»: لِلنَّاقَةِ، «وَلَا مِنْ حَقًّا» أَيْ: مِنْ وَجْهِ (١)، قِيلَ: إِنَّ الْأَعْمَشَ مَدَحَ النَّبِيَّ ﷺ بِقَصِيدَةٍ فِيهَا هَذَا الْبَيْتُ، وَأَقْبَلَ إِلَى مَكَّةَ وَنَزَلَ عَلَى عُتْبَةَ، فَسَمِعَ بِهِ أَبُو جَهْلٍ (٢) فَلَمْ يَزَالُوا يُغْوَوْنَهُ حَتَّى صَدَّوه، فَمَاتَ بِالْيِمَامَةِ كَافِرًا.

قَوْلُهُ: (فَاسْتُعِيرْتُ لِلْقَرَابَةِ) هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُنْقُولَاتِ الْإِصْطِلَاحِيَّةَ كُلَّهَا اسْتِعَارَاتٌ، يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا شَرَطُوا مِنْ وَجُودِ الْعِلَاقَةِ الْمُنَاسِبَةِ، وَهِيَ التَّشْبِيهُ، وَفِيهِ شَرْطٌ آخَرٌ وَهُوَ الشُّهُرَةُ فِي الْمُنْقُولِ إِلَيْهِ؛ وَمَنْ تَمَّ لَمْ يَجْعَلُوهَا مِنَ الْمَجَازِ.

قَوْلُهُ: (فَإِنْ جَعَلْتَ ﴿يُورَثُ﴾ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ) لِمَا فَرَعَ مِنْ تَقْرِيرٍ مَعْنَى الثَّلَاثِي؛ شَرَعَ فِي تَقْرِيرِ الْمَزِيدِ.

قَوْلُهُ: (إِلَى الرَّجُلِ وَإِلَى أَخِيهِ أَوْ أُخْتِهِ) فَالتَّقْدِيرُ: إِنْ كَانَ رَجُلٌ وَارِثٌ يُورَثُ مِنْ جِهَةِ الْكَلَالَةِ، وَلَهُ أَخٌ يَرِثُ مَعَهُ؛ فَيَرِثُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنَ الْمِثِّ السُّدُسَ، وَكَذَا إِنْ كَانَ بَدَلُ الْأَخِ الْأُخْتِ (٣)، وَحُكْمُ الْمَرَاةِ الْوَارِثَةِ مَعَ أَخِيهَا أَوْ أُخْتِهَا كَذَلِكَ، قَالَ الْقَاضِي: وَاكْتَفَى بِحُكْمِهِ

(١) وَهُوَ الْوَجْعُ فِي الْحَافِرِ.

(٢) كَذَا قَالَ الْإِمَامُ الطَّيْبِيُّ، وَالصَّوَابُ أَنَّهُ أَبُو سَفْيَانَ، فَإِنَّ أَبَا جَهْلٍ كَانَ قَدْ هَلَكَ فِي بَدْرٍ، وَهَذِهِ الْوَاقِعَةُ مَتَأَخَّرَةٌ عَنْ ذَلِكَ.

(٣) كَذَا فِي (ط)، وَفِي غَيْرِهَا مِنَ الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ: «وَكَذَا إِنْ كَانَ يُدْلِي الْأَخَ وَالْأُخْتِ».

وعلى الأول إليهما.

فإن قلت: إذا رجع الضمير إليهما أفاد استواءهما في حيازة السدس من غير مفاضلة الذكر الأنثى، فهل تبقى هذه الفائدة قائمة في هذا الوجه؟ قلت: نعم؛ لأنك إذا قلت: السدس له، أو لواحد من الأخ أو الأخت على التخيير؛ فقد سويت بين الذكر والأنثى.

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه: أنه سُئِلَ عن الكلالة، فقال: أقول فيه برأيي، فإن كان صواباً فمن الله، وإن كان خطأً فمني ومن الشيطان، والله منه بريء؛ الكلالة ما خلا الولد والوالد. وعن عطاء والضحاك: أن الكلالة هو الموروث. وعند سعيد بن جبير: هو الوارث.

وقد أجمعوا على أن المراد أولاد الأم، وتدل عليه قراءة أبي: (وله أخ أو أخت من الأم)، وقراءة سعيد ابن أبي وقاص: (وله أخ أو أخت من أم). وقيل: إنما استدل على أن الكلالة هاهنا الإخوة للأم خاصة بما ذكر في آخر السورة من أن للأختين الثلثين، وأن للأخوة كل المال؛ فعلم هاهنا - لما جعل للواحد السدس وللأختين الثلث،

عن حكم المرأة لدلالة العطف على تشاركيهما<sup>(١)</sup>، ويمكن أن يقال: إن الضمير راجع إلى الرجل، وإلى المرأة، ويكون حكم كل واحد من أخيه أو أخته وأختها أو أختها حكم كل واحد؛ لاستواء إدلائهما إلى الميت، ولا يبعد أن يجزى على التغليب.

قوله: (وعلى الأول) أي: على أن قوله: ﴿يُورَثُ﴾ من ورث، أي: يورث منه، والضمير في «إليهما» للأخ والأخت، والتقدير: إن كان رجل يورث منه من جهة الكلالة وله أخ يرثه، أو أخت ترثه؛ فلكل من الأخ والأخت السدس.

قوله: (وقد أجمعوا على أن المراد أولاد الأم) أي: في هذه الآية، يدل عليه ما بعده.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٥٧).

ولم يُزادوا على الثلث شيئاً - أنه يُعنى بهم الإخوة للأُم، وإلا فالكلالة عامّة لمن عدا الولد والوالد من سائر الإخوة الأخياف والأعيان وأولاد العلات وغيرهم. ﴿غَيْرُ مُضَكَرٍ﴾: حال، أي: يوصي بها وهو غير مضارٍّ لورثته؛ وذلك أن يوصي بزيادة على الثلث، أو يوصي بالثلث فما دونه ونسبته مضارّة ورثته ومغاضبتهم لا وجه لله تعالى.

وعن قتادة: كره الله الضرار في الحياة وعند الممات، ونهى عنه. وعن الحسن: المضارّة في الدين: أن يوصي بدين ليس عليه. ومعناه الإقرار.

﴿وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ﴾: مصدر مؤكّد، أي: يوصيكم بذلك وصيّة، كقوله: ﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [النساء: ١١]، ويجوز أن تكون منصوبة بـ ﴿غَيْرُ مُضَكَرٍ﴾ أي: لا يضارّ وصيّة من الله، وهو الثلث فما دونه بزيادته على الثلث، أو: وصيّة من الله بالأولاد، وأن لا يدعهم عالة بإسرافه في الوصيّة. وينصّر هذا الوجه قراءة الحسن:

قوله: (الأخياف). الجوهري: الأخياف من الخيف، وهو اختلاف إحدى العينين، يقال: فرس خيفاء: إذا كان إحدى عينيها<sup>(١)</sup> زرقاء والأخرى سوداء، وإخوة أخيف: إذا كانت أمهم واحدة والآباء شتى، والأعيان: هم أولاد الأب والأم، وأعيان القوم: أشراف القوم، وأولاد العلات: أولاد الرجل من نسوة شتى، سميت به لأنّ أباهم نهك ثم علّ، ومنه حديث عليّ رضي الله عنه: أنّ رسول الله ﷺ قضى بالدين قبل الوصيّة، وأنّ أعيان بني الأم يتوارثون دون بني العلات، الرجل يرث أخاه لأبيه وأمه دون أخيه لأبيه. أخرجه الترمذي وابن ماجّة<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وينصّر هذا الوجه) أن تكون ﴿وَصِيَّةٌ﴾ منصوبة بـ ﴿غَيْرُ مُضَكَرٍ﴾<sup>(٣)</sup>؛ لأنّ

(١) في (ط): «عينه» والفرس يُذكّر ويُؤنث.

(٢) أخرجه الإمام أحمد (١٢٢١) والترمذي (٢٠٩٤) وابن ماجّة (٢٧١٥) وغيرهم.

(٣) زاد في (ص) قوله: «على التقديرين».

(غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ) بِالْإِضَافَةِ. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بِمَنْ جَارٍ أَوْ عَدَلٍ فِي وَصِيَّتِهِ، ﴿حَلِيمٌ﴾ عَنِ الْجَائِرِ لَا يُعَاجِلُهُ، وَهَذَا وَعِيدٌ. فَإِنْ قُلْتُ: فِي (يُوصِي) ضَمِيرُ الرَّجُلِ إِذَا جَعَلْتَهُ الْمُرُوثَ، فَكَيْفَ تَعْمَلُ إِذَا جَعَلْتَهُ الْوَارِثَ؟ قُلْتُ: كَمَا عَمَلْتُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ [النساء: ١١]؛ لِأَنَّهُ عُلِمَ أَنَّ التَّارِكَ وَالْمُوصِي هُوَ الْمَيِّتُ. فَإِنْ قُلْتُ: فَأَيْنَ ذُو الْحَالِ فِيمَنْ قَرَأَ: ﴿يُوصِي بِهَا﴾ عَلَى مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ؟ قُلْتُ: يُضْمَرُ «يُوصِي» فَيَنْتَصِبُ عَنْ فَاعِلِهِ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا قِيلَ: ﴿يُوصِي بِهَا﴾ عُلِمَ أَنَّ ثَمَّ مُوصِيًّا، كَمَا قَالَ: (يُسَبِّحُ لَهُ) [النور: ٣٦] عَلَى مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ؛ فَعُلِمَ أَنَّ ثَمَّ مُسَبِّحًا؛ فَأُضْمِرَ «يُسَبِّحُ»، فَكَمَا كَانَ ﴿رِجَالٌ﴾ [النور: ٣٦] فَاعِلٌ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ «يُسَبِّحُ»؛ كَانَ ﴿غَيْرَ مُضَارٍّ﴾ حَالًا عَمَّا يَدُلُّ عَلَيْهِ «يُوصِي بِهَا».

[تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ \*

قِرَاءَةُ الْحَسَنِ: (غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ) بِالْإِضَافَةِ مِنْ إِضَافَةِ الْعَامِلِ إِلَى الْمَعْمُولِ<sup>(١)</sup>.

قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: فِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ: (غَيْرَ مُضَارٍّ) وَجِهَانٌ، أَحَدُهُمَا تَقْدِيرُهُ: غَيْرَ مُضَارٍّ أَهْلَ وَصِيَّةٍ، أَوْ ذِي وَصِيَّةٍ؛ فَحَذَفَ الْمُضَافَ، وَالثَّانِي تَقْدِيرُهُ: غَيْرَ مُضَارٍّ وَقْتُ وَصِيَّةٍ، فَحَذَفَ، وَهُوَ مِنْ إِضَافَةِ الصِّفَةِ إِلَى الزَّمَانِ، وَيَقْرَبُ مِنْهُ قَوْلُهُمْ: هُوَ فَارِسٌ حَرْبٍ، أَيُّ: فَارِسٌ فِي الْحَرْبِ، فَالتَّقْدِيرُ: غَيْرَ مُضَارٍّ الْوَرِثَةَ فِي وَقْتِ الْوَصِيَّةِ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (فَكَيْفَ تَعْمَلُ إِذَا جَعَلْتَهُ الْوَارِثَ؟) يَعْنِي: إِذَا جُعِلَ ﴿يُورِثُ﴾ مِنْ: وَرِثَ، أَيُّ: يُورِثُ فِيهِ؛ يَكُونُ فَاعِلٌ (يُوصِي) ضَمِيرُ الْمُرُوثِ فَيَسْتَقِيمُ الْمَعْنَى، وَأَمَّا إِذَا جُعِلَ مِنْ أُورِثَ عَلَى بِنَاءِ الْمَفْعُولِ فَلَا يَصُحُّ؛ لِأَنَّ الْمُوصِي الْمُرُوثُ لَا الْوَارِثَ، وَأَجَابَ: أَضْمَرَ فِيهِ ضَمِيرُ الْمُرُوثِ وَلَا يَكُونُ مِنَ الْإِضْمَارِ قَبْلَ الذِّكْرِ؛ لِأَنَّهُ عُلِمَ أَنَّ التَّارِكَ وَالْمُوصِي هُوَ الْمَيِّتُ.

(١) لَتَمَامِ الْفَائِدَةِ، انْظُرْ: «الْجَامِعُ الْأَحْكَامُ الْقُرْآنُ» (٥: ٨٠).

(٢) «التَّبْيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (١: ٣٣٧).

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٣-١٤﴾

﴿يَلِك﴾: إشارة إلى الأحكام التي ذُكرت في باب اليتامى والوصايا والمواثيق، وسمّاها حُدُودًا؛ لأنّ الشرائع كالحُدُودِ المَضْرُوبَةِ الموقَّتَةِ للمكلفين؛ لا يجوز لهم أن يتجاوزوها ويتخطّوها إلى ما ليس لهم بحق. ﴿يُدْخِلْهُ﴾ قرئ بالياء والنون، وكذلك ﴿يُدْخِلْهُ نَارًا﴾. وقيل: ﴿يُدْخِلْهُ﴾ و﴿خَلِيدِينَ﴾ حملاً على لفظ ﴿مَنْ﴾ ومعناه. وانتصب ﴿خَلِيدِينَ﴾ و﴿خَالِدًا﴾ على الحال. فإن قلت: هل يجوز أن يكونا صفتين لـ ﴿جَنَّتٍ﴾ و﴿نَارًا﴾؟ قلت: لا؛ لأنها جريا على غير من هُما له؛ فلا بدّ من الضمير؛ وهو قولك: خالدين هم فيها، و: خالدا هو فيها.

[وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَأَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّهِنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا \* وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١٥-١٦﴾]

﴿يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ﴾: يزهرقنها، يقال: أتى الفاحشة وجاءها وغشيتها ورهقها بمعنى. وفي قراءة ابن مسعود: (يأتين بالفاحشة). والفاحشة: الزنا، لزيادتها في القبح على

قوله: (بالياء والنون). بالنون: نافع وابن عامر، وبالياء: الباقون<sup>(١)</sup>.

قوله: (فلا بدّ من الضمير) وذلك أن الخلود ليس بفعل لها، وإنّا هو فعل أهلها؛ فلو جعل صفة لجيء بالضمير ظاهراً، كما ذكره في المتن، ولما لم يظهر علم أنه حال. قال القاضي: هي حال مقدّرة، كقولك: مررتُ برجلٍ معه صقرٌ صائداً به غداً<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٨٢).

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٥٩).

كثير من القبائح. ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾: قيل: معناه: فخلدوهنَّ محبوساتٍ في بيوتكم، وكان ذلك عقوبتهنَّ في أوَّل الإسلام، ثُمَّ نُسِخَ بقوله تعالى ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ الآية [النور: ٢]، ويجوز أن تكون غير منسوخة بأن يُترك ذِكْرُ الحدِّ؛ لكونه معلوماً بالكتاب والسُّنة، ويوصى بإمساكنهنَّ في البيوت بعد أن يُحدِّدَنَّ صيانةً لهنَّ عن مثل ما جرى عليهنَّ بسبب الخروج من البيوت والتعرُّض للرجال. ﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾: هو النكاح الذي يستغنين به عن السَّفاح. وقيل: السبيل: هو الحدُّ؛ لأنه لم يكن مشروعاً ذلك الوقت. فإن قلت: ما معنى ﴿يَتَوَفَّهِنَّ الْمَوْتُ﴾؟ والتوفي والموت

قوله: (فخلدوهنَّ محبوساتٍ في بيوتكم)، فسَّرَ «أَمْسِكُوهُنَّ» بمعنى الحبس، ثم وضع «خلدوهنَّ» مكان «أَحْبِسُوهُنَّ» باستعانة قوله: ﴿حَتَّى يَتَوَفَّهِنَّ الْمَوْتُ﴾ حيث جعل الموت غايةً للإمساك في البيوت.

قوله: (ويوصى بإمساكنهنَّ في البيوت)، ومنه ما رَوَى أبو داود والنسائي، عن ابن عباس قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ، فقال: إنَّ لي امرأة لا تُردُّ يدَ لأمس، فقال النبي ﷺ: «طلِّقها»، فقال: إني أُحِبُّها، وهي جميلة، قال: «فأَمْسِكها إذا»<sup>(١)</sup>.

النهاية: قيل: معنى «لا تُردُّ يدَ لأمس»: إجابتها لمن أرادها، وخاف النبي ﷺ أن هو أوجب عليه طلاقها أن تتوقَّ نفسه إليها فيقع في الحرام، وقيل: معناه: أنها تُعطي من ماله من يطلب منها، وهذا أشبه. قال أحمد: لم يكن ليامرهُ بإمساكها وهي تفجر<sup>(٢)</sup>.

وقلت: إذا حُمِلَ الحديث على معنى الآية لم يحتج إلى مثل هذا التأويل البعيد.

(١) أخرجه أبو داود (٢٠٥١) والنسائي (٦: ٣٧٥) وغيرهما وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٧: ١٥٤) والطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٧٠٧) وغيرهما من حديث جابر رضي الله عنه، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤: ٦١٧): رجاله رجال الصحيح.

(٢) لتمام الفائدة انظر: «المجموع شرح المهذب» للنووي (١٦: ٢٢٠)، و«حاشية السندي على سنن النسائي» (٦: ٦٧).



بمعنى واحد، كأنه قيل: حتى يُمَيِّتَهُنَّ الموت! قلتُ: يجوزُ أن يُرادَ: حتى يتوفاهنَّ ملائكةُ الموت، كقوله: ﴿الَّذِينَ تَوْفَّيْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [النحل: ٢٨]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [النساء: ٩٧]، ﴿قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ [السجدة: ١١] أو حتى يأخذهنَّ الموتُ ويستوفي أرواحهنَّ.

﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ﴾: يريدُ الزاني والزانية، ﴿فَتَاذُوهُمَا﴾: فوبَّخوهما وذمُّوهما، وقولوا لهما: أما استحييتُما! أو ما خفتُما الله! ﴿فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا﴾ وغيرًا الحال ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ واقطعوا التوبيخَ والمذمة؛ فإنَّ التوبةَ تمنعُ استحقاقَ الذمِّ والعقاب. ويحتملُ أن يكونَ خطابًا للشهودِ العائرين على سرِّهما، ويُرادُ بالأيذاء ذمُّهما وتعنيفُهما وتهديدُهما بالرفعِ إلى الإمام والحدِّ. ﴿فَإِنْ تَابَا﴾ قبلَ الرفعِ إلى الإمام ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ ولا تتعرَّضوا لهما. وقيل: نزلتِ الأولى في السَّحَاقَاتِ وهذه في اللِّوَاتِينِ .....

قوله: (حتى يتوفاهنَّ ملائكةُ الموت) فهو من الإسنادِ المجازيِّ، كقوله: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْمَرْبُ أَوْرَاقَهَا﴾ [محمد: ٤] أي: أصحابها.

قوله: (أو حتى يأخذهنَّ الموتُ ويستوفي أرواحهنَّ) وعلى هذا فهو استعارةٌ تبعيةٌ أو مكنيةٌ: جعلَ الموتَ كالشَّخصِ المُستوفي، والتَّوفي كَأَخَذِ الرَّجُلِ حَقَّهُ، على التخييلية.

قوله: (ويحتملُ أن يكونَ خطابًا للشهود) عطفٌ على قوله: «فوبَّخوهما»، والمخاطَبونَ الحُكَّام، أو كلُّ واحد، أي: والَّذانِ يأتِيانِها منكم أيُّها المؤمنون فوبَّخوهما وذمُّوهما، أو: والَّذانِ يأتِيانِها من جنسِكُم وممَّا يتصلُ بكم أيُّها الشهودُ فهدِّدوهما بالرفعِ إلى الحُكَّام. وفي الكلامِ حذف، أي: ﴿فَتَاذُوهُمَا﴾: خطابٌ لكلِّ واحد، ويحتملُ أن يكونَ خطابًا للشهود.

قوله: (وهذه في اللِّوَاتِينِ). قال الإمام: هذا القولُ اختيارُ أبي مُسلمٍ الأصفهانِي، واحتجَّ بأنَّ قوله: ﴿وَأَلْتِي يَأْتِينَكَ الْفِتْحُ حَسَةً﴾ [النساء: ١٥] إشارةٌ إلى النسوان، وقد ذَكَرَ فيها ﴿مِنْ نِسَائِكُمْ﴾، وقوله: ﴿وَالَّذَانِ﴾ إشارةٌ إلى الرِّجال، ومذكورٌ فيها ﴿مِنْكُمْ﴾، وعلى

وَقُرِئَ: (وَاللَّذَانِ) بِتَشْدِيدِ النُّونِ (وَاللَّذَانِ) بِأَهْمَزَةٍ وَتَشْدِيدِ النُّونِ.

[إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِمِغْلَةٍ ثُمَّ يُتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا \* وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧-١٨﴾]

﴿التَّوْبَةُ﴾ مِنْ: تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ؛ إِذَا قَبِلَ تَوْبَتَهُ وَغَفَرَ لَهُ؛ يَعْنِي: أَنَّ الْقَبُولَ وَالْغَفْرَانَ

هذا التقدير لا يحتاج إلى النسخ<sup>(١)</sup>. وقال القاضي: هذه الآية سابقة على الأولى نزولاً، وكان عقوبة الزنى الأذى ثم الحبس ثم الجلد<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وَقُرِئَ: «وَاللَّذَانِ» بِتَشْدِيدِ النُّونِ): ابنُ كثير<sup>(٣)</sup>، والقراءةُ الأخرى: شاذَّةٌ<sup>(٤)</sup>، ونظيرُها: الذَّائِبَةُ وَالشَّابَّةُ<sup>(٥)</sup>.

قوله: ﴿التَّوْبَةُ﴾ مِنْ: تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ. الجوهري: تَابَ إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا وَمَتَابًا، وَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، أَي: وَفَّقَهُ لَهَا، وَتَحْقِيقُهُ: أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَذْنَبَ أَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ، وَإِذَا تَابَ وَرَجَعَ إِلَى اللَّهِ أَقْبَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِ.

وقوله: ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ متعلقٌ بمحذوفٍ وهو: «وَأَجِبْ». رَوَى الْإِمَامُ عَنْ الْقَاضِي أَنَّهُ قَالَ: يُجِبُّ عَلَى اللَّهِ قَبُولُ التَّوْبَةِ عَقْلًا، وَلِأَنَّ «عَلَى» كَلِمَةُ الْوَجُوبِ، وَلِأَنَّهُ لَوْ حُجِّلَ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ عَلَى مَجَرَّدِ الْقَبُولِ لَمْ يَبْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ فَرْقٌ، وَلَوْ حُجِّلَ ذَلِكَ عَلَى الْوَجُوبِ، وَهَذَا عَلَى الْوُقُوعِ؛ ظَهَرَ الْفَرْقُ. ثُمَّ قَالَ الْإِمَامُ: إِنَّهُ تَعَالَى وَعَدَ بِقَبُولِ التَّوْبَةِ، فَإِذَا وَعَدَ شَيْئًا لَا يَدَّ أَنْ يُنَجِّزَ وَعْدَهُ؛ لِأَنَّ الْخُلْفَ فِي وَعْدِهِ مُحَالٌ، وَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ شَبِيهَاً

(١) «مفاتيح الغيب» (٩: ٥٢٨).

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٦٠).

(٣) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٨٢).

(٤) انظر: «البحر المحيط» (٣: ٥٥٦).

(٥) هذه الفقرة سقطت من (ط).

واجبٌ على الله تعالى لهؤلاء. ﴿بِهَلَاكِ﴾: في موضع الحال، أي: يعملون السوء جاهلين سفهاء؛ لأن ارتكاب القبيح مما يدعو إليه السفه والشهوة لا مما تدعو إليه الحكمة والعقل. وعن مجاهد: من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته. ﴿من قريب﴾: من زمان قريب. والزمان القريب: ما قبل حضرة الموت، ألا ترى إلى قوله: ﴿حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ فين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة، فبقي ما وراء ذلك في حكم القريب. وعن ابن عباس: قبل أن ينزل به سلطان الموت. وعن الضحاك: كل توبة قبل الموت فهو قريب. وعن النخعي: ما لم يؤخذ بكظمه. ....

بالواجب قيل: وجب على الله، مجازاً<sup>(١)</sup>. فقوله: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ إعلام بأن الله يقبل التوبة على سبيل التفضل، وقوله: ﴿فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ إخبار بأن الله تعالى سيفعل ذلك. أو أن قوله: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ معناه: إنما الهداية إلى التوبة والإرشاد إليها، وقوله: ﴿فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ إخبار بقبول التوبة، هذا هو الجواب على السؤال الآتي.

وأما قول المصنف: «كما يجب على العبد بعض الطاعات» قياساً على أنه تعالى يلام على الترك؛ فقياس من غير جامع.

الانتصاف: هذا مما تقشعر منه الجلود، ومن لطف الله تعالى أن حاكمي البدعة ليس بمبتدع، ووجهه عندنا: أن الله تعالى وعدنا قبول التوبة بشروطها، ووقوع الموعد به واجب لصديق الخبر، فكل ما ورد من صيغ الوجوب فهو منزل على وجوب صدق الوعد، وقولنا: صدق الخبر واجب، كقولنا: وجود الله واجب<sup>(٢)</sup>.

قوله: (ما لم يؤخذ بكظمه). الكظم، بفتح الحين: مجرى النفس. الجوهري: أخذت بكظمه أي: بمخرج نفسه.

الراغب: يقال: أخذ بكظمه، والكظوم: احتباس النفس، ويعبر به عن السكوت،

(١) «مفاتيح الغيب» (١٠: ٥) و«أنوار التنزيل» (٢: ١٦٠).

(٢) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٨٨).

وَرَوَى أَبُو أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغْرِغْ». وعن عطاء: ولو قَبَلَ مَوْتَهُ بِقُوقٍ نَاقَةٍ. وعن الحسن: أَنَّ إِبْلِيسَ قَالَ حِينَ أُهْبِطَ إِلَى الْأَرْضِ: وَعِزَّتِكَ لَا أَفَارِقُ ابْنَ آدَمَ مَا دَامَ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ، فَقَالَ تَعَالَى: وَعِزَّتِي لَا أَغْلُقُ عَلَيْهِ بَابَ التَّوْبَةِ مَا لَمْ يُغْرِغْ. فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَعْنَى «مِنْ» فِي قَوْلِهِ: ﴿مِنْ قَرِيبٍ﴾؟ قُلْتَ: مَعْنَاهُ التَّبَعِيضُ، أَيْ: يَتَوَبُّونَ بَعْضُ زَمَانٍ قَرِيبٍ؛ كَأَنَّهُ سُمِّيَ مَا بَيْنَ وَجُودِ الْمَعْصِيَةِ وَبَيْنَ حَضَرَةِ الْمَوْتِ زَمَانًا قَرِيبًا، فَفِي أَيِّ جِزَاءٍ تَابَ مِنْ أَجْزَاءِ هَذَا الزَّمَانِ فَهُوَ تَائِبٌ مِنْ قَرِيبٍ، وَإِلَّا فَهُوَ تَائِبٌ مِنْ بَعِيدٍ. فَإِنْ قُلْتَ: مَا فَائِدَةُ قَوْلِهِ: ﴿فَأَوَّلَتْكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ لَمْ؟ قُلْتَ: قَوْلُهُ: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ إِعْلَامٌ بِوُجُوبِهَا عَلَيْهِ كَمَا يَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ بَعْضُ الطَّاعَاتِ، وَقَوْلُهُ: ﴿فَأَوَّلَتْكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ عِدَّةٌ بِأَنَّهُ يَفِي بِمَا وَجَبَ عَلَيْهِ، وَإِعْلَامٌ بِأَنَّ الْغَفْرَانَ كَائِنٌ لَا مُحَالَةَ، كَمَا يَعِدُ الْعَبْدُ الْوَفَاءَ بِالْوَاجِبِ. ﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾؛ سَوَى بَيْنَ الَّذِينَ سَوَّفُوا تَوْبَتَهُمْ إِلَى حَضَرَةِ الْمَوْتِ وَبَيْنَ الَّذِينَ مَاتُوا عَلَى الْكُفْرِ فِي أَنَّهُ لَا تَوْبَةَ لَهُمْ، لِأَنَّ حَضَرَةَ الْمَوْتِ أَوَّلُ أَحْوَالِ الْآخِرَةِ؛ فَكَمَا أَنَّ الْمَائِتَ عَلَى الْكُفْرِ قَدْ فَاتَتْهُ التَّوْبَةُ عَلَى الْيَقِينِ، فَكَذَلِكَ الْمُسَوِّفُ إِلَى حَضَرَةِ الْمَوْتِ؛ لِمَجَاوِزَةِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَوْ أَنَّ التَّكْلِيفَ وَالِاخْتِيَارَ.

كَقَوْلِهِمْ: فَلَانٌ لَا يَتَنَفَّسُ: إِذَا وُصِفَ بِالْمُبَالِغَةِ فِي السَّكُوتِ (١).

قَوْلُهُ: (وَرَوَى أَبُو أَيُّوبَ) الْحَدِيثَ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢). غَرَّغَرَ الْمَرِيضُ: إِذَا تَرَدَّدَتْ رُوحُهُ فِي حَلْقِهِ.

قَوْلُهُ: (بِقُوقٍ) قَالَ فِي «الْفَائِقِ»: هُوَ مَا بَيْنَ الْحَلَبَتَيْنِ مِنَ الْوَقْتِ؛ لِأَنَّهَا تُحْلَبُ ثُمَّ تُتْرَكُ سَوِيْعَةً يَرُضُّهَا الْفَصِيلُ لَتُدَّرَّ ثُمَّ تُحْلَبُ، يَقَالُ: مَا أَقَامَ عِنْدَهُ إِلَّا قُوقًا.

(١) «مفردات القرآن» ص ٧١٢.

(٢) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (٦١٦٠) وَابْنُ مَاجَةَ (٤٢٥٣) وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٥٣٧) وَغَيْرُهُمْ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَبَّانَ (٦٢٨) وَفِيهِ تَمَامٌ تَحْرِيجِهِ.

﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾ في الوعيد، نظير قوله: ﴿فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ في الوعد؛ ليتبين أن الأمرين كائنان لا محالة. فإن قلت: من المراد بـ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾؛ أنهم الفساق من أهل القبلة أم الكفار؟ قلت: فيه وجهان: أحدهما أن يُراد الكفار؛ لظاهر قوله: ﴿وَهُمْ كُفَّارٌ﴾؛ وأن يُراد الفساق؛ لأن الكلام إنما وَقَعَ في الزانيين، والإعراض عنهما إن تابا وأصلحا، ويكون قوله: ﴿وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ وارداً على سبيل التخليط كقوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٧] وقوله: «فليمت إن شاء يهودياً أو نصرانياً»، «مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّداً فَقَدْ كَفَرَ»؛ لأن من كان مُصَدِّقاً

قوله: (مَنْ المراد بـ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾؟) فإن قلت: هذا السؤال مستدرِك؛ لأنه ذَكَرَ أَنَّ قوله: «﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ﴾»، وقال: «سَوَى بَيْنَ الَّذِينَ سَوَّفُوا تَوْبَتَهُمْ إِلَى حَضَرَةِ الْمَوْتِ وَبَيْنَ الَّذِينَ مَاتُوا عَلَى الْكُفْرِ»؛ فَعَلِمَ مِنْهُ أَنَّ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ هُمُ الْفُسَّاقُ، وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ هُمُ الْكُفَّارُ؟ قلت: لا، لأنَّ قوله: ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ لا تَوْقِيتَ فِيهِ، فَكَمَا صَحَّ أَنْ يَكُونَ السَّيِّاقُ - وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ - قَرِينَةً لِلْقَيْدِ لَذَلِكَ السَّيِّاقِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَأَلَّتِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَنَاحَةُ﴾ [النساء: ١٥]، وقوله: ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ﴾ [النساء: ١٦]، فَلَمَّا تَعَارَضَا تَسَاقَطَا<sup>(١)</sup>. وقلت: وليس كذلك؛ لأنَّ قوله: ﴿وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ﴾ قَسِيمٌ لِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ﴾ [النساء: ١٧] فَذَلَّتِ الْآيَةُ الْأُولَى عَلَى أَنَّ تَوْبَةَ الْمُؤْمِنِ إِنَّمَا تُقْبَلُ قَبْلَ غُرُورَةِ الْمَوْتِ، وَالثَّانِيَةُ [عَلَى] أَنَّهَا غَيْرُ مَقْبُولَةٍ عِنْدَهَا؛ يَشْهَدُ لَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿مَنْ قَرِيبٍ﴾ [النساء: ١٧] وقوله: ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾.

قوله: (مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّداً فَقَدْ كَفَرَ) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي «مُسْنَدِهِ»<sup>(٢)</sup>.

(١) قوله: «فلما تعارضا تساقطا» ساقط من (ط) و(م).

(٢) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (٢٧٤٠٤) وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (١٥١٧٤) مِنْ حَدِيثِ أُمِّ أَيْمَنَ، وَأَخْرَجَهُ بَنُوحُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْمَعْجَمِ الْأَوْسَطِ» (٣٣٤٨) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ، وَلَهُ شَاهِدٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (١٣٤).

ومات وهو لم يحدث نفسه بالتوبة؛ حاله قريبة من حال الكافر؛ لأنه لا يجترئ على ذلك إلا قلب مُصمّت.

[يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا ءَانَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾]

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ﴾ كانوا يُبَلون النساء بضروب من البلايا، ويظلمونهن بأنواع من الظلم، فزُجروا عن ذلك! كَانَ الرَّجُلُ إذا مات له قريبٌ من أب أو أخ أو حميم عن امرأة ألقى ثوبه عليها وقال: أنا أحقُّ بها من كلِّ أحد، فقيل: ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ أي: أن تأخذوهنَّ على سبيل الإرث كما تُحاز المواريثُ وهنَّ كارهاتٌ لذلك أو مُكرهات. وقيل: كان يُمسكها حتى تموت، فقيل: لا يحلُّ لكم أن تمسكوهنَّ حتى ترثوا منهنَّ وهن غير راضياتٍ بامساكنكم.....

قوله: (قلبٌ مُصمّت)، الأساس: صمّت الرجل وأصمّت وأصمته وصمته. وقفل مُصمّت: قد أبهم إغلاقه. وقال:

ومن دون ليلي مُصمّاتُ المقاصير<sup>(١)</sup>

قوله: (كان الرجل إذا مات له قريبٌ) وما عطفَ عليه، وقوله: «وكان الرجل إذا تزوّج»، وقوله: «وكانوا يُسيئونُ معاشرَةَ النساء»، وقوله: «وكان الرجل إذا طمّحت عينه»، وقوله: «وكانوا يَنكِحونَ رَوَابَهُمْ» بيانٌ وتفصيلٌ لما أبهم وأجمل بقوله: «وكانوا يُبَلونُ النساء بضروب من البلايا»، والمعطوفات على الترتيب تفسيرٌ للآيات المتلوّات، أوّلها قوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ﴾ [النساء: ١٩] إلى آخر الآية، إلى قوله: ﴿وَلَا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ ءَابَاؤُكُمْ﴾ الآية [النساء: ٢٢].

قوله: (حتّى ترثوا منهنَّ) معنى قوله تعالى: ﴿أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ﴾ [النساء: ١٩]، يجوزُ حملُه على: يرثوا أنفسهنَّ كما يأخذون المواريث، أو على: أن يرثوا أموالهنَّ.

(١) البيت غير منسوب في «لسان العرب» (صمت) و(قصر).

وكان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة والقهر لتفتدي منه بهاها وتختلع، فقيل: ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾. والعضل: الحبس والتضييق، ومنه: عَضَلَتِ المرأة بولدها: إذا اختنقت رحمها به فخرج بعضه وبقي بعضه.

﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ وهي النشوز، وشكاسة الخلق، وإيذاء الزوج وأهله بالبذاء والسلاطة، أي: إلا أن يكون سوء العشرة من جهتهن فقد عُذِرتم في طلب الخلع وتُدَلُّ عليه قراءة أبي: (إلا أن يُفحِشَنَّ عليكم). وعن الحسن: الفاحشة: الزنا، فإن فعلت حل لزوجها أن يسألها الخلع، وقيل: كانوا إذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها ما ساق إليها وأخرجها. وعن أبي قلابة ومحمد بن سيرين: لا يحل الخلع حتى يوجد رجل على بطنها. وعن قتادة: لا يحل له أن يحبسها ضاراً حتى تفتدي منه، يعني: وإن زنت. وقيل: تُسَخَّ ذلك بالحدود. وكانوا يُسيئون معاشرة النساء، فقيل لهم: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾، وهو النصفة في البيت والنفقة والإجمال في القول. ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾ فلا تفارقوهن لكرهية الأنفس وحدها، فربما كرهت

قوله: (ومنه: عَضَلَتِ المرأة بولدها) الراغب: العَضَلَةُ: كُلُّ لَحْمٍ فِي عَصَبٍ، وَرَجُلٌ عَضِلَ: مُكْتَنِرُ اللَّحْمِ، وَعَضَلْتُهُ: شَدَدْتُهُ بِالْعَضَلِ الْمُنْتَائِلِ مِنَ الْحَيَوَانِ نَحْوَ عَصَبَتِهِ، وَتُجَوَّزُ بِهِ فِي كُلِّ مَنْعٍ شَدِيدٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٢]، وَعَضَلَتِ الدَّجَاجَةُ بَيْضَهَا وَالْمَرْأَةُ بَوْلِدَهَا: إِذَا تَعَسَّرَ خُرُوجُهُمَا، وَدَاءُ عَضَالٍ: صَعْبُ الْبُرءِ، وَالْعَضَلَةُ: الدَّاهِيَةُ الْمُنْكَرَةُ<sup>(١)</sup>.

قوله: (فربما كرهت) تفسير لقوله تعالى: ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا﴾، وهو علّة لقوله: «فلا تُفارقوهن لكرهية الأنفس» وهو الجزاء، والحاصل أن قوله: ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾ وَقَعَ فِي التَّنْزِيلِ جَزَاءً لِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾، لكنه علّة للجزاء المحذوف، المعنى: فإن

(١) «تفسير الراغب الأصفهاني» (١: ٣١٩)، وانظر «مفردات القرآن» ص ٥٧١. وهذه الفقرة سقطت من (ط).

النفس ما هو أصلح في الدين، وأحمد وأدنى إلى الخير، وأحبّت ما هو بضدّ ذلك، ولكن للنظر في أسباب الصلاح.

[﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَسْتَبْدَالَ زَوْجَ مَكَاتٍ زَوْجَ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ فَنِطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِنَّمَا مُبِينًا \* وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ ٢٠-٢١]

وكان الرجل إذا طمحت عينه إلى استطراف امرأة، بهت التي تحته ورماها بفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها؛ ليصرفه إلى تزوج غيرها، فقليل: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَسْتَبْدَالَ زَوْجَ﴾ الآية. والقنطار: المأل العظيم، من قنطرت الشيء: إذا رفعته، ومنه القنطرة؛ لأنها بناء مشيد، قال:

كقنطرة الرومي أقسم ربها لتكتنفن حتى تُشاد بقرمد

كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾، يتبن هذا بعيد هذا عند قوله: «فإن قلت: من أي وجه صحّ قوله: ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾ جزاء للشرط؟».

قوله: (إلى استطراف امرأة) الأساس: استطرفت شيئاً وأطرفته: أخذته طريفاً، وهذه طرفة من الطرف للمستحدث المعجب. وامرأة طرفة: لا تثبت على زوج، تستطرف الرجال.

قوله: (بهت التي تحته) الأساس: بهت بكذا وبهاهته به: رماه بالبّهتة، وهي البهتان.

قوله: (والقنطار: المأل العظيم) الانتصاف: هو تنبيه بالأدنى على الأعلى، ومعنى قوله: ﴿وَءَاتَيْتُمْ﴾ أي: وكنتم آتيتم، إذ إرادة الاستبدال في الظاهر بعد إتياء المال<sup>(١)</sup>.

قوله: (كقنطرة الرومي البيت<sup>(٢)</sup>)، ربها، أي: صاحبها، لتكتنفن، أي: تكتنفها

(١) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٩٠).

(٢) لطرفة بن العبد في «ديوانه» ص ٢١.



وعن عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّهُ قَامَ خَطِيبًا فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ لَا تُغَالُوا بِصُدُقِ النِّسَاءِ، فَلَوْ كَانَتْ مَكْرُمَةً فِي الدُّنْيَا أَوْ تَقْوَىٰ عِنْدَ اللَّهِ لَكَانَ أَوْلَاكُمْ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؛ مَا أَصْدَقَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِ أَكْثَرَ مِنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَّةً، فَقَامَتْ إِلَيْهِ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؛ لِمَ تَمْنَعُنَا حَقًّا جَعَلَهُ اللَّهُ لَنَا، وَاللَّهُ يَقُولُ: ﴿وَمَا آتَيْتُمَا إِيَّاهُنَّ قِنْطَارًا﴾، فَقَالَ عُمَرُ: كُلُّ أَحَدٍ أَعْلَمُ مِنْ عُمَرَ، ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: تَسْمَعُونَنِي أَقُولُ مِثْلَ هَذَا فَلَا تُنْكِرُونَهُ عَلَيَّ حَتَّى تَرُدَّ عَلَيَّ امْرَأَةٌ لَيْسَتْ مِنْ أَعْلَمِ النِّسَاءِ!

والبهتان: أن تستقبل الرجل بامرٍ قبيحٍ تغذيه به وهو بريء منه؛ لأنه يُبْهَتُ عند ذلك، أي: يتحير. وانتصب ﴿بُهْتَنَا﴾ على الحال، أي: باهتين وآثمين، أو على أنه

الفَعْلَةُ<sup>(١)</sup>، من اِكْتَفَوْا بِهِ أي: أحاطوا به، تُشَادُ أي: تُرْفَعُ، القَرْمَدُ: الأَجْرُ، شبه الناقَةَ في تراصِفِ عِظَامِهَا وتداخلِ أَعْضَائِهَا بِقَنْطَرَةٍ، أي: قصرٍ لرجلٍ رُومِيٍّ، أو القَنْطَرَةُ المعروفة.

قوله: (وعن عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّهُ قَامَ خَطِيبًا) إلى قوله: (اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَّةً) مذكورٌ في «سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ» و«أَبِي دَاوُدَ» وغيرهما<sup>(٢)</sup>، وليس في الروايات الفصل الأخير، يعني: فقامت... إلى آخره<sup>(٣)</sup>.

قوله: (من اثنتي عشرة أوقية) الجوهرى: الأوقية في الحديث<sup>(٤)</sup>: أربعون درهماً، وكذلك كان فيها مَضَى؛ فأما اليومَ فيما يتعارفُه الناسُ فالأوقية: وزنُ عشرة دراهمٍ وخمسة أسباعٍ درهم.

قوله: (أي: باهتين) أي: رامينَ إِيَّاهُنَّ<sup>(٥)</sup> بالبهتان، «وآثمين»: تفسيرُ قوله: ﴿إِنَّمَا

(١) في (ط): «العَمَلَةُ».

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٨٨٧) وأبو داود (٢١٠٨) والترمذي (١١١٤) وصححه الحاكم في «المستدرک» (١٩١: ٢).

(٣) هذه الزيادة المذكورة أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٧: ٢٣٣).

(٤) أخرجه مسلم (١٤٢٦) وهو في «مسند أحمد» (٢٤٦٧٠) وفيه غمٌّ تخريجه.

(٥) زاد في (ص) قوله: «إِيَّاهُمْ».

مفعول له، وإن لم يكن غَرَضًا كقولك: قَعَدَ عن القتالِ جُبْنًا.

والميثاقُ الغليظُ: حقُّ الصُّحبةِ والمضاجعة، كأنه قيل: وأخذنَ به منكم ميثاقًا غليظًا، أي: بإفضاءِ بعضكم إلى بعض، ووصفه بالغِلْظ؛ لقوّته وعِظَمه؛ فقد قالوا: صحبةُ عشرينَ يومًا قرابة، فكيفَ بما يجري بينَ الزوجين من الاتحاد والامتزاج. وقيل: هو قولُ الوليّ عندَ العقد: أنكحتك على ما في كتابِ الله من إمساكِ بمعروف، أو تسريحٍ بإحسان. وعن النبي ﷺ: «استوصوا بالنساءِ خيرًا؛ فإنهنَّ عَوَانٍ في أيديكم؛ أخذتموهنَّ بأمانةِ الله، واستحللتم فروجهنَّ بكلمةِ الله».

مُثِينًا. قال الزجاج: البُهتانُ: الباطلُ الذي يُتَحَيَّرُ من بُطلانِهِ، وهو حالٌ موضوعةٌ موضعَ المصدر<sup>(١)</sup>. وقلت: البُهتانُ: الباطلُ هنا بمعنى الظلم والإثم والفعل الباطل، لا قَذْفُ البريء، فيكونُ قوله: ﴿وَإِنَّمَا مُثِينًا﴾ عطفًا تفسيريًا لـ ﴿بُهْتَنًا﴾<sup>(٢)</sup>.

قوله: (والميثاقُ الغليظُ: حقُّ الصُّحبةِ والمضاجعة) الراغب: الميثاقُ الغليظُ هو: ما قال ﷺ: «أخذتموهنَّ بأمانةِ الله، واستحللتم فروجهنَّ بكلماتِ الله»<sup>(٣)</sup>.

قوله: (أي: بإفضاءِ بعضكم إلى بعض) الراغب: أفَضَى فلانٌ إلى فلان، أي: وصلَ إلى فضاءٍ منه، أي: سعةٍ غيرَ محظورة، فمنَ الفقهاءِ مَنْ جعلَ ذلك عبارةً عن الحُلُوةِ حصَلَ معها المَسِيْسُ أو لم يَحْصُلْ، ومنهم مَنْ جعلَه كنايةً عن المَسِيْسِ<sup>(٤)</sup>، وإليه ذهبَ ابنُ عباسٍ ومُجاهدٌ، ونَبهَ أنَّ المَهْرَ بإزاءِ ذلك المعنى، وقد نِلْتُمُوهُ منهنَّ، فلا حقَّ لكم إذا عليهنَّ.

قوله: (استَوْصُوا بالنساءِ) رَوَيْنَا عن التُّرمِذِيِّ وابنِ ماجَه، عن عَمْرِو بنِ الأَحْوَص، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «أَلَا فَاسْتَوْصُوا بالنِّسَاءِ خَيْرًا، فَإِنَّهُنَّ عَوَانٍ عِنْدَكُمْ، وَلَيْسَ تَمْلِكُونَ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٢٦).

(٢) من قوله: «قلت: البُهتان» إلى هنا ساقط من (ط) و(ص).

(٣) أخرجه مسلم (١٢١٨) من حديث جابر بن عبد الله، و«تفسير الراغب الأصفهاني» (٣: ١١٥٧).

(٤) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» للقرطبي (٣: ١٠٢) و«تفسير الراغب الأصفهاني» (٣: ١١٥٦).

[وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾]

وكانوا ينكحون روابهم، وناسٌ منهم يَمَقْتُونَهُ من ذوي مُرَوَاتِهِمْ وَيُسَمُّونَهُ نِكَاحَ الْمَقْتِ، وكان المولودُ عليه يقالُ له: المَقْتِيُّ، ومن ثمَّ قيل: ﴿وَمَقْتًا﴾؛ كأنه قيل: هو فاحشةٌ في دين اللهِ بالغةٌ في القبح، ممقوتٌ في المروءة، ولا مزيدٌ على ما يَجْمَعُ القَبْحَيْنِ. وُقِرِّي: (لا تَحُلْ لَكُمْ) بالناءِ على ﴿أَنْ تَرِثُوا﴾ بمعنى الوراثة .....

منهنَّ غَيْرَ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ الحديث (١)، قيل: «استوصى» مُطَاوَعٌ «أو وصى»، كأنه قال: أوصيكم بالنساءِ خيرًا فاقبلوا وصيتي فيهنَّ، الاستيضاء: قبولُ الوصية.

المغرب: وفي حديث الظَّهَارِ: «استوصي بابنِ عمِّكِ خيرًا» (٢)، أي: اقبلي وصيتي فيه (٣). النهاية: العاني: الأسير، وكلُّ مَنْ ذَلَّ واستكان وخضعَ فقد عَنَّا يَعْنُو، وهو عَانٍ، والمرأةُ عَانِيَةٌ، وجمعها: عَوَانٍ، أي: أسرى أو كالأسرى، وهو مرفوعٌ على أنه خبرٌ «إن».

قوله: (رَوَابِهِم) الروابُ: جمعُ الرابةِ، الجوهري: والرابةُ: امرأةُ الأبِ.

قوله: (على ما يَجْمَعُ القَبْحَيْنِ) أي: العقليَّ والشَّرعيَّ، مذهبه.

قوله: (وقرئ: «لا تَحُلْ لَكُمْ»، بالناء) وهي شاذة (٤).

قوله: (﴿أَنْ تَرِثُوا﴾ بمعنى الوراثة) وفي بعض النسخ: «على أَنْ تَرِثُوا»، والمراد: أَنْ توجيهِ القراءةَ بالناءِ: أَنْ يَكُونَ ﴿تَرِثُوا﴾ بمعنى الوراثة؛ لأنَّ ﴿أَنْ تَرِثُوا﴾ (٥) في موضع رَفْعٍ

(١) أخرجه الترمذي (١١٦٣) وابن ماجه (١٨٥١) والنسائي في «السنن الكبرى» (٩١٢٤) وقال الترمذي: هذا حديثٌ حسن صحيح.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٧٣٦٠) وابن حبان (٤٢٧٩) من حديث خولة بنت ثعلبة رضي الله عنها.

(٣) «المغرب في ترتيب المغرب» (٢: ٣٥٨).

(٤) انظر: «البحر المحيط» (٣: ٥٦٨).

(٥) قوله: «بمعنى الوراثة؛ لأنَّ أَنْ تَرِثُوا» ساقط من (ط).

و﴿كَرَّهًا﴾ بالفتح والضم، من الكراهة والإكراه. وقرئ (بفاحشة مُبَيَّنَّة) من: أبانت، بمعنى: تبيّنت أو بيّنت، كما قرئ: ﴿مُبَيَّنَّة﴾ بكسر الياء وفتحها، (ويجعل الله) بالرفع على أنه في موضع الحال، (وَأَتَيْتُمُ احْدَاهُنَّ) بوصل همزة ﴿إِحْدَاهُنَّ﴾، كما قرئ: (فَلْتَمَّ عَلَيْهِ) [البقرة: ١٧٣].

فاعل «تَحَلَّ»، وفي أكثر النسخ: «على ﴿أَنْ تَرْتَوْا﴾ بمعنى الوراثة»، والمعنى على ما مرّ، و«أن» مقدّرة، وعلى القراءة بالياء: على أن ﴿أَنْ تَرْتَوْا﴾ بمعنى الإرث. قال أبو البقاء: ﴿الْنِسَاءُ﴾ هو المفعول الأول بمعنى الموروثات، فكانت العرب في الجاهلية ترث نساء آبائها وتقول: نحن أحقُّ ببنكاهنَّ<sup>(١)</sup>.

قوله: (و﴿كَرَّهًا﴾ بالفتح والضم) بالضم: حمزة والكسائي، والباقون: بفتحها<sup>(٢)</sup>. قال أبو البقاء: وهما لغتان بمعنى<sup>(٣)</sup>، وقيل: الفتح بمعنى الكراهية؛ فهو مصدر، والضم: اسم المصدر، وقيل: الضم بمعنى المشقة.

قوله: (﴿مُبَيَّنَّة﴾ بفتح الياء وكسرها<sup>(٤)</sup>) بالفتح: ابن كثير وأبو بكر، والباقون: بكسرها. قال أبو البقاء: في هذه القراءة وجهان، أحدهما: أنها هي الفاعلة؛ أي: تبيّن حال مرتكبيها، والثاني: أنه من اللّازم، يقال: بان الشيء وأبان وتبيّن، واستبان وبيّن، بمعنى واحد<sup>(٥)</sup>.

قوله: (﴿ويجعل الله﴾ بالرفع، على أنه في موضع الحال)، قيل: فلا حاجة إذن إلى الواو؛ لأنّه مضارع مثبت، إلّا أن يقال: لو لم تُذكر الواو لالتبس بأن يكون صفة لقوله: ﴿شَيْئًا﴾ كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الحجر: ٤] قلت: هذا محالٌ لمذهبه؛ لأنه يُجوز إدخال الواو بين الصفة والموصوف، فكذلك جَوَزَ هاهنا إدخال الواو في

(١) «التيان في إعراب القرآن» (١٠: ٣٤٠).

(٢) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٨٣).

(٣) «التيان في إعراب القرآن» (١: ٣٤١).

(٤) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «بكسر الياء وفتحها»، والأمر فيه قريب.

(٥) «التيان في إعراب القرآن» (١: ٣٤١).

فإن قلت: ﴿تَعْضُلُوهُنَّ﴾ ما وجه إعرابه؟ قلت: النصب عطفًا على ﴿أَنْ تَرِثُوا﴾ و﴿لَا﴾ لتأكيد النفي، أي: لا يحلُّ لكم أن ترثوا النساء ولا أن تعضلوهن. فإن قلت: أيُّ فرق بين تعدية «ذهب» بالباء وبينها بالهمزة؟ قلت: إذا عُدِّي بالباء فمعناه: الأخذ والاستصحاب، كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ﴾ [يوسف: ٥]؛ وأمّا الإذهاب: فكالإزالة. فإن قلت: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِينَ﴾ [النساء: ١٩] ما هذا الاستثناء؟ قلت: هو استثناء من أعمِّ عامِّ الظرف أو المفعول له؛ كأنه قيل: ولا تَعْضُلُوهُنَّ في جميع الأوقات إلا وقت أن يأتين بفاحشة، أو: ولا تَعْضُلُوهُنَّ لعلَّ من العِلَلِ إلا لأن يأتين بفاحشة. فإن قلت: من أيِّ وجهٍ صحَّ قوله: ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا﴾ جزاءً للشرط؟ قلت: من حيث إنَّ المعنى: فإن كرهتموهنَّ فاصبروا عليهنَّ مع الكراهة، فلعلَّ لكم فيما تكرهونه خيرًا كثيرًا ليس فيما تحبونه.

فإن قلت: كيف استُثني ﴿مَا قَدْ سَلَفَ﴾ ممَّا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ؟ قلت: كما استُثني ﴿غَيْرَ أَنْ سَيُوفَهُمْ﴾ من قوله: .....

المضارع إذا وقع حالًا، وإن خالف المفضل. قال فخرُ المشايخ: وقد جاء مع الواو، كقوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٤٤] فإن قيل: لم لا يجوز: وأنتم تنسون أنفسكم؛ فتكون الجملة اسمية؟ يقال: لا يستقيم هذا المعنى فيما نحن بصدده إلا على التعسف، بأن يقال: أصله: والله يجعل فيه خيرًا، ثم حذف المبتدأ وأظهر الفاعل في «يجعل»<sup>(١)</sup>.

قوله: (فمعناه: الأخذ والاستصحاب): قال الحريري في «درة الغواص»: اختلف النَّحْوِيُّونَ هل بين حرقي التعدية فرق أم لا؟ فقال: الأكثرون هما بمعنى واحد، وقال أبو العباس المبرِّد: بل بينهما فرق، وهو أنك إذا قلت: أخرجتُ زيدًا، كان بمعنى: حملته على الخروج، وإذا قلت: أخرجتُ به، فمعناه: أنك أخرجت واستصحبته معك؛ والقول الأول أصحُّ بدلالة قوله تعالى: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧]<sup>(٢)</sup>، وقد مرَّ الكلامُ فيه في البقرة.

(١) لتام الفائدة، انظر: «حاشية الشهاب الخفاجي على البيضاوي» (٣: ١١٨).

(٢) «درة الغواص» ص ٢٣.

## ولا عيبَ فيهم

يعني: إن أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلفَ فأنكحوه، فلا يحلُّ لكم غيره وذلك غير ممكن، والغرضُ المبالغةُ في تحريمه، وسدُّ الطريقِ إلى إباحته، كما يُعلَّقُ بالمحالِ في التأييدِ نحو قولهم: حتى يَبْيَضَ القار، وحتى يَلِجَ الجملُ في سَمِّ الحِياط.

[﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ أَلَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِمَّنْ أَرْضَعَهُ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبَاتُكُمْ أَلَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِمَّنْ نَسَأَ بِكُمْ أَلَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ٢٣]

معنى ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ﴾: تحريمُ نكاحهن؛ كقوله: ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ [النساء: ٢٢] ولأنَّ تحريمَ نكاحهنَّ هو الذي يُفهمُ من تحريمهنَّ، كما يُفهمُ من تحريمِ الخمرِ تحريمُ شربها، ومن تحريمِ لحمِ الخنزيرِ تحريمُ أكله. وقرئ: (وبَنَاتُ الْأُخْتِ) بتخفيف الهمزة.

قوله: (ولا عيبَ فيهم) للنابغة، تمامه<sup>(١)</sup>:

..... غير أن سيوفهم بهنَّ فلولٌ من قِراعِ الكتابِ<sup>(٢)</sup>

فلول: جمع فلٍّ، وهو كسرٌ في حذِّه، يعني: إذا لم يكنِ العيبُ إلَّا الشجاعة، وهي من أخصِّ أوصافِ المَدَحِ؛ فإذا لا عيبَ فيهم.

قوله: «(وبَنَاتُ الْأُخْتِ) بتخفيف الهمزة» روايةٌ ورَّسَ عن نافع، نُقِلَتْ حركةُ همزة «أخت» إلى لامِ التعريفِ وحُذِفَتِ الهمزة<sup>(٣)</sup>.

(١) في (ط): «تمامه للنابغة».

(٢) «ديوان النابغة» ص ٢.

(٣) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٤٦٤).

وقد نَزَلَ اللهُ الرِّضَاعَةَ مَنْزِلَةَ النَّسَبِ حَتَّى سَمَّى الْمُرْضِعَةَ أُمًّا لِلرَّضِيعِ،  
وَالْمُرْاضِعَةَ أُخْتًا، وَكَذَلِكَ زَوْجُ الْمُرْضِعَةِ أَبُوهَا، وَأَبَوَاهُ جَدَّاهَا، وَأَخْتُ عَمَّتُهَا، وَكُلُّ  
وَلَدٍ وُلِدَ لَهُ مِنْ غَيْرِ الْمُرْضِعَةِ قَبْلَ الرِّضَاعِ وَبَعْدَهُ فَهُمْ إِخْوَتُهُ وَأَخَوَاتُهُ لِأَبِيهِ، وَأُمُّ  
الْمُرْضِعَةِ جَدَّتُهَا، وَأَخْتُهَا خَالَتُهَا، وَكُلُّ مَنْ وُلِدَ لَهَا مِنْ هَذَا الزَّوْجِ فَهُمْ إِخْوَتُهُ وَأَخَوَاتُهُ  
لِأَبِيهِ وَأُمِّهِ، وَمَنْ وُلِدَ لَهَا مِنْ غَيْرِهِ فَهُمْ إِخْوَتُهُ وَأَخَوَاتُهُ لِأُمِّهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ: «يَحْرُمُ مِنَ  
الرَّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ». وَقَالُوا: تَحْرِيمُ الرِّضَاعِ كَتَحْرِيمِ النَّسَبِ إِلَّا فِي مَسْأَلَتَيْنِ:  
إِحْدَاهُمَا: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُخْتِ ابْنِهِ مِنَ النَّسَبِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُخْتِ  
ابْنِهِ مِنَ الرِّضَاعِ؛ لِأَنَّ الْمَنَعَ فِي النَّسَبِ وَطْؤُهُ أُمَّهَا، وَهَذَا الْمَعْنَى غَيْرُ مُوجُودٍ فِي الرِّضَاعِ؛  
وَالثَّانِيَةُ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُمُّ أَخِيهِ مِنَ النَّسَبِ وَيَجُوزُ فِي الرِّضَاعِ؛ لِأَنَّ الْمَنَعَ فِي النَّسَبِ  
وَطْءُ الْأَبِ إِيَّاهَا، وَهَذَا الْمَعْنَى غَيْرُ مُوجُودٍ فِي الرِّضَاعِ.

﴿مَنْ فَسَّأَيْكُمْ﴾ متعلق بربائبكم ومعناه: أَنْ الرِّبِيَّةَ مِنَ الْمَرْأَةِ الْمَدْخُولِ بِهَا  
مُحَرَّمَةٌ عَلَى الرَّجُلِ، حَلَالٌ لَهُ إِذَا لَمْ يَدْخُلْ بِهَا. فَإِنْ قُلْتَ: هَلْ يَصَحُّ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِقَوْلِهِ:

قَوْلُهُ: (يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ) الْحَدِيثُ، أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَلِيٍّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(١)</sup>. قَالَ الْقَاضِي: اسْتِثْنَاءُ أُخْتِ ابْنِ الرَّجُلِ وَأُمِّ أَخِيهِ مِنَ الرِّضَاعِ مِنْ هَذَا  
الْأَصْلِ لَيْسَ بِصَحِيحٍ؛ فَإِنَّ حُرْمَتَهُمَا فِي النَّسَبِ بِالمَصَاهِرَةِ دُونَ النَّسَبِ. تَمَّ كَلَامُهُ<sup>(٢)</sup>.

وَقِيلَ: وَيَلْحَقُ بِهَا الْحَفَدَةُ، كَمَا لَوْ أَرْضَعْتَ أَجْنَبِيَّةً وَلَدَ وَلَدِكَ: لَمْ تَحْرُمِ عَلَيْكَ، فَلَوْ كَانَتْ  
مِنَ النَّسَبِ لَحُرِّمَتْ؛ لِأَنَّهَا زَوْجَةُ ابْنِكَ أَوْ بَنَتُكَ، وَكَذَا الْجَدَّةُ كَمَا لَوْ أَرْضَعْتَ أَجْنَبِيَّةً وَلَدَكَ  
وَلَهَا أُمُّ؛ فَإِنَّهَا جَدَّةُ الْوَلَدِ مِنَ الرِّضَاعِ وَلَمْ تَحْرُمْ، وَلَوْ كَانَتْ مِنَ النَّسَبِ لَحُرِّمَتْ؛ لِأَنَّهَا أُمُّكَ أَوْ  
أُمُّ زَوْجَتِكَ.

(١) «سنن الترمذي» (١١٤٦) وأخرجه البخاري (٢٦٤٥) وغيره من حديث ابن عباس، وله طريق

أخرى من حديث عائشة رضي الله عنها عند أحمد (٢٤٧٥٦) وابن ماجه (١٩٣٧).

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٦٦).

﴿وَأَمَّهَتْ نِسَائِكُمْ﴾؟ قلتُ: لا يخلو إمَّا أن يتعلَّق بهنَّ وبالربائبِ غيرَ مبهمتينِ جميعاً؛ وإمَّا أن يتعلَّق بهنَّ دونَ الربائبِ فيكونَ حرمتَهُنَّ غيرَ مُبْهَمَةٍ، وحرمةُ الربائبِ مبهمَةٌ، فلا يجوزُ الأوَّلُ لأنَّ معنى «من» معَ أحدِ المُتعلِّقينِ خلافُ معناه معَ الآخرِ؛ ألا تُراكَ أنك إذا قلتُ: «وَأَمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ»، فقد جعلتُ «من» لبيانِ النِّسَاءِ وتمييزِ المدخولِ بهنَّ من غيرِ المدخولِ بهنَّ، وإذا قلتُ: «وربائبُكم من نِسَائِكُمْ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ»، فإنَّك جاعِلٌ «من» لابتداءِ الغايةِ كما تقول: بناتُ رسولِ اللَّهِ ﷺ من خديجة، وليسَ بصحيحٍ أن يُعنى بالكلمةِ الواحدةِ في خطابٍ واحدٍ معيَّنانِ مختلفانِ! ولا يجوزُ الثاني؛ لأنَّ ما يليه هو الذي يَسْتَوْجِبُ التعليقَ به ما لم يعترضْ أمرٌ لا يُردُّ، إلَّا أن تقولَ: أُعْلِقُهُ بالنِّسَاءِ والربائبِ، وأجعلُ «من» للاتِّصالِ

قوله: (إمَّا أن يتعلَّق) لم يردِّ به تعلُّقُ المعمولِ بالعامل؛ بل أراد به التقييدَ، يشهدُ له قوله: «غيرَ مبهمتينِ» أي: مطلقتينِ. الإبهامُ: الإطلاقُ والإرسالُ، أي: غيرَ مقيدتينِ<sup>(١)</sup> بالدخولِ، وهذا مذهبُ بعضِ الصَّحابةِ وقراءتُهُم كما سيأتي<sup>(٢)</sup>.

قوله: (فإنَّك جاعِلٌ «من» لابتداءِ الغايةِ) قيل: هذا على خلافِ ما في «المفصل»<sup>(٣)</sup>: أنَّ معنى الكلِّ راجعٌ إلى ابتداءِ الغايةِ، ويندفعُ بأنَّ «من» الابتدائيةَ مجردةٌ لها، وغيرها متضمَّنةٌ لها، معَ ما يختصُّ به. وقلتُ: «من» البيانيةُ تقتضي اتحادَ الثاني بالأولِ، والابتدائيةُ توجبُ إنشاءَ الأولِ من الثاني فيبينهما تنافٍ.

قوله: (ما لم يعترضْ أمرٌ) أي: الأصلُ أن يُعلَّقَ بالأقربِ، إلَّا أن يعترضَ صارفٌ قويٌّ لا يُردُّ، وهذا مبنيٌّ على أنَّ المعطوفاتِ المستعقباتِ للقيِّدِ هل يتعلَّقُ ذلك القيِّدُ بالآخرِ أم بالمجموعِ؟ ففيه الخلافُ المشهور.

قوله: (إلَّا أن تقولَ: أُعْلِقُهُ بالنِّسَاءِ والربائبِ) الاستثناءُ مُنْقَطِعٌ، ولا بدَّ فيه من تقديرِ

(١) في (ط): «أي تكونان مقيدتين».

(٢) قوله: «وهذا مذهبُ بعضِ الصَّحابةِ وقراءتُهُم كما سيأتي» سقط من (م).

(٣) «المفصل في علم العربية» ص ٢٨٣.



كقوله تعالى: ﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بِعُضُفٍ مِّنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٦٧].

فإني لست منك ولست مني

«ما أنا من ددٍ ولا الدد مني». وأمهاث النساء متصلات بالنساء، لأنهن أمهاثهن، كما أن الرائب متصلات بأمهاثهن، لأنهن بناتهن. هذا، وقد اتفقوا على أن تحريم أمهاث

مضاف؛ أي: أعلقه بأمهاث النساء والربائب؛ لاستقامة المعنى، ولأن الكلام سابقاً ولاحقاً وارداً في الأمهاث والربائب، أمّا سابقاً: فقوله: «هل يصح أن يتعلق بقوله: ﴿وَأُمّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾»، وأمّا لاحقاً فقوله: «وأمهاث النساء متصلات بالنساء»<sup>(١)</sup>.

قوله: (فإني لست منك ولست مني) للنايعة، أوله<sup>(٢)</sup>:

إذا حاولت في أسد فجوراً<sup>(٣)</sup>

قوله: (ما أنا من ددٍ)<sup>(٤)</sup>. النهاية: الدد: اللّهُو واللعب وهي محذوفة اللام، ولا يخلو من أن يكون ياء، كقولهم: «يدٌ» في «يدي»، أو نونا كقولهم في «لذن»: «لذ»، ومعنى التنكير في الأول الشياخ، أي: ما أنا في شيء من اللّهُو، والتعريف في الثاني للعهد، كأنه قال: ولا ذلك النوع مني، وإنما لم يقل: ولا هو مني؛ لأن التصريح أبلغ.

قوله: (هذا وقد اتفقوا) «هذا»: فصل الخطاب، أي: يصح ما قلت على قوانين النحويين، ولكن الإجماع يدفعه.

الانتصاف: في الفرق بين الأم تحرم بالعقد وبين البنت لا تحرم إلا بالدخول سر؛ فالمتزوج بالبنت لا يخلو من محاورات ومراجعات تقع بينه وبين أمها بعد العقد وقبل الدخول، فحرمت بالعقد لينقطع شوقه من الأم فيعاملها معاملة المحرم، ولا كذلك عكسه؛ إذ لا يحصل مظنة خلطة الرّبيبة إلا بالدخول<sup>(٥)</sup>. ثم كلامه.

(١) من قوله: «قوله: إلا أن تقول: أعلقه» إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٢) في (ط): «أوله للنايعة».

(٣) «ديوان النايعة» ص ٩٧. انظر «الكتاب» لسيبويه (١: ٣٨٠) و«شرح الرضي على الشافية» (٤: ٢٠٩).

(٤) سبق تحريجه.

(٥) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٤٩٥).

النِّسَاءِ مَبْهُمٌ دُونَ تَحْرِيمِ الرِّبَائِثِ عَلَى مَا عَلَيْهِ ظَاهِرُ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَدْ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا أَنَّهُ قَالَ: «لَا بَأْسَ أَنْ يَتَزَوَّجَ ابْنَتَهَا، وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُمَّهَا». وَعَنْ عُمَرَ وَعُمَرَانَ بْنِ الْحَصِينِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الْأُمَّ تَحْرُمُ بِنَفْسِ الْعَقْدِ. وَعَنْ مَسْرُوقٍ: هِيَ مَرْسَلَةٌ فَأَرْسَلُوا مَا أَرْسَلَ اللَّهُ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَبْهَمُوا مَا أَبْهَمَ اللَّهُ. إِلَّا مَا رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَزَيْدِ بْنِ عُمَرَ وَابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَرَأُوا: (وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمُ بِهِنَّ). وَكَانَ ابْنُ

وَالطُّفُّ مِنْهُ مَا يُعْزَى إِلَى الْإِمَامِ: أَنَّ الْبِنْتَ إِذَا أَبْدَلَتْ بِالْأُمِّ وَأُوثِرَتْ عَلَيْهَا لَمْ يَلْحَقْهَا الْمَشَقَّةُ وَالْغَيْرَةُ مَا يَلْحَقُ الْبِنْتَ إِذَا أُوْثِرَتْ الْأُمُّ عَلَيْهَا؛ لَشَفَقَةِ الْأُمِّ وَحُنُوِّهَا، وَأُنْشِدَ فِي الْمَعْنَى لِأَبِي الطَّيِّبِ:

إِنَّمَا أَنْتَ وَالِدٌ وَالْأَبُ الْقَا طُعُ أَحْنَى مِنْ وَاصِلِ الْأَوْلَادِ<sup>(١)</sup>

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ يَسْتَقِيمُ قَوْلُكَ: «وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمُ» مَتَّصِلَاتٌ بِ«نِسَائِكُمُ»؟ قُلْتُ: عَلَى أَنْ يَكُونَ حَالًا، أَيْ: مَتَّصِلَاتٌ بِ«نِسَائِكُمُ» الَّتِي دَخَلْتُمُ بِهِنَّ؛ فَيَكُونُ قِيْدًا لِلْمَطْلَقِ؛ لِأَنَّ اتِّصَالَ هُنَّ سَبَبٌ لِقَيْدِهِنَّ. وَأَمَّا الزَّجَاجُ فَلَمْ يُجَوِّزْ مِثْلَ هَذَا النَّحْوِ، أَيْ: أَنْ يَكُونَ «مِنْ نِسَائِكُمُ» مُتَعَلِّقًا بِالْأُمَّهَاتِ وَالرِّبَائِثِ، وَإِنْ كَانَتْ اتِّصَالِيَّةً، قَالَ: لَا يُجِيزُ النَّحْوِيُّونَ: مَرَرْتُ بِنِسَائِكَ وَهَرَبْتُ مِنْ نِسَاءِ زَيْدِ الظَّرِيفَاتِ، عَلَى أَنْ تَكُونَ «الظَّرِيفَاتِ» نَعْتًا لِهَوْلَاءٍ وَلِهَوْلَاءٍ، وَالْجَيِّدُ أَنَّ أُمَّهَاتِ نِسَائِكُمُ مِنْ تَمَامِ التَّحْرِيمَاتِ الْمُبْهَمَاتِ، وَالرِّبَائِثُ هُنَّ اللَّاتِي يَحِلُّنَّ إِذَا لَمْ يَدْخُلْ بِأُمَّهَاتِهِنَّ فَقَطُّ دُونَ أُمَّهَاتِ نِسَائِكُمُ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (إِلَّا مَا رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ)<sup>(٣)</sup>، قِيلَ: اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ: «اتَّفَقُوا»، وَقُلْتُ: التَّقْدِيرُ: اتَّفَقَ آرَاءُ الْعُلَمَاءِ عَلَى التَّحْرِيمِ بِنَاءً عَلَى الْقِرَاءَةِ الْمَشْهُورَةِ، لَكِنْ رُوِيَ قِرَاءَةُ مُحَالِفَةٍ لَهَا عَنِ الصَّحَابَةِ، وَهِيَ شَاذَةٌ؛ فَلَا يُعْمَلُ بِهَا وَتُتْرَكُ الْمَشْهُورَةُ.

(١) «ديوان المتنبي بشرح الواحدي» (١: ٣٢٧).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٢٨).

(٣) انظر: «معالم التنزيل» (٢: ١٩٠).

عباسٍ يقول: واللّٰهُ ما نزلت إلّا هكذا، وعن جابر روايتان، وعن سعيد بن المسيّب عن زيد: إذا ماتت عنده فأخذَ ميراثها كُرِهَ أن يَخْلَفَ على أمّها، وإذا طَلَّقها قبل أن يَدْخَلَ بها فإن شاء فعل. أقامَ الموتَ مقامَ الدّخولِ في ذلك، كما قام مقامه في بابِ المهر، وسُمِّيَ ولدُ المرأةِ من غيرِ زوجها ربيِّاً ورَبِيبَةً؛ لأنّه يُرَبُّها كما يُرَبُّ ولدَه في غالبِ الأمر، ثم اتسَعَ فيه فسُمِّيَ بذلك وإن لم يُرَبِّها. فإن قلت: ما فائدة قولهِ: ﴿فِي حُجُورِكُمْ﴾؟ قلت: فائدته التعليلُ للتحريم، وأنهنّ لا احتضانكم لهنّ، .....

قوله: (أَنْ يَخْلُفَ عَلَى أُمِّهَا) أي: يتزوَّج الأمَّ بعد موتِ البنت. الأساس: يقال: مات عنها زوجها فخلّف عليها فلاناً: إذا تزوّجها بعده.

قوله: (رَبِيباً وَرَبِيبَةً) «فَعِيلٌ» بمعنى مفعول؛ لحقه التاءُ لأنه صار اسماً.

قوله: (ما فائدة قولهِ: ﴿فِي حُجُورِكُمْ﴾؟) يعني: قد تفرَّعَ في العُرفِ أن الرِّبائبَ: وَلَدُ الزَّوْجَةِ سِوَاءَ رَبَّاهُنَّ الزَّوْجِ أَوْ لَا، وَهُنَّ مُحَرَّمَاتٌ عَلَيْهِ إِذَا دَخَلَ بِأُمَّهَاتِهِنَّ مُطْلَقًا، فَالْكَلَامُ مُسْتَعْنٍ عَنْ ذِكْرِ ﴿فِي حُجُورِكُمْ﴾ فَأَيُّ فَائِدَةٍ فِيهِ؟ وَأَجَابَ عَنْهُ بِجَوَابَيْنِ، أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ وَإِنْ اسْتَعْنِيَ عَنْهُ ظَاهِرًا لَكِنَّ فِي ذِكْرِهِ نُكْتَةٌ لَطِيفَةٌ، وَهِيَ الْإِشَارَةُ إِلَى حُسْنِ التَّعْلِيلِ وَتَصَوِيرِ مَا يُتَّفَرُّ الرَّجُلُ مِنْ إِرَادَةِ نِكَاحِهَا تَتِمِّمًا لِمَعْنَى التَّحْرِيمِ، يَعْنِي: كَيْفَ يُتَصَوَّرُ مِنَ الْعَقْلِ<sup>(١)</sup> نِكَاحُ مَنْ بَصَدَدِ الْاِحْتِضَانِ، وَحُكْمُ التَّقْلُبِ فِي الْحُجُورِ الَّذِي هُوَ مَظَنَّةٌ لِرَبِيبَةِ الْأَوْلَادِ وَأَفْلَازِ الْأَكْبَادِ، وَخِلَاصَتُهُ: أَنَّهُ جَعَلَ صِلَةَ الْمَوْصُولِ ذَرِيعَةً إِلَى اسْتِهْجَانِ نِكَاحِهَا، وَتَعْلِيلًا لِلتَّحْرِيمِ، وَقَوْلُهُ: «خَلِيقَةٌ بَأْنَ تُجْرَوُا» مُؤْذِنٌ بَأْنَ التَّعْلِيلِ لَيْسَ حَقِيقِيًّا، وَنَحْوُهُ مَا مَرَّ قُبِيلَ هَذَا: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضَعْفًا خَافُوا عَلَيْهِنَّ﴾ [النساء: ٩]. قَالَ الْمَصْنُفُ: ﴿لَوْ﴾ مَعَ مَا فِي حَيْزِهِ: صِلَةٌ لِلَّذِينَ أُمِرُوا بِأَنْ يَخْشَوْا اللَّهَ تَعَالَى فَيَخَافُوا عَلَى مَنْ فِي حُجُورِهِمْ مِنَ الْيَتَامَى، قَالَ: «وَأَنْ يُقَدَّرُوا ذَلِكَ فِي أَنْفُسِهِمْ وَيُصَوَّرُوا حَتَّى لَا يَجْسُرُوا عَلَى خِلَافِ الشَّفَقَةِ»<sup>(٢)</sup>. وَحَاصِلُ هَذَا الْوَجْهِ يَعُودُ إِلَى أَنَّ التَّقْيِيدَ بِالصَّفَةِ لَا يَدُلُّ عَلَى نَفْيِ الْحُكْمِ

(١) فِي (ط): «الْعَاقِل».

(٢) انظر: ص ٤٤٩-٤٥٠.

أو لكونهنّ بصدّد احتضانكم، وفي حُكْمِ التَّقْلُبِ في حُجُورِكُمْ إذا دخلتم بأمهاتهنّ وتمكّنَ بدخولكم حُكْمُ الزَّوْجِ، وثبتتِ الخُلْطَةُ والأُلْفَةُ، وجعلَ اللهُ بينكم المودةَ والرَّحمةَ، وكانتِ الحالُ خليقةً بأن تُجروا أولادهنّ مجرى أولادكم كأنكم في العقدِ على بناتهنّ عاقدونَ على بناتكم.

وعن عليٍّ رضي الله عنه أنه شرطَ ذلكَ في التحريم، وبه أخذَ داود. فإن قلت: ما معنى ﴿دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾؟ قلت: هي كنايةٌ عن الجماع، كقولهم: بنى عليها، وضربَ عليها الحجاب؛ يعني أدخلتموهنَّ السَّترَ، والباءُ للتعدية. واللمسُ ونحوه يقومُ مقامُ الدَّخُولِ عندَ أبي حنيفة. وعن عُمَرَ رضي الله عنه: أنه خلا بجاريةٍ فجردَها فاستوهبها ابنٌ له فقال: إنها لا تحلُّ لك. وعن مسروقٍ أنه أمرَ أن تُباعَ جاريتهُ بعدَ موته، وقال: أما إني لم أصب منها إلّا ما يُحرِّمها على ولدي من اللّمسِ والنظر. وعن الحسنِ في الرّجلِ يملكُ الأمةَ فيغمرُها لشهوةٍ أو يقبلُها أو يكشفُها: أنها لا تحلُّ لولده بحال. وعن عطاءٍ وحمّادِ بنِ أبي سليمان: إذا نظرَ إلى فرجِ امرأةٍ فلا يَنكِحُ أمّها ولا بنتها. وعن الأوزاعي: إذا دَخَلَ بالأمِّ فعراها ولمسها بيده، وأغلقَ البابَ وأزحى السَّترَ

عَمَّا عَدَاها؛ لأنَّ شرطَ تلكَ الدّلالة أن يكونَ<sup>(١)</sup> لذكرِ الصّفةِ فائدةٌ أخرى سوى التخصيص. وذهبَ عليٌّ رضي الله عنه إلى أنه شرط، وهو الوجهُ الثاني في الجواب.

قوله: (أو لكونهنّ بصدّد احتضانكم) مبنيٌّ على قوله: «وإن لم يربّهما»، وقوله: «كأنكم في العقد» خبرٌ «وأنتن»، واستغنى عن العائدِ إلى اسمِ «إن» بقوله: «على بناتهنّ»؛ لأنّه في معنى عليهنّ، أي: على الرّبائبِ، فأقيمَ المظهرُ مقامَ المُضمر، وقوله: «لا احتضانكم» إلى آخره تعليلٌ مقدّمٌ لكونِ هذا العقدِ كالعقدِ على البنات، و«إذا دخلتم» ظرفٌ «لا احتضانكم».

قوله: (وعن عليٍّ رضي الله عنه أنه شرطَ ذلكَ) عطفٌ على قوله: «فائدةُ التعليل»، أي: فائدتهُ أنه لا بدّ من الحضانة لتحرّم، وإلّا لم تحرّم.

(١) في (ط): «أن لا يكون».

فلا يحلُّ له نكاحُ ابنتِها. وعن ابنِ عباسٍ وطاووسٍ وعمرو بنِ دينار: أنَّ التحريمَ لا يقعُ الا بالجماع وحده. ﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ دونَ من تَبَيَّنَتْ. وقد تزوجَ رسولُ اللَّهِ ﷺ زينبَ بنتَ جحشٍ الأسديَّة بنتَ عمَّتِه أُمَيمةَ بنتِ عبدِ المطلب حينَ فارَقها زيدُ ابنُ حارثة، وقالَ عزَّ وجلَّ: ﴿لَكِي لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَنْزَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٣٧]. ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا﴾ في موضعِ الرِّفْعِ عطفٌ على المحرِّمات، أي: وحرَّم عليكم الجمعَ بينَ الأختين، والمرادُ حرمةُ النِّكاح؛ لأنَّ التحريمَ في الآيةِ تحريمُ النِّكاح. وأمَّا الجمعُ بينهما في ملكِ اليمين؛ فعن عثمانَ وعليٍّ رضيَ اللهُ عنهما أنَّهما قالَا: أحلَّتْها آيَةٌ، وحرَّمَتْها آيَةٌ؛ يعنِيان: هذه الآيةُ وقولُه: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٣].

قوله: (إِنَّ التحريمَ لا يَقَعُ إِلَّا بالجماع) قال القاضي: ويؤثِّر ما ليسَ بزَنَى، كالوطءِ بِشُبْهَةِ أو ملكِ يمين. وعند أبي حنيفة رضي الله عنه: لمسُ المنكوحَةِ ونحوُه كالُدْخُولِ<sup>(١)</sup>. وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ تصريحٌ بعدَ إشعارٍ دَفْعًا للقياس، يعني: كان من حقِّ الظاهرِ أن يُقال: فإن لم يكن كذلك بَدَلَ قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ مع أنه أَخَصَر؛ فَعَدَلَ إِلَيْهِ دَفْعًا لإرادةِ المجازِ أو الكناية، فيقال حينئذٍ: لا تجوزُ العبارةُ عنه بالجماع ولا باللمس ونحوهما، فعلى هذا كلامُ الأوزاعيِّ أظهر<sup>(٢)</sup> والله أعلم.

قوله: (أُمَيمة) بيانُ «عمَّتِه»، الاستيعاب: زينبُ بنتُ جحشٍ أمُّها أُمَيمةُ بنتُ عبدِ المطلب، عمَّةُ النبيِّ ﷺ، تزوجَهَا رسولُ اللَّهِ ﷺ في سنةِ خمسٍ من الهجرة، وقيل: في سنةِ ست<sup>(٣)</sup>.

قوله: (فعن عثمانَ وعليٍّ رضيَ اللهُ عنهما أنَّهما قالَا: أحلَّتْها آيَةٌ وحرَّمَتْها آيَةٌ)، عن الإمام مالِكٍ في «الموطأ»، عن قبيصةَ بنِ ذؤيب، أنَّ رجلًا سألَ عثمانَ عن أُخْتَيْنِ مملوكَتَيْنِ لرجُلٍ: هل يَجْمَعُ بينهما؟ فقالَ عثمان: أحلَّتْها آيَةٌ وحرَّمَتْها آيَةٌ، فأما أنا فلا أحبُّ أن أصنعَ

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٦٨).

(٢) انظر: «أحكام القرآن» للجصاص (٣: ٥٢).

(٣) «الاستيعاب» (٢: ٩٧).

فَرَجَّحَ عَلَيَّ التَّحْرِيمَ، وَعُثْمَانُ التَّحْلِيلَ. ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ ولكن ما مضى مغفورٌ  
بدليلِ قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

ذلك. فخرج من عنده فليقي رجلاً من الصحابة فسأله عنه فقال: أما أنا فلو كان لي من  
الأمر شيءٌ لم أجد أحداً فعل ذلك إلا جعلته نكالا. قال ابنُ شهاب: أراه عليٌّ بنُ أبي  
طالب رضي الله عنه<sup>(١)</sup>.

قوله: (وعثمان) أي: رجَّح عثمان رضي الله عنه جانب التحليل لقوله تعالى:  
﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٢٤] وقوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَى  
أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [المعارج: ٣٠]. قال القاضي: قولُ عليٍّ أرجح؛ لأنَّ آيةَ التحليلِ  
مخصوصةٌ في غير ذلك<sup>(٢)</sup>. وقيل: الاحتياطُ التَّركُ؛ لقوله ﷺ: «دَعُ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا  
يَرِيكَ»<sup>(٣)</sup> ولأنَّ الأصلَ في الأبْضَاعِ الحُرْمَةُ، ولأنَّه ما اجتمعَ الحلالُ والحرامُ إلاَّ غلبَ  
الحرامُ على الحلال.

قوله: (ولكن ما مضى مغفورٌ بدليلِ قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾) يريدُ أن  
الاستثناءَ منقطع، وتحقيقه ما ذكره أبو البقاء في الآية السابقة: ﴿مَا﴾ في ﴿مَا قَدْ سَلَفَ﴾  
مصدرية، والاستثناءُ منقطع؛ لأنَّ النهيَ للمستقبل، وما سَلَفَ ماضٍ فلا يكون من جنسه،  
وهو في موضعِ نصب، ومعنى المنقطع أنه لا يكونُ داخلًا في الأول، بل في حكم المستأنف،  
وتقدَّرُ «إِلَّا» فيه بـ«لكن»، أي: لا تتزوّجوا من تزوّجه آبَاؤُكم، لكن ما سَلَفَ من ذلك  
فمَغْفُورٌ عنه، نحو قولك: ما مررتُ برجلٍ إلاَّ بامرأة، أي: لكن بامرأة، والغرضُ منه بيانُ  
معنى زائد؛ لأنَّ قولك: ما مررتُ برجلٍ صريحٌ في نفيِ المرورِ برجلٍ ما، غيرُ متعرِّضٍ  
لإثباتِ المرورِ بامرأةٍ أو نفيه، فإذا قلتُ: بامرأة، كان إثباتًا لمعنى مسكوتٍ عنه غيرِ معلومٍ

(١) أخرجه الإمام مالك في «الموطأ» (١١٢٢) والدارقطني في «السنن» (٣٧٢٥) والبيهقي في «السنن  
الكبرى» (١٦٣: ٧)، ولتأمل الفائدة انظر: «جامع الأصول» (١١: ٤٩٦).

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٦٩).

(٣) أخرجه الترمذي (٢٥١٨) وأحمد في «المسند» (١٧٢٣) وصحَّحه ابن حبان (٧٣٢) من حديث  
الحسن بن علي رضي الله عنهما.

بالكلام الأول نفيه ولا إثباته<sup>(١)</sup>.

فإن قلت: لم يفرّق المصنّف بين هذا الاستثناء حيث جعله منقطعاً وبين ما سبق حيث جعله من باب «ولا عيب فيهم»؟

قلت: لاقتضاء المقام، والفرق بين نكاح الأمهات، والجمع بين الأختين، واستدعاء كل من التعليلين؛ أعني قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٢٢] وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٣] ما يقتضيه من المعنى؛ فإنّ التعليل بالغفران والرحمة يستدعي كلاماً متضمناً للذنب والخطأ؛ ولذلك قال: «ما مضى مغفور، بدليل قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾»، كأنه قيل: حرّم عليكم الجمع بين الأختين؛ لأنّه خطأ وذنب، ومن يفعل ذلك يؤاخذ به، لكن ما قد سلف فإنه مغفور غير مؤاخذ به؛ لأنّ الله تعالى كان غفوراً رحيمًا. والتعليل بالفاحشة والمقت وسوء السبيل يوجب تأويل الكلام السابق بما ينبئ عن المبالغة في القبح والفحش، وأنّ المنهي عنه ممّا ينبغي ألا يوجد أصلاً، وأنه منافع لحال المؤمنين وأصحاب المروءة وأرباب التمييز، وذلك لا يتم إلا بجعل التركيب من باب تأكيد الذمّ بما يشبه المدح، وإليه الإشارة بقوله: «والغرض المبالغة في تحريمه وسدّ الطريق إلى إباحته»، ويؤيده ما روينا عن الترمذي وأبي داود وابن ماجه والدارمي والنسائي، عن البراء قال: بينا أنا أطوف يوماً على إبل ضلت بي، رأيت فوارس معهم لواءً دخلوا بيت رجل من العرب فضربوا عنقه، فسألت عن ذنبه فقالوا: عرس بامرأة أبيه وهو يقرأ سورة النساء: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾<sup>(٢)</sup> [النساء: ٢٢]<sup>(٣)</sup>. وما قاله القاضي: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ استثناء من معنى اللازم<sup>(٤)</sup> للنهي،

(١) «التيان في إعراب القرآن» (١: ٣٤٣).

(٢) قوله تعالى: ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ ساقط من (ط).

(٣) أخرجه الإمام أحمد (١٨٦٣١) وأبو داود (٤٤٥٨) وابن ماجه (٢٦٠٧) والترمذي (١٣٦٢) وقال:

حديث حسن غريب.

(٤) «أنوار التنزيل» (٢: ١٦٤).

[وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَإِجْلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ ۖ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾]

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ القراءة بفتح الصاد.

وعن طلحة بن مُصَرِّف: أنه قرأ بكسر الصاد، وهنَّ ذواتُ الأزواج؛ لأنهنَّ أحصنَّ فروجهنَّ بالتزويج، فهنَّ مُحْصِنَاتٌ وَمُحْصَنَاتٌ.

كأنه قيل: تستحقون العقاب بِنِكَاحِ مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ إِلَّا مَا قَدْ (١) سَلَفَ، أو استثناءً منقطع، ومعناه: لكنَّ مَا قَدْ سَلَفَ فَإِنَّهُ لَا مُوَاخَذَةَ عَلَيْهِ لَا أَنَّهُ مَقَرَّرٌ، وَإِنْ كَانَ كَلَامًا حَسَنًا، لَكِنْ عَزَّ الْمَرَامُ بِمَنَازِلَ، وَعَزَّ اقْتِضَاءُ الْمَقَامِ بِمَرَاحِلَ، وَالْقَوْلُ مَا قَالَتْ حَذَامُ.

قوله: (لأنهنَّ أَحْصَنَ فُروجهنَّ بالتزويج فهنَّ مُحْصِنَاتٌ وَمُحْصَنَاتٌ). الراغب: الحِصْنُ جَمْعُهُ حُصُونٌ، قال الله تعالى: ﴿مَا نَعْنَهُمْ حُصُونُهُمْ﴾ [الحشر: ٢] وَتَحَصَّنَ: إِذَا اتَّخَذَ الْحِصْنَ مَسْكَنًا، ثُمَّ تَجَوَّزَ فِي كُلِّ تَحَرُّزٍ، وَمِنْهُ: دَرَعٌ حَصِينَةٌ؛ لِكُونِهَا حِصْنًا لِلْبَدَنِ، وَفَرَسٌ حِصَانٌ؛ لِكُونِهِ حِصْنًا لِرَاكِبِهِ، وَمِنْ هَذَا قَالَ الشَّاعِرُ:

إِنَّ الْحُصُونَ الْخَيْلَ لَا مَدَرُ الْقَرَى (٢)

ويقال: حِصَانٌ لِلْعَفِيفَةِ وَلِذَاتِ حُرْمَةٍ، قال تعالى: ﴿فَإِذَا أَحْصَنَ﴾ [النساء: ٢٥] أَي: تَزَوَّجَنَ، وَأَحْصَنَ: زَوَّجَنَ، وَالْحِصَانُ فِي الْجُمْلَةِ: الْمُحْصَنَةُ إِمَّا بِعِفَّتِهَا أَوْ تَزَوُّجِهَا أَوْ بِإِنْعَافٍ مِنْ شَرَفِهَا (٣) وَحُرِّيَّتِهَا، يُقَالُ: امْرَأَةٌ مُحْصِنٌ: إِذَا تُصَوِّرَ حِصْنُهَا مِنْ نَفْسِهَا، وَالْمُحْصَنُ: إِذَا تُصَوِّرَ حِصْنُهَا مِنْ غَيْرِهَا. قوله تعالى: ﴿وَأَتَوْهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِمَا مَعَرُوفٍ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفَحَاتٍ﴾

(١) قوله: «قد» من (ط).

(٢) للأسعر بن مالك الحنفي. انظر: «تهذيب اللغة» للأزهري (٤: ١٤٥).

(٣) في (ط): «من شرعيتها».



﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ يريدُ: ما ملكت أيماهم من اللاتي سُبِينَ. ولهنَّ أزواجٌ في دارِ الكفرِ فهنَّ حلالٌ لغزاةِ المسلمين، وإن كنَّ مُحْصَنَات. وفي معناه قولُ الفرزدق:

وذاكِ حليلٍ أنكَحَتْها رماحنا      حلالٍ لمن يَبْنِي بها لم تُطَلِّقْ

[النساء: ٢٥] وبعده<sup>(١)</sup>: ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾، ولهذا قيل: المُحْصَنَات: المَزُوجَات، تَصَوُّراً أنَّ زَوْجَهَا هُوَ الَّذِي أَحْصَنَهَا، والمُحْصَنَات بعدَ قوله: ﴿حُرِّمَتْ﴾ بِالْفَتْح لا غير، وفي سائرِ المواضع: بالكسرِ والفتح<sup>(٢)</sup>؛ لأنَّ اللواتي حُرِّمَ التَزَوُّجُ بهنَّ المَزُوجَاتُ دونَ العَفِيفَات، وفي سائرِ المواضع يَحْتَمِلُ الوجهِين<sup>(٣)</sup>.

قوله: (ولهنَّ أزواجٌ في دارِ الكفرِ) فيه تفصيل، فعلى مذهبِ أبي حنيفة: أنَّ الْمُسَيَّاتِ إِنَّمَا تَحِلُّ إِذَا أُحْزِنَ مِنْ دَارِ الْكُفْرِ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ<sup>(٤)</sup>. وقال الشافعي: تَحِلُّ بِمَجَرَّدِ السَّبْيِ<sup>(٥)</sup>، وعلى مذهبِ أبي حنيفة: لو سُبِيَ الزَّوْجَانِ لَمْ يَرْتَفَعْ النِّكَاحُ، وَلَمْ تَحِلَّ لِلْسَّايِ. قال القاضي وإطلاق الآية حجة عليه<sup>(٦)</sup>.

قوله: (وذاكِ حليلٍ) البيت<sup>(٧)</sup>، سُمِّيَتِ الزَّوْجَةُ حَلِيلَةً لِحُلُولِهَا أَوْ لِحُلُولِهَا مَعَ الزَّوْجِ، «لَمَنْ يَبْنِي بِهَا»: مِنْ بَنَى الرَّجُلُ بِأَهْلِهِ: إِذَا نَزَلَ بِهَا.

رُوي أَنَّهُ سُئِلَ الْحَسَنُ وَعِنْدَهُ الْفَرَزْدَقُ: مَا تَقُولُ فِيمَنْ يَقُولُ: لَا وَاللَّهِ، وَبَلَى وَاللَّهِ؟ فَقَالَ الْفَرَزْدَقُ: أَمَّا سَمِعْتَ قَوْلِي فِي ذَلِكَ؟ فَقَالَ الْحَسَنُ: مَا قُلْتَ؟ فَقَالَ: قُلْتُ:

فَلَسْتُ بِمَأْخُوذٍ بِلُغْوِ تَقْوِيلِهِ      إِذَا لَمْ تَعَمَّدْ عَاقِدَاتِ الْعِزَائِمِ

(١) من قوله: «من نفسها، والمُحْصَن» إلى هنا سقط من (م).

(٢) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢: ٢٨٢).

(٣) «تفسير الراغب الأصفهاني» (١: ٢٣٩)، وانظر: «مفردات القرآن» ص ٢٣٩.

(٤) انظر: «البحر الرائق» لابن نجيم الحنفي (٣: ٢٢٩)، و«فتح القدير» للكمال ابن الهمام (٧: ٣٤٥).

(٥) انظر: «الأم» للشافعي (٧: ٣٥٢)، و«المجموع شرح المهذب» (١٩: ٣٢٨).

(٦) «أنوار التنزيل» (٢: ١٧٠).

(٧) للفرزدق في «ديوانه» (٢: ٥٧٦).

﴿كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ مصدرٌ مؤكَّد، أي: كتبَ اللهُ ذلكَ عليكم كتابًا، وفرضه فرضًا، وهو تحرِيمُ ما حَرَّمَ. فإن قلت: علامَ عُطِفَ قوله: ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ﴾؟ قلتُ: على الفعلِ المضمرِ الذي نصب ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾، أي: كتبَ اللهُ عليكم تحرِيمَ ذلكَ وأحلَّ لكم ما وراءَ ذلكُم. ويدلُّ عليه قراءةُ اليماني: (كَتَبَ اللهُ عليكم وأحلَّ لكم). ورؤيَ عن اليماني: (كُتِبَ اللهُ عليكم) على الجمع والرفع، أي: هذه فرائضُ اللهِ عليكم.

ومن قرأ ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ﴾ على البناءِ للمفعول فقد عطفه على ﴿حُرِّمَتْ﴾ [النساء: ٢٣].  
﴿أَنْ تَبْتَغُوا﴾: مفعولٌ له بمعنى: بُيِّنَ لكم ما يحلُّ مما يحرم؛ إرادة أن يكون ابتغواكم ﴿بِأَمْوَالِكُمْ﴾ التي جعلَ اللهُ لكم قياماً في حال كونكم محصنين غير مسافحين؛ لئلا تُضيعوا أموالكم، وتُفقرُوا أنفسكم فيما لا يحلُّ لكم، فتخسروا دنياكم ودينكم، ولا مفسدةَ أعظم مما يجمع بين الخسرانين. والإحصان: العفة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام. والأموال: المهور وما يُخرَجُ في المناكح. فإن قلت: أين مفعول ﴿تَبْتَغُوا﴾؟

فقال الحسن: أحسنت، ثم قال: ما تقولُ فيمن سبى امرأةً ولها حليل؟ فقال الفرزدق:  
أما سمعتَ قولي؟ وأنشد: وذات حليل... البيت، فقال الحسن: أحسنت، كنتُ أراك أشعر؛  
فإذا أنت أشعر وأفقّه.

قوله: (التي جعلَ اللهُ لكم قياماً) «قياماً»: ثاني مفعولي «جعلَ»، والمفعول الأول ضميرُ الأموالِ الراجعُ إلى الموصول، أي: التي جعلها اللهُ.

قوله: (والأموال: المهور وما يُخرَجُ في المناكح) قال القاضي: واحتجَّ أبو حنيفةَ رحمه اللهُ بهذه الآية على أن المهر لا بدَّ أن يكونَ مالاً، ولا حجةَ فيه<sup>(١)</sup>؛ ويؤيده ما رَوينا عن البخاريِّ ومسلم وغيرهما، عن سهل بن سعد، أن رسولَ اللهِ ﷺ سأل رجلاً خطبَ الواهبةَ نفسها لرسولِ اللهِ ﷺ: «ماذا معك من القرآن؟»، قال: معي سورةُ كذا وكذا، عدَّدهنَّ، قال: «تَقْرؤهنَّ عن ظهرِ قلبك؟» قال: نعم، قال: «اذهبْ، فقد ملكتكها بما معك من القرآن»<sup>(٢)</sup>.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٧٠) وانظر: «بدائع الصنائع» للكاساني (٥: ٤٧٥).

(٢) أخرجه البخاري (٥٠٣٠) ومسلم (١٤٢٥) وغيرهما.

قلت: يجوز أن يكون مقدراً؛ وهو النساء، والأجود أن لا يقدر، وكأنه قيل: أن تخرجوا أموالكم، ويجوز أن يكون ﴿أَنْ تَبْتَغُوا﴾ بدلاً من ﴿وَرَأَىٰ ذَٰلِكُمُ﴾. والمسافح: الزاني من السفح وهو صبُّ المني، وكان الفاجر يقول للفاجرة: سافحيني، وماذيني؛ من المذي. ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾: فما استمتعتم به من المنكوحات من جماع أو خلوة صحيحة، أو عقد عليهن، ﴿فَتَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ عليه، فأسقط الرجاء إلى «ما» لأنه لا يلبس، كقوله: ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ﴾ [لقمان: ١٧] بإسقاط منه، ويجوز أن يكون

قوله: (والأجود أن لا يقدر، وكأنه قيل)، «وكانه»: عطف على «أن لا يقدر» على سبيل البيان، وإنما كان أجود لأنه إذا لم يقدر له مفعول يبقى مطلقاً معطى معنى التصرف، فيتناول إعطاء مهور الحرائر، وأثمان السراري، والإنفاق عليهن، وغير ذلك من سائر التصرفات، ويكون المعنى: بين لكم ما يحل مما يحرم إرادة أن تبتغوا بها أولئناكم من الأموال التي جعل الله لكم قياماً في معاشكم في حال الصلاح دون الفساد. وفيه مع الترغيب في الحلال والتنفير عن الحرام الإشعار بأن التمتع بالمال إنما يكون معتداً به إذا أنفق على العيال، وأن الغرض الأول منه الإنفاق عليهم. رَوَيْنَا عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «دِينَارٌ تُنْفِقُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَدِينَارٌ تُنْفِقُهُ فِي رَقَبَةٍ، وَدِينَارٌ تَصَدَّقْتَ بِهِ عَلَى مَسْكِينٍ، وَدِينَارٌ تُنْفِقُهُ عَلَى أَهْلِكَ، أَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي تُنْفِقُهُ عَلَى أَهْلِكَ»<sup>(١)</sup>. وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَالتَّسَائِي، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْمًا بِالصَّدَقَةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: عِنْدِي دِينَارٌ، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى نَفْسِكَ»، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى وَلَدِكَ»، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى زَوْجَتِكَ أَوْ زَوْجِكَ»، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ، قَالَ: «تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى خَادِمِكَ»، قَالَ: عِنْدِي آخَرُ، قَالَ: «أَنْتَ أَبْصَرُ»<sup>(٢)</sup>.

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿أَنْ تَبْتَغُوا﴾ بدلاً) عطف على قوله: ﴿أَنْ تَبْتَغُوا﴾ مفعول

له.

(١) أخرجه مسلم (٩٩٥).

(٢) أخرجه أبو داود (١٦٩٣) والنسائي (٦٦: ٥) وصححه ابن حبان (٣٣٣٧).

«ما» في معنى النساء، و«من» للتبويض أو البيان، ويرجع الضمير إليه على اللفظ في ﴿بِهِ﴾، وعلى المعنى في ﴿فَتَاوَهُنَّ﴾، وأجورهن مهورهن؛ لأن المهر ثواب على البضع. ﴿فَرِيضَةً﴾ حال من الأجور؛ بمعنى مفروضة، أو وضعت موضع «إيتاء»؛ لأن الإيتاء مفروض، أو مصدر مؤكد، أي: فرض ذلك فريضة. ﴿فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾ فيما تحط عنه من المهر، أو تهب له من كله، أو يزيد لها على مقداره.

قوله: (و«من» للتبويض) المعنى: فما استمتعتم به بعض المنكوحات، وعلى أن يكون بياناً؛ المعنى: فما استمتعتم به اللاتي هن المنكوحات. وقدر الزجاج: فما تكتموه منهن<sup>(١)</sup>، و«ما» - على أن يكون في معنى النساء - يراد به الوصف لا غير، والذي يقتضيه المقام من التأويل: أن يجزى على كونها مستلذات وشهوات، كقوله تعالى: ﴿زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [آل عمران: ١٤]، كما يقتضي «ما» في ﴿مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٢٥] أن يجزى على المملوكية والمالية<sup>(٢)</sup>.

قوله: (ويرجع الضمير إليه) أي: إلى «ما» على اللفظ في ﴿بِهِ﴾؛ لأنه مفرد لفظاً، وعلى المعنى في ﴿فَتَاوَهُنَّ﴾؛ لأن «ما» بمعنى النساء.

قوله: (على البضع)<sup>(٣)</sup>. النهاية: البضع يطلق على عقد النكاح والجماع معاً، وعلى الفرج.

قوله: (أو مصدر مؤكد) والفرق بين هذا والأول أن هذا منصوب بفعلٍ مقدّر بمعناه، والأول منصوب بفعلٍ مذكورٍ من غير لفظه.

قوله: (تحط عنه) أي: عن الزوج من المهر؛ بيان «ما».

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٣١).

(٢) من قوله: «قوله: ومن للتبويض» إلى هنا ورد هنا في (ط)، وورد في غيرها من الأصول الخطية بعد فقرة: «قوله: والأموال: المهور...» السابقة.

(٣) بالضم. «تاج العروس»: (بضع).

وقيل: فيها تراضياً به من مقام أو فراق. وقيل: نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام، حين فتح الله مكة على رسوله عليه الصلاة والسلام ثم نسخت. كان الرجل ينكح المرأة وقتاً معلوماً ليلة أو ليلتين، أو أسبوعاً بثوب أو غير ذلك، ويقضي منها وطره، ثم يسرّحها، سُميت متعة؛ لاستمتاعه بها، أو لتمتيعه لها بما يعطيها. وعن عمر: لا أوتى برجل تزوج امرأة إلى أجل إلا رجعتها بالحجارة. وعن النبي ﷺ: أنه أباحها ثم أصبح يقول: «يا أيها الناس إني كنتُ أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء، ألا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة» وقيل: أبيع مرتين، وحرم مرتين. وعن ابن عباس: هي مُحْكَمَةٌ، يعني لم تُنسخ، وكان يقرأ: (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى)، ويروى: أنه رجع عن ذلك عند موته، وقال: اللهم إني أتوب إليك من قولي بالمتعة وقولي في الصِّرف.

قوله: (نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام)، رَوَيْنَا عن البخاريِّ ومسلم، عن سلمة ابن الأكوع، قال: رخص رسول الله ﷺ عام أو طاس في المتعة ثلاثاً، ثم نهى عنها<sup>(١)</sup>. قال أبو موسى: «لما فرغ النبي ﷺ من حنين بعث أبا عمرو مع جيش إلى أو طاس، فلقني دُرَيْدُ ابن الصِّمَّةِ فقتل دُرَيْدًا»، أخرجه البخاريُّ ومسلم<sup>(٢)</sup>.

قوله: (وعن عمر رضي الله عنه: لا أوتى برجل)<sup>(٣)</sup>، وفي «معالم التنزيل»: أن عمر رضي الله عنه، قال: ما بال رجال ينكحون هذه المتعة وقد نهى رسول الله ﷺ عنها، لا أجد أحداً نكحها إلا رجته بالحجارة<sup>(٤)</sup>.

قوله: (وقولي في الصِّرف)، أي: في ربا النقد دون النسيئة. المغرب: صَرَفَ الدراهم:

(١) أخرجه البخاريُّ (٥١١٩) ومسلم (١٤٠٥).

(٢) أخرجه البخاريُّ (٤٣٢٣) ومسلم (٢٤٩٨).

(٣) أخرجه مسلم (١٢١٧).

(٤) «معالم التنزيل» (٢: ١٩٤). والحديث أخرجه ابن ماجه (١٩٦٣) والبيهقي (١٣٥) من حديث ابن

عمر رضي الله عنها.

[وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ فَمِنْ  
مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مَنْ فَتَيْتِكُمُ الْمُؤْمِنَتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ  
فَأَنْكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاثُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَتٍ غَيْرَ مُسْلِفَةٍ وَلَا  
مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَتِ  
مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾]

الطول: الفضل، يقال: لفلانٍ على فلانٍ طول، أي: زيادةٌ وفضل، وقد طاله  
طولاً فهو طائل، قال:

لقد زادني حُباً لنفسي أنني بغیضٍ إلى كلِّ امرئٍ غير طائلٍ

ومنه قولهم: ما حلا منه بطائل، أي: بشيءٍ يُعتدُّ به مما له فضلٌ وخطر، ومنه:  
الطولُ في الجسم؛ لأنه زيادةٌ فيه، كما أنَّ القصرَ قُصُورٌ فيه ونقصان.

والمعنى: ومن لم يستطع زيادةً في المالِ وسعةً يبلغُ بها نكاحَ الحرّةِ فليتكحُ أمةً.  
قال ابن عباس: من ملكَ ثلاث مئة درهم فقد وجبَ عليه الحجُّ، وحُرِّمَ عليه نكاحُ  
الإماء، وهو الظاهر، وعليه مذهب الشافعي، وأمّا أبو حنيفة فيقول: الغني والفقيـرُ  
سواءٌ في جوازِ نكاحِ الأمة، ويُفسِّرُ الآيةَ بأنَّ من لم يملك فراشَ الحرّة؛ .....

باعها بدرهمٍ أو دنانيرٍ، واضطرَّ بها، وللدَّهرمِ على الدرهمِ صَرَفٌ في الجودةِ  
والقيمة، أي: فَضْل. وقيل لمن يَعْرِفُ هذا الفضلَ وَيُمَيِّزُ هذه الجودةَ: صَرَّافٌ وصَيِّفِيٌّ،  
وأصله من الصَّرْفِ: النَّقْلُ؛ لأنَّ ما فَضَّلَ صُرِفَ عَنِ النَّقْصَانِ، وإنَّما سُمِّيَ ببيعِ الأثمانِ  
صَرِّفاً؛ إمَّا لأنَّ الغالبَ على عاقِدِهِ طلبُ الفضلِ والزيادة، أو لاختصاصِ هذا العَقْدِ بنَقْلِ  
كلا البدلَيْنِ من يَدٍ إلى يَدٍ في مجلسِ العَقْدِ<sup>(١)</sup>.

(١) «المغرب في ترتيب المعرب» (١: ٤٧١).

على أن النكاح هو الوطء؛ فله أن ينكح أمة. وفي رواية عن ابن عباس أنه قال: ومما

قوله: (على أن النكاح هو الوطء)، هو: حال من الضمير في «يُفسر»، وسَطَ الحال بين «من» وخبره، وإنما فعلَ كذلك لأن تفسير ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾ الآية بعدم ملك فراش الحرّة مبني على أن النكاح هو الوطء، المعنى: مَنْ لم يستطع منكم أن يملك وطء الحرّة وذلك عندما لا يكون تحت حرّة؛ فإنه يجوز له نكاح الأمة، و﴿طَوْلًا﴾: مفعول به بمعنى القدرة وهي فضل، كما أن النكاح قوة وفضل، وقوله: ﴿أَنْ يَنْكِحَ﴾ بدل منه. قال أبو البقاء: ﴿طَوْلًا﴾ مفعول «يَسْتَطِعُ»، وقيل: هو مفعول له، وفيه حذف مضاف، أي: لعدم طول. و﴿أَنْ يَنْكِحَ﴾ فيه وجهان، أحدهما: هو بدل من «طَوْلًا» بدل الكل لأن الطول هو القدرة أو الفضل، والنكاح قوة وفضل، وثانيهما: أن يكون منصوباً بـ﴿طَوْلًا﴾، أي: ومن لم يستطع أن ينال نكاح المحصنات، من قولك: طلته، أي: نلته، ويجوز أن يُقدّر حرف الجرّ أي: ومن لم يستطع وصلةً إلى نكاح المحصنات<sup>(١)</sup>.

وقال الإمام: الأكثرون ذهبوا إلى أن الطول هو الغنى والفضل؛ لأن تأثير عدم الغنى في عدم القدرة على العقد أولى وأقوى من عدم القدرة على الوطء<sup>(٢)</sup>.

وأيضاً أنه تعالى ذكر عدم القدرة على طول الحرّة، ثم ذكر عقيبه التزوّج بالأمة، وهذا الوصف يناسب هذا الحكم؛ لأن الإنسان قد يحتاج إلى التزوّج<sup>(٣)</sup>، فإذا لم يقدر على الحرّة بسبب كثرة مؤنتها وغلاء مهرها يؤذّن له في نكاح الأمة، وإليه أشار المصنّف بقوله: «وهو الظاهر»، وعليه مذهب الشافعي رضي الله عنه<sup>(٤)</sup>.

وقال المطرزي: الطول: الفضل، يقال: لفلانٍ على فلانٍ طول، أي: زيادة وفضل، أي: ومن لم يستطع زيادةً في المال وسعةً يبلغ بها نكاح الحرّة فلينكح أمة. وهذا تفسير قول

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٣٤٨).

(٢) «مفاتيح الغيب» (١٠: ٤٨).

(٣) زاد في (ص) قوله: «بالأمة».

(٤) انظر: «الأم» (٥: ١٠) و«روضة الطالين» (٧: ١٢٩).

وَسَعَّ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ نِكَاحَ الْأُمَّةِ وَالْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ، وَإِنْ كَانَ مُوسِرًا، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿مَنْ فَنَيْتِكُمْ الْمُؤْمِنَتِ﴾ الظاهر أن لا يجوز نكاح الأمة الكتابية، وهو مذهب أهل الحجاز. وعند أهل العراق يجوز نكاحها، ونكاح الأمة المؤمنة أفضل، فحملوه على الفضل لا على الوجوب، واستشهدوا على أن الإيمان ليس بشرط بوصف الحرائر به مع علمنا أنه ليس بشرط فيهن على الاتفاق، ولكنه أفضل.

الزجاج: إن الطول: القدرة على المهر<sup>(١)</sup>. وقد قيل: هو الغنى فيصير إلى الأول، ومنهم من فسّر الطول بكون الحرّة تحتة، وفيه نظر. ومحلّ ﴿أَنْ يَنْكِحَ﴾ النصب أو الجرّ على حذف الجار أو إضماره، وهو «على» أو «إلى»، ونظيره: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ [المتحنة: ١٠]. والإضمار قول الخليل، وإليه ذهب الكسائي. وعن الشعبي: إذا وجد الطول إلى الحرّة بطل نكاح الأمة<sup>(٢)</sup> فعّاه بـ«إلى». وكذا عن ابن عباس وجابر وسعيد بن جبير: لا يتزوج الأمة من لم يجد طولاً إلى الحرّة<sup>(٣)</sup>. وأمّا قولهم: طول الحرّة فمتسع فيه. ثمّ كلامه<sup>(٤)</sup>.

قوله: (وكذلك)، أي: كما أن قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَتِ﴾ ظاهر فيما مرّ، كذلك قوله: ﴿مَنْ فَنَيْتِكُمْ الْمُؤْمِنَتِ﴾ ظاهر في أنّه لا يجوز نكاح الأمة.

قوله: (بوصف الحرائر به)، أي: بالإيمان، يعني: واستشهدوا لدعواهم بوصف الحرائر في قوله تعالى: ﴿أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ﴾ فإنّ الوصف بالمؤمنات هنا ليس إلّا لعلّة الأفضلية اتفاقاً، وكذا في قوله: ﴿مَنْ فَنَيْتِكُمْ الْمُؤْمِنَتِ﴾ قياساً عليه. والجواب: أن الأصل في أمثال هذه الصفات اعتبار فائدة التقيّد بالصفة، وهو التخصيص، إلّا أن يمنع مانع كما في ﴿الْمُحْصَنَتِ الْمُؤْمِنَتِ﴾، وهو قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَتِ مِنْ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٣٢).

(٢) انظر: «أحكام القرآن» للخصاص (٣: ١١٠).

(٣) المصدر السابق (٣: ١٠٩).

(٤) «المغرب في ترتيب المعرب» (٢: ٢٨).



فإن قلت: لم كان نكاح الأمة مُنَحَطًّا عن نكاح الحرّة؟ قلت: لما فيه من اتباع الولد الأم في الرّق، ولشُبُوتِ حقِّ المولى فيها وفي استخدامها، ولأنها مُتَمَتِّعَةٌ مُبْتَدَلَةٌ خَرَّاجَةٌ وَلَا جَبَّةَ، وذلك كُلُّهُ نقصانٌ راجعٌ إلى الناكح ومَهَانَةٍ، والعزّة من صفات المؤمنين.

الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴿[المائدة: ٥]﴾، ولا مانع من الثاني، فوجب الحمل على التخصيص.

وقال بعضُ الحنفية: فائدة تعليق الجواز بهذا الشرط مع أن النكاح يجوز بدونه: هي كراهة نكاح الأمة حال طول الحرّة، قال: فإن نكاح الأمة وإن جاز حال الطول لكن المستحب لمن قدر على تزوج الحرّة أن لا يتزوج الأمة، ويكره له ذلك؛ إذ هو شرط خرج على وفاق العادة لقوله تعالى: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ٣٣]، ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ﴾ [النساء: ١٠١]، ﴿وَرَبِّتْ بَنِيكُمْ عَلَى حُسْنٍ﴾ [النساء: ٢٣]، وذلك أن الرجل لا يتزوج الأمة في الغالب إلا عند العجز عن نكاح الحرّة، ويستنكف عن ذلك، فأخرج الله تعالى هذا الكلام على وفاق العادة<sup>(١)</sup>.

وقلت: بل الظاهر أن الوصف جارٍ على المدح، وفيه تنبيه على تحريم الأصوب فالأصوب وتوخي الأكمل والأفضل؛ وذلك أنه تعالى لما بيّن المحرمات من النساء وذكر منهنّ المُحْصَنَاتِ مِنَ النِّسَاءِ، وكانت مُطْلَقَةً مُحْتَمَلَةً لِلْمُؤْمِنَاتِ وَالكِتَابِيَّاتِ، أثبته قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ الآية، يعني: الإيمان هو المطلوب الأوّل، فطالبه طالب النسل للمعرفة والعبادة، وطالب<sup>(٢)</sup> مجرد قضاء الشهوة مذموم، فعليكم بالإيمان حيث كان، إلا أن الحاكم الاضطرار إلى قضاء الشهوة؛ فلا ينبغي التجاوز عن المنصوص عليها في نحو قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة: ٥]، والذي يؤيد أن هذه الصفة جارية على المدح قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ [النساء: ٢٥]، وتفسيره: «وحق المؤمنين ألا يعتبروا إلا فضل الإيمان لا فضل الأحساب والأنساب».

(١) انظر: «المبسوط» للشمس السرخسي (٥: ١٩٦)، و«البحر الرائق» (٧: ٤٦٢).

(٢) في (ط): «وطلب».

وقوله: ﴿مَنْ فَنَيْتَكُمْ﴾ أي: من فتيات المسلمين لا من فتيات غيركم، وهم المخالفون في الدين. فإن قلت: فما معنى قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾؟ قلت: معناه: أن الله أعلم بتفاضل ما بينكم وبين أرقائكم في الإيمان ورُجحانه ونقصانه فيهم وفيكم، وربما كان إيمان الأمة أرجح من إيمان الحرّة، والمرأة أفضل في الإيمان من الرجل، وحقّ المؤمنين أن لا يعتبروا إلا فضل الإيمان لا فضل الأحساب والأنساب، وهذا تأنيسُ بنكاح الإماء وترك الاستنكاف منه. ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي: أنتم وأرقاؤكم متواصلون متناسبون لاشتراككم في الإيمان لا يفضل حرٌّ عبدًا إلا برُجحانٍ فيه. ﴿بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾: اشتراطُ لإذن المولي في نكاحهنّ، ويُحتجُّ به لقول أبي حنيفة: إنَّ هُنَّ أن يباشرن العقد بأنفسهنّ، لأنه اعتبرَ إذن المولي لا عقدهم. ﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾: وأدوا إليهنّ مهورهنّ بغير مطلٍ وضرارٍ وإحواجٍ إلى الاقتضاء واللزّ.

قوله: (وأرقاؤكم متواصلون)، يريد أن ﴿مَنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْضٍ﴾ للاتصال. قوله: (ويُحتجُّ به لقول أبي حنيفة: إنَّ هُنَّ أن يباشرن العقد بأنفسهنّ)<sup>(١)</sup>، قال صاحب «التقريب»: وفيه نظر؛ لأنَّ العاقدَ آذن في الاستحلال، فلعلّه المراد<sup>(٢)</sup>. وقال القاضي: واعتبارُ إذهم لا إشعار له على ذلك<sup>(٣)</sup>.

الانتصاف: فيُحمَل على الإذن للوكيل في العقد على أمته، فلا يلزم مباشرتها العقد<sup>(٤)</sup>. قوله: (واللّزّ). الأساس: لُزَّ الشيءُ بالشيء: قُرِنَ به وأُلصِقَ، فالتزّ به، ومن المجاز: لَزَّه إلى كذا: اضطرّه، وجعلتكَ لِرَازَا فلانٍ: لا تدعه يُخالف.

(١) لتهام الفائدة انظر: «تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق» للزيلعي (٣: ١١٧).

(٢) «تقريب التفسير» ق ٦٣/أ.

(٣) «أنوار التنزيل» (٢: ١٧٣).

(٤) «الانتصاف بحاشية الكشف» (١: ٥٠٠).

فإن قلت: المولي هم مُلّاك مهوَرَهَن لا هُنَّ، والواجبُ أدّاؤها إليهم لا إليهنَّ، فلمَ قيل: ﴿وَأَتَوْهُنَّ﴾؟ قلتُ: لأنهنَّ وما في أيديهنَّ مالُ المولي، فكانَ أدّاؤها إليهنَّ أداءً إلى المولي، أو على أن أصله: فأتوا موالِيهنَّ، فحذف المضاف. ﴿مُحْصَنَتٍ﴾ عفاف. والأخذان: الأخلاء في السرِّ، كأنه قيل: غير مجاهرات بالسّفاح ولا مُسرّات له. ﴿فَإِذَا أَحْصَنَ﴾ بالتزويج، وقُرئ (أَحْصَنَ). ﴿نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَتِ﴾ أي: الحرائر ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ من الحدِّ كقوله: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا﴾ [النور: ٢]، ﴿وَيَذَرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ﴾ [النور: ٨]. ولا رَجَمَ عليهنَّ؛ لأنَّ الرّجَمَ لا يَتَنَصَّفُ. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى نكاح الإمام ﴿لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ﴾ لمن خاف الإثم الذي تؤدّي إليه غلبة الشهوة. وأصلُ العنتِ: انكسارُ العظم بعدَ الجبر، فاستُعيرَ لكلِّ مشقّةٍ وضررٍ، ولا ضررَ أعظمَ من مِواقعةِ المائم. وقيل: أريد به الحدُّ؛ لأنه إذا هَوِيها خشي أن يواقعها فيُحدَّ

قوله: (لأنهنَّ وما في أيديهنَّ مالُ المولي)، وقلتُ: الفائدةُ في الأمرِ بالأداءِ إليهنَّ الدّلالةُ على وكادةِ إيجابِ مُهورِ النّساءِ لا سيّما الحرائر؛ لأنها أجورٌ لأبضاعهنَّ، والسّيّدُ إنّما يأخذُ من جهةِ ملكِ اليمين؛ لأنهنَّ وما في أيديهنَّ مالُ المولي، لا من جهةِ أجورِ أبضاعهنَّ صيانةً من الوضمة.

قوله: ﴿أَحْصَنَ﴾ بالتزويج) أي: جَعَلْنَ أَنْفُسَهُنَّ بالتزويج في حصنِ الأمان، و(أَحْصَنَ) أزواجهنَّ، قال مُحبي السّنة: لا فرقَ في حدِّ المملوكِ بين أن يتزوَّج أو لم يتزوَّج عندَ الأكثرين، وذهبَ بعضهم إلى أنه لا حدَّ على من لم يتزوَّج؛ لأنه تعالى قال: ﴿فَإِذَا أَحْصَنَ فَإِنْ أَتَيْتَ بِفَحِيشَةٍ فَقَلْبَيْنِ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾، وروي ذلك عن ابنِ عبّاسٍ وطاووس، ومعنى الإحصانِ عندَ الآخرين: الإسلام، والمرادُ من قوله: ﴿فَإِذَا أَحْصَنَ﴾ التّنبيةُ على أن المملوكَ وإن كان مُحصَنًا بالتزويج فلا رَجَمَ عليه، وإنما حدُّه الجلدُ<sup>(١)</sup>.

قوله: (وقيل: أريد به الحدُّ) عطفٌ على قوله: «الإثم» أي: لمن خاف الحدَّ.

(١) «معالم التنزيل» (٢: ١٩٨) ولتتام الفائدة والاطلاع انظر: «الدر المنثور» للسيوطي (٤: ٣٤١).

فیتزوّجها. ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا﴾ في محلّ الرّفْعِ على الابتداء، أي: وصبركم عن نكاح الإمام متعففين ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾، وعن النبي ﷺ: «الحرائر صلاح البيت، والإماء هلاك البيت».

[﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ \* وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا \* يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ ٢٦-٢٨]

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ أصله: يريد الله أن يبين لكم فزيدت اللام مؤكدة

قوله: (فيتزوّجها) الرواية بالرفع جواباً لشرط محذوف، أي: إذا كان كذلك فهو يتزوّجها فيتربّ على «خشي».

قوله: (هلاك البيت)<sup>(١)</sup> وأنشدوا:

وَمَنْ لَمْ يَكُنْ فِي بَيْتِهِ قَهْرَمَانَةٌ  
فَذَلِكَ بَيْتٌ - لَا أَبَالَكَ - ضَائِعٌ<sup>(٢)</sup>

قوله: (فزيدت اللام مؤكدة) قال صاحب «الفرائد»: قيل: لا يبعد أن يكون مفعول ﴿يُرِيدُ﴾ محذوفاً للعلم به، كأنه قيل: يريد إيراد هذه الأحكام ليبين لكم، وكذا في قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ [الصف: ٨]، أي: يريدون كيدهم وعنادهم ليطفئوا، وقال: هذا أقرب إلى التحقيق؛ لأنه فعل متعّد فلا بدّ له من مفعول به. وقال ابن الحاجب في «شرح المفصل»: يجوز: ليزيد ضربت، وامتنع: ضربت ليزيد؛ لأنّ المقتضي إذا تقدّم كان أقوى منه إذا تأخّر، والجواب: أنّ المقام إذا اقتضى التأكيد لا بدّ من المصير إليه، وإذا كان المعنى على ما قال: «يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم، وأن يهديكم منهاج من كان قبلكم» إلى آخره، فخلو الكلام عن التأكيد بعيد عن قضاء حقّ البلاغة. قال الزجاج: اللام في ﴿لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ كاللام في «لكي» في قوله:

(١) ذكره المناوي في «تخريج أحاديث البيضاوي» (٢: ٤٧٨)، ونقل عن الحافظ ابن حجر أنه قال: في إسناده أحمد بن محمد وهو متروك. ولتمام الفائدة انظر: «تخريج أحاديث الكشف» للزبيعي (١: ٣٠٥).

(٢) لم أهتمد إلى قائله.

لإرادة التبيين، كما زیدت في: «لا أبالك»؛ لتأكيد إضافة الأب. والمعنى: يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم، وأن يهديكم منهاج من كان قبلكم من الأنبياء والصالحين، والطرق التي سلكوها في دينهم؛ لتقتدوا بهم، ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾: ويرشدكم إلى طاعات إن قمتم بها كانت كفارات

أردت لكم لا ترى لي عثرة ومن ذا الذي يعطي الكمال فيكمل<sup>(١)</sup>

وقال صاحب «اللباب»: إن اللام في: شكرت لزيد، مكملة للفعل<sup>(٢)</sup>. والمراد من التكميل غير التعدي لجعله الباء المكملة قسيما لباء التعدي في قوله: الباء للإصاق، وإما مكملة للفعل في نحو: مررت بزيد. وقال الشارح: إذ معنى المرور - وهو المجاوزة - يقتضي متعلقا، والباء تكميل لذلك المعنى، بخلاف التعدي، نحو: خرجت بزيد، فإن معنى الخروج لا يقتضي متعلقا بل حصل اقتضاؤه المتعلق بحرف الجر فتلك هي المعدية.

قوله: (يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم) فيه إشعار بتلفيق الآيات اللاحقة بالسابقة؛ فإن السوابق كانت في بيان النساء والمناكحات، واللواحق في بيان الأموال والتجارات، وهي قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الذِّبَابُ﴾. أمثوا لا تأكلوا أموالكم ﴿[النساء: ٢٩]﴾، فهذه الآيات التي توسّطت بينهما كالتمخّص من باب إلى باب لجامع التبيين.

قوله: (ويرشدكم إلى طاعات) إشارة إلى أن قوله: ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ ﴿[النساء: ٢٦]﴾ من وضع المسبب موضع السبب، وذلك من عطف ﴿وَيَتُوبَ﴾ على قوله: ﴿وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ على سبيل البيان، كأنه قيل: لبيان لكم ويهديكم ويرشدكم إلى الطاعات، فوضع موضعه ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾. وإلى السبب الإشارة بقوله: «إن قمتم بها كانت كفارات لسيئاتكم فيتوب عليكم»، فقوله: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ ﴿[النساء: ٢٧]﴾ وتفسيره إياه بقوله: «إن تفعلوا ما تستوجبون به» فجرى على هذه الطريقة؛ لأن قوله:

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٣٥).

(٢) «لباب الإعراب» للإسفرائيني ص ٢٧٢.

لسيئاتكم؛ فیتوب علیکم ویکفر لکم، ﴿وَاللّٰهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾: أَنْ تَفْعَلُوا مَا تَسْتَوْجِبُونَ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ، ﴿وَيُرِيدُ﴾ الفجرة ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾: وهو الميل عن القصد والحق - ولا ميل أعظم منه - بمساعدتهم وموافقتهم على اتباع الشهوات، وقيل: هم اليهود، وقيل: هم المجوس كانوا يميلون نكاح الأخوات من الأب وبنات الأخ وبنات الأخت، فلما حرّمهن الله قالوا: فإنكم تحلون بنت الخالة والعمّة، والخالة والعمّة عليكم حرام، فانكحوا بنات الأخ والأخت، فنزلت. يقول تعالى: يريدون أن تكونوا زناة مثلهم.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ بإحلال نكاح الأمّة وغيره من الرخص. ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾: لا يصبر عن الشهوات، وعلى مشاق الطاعات.

وعن سعيد بن المسيّب: ما أيسّ الشيطان من بني آدم قطّ إلا أتاها من قبل النساء،

﴿وَاللّٰهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ <sup>(١)</sup> [النساء: ٢٧] تكرر لقوله: ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٦] للتأكيد، وقد قيل بقوله: ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٢٧]، وذلك هو الزنغ والميل عن الطريق القويم؛ فوجب أن يفسر المقابل بما يوافق من الإرشاد إلى الصراط المستقيم، وإنما بُني ﴿وَاللّٰهُ يُرِيدُ﴾ على تقوي الحكم، وقُدّم الاسم، وفي المؤكّد الفعل مقدّم؛ ليُفرّق بين الإرادتين، أي: إرادة الله وإرادة الزائغين.

قوله: (بمساعدتهم وموافقتهم) يتعلّق بقوله: «وهو الميل»، وقوله: «ولا ميل أعظم منه» اعتراض.

قوله: (ما أيسّ الشيطان من بني آدم قطّ إلا أتاها من قبل النساء)، إن قيل: إن ظاهر الاستثناء يوجب حصول يأس الشيطان من قبل إتيان النساء؛ لأنّ التقدير: ما أيسّ الشيطان في الأزمنة الماضية أبد الأزمان إتيانه <sup>(٢)</sup> النساء؛ لأنّ «قطّ» بمعنى «لا بدّ» للماضي من

(١) من قوله: «وتفسيره إياه» إلى هنا ساقط من (ط).

(٢) في (ط): «أبدًا إلا زمان إتيانه».

فقد أتى عليّ ثمانون سنةً وذهبت إحدى عيني وأنا أعشو بالأخرى، وإنّ أخوف ما أخاف عليّ فتنة النساء.

وَقُرِئَ: (أَنْ يَمِيلُوا) بالياء، والضمير بـ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾، وقرأ ابن عباس: (وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ) على البناء للفاعل وَنَضِبَ الْإِنْسَانُ. وعنه رَضِيَ اللَّهُ عنه: ثماني آيات في سورة النساء هي خير هذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾، ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾، ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [النساء: ٣١]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرَ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء: ٤٨]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: ٤٠]، ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ [النساء: ١١٠]، ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ﴾ [النساء: ١٤٧].

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا \* وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [٢٩-٣٠]

﴿بِالْبَاطِلِ﴾: بما لم تُبحه الشريعة من نحو: السرقة، والخيانة، والغضب، والقيار،

الزمان، وهو فاسد. قلنا: بل المعنى: ما حصل للشيطان اليأس من إغواء بني آدم بمزاولة الحيل<sup>(١)</sup> قَطُّ إِلَّا أَتَى بِهِ هَذِهِ الْحِيلَةُ؛ فَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مَفْرُغٌ<sup>(٢)</sup>، وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ: مَا احْتَجْتُ قَطُّ إِلَّا زُرْتُكَ، أَي: لَمْ يَكُنْ احْتِيَاجِي مُلْتَبِسًا بِفَعْلٍ مِنَ الْأَفْعَالِ إِلَّا بِزِيَارَتِكَ، هَذَا مِمَّا يَدُلُّ عَلَيْهِ ظَاهِرُ التَّرْكِيبِ، وَهَلْ زَالَ ذَلِكَ الْاِحْتِيَاجُ أَمْ لَا؟ فَلَا يَدُلُّ عَلَيْهِ إِلَّا الْمَقَامُ، فَإِذَا كَانَ الْمَقَامُ مَقَامَ مَدْحٍ دَلَّ عَلَى الزَّوَالِ، وَإِلَّا فَدَلَّ عَلَى خِلَافِهِ، وَمَا نَحْنُ بِصَدْدِهِ يَدُلُّ عَلَى الزَّوَالِ لِمَا قَدْ قِيلَ: «النَّسَاءُ حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ»<sup>(٣)</sup>.

(١) في (ط): «من إغواء بني آدم فأتى بحيلة من الحيل».

(٢) في (ط): «استثناء مفرغ».

(٣) أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (٥: ٢٤٢)، وأبو الشيخ الأصبهاني في «أمثال الحديث» (١: ٩٤).

وَعُقُودِ الرِّبَا. ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾ إِلَّا أَنْ يَقَعَ تِجَارَةٌ. وَقُرِئَ: ﴿تِجَارَةً﴾ عَلَى: إِلَّا أَنْ تَكُونَ التِّجَارَةُ تِجَارَةً ﴿عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾، والاستثناءُ منقطع، معناه: ولكن اقصدوا كونَ تِجَارَةٍ عن تراضٍ، أو: ولكنَّ تِجَارَةً عن تراضٍ غيرٍ منهبيٍّ عنه. وقوله: ﴿عَنْ تَرَاضٍ﴾ صفةٌ لـ ﴿تِجَارَةً﴾، أي: تِجَارَةٌ صادرةٌ عن تراضٍ. وخُصَّ التِّجَارَةُ بالذكر، لأنَّ أسبابَ الرِّزْقِ أكثرُها متعلِّقٌ بها. والتراضي: رضا المتبايعين بما تعاقدوا عليه في حالِ البيعِ وقتَ الإيجابِ والقبولِ، وهو مذهبُ أبي حنيفة، وعند الشافعي:

قوله: (وَقُرِئَ: ﴿تِجَارَةً﴾) عاصمٌ وحمزةٌ والكسائي.

قوله: (والاستثناء منقطع) أي: على التقديرين. قال أبو البقاء: الاستثناء منقطعٌ ليس من جنسِ الأول، وقيل: هو متصل؛ أي: لا تأكلوها بسببٍ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً، وهذا ضعيفٌ؛ لأنَّه قال: ﴿بِالْبَطْلِ﴾، والتجارةُ ليست من جنسِ الباطل. وفي الكلام حذفٌ مضاف، أي: إِلَّا في حالِ كونها تِجَارَةً، و(تِجَارَةً) بالرفع: على أَنَّ «كان» تامةٌ، وبالنصب على أنها الناقصة، أي: إِلَّا أَنْ تَكُونَ المعاملةُ أو التجارةُ تِجَارَةً، وقيل: التقدير: إِلَّا أَنْ تَكُونَ الأموالُ تِجَارَةً<sup>(١)</sup>. وأما المصنَّفُ فبنى على التغيُّرِ بَيْنَ الكلامين: نفيًا وإيجابًا، وقَدَّرَ «لكن»، فقولُه تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَطْلِ﴾ يقتضي إيجاب الأمرِ بعدَ «لكن»، ولهذا قال: «ولكن اقصدوا كونَ تِجَارَةٍ عن تراضٍ» أو أنَّ قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ بدلٌ بحسبِ المفهومِ على أَنَّ عَدَمَ المُرَاضَةِ مِنْهِيٍّ عنه؛ وَمِنْ ثَمَّ قَدَّرَ: «ولكن كونَ تِجَارَةٍ عن تراضٍ مِنْكُمْ غيرُ منهبيٍّ عنه»، فكأنه قيل: المنهيُّ هو أن يكون التصرفُ بالباطلِ وعَدَمُ الرِّضَا، لكن غيرَ المنهيِّ هو أن يكون التصرفُ بالحقِّ وحصولُ المُرَاضَةِ، هذا حاصلُ المعنى على التقديرين، لا بيانُ التقديرِ اللفظي.

قوله: (بما تعاقدوا عليه) قيل: يعني أنَّ الرِّضَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ هو رضا المتعاقدين وقتَ الإيجابِ والقبولِ حتَّى لا يُوَثَّرَ النَّدَمُ بعدَ ذلك وإن كانا في مجلسِ العَقْدِ<sup>(٢)</sup>، وعند الشافعي:

(١) «البيان في إعراب القرآن» (١: ٣٥١).

(٢) انظر: «البحر الرائق» لابن نجيم الحنفي (٦: ١١٠).



تَفَرَّقُهَا عَنْ مَجْلِسِ الْعَقْدِ مَتْرَاضِيَيْنِ. ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾: مَنْ كَانَ مِنْ جِنْسِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. وَعَنِ الْحَسَنِ: لَا تَقْتُلُوا إِخْوَانَكُمْ، أَوْ: لَا يَقْتُلِ الرَّجُلُ نَفْسَهُ كَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْجَهْلَةِ. وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ: أَنَّهُ تَأَوَّلَهُ فِي التَّيَمُّمِ لَخَوْفِ الْبَرْدِ، فَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. وَقَرَأَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (وَلَا تَقْتُلُوا) بِالتَّشْدِيدِ. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾: مَا نَهَاكُمْ عَمَّا يَضُرُّكُمْ إِلَّا لِرَحْمَتِهِ عَلَيْكُمْ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: أَنَّهُ أَمَرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِقَتْلِهِمْ أَنْفُسَهُمْ؛ لِيَكُونَ تَوْبَةً لَهُمْ وَتَمْحِيصًا لِخَطَايَاهُمْ، وَكَانَ بِكُمْ - يَا أُمَّةَ

الرُّضَا مَحْمُولٌ عَلَى تَفَرُّقِهَا عَنْ مَجْلِسِ الْعَقْدِ مَتْرَاضِيَيْنِ<sup>(١)</sup>؛ فَعُلِمَ أَنَّ التَّفَرُّقَ الَّذِي فِي الْحَدِيثِ «الْمُتَبَايَعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا»<sup>(٢)</sup> تَفَرُّقٌ فَعَلِيٌّ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ، وَقَوْلِيٌّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ، بِأَن يَتَرُكَا كَلَامَ الْبَيْعِ، وَيَشْرَعَا فِي كَلَامٍ آخَرَ.

قَوْلُهُ: (أَوْ: لَا يَقْتُلِ الرَّجُلُ نَفْسَهُ) مَعْطُوفٌ عَلَى «مَنْ كَانَ مِنْ جِنْسِكُمْ»، وَقَوْلُ الْحَسَنِ مُتَفَرِّعٌ عَلَى الْأَوَّلِ، وَقَوْلُ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ الثَّانِي.

قَوْلُهُ: (مَا نَهَاكُمْ عَمَّا يَضُرُّكُمْ إِلَّا لِرَحْمَتِهِ عَلَيْكُمْ) قَالَ الْقَاضِي: جَمَعَ اللَّهُ تَعَالَى فِي التَّوْصِيَةِ بَيْنَ حِفْظِ النَّفْسِ وَالْمَالِ الَّذِي هُوَ شَقِيقُهَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ سَبَبُ قَوَامِهَا اسْتِبْقَاءً لَهُمْ رِيشًا تُسْتَكْمَلُ النَّفُوسُ وَتُسْتَوْفَى فُضَائِلُهَا رَأْفَةً بِهِمْ وَرَحْمَةً، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾<sup>(٣)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: أَنَّهُ أَمَرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِقَتْلِهِمْ أَنْفُسَهُمْ) إِلَى آخِرِهِ، يَرِيدُ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ تَعْلِيلٌ لِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، وَلَمَّا نَظَرَ إِلَى مَجْمِئِ ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ [النِّسَاء: ٢٩] عُنِيبَ آيَاتِ التَّوْبَةِ، وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿وَيَتُوبُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَكِيمٌ﴾ [النِّسَاء: ٢٦]، «وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ» [النِّسَاء: ٢٧] دَعَاهُ أَنْ يَحْمَلَ الْقَتْلَ عَلَى التَّوْبَةِ وَيُعَلِّلَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾<sup>(٤)</sup>. وَالْوَجْهُ الْأَوَّلُ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا

(١) انظر: «روضة الطالبين» للنووي (٣: ٤٣٧).

(٢) أخرجه البخاري (٢١١١) ومسلم (١٥٣٢) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٣) «أنوار التنزيل» (٢: ١٧٧).

(٤) من قوله: «تعليل لقوله: ولا تقتلوا» إلى هنا ساقط من (ط).

حمّد - رحيماً حيث لم يُكلّفكم تلك التكاليف الصّعبة. ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى القتل، أي: ومن يُقدّم على قتل الأنفس ﴿عُدُونَا وَظُلْمًا﴾ لا خطأ ولا اقتصاصاً. وقرئ: (عدونا) بالكسر، و﴿نُصْلِيهِ﴾ بتخفيف اللّام وتشديد هاء، و﴿نُصْلِيهِ﴾ بفتح النون من صلاه يُصْلِيهِ، ومنه: شاءَ مُصْلِيَّةً، و﴿يُصْلِيهِ﴾ بالياء، والضميرُ لله عزَّ وجلَّ، أو لـ ﴿ذَلِكَ﴾؛ لكونه سبباً للصّلي. ﴿نَارًا﴾: ناراً مخصوصةً شديدة العذاب، ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾؛ لأنّ الحكمة تدعو إليه ولا صارف عنه من ظلم أو نحوه.

[﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ ٣١]

﴿كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ وقرئ: (كبير ما تُنْهَوْنَ عنه)، أي: ما كَبُرَ مِنَ المعاصي التي ينهاكم الله عنها والرسول. ﴿نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾: نُمِطَ ما تستحقونه من

نَقَلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴿مَنْ كَانَ مِنْ جَنَسِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِيَجْمَعَ بَيْنَ حِفْظِ النَّفْسِ وَحِفْظِ الْمَالِ فِي التَّوَصُّيَةِ؛ لَأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [النساء: ٢٨] إلى قوله: ﴿الرِّجَالُ قَوْمُوتٌ عَلَى الْإِنْسَاءِ﴾ [النساء: ٣٤] كالأعراض [بين حديث] النِّسَاءِ وَنِكَاحِهِنَّ وَالْقِيَامَ عَلَيْهِنَّ؛ فَيَكُونُ تَأْكِيدًا لِمَعْنَى التَّعْلِيلِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ٢٤]، كما قررنا أنّ فيه إشعاراً بأنّ التمتع بالمال إنّما يكون معتداً به إذا أنفق على العيال؛ ومن ثمّ ضمّ مع حفظ المال لأجل الإنفاق على العيال حفظ النفس، مزيداً لإرادة التحريض على طلب الإحصان والاحتجاب عن السفاح، والله أعلم.

قوله: (ونُصْلِيهِ: بفتح النون) قال ابنُ جني: هي قراءة إبراهيم والأعمش ومُحمّد، يقال: صلاه يُصْلِيهِ: إذا سواه، فيكون منقولاً من صليّ ناراً وصلّيته ناراً، نحو: كسبي ثوباً وكسوته ثوباً، وأمّا قراءة العامة بضمّ النون فهو منقولٌ من صليّ أيضاً؛ إلّا أنه منقولٌ بالهمزة لا بالمثل، نحو: علِمَ الخبرَ وأعلّمته إياه<sup>(١)</sup>.

(١) زاد في (ص) قوله: «بتخفيف اللام قراءة الجمهور والقراءتان بتشديد فتح النون شاذتان». «المحتسب» (١: ٢٨٧) ولتِهام الفائدة انظر: «البحر المحيط» (٣: ٦١٣).

العِقَابِ فِي كُلِّ وَقْتٍ عَلَى صَغَائِرِكُمْ وَنَجْعَلُهَا كَأَنْ لَمْ تَكُنْ؛ لزيادةِ الثوابِ المستَحَقِّ عَلَى اجْتِنَابِكُمُ الْكِبَائِرَ وَصَبْرِكُمْ عَنْهَا عَلَى عِقَابِ السَّيِّئَاتِ، وَالْكَبِيرَةُ وَالصَّغِيرَةُ إِنَّمَا وَصِفَتَا بِالْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ بِإِضَافَتِهِمَا: إِمَّا إِلَى طَاعَةٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ أَوْ ثَوَابٍ فَاعِلِيهَا.

قوله: (على صغائركم) يَتَعَلَّقُ بقوله: «مَنْ الْعِقَابِ»، و«لزيادةِ الثوابِ» بقوله: «نُطِمَ»، و«على عقاب» بقوله: «لزيادةِ الثوابِ». المعنى: إِنْ تَجَنَّبُوا الْكِبَائِرَ نُطِمَ مِنْ صَغَائِرِكُمْ بِسَبَبِ زِيَادَةِ الثَّوَابِ الَّذِي حَصَلَ<sup>(١)</sup> لَكُمْ مِنْ اجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ عَلَى عِقَابِ الصَّغَائِرِ، وَهَذَا عَلَى الْقَوْلِ بِالْمُوَازَنَةِ عَلَى مَذْهَبِهِ، وَهُوَ أَنَّ الْعَبْدَ يَسْتَحِقُّ بِسَبَبِ الطَّاعَةِ الثَّوَابَ، وَبِسَبَبِ الْمَعْصِيَةِ الْعِقَابَ، وَتَحْصُلُ بَيْنَهُمَا الْمُوَازَنَةُ؛ فَاسْتِحْقَاقُ الْعِقَابِ يُحِطُّ بِقَدْرِهِ مِنْ اسْتِحْقَاقِ الثَّوَابِ، وَبِالْعَكْسِ؛ فَإِنْ تَسَاوَى الاسْتِحْقَاقَانِ تَسَاقَطَا، وَإِنْ زَادَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ بَقِيَ مِنَ الزَّائِدِ شَيْءٌ بَعْدَ الْمُوَازَنَةِ.

قوله: (بإضافتهما: إِمَّا إِلَى طَاعَةٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ أَوْ ثَوَابٍ فَاعِلِيهَا) أي: الْكَبِيرَةُ وَالصَّغِيرَةُ أَمْرَانِ نَسْبِيَّانِ؛ فَلَا بَدَّ مِنْ أَمْرٍ آخَرَ يُقَاسُ عَلَيْهِ، وَهُوَ أَحَدُ هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ، أَمَّا الطَّاعَةُ: فَهِيَ إِذَا كَانَ الْعَذَابُ الْمُسْتَحَقُّ بِسَبَبِهَا أَزِيدَ مِنَ الثَّوَابِ الْمُسْتَحَقِّ بِسَبَبِ طَاعَةٍ فَعَلَهَا فِيهِ كَبِيرَةٌ، وَإِلَّا فَصَغِيرَةٌ؛ فَكُلُّ مَا يُكْفَّرُ بِمِثْلِ الصَّلَاةِ فَهُوَ مِنَ الصَّغَائِرِ، يُدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ أَبِي الْيَسْرِ، رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: أَتَنِي امْرَأَةٌ تَبْتَاعُ تَمْرًا، فَقُلْتُ: إِنَّ فِي الْبَيْتِ تَمْرًا أَطِيبَ مِنْهُ، فَدَخَلْتُ مَعِيَ الْبَيْتَ فَأَهْوَيْتُهَا فَقَبَّلْتُهَا... إِلَى قَوْلِهِ: فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «أَخْلَفْتَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمِثْلِ هَذَا؟» حَتَّى تَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَسْلَمَ إِلَّا تِلْكَ السَّاعَةَ، وَحَتَّى ظَنَّ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، قَالَ: وَأَطْرَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَوِيلًا حَتَّى أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: ﴿وَأَقِرْ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤]، قَالَ أَبُو الْيَسْرِ: فَأَتَيْتُهُ فَقَرَأَ عَلَيَّ، فَقَالَ أَصْحَابُهُ: أَلْهَذَا خَاصَّةٌ أَوْ لِلنَّاسِ عَامَّةٌ؟ فَقَالَ: «بَلِ لِلنَّاسِ عَامَّةٌ»<sup>(٢)</sup>. وَمَا فِي قَوْلِهِ ﷺ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ، فَيُحْسِنُ وَضُوءَهَا وَخُشُوعَهَا وَرُكُوعَهَا، إِلَّا كَانَ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الذَّنُوبِ مَا لَمْ يَأْتِ كَبِيرَةٌ، وَذَلِكَ الدَّهْرَ كُلَّهُ». أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ عَنْ

(١) فِي (ط): «جَعَلَ».

(٢) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٣١١٤) وَالنَّسَائِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (٧٢٨٦).

حُمُرَان<sup>(١)</sup>. وكلُّ ما يُكْفَرُ بِمثل الإسلام والهجرة فهو من الكبائر؛ لِمَا رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ، وَأَنَّ الْهَجْرَةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهَا، وَأَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ»<sup>(٢)</sup>.

وَأَمَّا الْمَعْصِيَةُ: فَكُلُّ مَعْصِيَةٍ يَسْتَحِقُّ فَاعِلُهَا بِسَبَبِهَا عِقَابًا أَزِيدَ مِنَ الْعِقَابِ الْمُسْتَحَقِّ بِسَبَبِ مَعْصِيَةٍ أُخْرَى؛ فَهِيَ كَبِيرَةٌ، وَتِلْكَ صَغِيرَةٌ.

وَأَمَّا ثَوَابُ فَاعِلِهَا: فَهُوَ أَنَّ فَاعِلَ الْمَعْصِيَةِ إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَالْصَّغِيرَةُ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ كَبِيرَةٌ؛ لِمَا رَوَى: «حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ»<sup>(٣)</sup>، وَأَنْشَدَ:

لَا يَحْقِرُ الرَّجُلُ الرَّفِيعُ دَقِيقَةً      فِي السَّهْوِ فِيهَا لِلْوَضِيعِ مَعَاذِرُ  
فَكِبَائِرُ الرَّجُلِ الصَّغِيرِ صَغَائِرُ      وَصَغَائِرُ الرَّجُلِ الْكَبِيرِ كِبَائِرُ<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ: رَلَّةُ الْعَالِمِ رَلَّةُ الْعَالَمِ، وَفِي النَّاسِ مَنْ لَشَرِّهِ يُوَاحِذُ عَلَى حَدِيثِ النَّفْسِ.

وَقَالَ الْقَاضِي: وَاخْتَلَفَ فِي الْكِبَائِرِ، وَالْأَقْرَبُ أَنَّ الْكَبِيرَةَ: كُلُّ ذَنْبٍ رَتَّبَ عَلَيْهِ الشَّارِعُ حَدًّا أَوْ صَرَّحَ بِالْوَعِيدِ، وَقِيلَ: مَا عَلِمَ حُرْمَتُهُ بِقَاطِعٍ، وَقِيلَ: صِغَرُ الذُّنُوبِ وَكِبَرُهَا بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَا فَوْقَهَا وَمَا تَحْتَهَا، فَأَكْبَرُ الْكِبَائِرِ الشُّرْكُ، وَأَصْغَرُ الصَّغَائِرِ حَدِيثُ النَّفْسِ، وَبَيْنَهُمَا وَسَائِطُ يَصْدُقُ عَلَيْهَا الْأَمْرَانِ، فَمَنْ عَنَ لَهُ أَمْرَانِ مِنْهُمَا، وَدَعَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِمَا بِحَيْثُ لَا يَتِمَّا لَكَ؛ فَإِنْ كَفَّهَا عَنْ أَكْبَرِهِمَا كَفَّرَ عَنْهُ مَا ارْتَكَبَهُ مِنْ أَصْغَرِهِمَا لِمَا اسْتَحَقَّ مِنَ الثَّوَابِ عَلَى اجْتِنَابِ الْأَكْبَرِ، وَلَعَلَّ هَذَا نَمَّا يَتَفَاوَتُ بِاعْتِبَارِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ تَعَالَى عَاتَبَ نَبِيَّهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ فِي كَثِيرٍ مِنْ خَطَرَاتِهِ الَّتِي لَمْ تُعَدَّ عَلَى غَيْرِهِ خَطِيئَةً فَضْلًا عَنْ أَنْ يُوَاحِذَهُ؟<sup>(٥)</sup>.

(١) بل هو من رواية مسلم (٢٢٨) من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (١٢١) من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه.

(٣) هو من كلام أبي سعيد الخزاز، من كبار المتصوفة، ذكره العجلوني في «كشف الخفاء» (١: ٤٢٨).

(٤) لم أهد إلى قائل البيتين، وذكرهما الألويسي في «روح المعاني» (٣: ١٩) من غير عزو لأحد.

(٥) «أنوار التنزيل» (٢: ١٧٨).

والتكفير: إماطة المستحق من العقاب بثواب أزيد أو بتوبة، والإحباط نقيضه؛ وهو: إماطة الثواب المستحق بعقاب أزيد أو بندم على الطاعة. وعن علي رضي الله عنه: الكبائر سبع: الشرك، والقَتْل، والقَذْف، والزَّنا، وأكل مال اليتيم، والفرار من الزَّحف، والتعرب بعد الهجرة. وزاد ابن عمر: السَّحر، واستحلال البيت الحرام. وعن ابن عباس: أن رجلاً قال له: الكبائر سبع؛ فقال: هي إلى سبع مئة أقرب؛ لأنه لا صغيرة مع الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار. ورؤي: إلى سبعين. وقُري: (يكفر) بالياء، و﴿مُدْخَلًا﴾ بضم الميم وفتحها بمعنى: المكان والمصدر فيهما.

[﴿وَلَا تَنَمَّنُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلْجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾]

قوله: (الكبائر سبع)، روي عن البخاري ومسلم وأبي داود والنسائي، عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات» قيل: يا رسول الله، وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسَّحر، وقَتْل النفس التي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وأكل مال اليتيم، والزَّنا، والتولي يوم الزَّحف، وقَذْف المحصنات الغافلات المؤمنات»<sup>(١)</sup>. وهذا هو المراد من قول القاضي: وما علم حُرْمته بقاطع<sup>(٢)</sup>. الزَّحف: الجيش الداهم الذي يرى - لكثرتِه - كأنه يزحف، أي: يدب ديبًا، سُمي بالمصدر.

قوله: (والتَّعَرُّبُ بعد الهجرة). النهاية: في الحديث: «ثلاث من الكبائر، منها: التَّعَرُّبُ بعد الهجرة»<sup>(٣)</sup>. وهو: أن يعود إلى البادية، ويُقيم مع الأعراب، بعد ما كان مهاجرًا، وكان من رَجَعَ بعد الهجرة إلى موضعه من غير عُذْر يَعُدُّونه كالمُرتد.

(١) أخرجه البخاري (٢٧٦٦) ومسلم (٨٩) وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٧٨).

(٣) أخرجه الطبري في «التفسير» (٦: ٦٤٣) موقوفًا على علي رضي الله عنه، وابن أبي حاتم في «التفسير»

(٣: ٩٣١) مرفوعًا من حديث أبي هريرة، وذكره السيوطي في «الجامع الكبير» (٨٨٧) وقال: أخرجه

الطبراني في «الكبير» (٦: ١٠٣) وضعفه الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١: ١٠٣) بآبَن لُيعة.

وَلِلنَّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٢﴾

﴿وَلَا تَمَنَّوْا﴾: نُهُوا عَنِ التَّحَاوُدِ وَعَنْ تَمَنِّي مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَ النَّاسِ عَلَى بَعْضٍ مِنَ الْمَالِ وَالْجَاهِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ التَّفْضِيلَ قِسْمَةٌ مِنَ اللَّهِ صَادِرَةٌ عَنْ حِكْمَةٍ وَتَدْبِيرٍ وَعِلْمٍ بِأَحْوَالِ الْعِبَادِ وَبِمَا يُصْلِحُ الْمَقْسُومَ لَهُ مِنْ بَسْطٍ فِي الرِّزْقِ أَوْ قَبْضٍ ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٢٧]، فَعَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ يَرْضَى بِمَا قُسِمَ لَهُ

قَوْلُهُ: (نُهُوا عَنِ التَّحَاوُدِ)، جَعَلَ تَمَنِّي مَا فَضَّلَ اللَّهُ حَسَدًا لِدَلَالَةِ ﴿مَا﴾؛ لِأَنَّ تَمَنِّي مَا فَضَّلَ اللَّهُ طَلَبُ عَيْنِ ذَلِكَ الشَّيْءِ، وَلَا يَصِحُّ حُصُولُهُ إِلَّا بَعْدَ الزَّوَالِ مِنْهُ وَالِاتِّقَالَ إِلَيْهِ، وَذَلِكَ هُوَ الْحَسَدُ؛ لِأَنَّ الْحَسَدَ: هُوَ أَنْ يَرَى لِأَخِيهِ نِعْمَةً فَيَتَمَنَّى أَنْ تَزُولَ عَنْهُ وَتَكُونَ لَهُ دُونَهُ، وَأَمَّا الْغِبْطَةُ: فَهُوَ أَنْ يَتَمَنَّى أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُهُ، وَلَا يَتَمَنَّى زَوَالَهُ.

فَإِنْ قُلْتَ: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُنْهَى تَمَنِّي مَا لِأَخِيهِ وَمِثْلِهِ عَلَى تَقْدِيرِ الْمُضَافِ، وَتَمَنِّي الْمَثَلِ مِنْ غَيْرِ زَوَالٍ مَا لِأَخِيهِ غَيْرُ مَذْمُومٍ؟ قُلْتُ: اللَّفْظُ يَحْتَمِلُهَا، لَكِنَّ النَّهْيَ عَنْهُ وَالْأَمْرُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فِيهِ إِعْلَامٌ أَنَّ الْأَوَّلَ مَذْمُومٌ وَالثَّانِي مَحْمُودٌ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَلَا تَمَنَّوْا أَنْصِبَاءَ غَيْرِكُمْ مِنَ الْفَضْلِ، وَلَكِنْ سَأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَزَائِنِهِ الَّتِي لَا تَنْفَدُ»، وَإِنَّمَا قَالَ فِي جَانِبِ الْغِبْطَةِ: ﴿وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ دُونَ: تَمَنَّوْا مِنْ فَضْلِهِ لِيُرِيكَ أَنَّ التَّمَنِّيَ مَذْمُومٌ، وَالْغِبْطَةَ بِلَفْظِ التَّمَنِّيِ مُلَحَقٌ بِالْحَسَدِ، وَأَيْضًا كَمَا أَنَّ الْحَاسِدَ فِي طَلْبِهِ ذَلِكَ يَرُومُ مَا لَا يُمَكِّنُ حُصُولَهُ، كَقَوْلِهِمْ: لَيْتَ الشَّابَّ يَعُودُ، كَذَلِكَ الْمُسْتَمْنِعُ لِفَضْلِ اللَّهِ غَيْرُ خَائِبٍ الْبَتَّةَ؛ لِأَنَّ سَائِلَ الْكَرِيمِ لَا يَحْجِبُ. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُلْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، وَلَكِنْ لِيَعَزِمَ الْمَسْأَلَةَ، وَلِيُعْظِمَ الرِّغْبَةَ فِي الْإِجَابَةِ»، رَوَاهُ مُسْلِمٌ<sup>(١)</sup>. قَالَ الْقَاضِي: تَمَنِّي مَا لَمْ يُقَدَّرْ لَهُ مُعَارَضَةٌ لِحِكْمَةِ الْقَدَرِ، وَتَمَنِّي مَا قُدِّرَ لَهُ يُكْسِبُ بَطَالَهً وَتَضْيِيعَ حَظٍّ، وَتَمَنِّي مَا قُدِّرَ لَهُ بِغَيْرِ كَسْبٍ ضَيَاعٌ وَمُحَالٌ<sup>(٢)</sup>.

(١) أخرجه مسلم (٢٦٧٩) وهو في «صحيح البخاري» (٦٣٣٩).

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٨١).

عَلِمًا بِأَنَّ مَا قُسِمَ لَهُ هُوَ مَصْلَحَتُهُ، وَلَوْ كَانَ خِلَافَهُ لَكَانَ مَفْسَدَةً لَهُ؛ وَلَا يَحْسُدُ أَخَاهُ عَلَى حَظِّهِ. ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾ جَعَلَ مَا قُسِمَ لِكُلِّ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ عَلَى حَسَبِ مَا عَرَفَ اللَّهُ مِنْ حَالِهِ الْمَوْجِبَةِ لِلْبَسْطِ أَوْ الْقَبْضِ كَسْبًا لَهُ. ﴿وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾: وَلَا تَتَمَنَّوْا أَنْصِبَاءَ غَيْرِكُمْ مِنَ الْفَضْلِ، وَلَكِنْ سَأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَزَائِنِهِ الَّتِي لَا تَنْفَدُ. وَقِيلَ: كَانَ الرِّجَالُ قَالُوا: إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَنَا عَلَى النِّسَاءِ فِي الدُّنْيَا؛ لَنَا سَهْمَانِ وَلَهُنَّ

قوله: (عَلِمًا بِأَنَّ مَا قُسِمَ لَهُ) قيل: «علِمًا» حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ «يَرْضَى» أَوْ مَفْعُولٌ لَهُ، وَيَجُوزُ الْوَجْهَانِ مِنْ فَاعِلِ «قَسَمَ» أَي: عَلَيْهِ أَنْ يَرْضَى بِمَا قَسَمَ اللَّهُ تَعَالَى حَالِ كَوْنِهِ تَعَالَى عَالِمًا بِالمصلحة، أَوْ لِعِلْمِهِ بِهَا.

قوله: (جَعَلَ مَا قُسِمَ لِكُلِّ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ... كَسْبًا لَهُ) يعني قوله: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾، جُمْلَتَانِ مَبْنِيَتَانِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أَي: لِكُلِّ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِنْ تِلْكَ الْقِسْمَةِ الَّتِي قَدَرْنَاهَا لَهُمْ، وَهِيَ تَفْضِيلُ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ، فَوَضَعَ مَوْضِعَهُ قَوْلَهُ: ﴿مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾، وَ﴿مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ مَبَالِغَةٌ فِي وَقُوعِ الْمُقَدَّرِ، يَعْنِي: نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمُ الْفَضْلَ، فَلَا بَدَّ أَنْ يَكْتَسِبُوا مَا بِهِ يَنَالُونَ تِلْكَ الْفَضِيلَةَ الْمَقْسُومَةَ، وَلَوْلَا الْفَضْلُ لَمْ يَوْجَدْ الْكَسْبُ. وَفِي تَوْخِيهِ كَسْبُ الْخَيْرَاتِ، وَتَحَرِّيُّ فِعْلِ الْمَبْرَّاتِ دَفْعُ لَزَعَمٍ مَنْ يَنْكُلُ عَلَى الْمُقَدَّرِ، وَيَتَقَاعَدُ عَنِ الْكَسْبِ، وَكَذَا فِي جَعْلِ الْفَضْلِ مَقْدَمَةً لِلْكَسْبِ تَلْوِيحٌ إِلَى أَنَّ الْكَسْبَ لَا يُجْدِي؛ إِذَا لَمْ يَسْبِقْهُ الْفَضْلُ، وَإِنَّمَا عَقَبَ بِهِ هَذِهِ الْآيَةُ قَوْلَهُ: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ لِيُؤْذَنَ أَنَّ الْفَضْلَ لَا يَحْصُلُ بِالتَّمَنِّيِّ وَالْحَسَدِ؛ بَلْ بِالْاجْتِهَادِ فِي الطَّاعَاتِ وَتَحَرِّيِّ الْفَاضِلَاتِ مِنَ الْأَخْلَاقِ، وَالْاجْتِنَابِ عَنِ الْمَعَاصِي وَالرِّذَائِلِ.

قوله: (وقيل: كان الرجال قالوا) عطفٌ على قوله: «ما فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَ النَّاسِ» الْمَبْنِيَّ بِقَوْلِهِ: «مَنْ الْجَاهِ وَالْمَالِ»، فَكَانَ تَخْصِيصُ ذِكْرِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ لِلتَّمْثِيلِ، وَإِلْحَاقُ مَا لَا يُعْلَمُ بِمَا عُلِمَ، وَاشْتِهَارُ نَحْوِهِ فِي التَّمْثِيلِ قَوْلُهُ: ﴿الْحَيْثُ ثَبَتَ لِلْخَبِيثِينَ﴾ [النور: ٢٦] فِي أَحَدِ

سهمٌ واحد؛ فنرجو أن يكونَ لنا أجرانِ في الآخرةِ على الأعمالِ ولهنَّ أجرٌ واحد، فقالت أم سلمة ونسوةٌ معها: ليت الله كتب علينا الجهادَ كما كتبَ على الرجال؛ فيكونَ لنا من الأجرِ مثل ما لهم؛ فنزلت.

[وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَتَوَهُم تَصْيِبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٣٣﴾]

﴿مِمَّا تَرَكَ﴾: تبين لـ «كُلِّ» أي: ولكل شيءٍ مما تَرَكَ الوالدانِ والأقربون

وجهيه، وعلى الثاني الكسبُ محمولٌ على كسبِ الطاعاتِ وتحريِّ المبرّات، والحسدُ على المجازِ كما وردَ «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رجلٍ آتاهُ اللَّهُ القرآنَ فهو يتلوه آناءَ الليل والنهار، فسَمِعَهُ جَارٌ لَهُ، فقال: يَا لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فُلَانٌ؛ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ، وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فهو يُنْفِقُهُ فِي حَقِّهِ، فقال رجل: لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فُلَانٌ؛ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ». أخرجَه البخاريُّ عن أبي هريرة<sup>(١)</sup>.

فإن قلت: فكيف يصحُّ خطابُهم بقوله: ﴿وَلَا تَنَمَّنُوا﴾؟ قلت: لا بأس أن يكونَ السببُ خاصًا والحكمُ عامًا؛ إذ أكثرُ الأحكامِ واردٌ على هذا المنهج، فإن قلت: إذا كان مثلُ هذا الحسدِ محمولًا كيف نُهو عنه؟ قلت: كان المُتَمَنَّى أن يُكْتَبَ عليهنَّ الجهادُ كما كُتِبَ على الرجال، وهذا مُتَمَنَّى غيرُ جائز؛ لأنَّه تعالى كَتَبَ لكلِّ من الرجالِ والنساءِ على حسبِ حاله واستعداده، ولكن استدرَكه بقوله: ﴿وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾، أي: اسألوا الله ما يليقُ بحالكم وما يُصلحُكم<sup>(٢)</sup>، ألا ترى كيف ذُبِّلَ بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾؟

قوله: (أي: ولكل شيء) يعني: المضافُ إليه لـ «كُلِّ» محذوفٌ وهو شيء، والمفعولُ الأول لـ «جَعَلْنَا» هو «مَوْلَى»، والثاني «وَلِكُلِّ»، و﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ متعلِّقٌ بمحذوفٍ

(١) «صحيح البخاري» (٥٠٢٦).

(٢) في (ص): «يصلحكن» وفي (غ): «يصلح لكم».



مِنَ الْمَالِ ﴿جَعَلْنَا مَوَالِيَّ﴾ وَرِثًا يُلُونَهُ وَيُحْرِزُونَهُ؛ أَوْ: وَلِكُلِّ قَوْمٍ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ نَصِيبٌ ﴿مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾؛ عَلَى أَنَّ ﴿جَعَلْنَا مَوَالِيَّ﴾ صِفَةٌ لـ «كُلِّ»، وَالضَّمِيرُ الرَّاجِعُ إِلَى «كُلِّ» مَحذُوفٌ، وَالْكَلَامُ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ، كَمَا تَقُولُ: لِكُلِّ مَنْ خَلَقَهُ اللَّهُ إِنْسَانًا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ، أَيْ: حَظٌّ مِنْ رِزْقِ اللَّهِ؛ أَوْ: وَلِكُلِّ أَحَدٍ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ مِمَّا تَرَكَ، أَيْ: وَرِثًا مِمَّا تَرَكَ؛ عَلَى أَنَّ «مَنْ» صِلَةُ «مَوَالٍ»؛ لِأَنَّهُمْ فِي مَعْنَى الْوَرَثَةِ، وَفِي «تَرَكَ» ضَمِيرٌ «كُلِّ». ثُمَّ فُسِّرَ الْمَوَالِي بِقَوْلِهِ: ﴿الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾، كَأَنَّهُ قِيلَ: مَنْ هُمْ؟ فَقِيلَ: الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ. (وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ): مُبْتَدَأٌ ضَمَّنَ مَعْنَى الشَّرْطِ؛ فَوْقَ خَبَرِهِ مَعَ الْفَاءِ؛ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَتَأْتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ﴾، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا، عَلَى قَوْلِكَ: زَيْدًا فَاضِرْبُهُ، وَيَجُوزُ أَنْ يُعْطَفَ عَلَى «الْوَالِدَانِ»، وَيَكُونُ الْمُضْمَرُّ فِي «فَتَأْتُوهُمْ» لِلْمَوَالِي. وَالْمُرَادُ بِالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ: مَوَالِي الْمُوَالَاةِ؛ كَانَ الرَّجُلُ يُعَاقِدُ الرَّجُلَ،

هُوَ صِفَةٌ لـ «كُلِّ»، الْمَعْنَى: وَجَعَلْنَا لِكُلِّ مَالٍ تَرَكَهُ الْوَالِدَانِ وَارِثًا<sup>(١)</sup> يَخُورُونَهُ، وَهُوَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: «وَلِكُلِّ شَيْءٍ مِمَّا تَرَكَ» إِلَى آخِرِهِ. قَالَ السَّجَاوَنْدِي: وَفِيهِ ضَعْفٌ لِلْفَضْلِ بَيْنَ الْمَوْصُوفِ وَالصِّفَةِ؛ إِذْ يَصِيرُ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَقُولُ: لِكُلِّ رَجُلٍ جَعَلْتُ دَرَهْمًا فَقِيرًا.

قَوْلُهُ: (أَوْ: وَلِكُلِّ قَوْمٍ) فَعَلَى هَذَا «لِكُلِّ قَوْمٍ» خَبَرٌ، وَالْمُبْتَدَأُ مُتَعَلِّقٌ ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾، وَهُوَ نَصِيبُ الْمَقْدَّرِ، وَ﴿جَعَلْنَا﴾: صِفَةٌ لـ «كُلِّ»، وَمَفْعُولُهُ الْأَوَّلُ مَحذُوفٌ وَهُوَ ضَمِيرُ الْمَوْصُوفِ، وَ﴿مَوَالِيَّ﴾ ثَانِي مَفْعُولِيهِ، الْمَعْنَى: لِكُلِّ مَنْ جَعَلْنَاهُ وَارِثًا نَصِيبٌ مِنَ التَّرِكَةِ.

قَوْلُهُ: (أَوْ وَلِكُلِّ أَحَدٍ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ)، فَعَلَى هَذَا «لِكُلِّ أَحَدٍ»: مَفْعُولٌ ﴿جَعَلْنَا﴾، وَ﴿مَوَالِيَّ﴾ بِمَعْنَى الْوَارِثِ، وَ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾: صِلَتُهُ، الْمَعْنَى: جَعَلْنَا لِكُلِّ مَوْرُوْثٍ وَارِثًا حَائِزًا لِتَرِكَّتِهِ، ثُمَّ قِيلَ: وَمِنْ الْوَارِثِ؟ فَقِيلَ: الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ. قَالَ الْقَاضِي: وَفِيهِ خُرُوجُ الْأَوْلَادِ؛ فَإِنَّ الْأَقْرَبِينَ لَا يَتَنَاوَلُهُمْ، كَمَا لَمْ يَتَنَاوَلُ الْوَالِدَيْنِ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَيَكُونُ الْمُضْمَرُّ فِي «فَتَأْتُوهُمْ» لِلْمَوَالِي) فَيَدْخُلُ فِيهِ «الَّذِينَ عَاقَدْتَ»، وَعَلَى

(١) فِي (ط): «وَرِثًا».

(٢) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٢: ١٨٣).

فيقول: دمي دمك، وهدي هديك، وثأري ثأرك، وحربي حرك، وسلمي سلمك، وترثني وأرثك، وتطلب بي وأطلب بك، وتعقل عني وأعقل عنك؛ فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف، فنبسخ. وعن النبي ﷺ: أنه خطب يوم الفتح، فقال: «ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به؛ فإنه لم يزد الإسلام إلا شدة، ولا تحدثوا حلفاً في الإسلام»، وعند أبي حنيفة: لو أسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على أن يتعاقلا ويتوارثا؛ صحَّ عنده، وورث بحق الموالاة خلافاً للشافعي، وقيل: المعاقدة: التبنّي. ومعنى (عقدت أيائكم): عاقدتهم أيديكم وما سخطموهم. وقرئ: (عقدت) بالتشديد والتخفيف، بمعنى: عقدت عهودهم أيائكم.

[الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالَّذِينَ حَتَّتْ خَفِظَتْ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّذِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَاهْجُرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوا فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً ﴿٣٤﴾]

الوجهين الأولين الضمير مختص بـ «الذين عاقدت»، وعلى هذا الوجه الفاء جزاء شرط مقدر، و«من»: صلة ﴿مولى﴾، أي: جعلنا لكل موروث وإراثاً حائزاً لتركته، فقيل: من هم؟ قيل: ﴿الولدان والأقربون﴾ والمعاقدون، ثم قيل: وإذا كان كذلك ﴿فعاثوهم نصيبهم﴾.

قوله: (وقرئ: «عقدت» بالتشديد) وهي شاذة<sup>(١)</sup>، «والتخفيف»: عاصم وحزرة والكسائي، والباقون: (عاقدت) بالالف.

قوله: (بمعنى: عقدت عهودهم أيائكم) فحذف العهود، وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه، ثم حذف حذفه في القراءة الأخرى وهي: (عاقدت أيائكم)، أي: عاقدتهم أيديكم. قوله: (عهودهم) أي: عهود الموالى، وهو مفعول ﴿عقدت﴾ وفاعله ﴿أيمتكم﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر: «البحر المحيط» (٣: ٦٢١).

(٢) هذه الفقرة وردت في (ط) هنا، ووردت في غيرها من الأصول قبل الفقرة السابقة.

﴿قَوِّمُوا عَلَى النِّسَاءِ﴾: يقومون عليهنَّ آمرينَ ناهين كما يقوم الولاءُ على الرعايا، وسُمُّوا «قَوْمًا» لذلك. والضميرُ في ﴿بَعْضُهُمْ﴾ للرجال والنساء جميعًا، يعني: إنما كانوا مُسيطرين عليهنَّ بسببِ تفضيلِ اللهِ بعضَهُم - وهُمُ الرِّجال - على بعض - وهُمُ النساء. وفيه دليلٌ على أنَّ الولايةَ إنما تُستحقُّ بالفضل لا بالتغلب والاستطالة والقهر، وقد ذكروا في فضلِ الرِّجال: العقل، والحزم، والعزم، والقوة والكتابة في الغالب، والفروسيَّة، والرَّمي، وأنَّ منهمُ الأنبياء والعُلَماء، وفيهم الإمامةُ الكُبرى والصُّغرى، والجِهادُ والأذان، والخطبة، والاعتكاف، وتكبيراتُ التشريق عند أبي حنيفة، والشهادةُ في الحدود، والقصاص، وزيادةُ السَّهم، والتَّعصيبُ في الميراث،

قوله: (وسُمُّوا «قَوْمًا» لذلك) الراغب: القوم: جماعةُ الرِّجال دونَ النساء؛ ولذلك قال تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ﴾ [الحجرات: ١١]، قال الشاعر:

أقومُ آلَ حصنٍ أم نساء<sup>(١)</sup>

وفي عامةِ التنزيل: أريدوا به وبالنساء جميعًا، وحقيقتهُ للرِّجال لِمَا نبّه عليه قوله عزَّ وجلَّ: ﴿الرِّجَالُ قَوِّمُوا عَلَى النِّسَاءِ﴾<sup>(٢)</sup>.  
قوله: (مسيطرين) أي: متسلطين<sup>(٣)</sup>.

قوله: (وفيه دليل) يعني: في تعليلِ تسلُّطِ الرجالِ على النساءِ بالأمرِ والنهي بقوله: ﴿يَمَّا فَضَلَ اللَّهُ﴾، ﴿وَيَمَّا أَنْفَقُوا﴾ إدماجٌ لمعنى الإمامةِ الكبرى، نحوه قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤].

قوله: (والحمالة) وهي الدِّيَّةُ التي يتحمَّلها الرجل، ويغرُمها ويسعى في تحصيلها،

(١) لزهير بن أبي سلمى في «ديوانه» ص ١٤.

(٢) «مفردات القرآن» ص ٦٩٣.

(٣) هذه الفقرة وردت في (ط) هنا، ووردت في غيرها من الأصول قبل الفقرة السابقة.

والحمالة، والقسامة، والولاية في النكاح، والطلاق، والرجعة، وعدد الأزواج، واليهام الانتساب، وهم أصحاب اللحي والعمام. ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا﴾: وبسبب ما أخرجوا في نكاحهن من أموالهم في المهور والنفقات. وَرُوي أَنَّ سَعْدَ بْنَ الرَّبِيعِ - وَكَانَ نَقِيًّا مِنْ نَقَبَاءِ الْأَنْصَارِ - نَشَزَتْ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ حَبِيبَةُ بِنْتُ زَيْدِ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ؛ فَلَطَمَهَا، فَاِنْطَلَقَ بِهَا أَبُوهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَالَ: أَفْرَشْتُهُ كَرِيمَتِي فَلَطَمَهَا، فَقَالَ: «لَتَقْتَصَّ مِنْهُ»،

و«القسامة» هي الأيمان، يُقسم على الأولياء في الدَّم. النِّهَايَةُ: الْقَسَامَةُ بِالْفَتْحِ: الْيَمِينُ، كَالْقَسَمِ، وَحَقِيقَتُهَا: أَنْ يُقْسَمَ مِنْ أَوْلِيَاءِ الدَّمِ خَمْسُونَ نَفَرًا عَلَى اسْتِحْقَاقِهِمْ دَمَ صَاحِبِهِمْ إِذَا وَجَدُوهُ قَتِيلًا بَيْنَ قَوْمٍ وَلَمْ يَعْرِفْ قَاتِلَهُ، فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا خَمْسِينَ أَقْسَمَ الْمَوْجُودُونَ خَمْسِينَ يَمِينًا، وَلَا يَكُونُ فِيهِمْ صَبِيٌّ وَلَا امْرَأَةٌ وَلَا مَجْنُونٌ وَلَا عَبْدٌ، أَوْ يُقْسَمُ بِهَا الْمُتَّهَمُونَ عَلَى نَفْيِ الْقَتْلِ عَنْهُمْ، فَإِنْ حَلَفَ الْمُدَّعُونَ اسْتَحَقُّوا الدِّيَّةَ، وَإِنْ حَلَفَ الْمُتَّهَمُونَ لَمْ تَلْزَمَهُمُ الدِّيَّةُ، وَقَدْ أَقْسَمَ يُقْسَمُ قَسَمًا وَقَسَامَةً: إِذَا حَلَفَ، وَقَدْ جَاءَتْ عَلَى بِنَاءِ الْغَرَامَةِ وَالْحِمَالَةِ؛ لِأَنَّهَا تَلْزَمُ أَهْلَ الْمَوْضِعِ الَّذِي يَوْجَدُ فِيهِ الْقَتِيلُ، وَفِي حَدِيثِ الْحَسَنِ: «الْقَسَامَةُ جَاهِلِيَّةٌ»<sup>(١)</sup> أَي: كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَدِينُونَ بِهَا، وَقَدْ قَرَّرَهَا الْإِسْلَامُ.

قَوْلُهُ: (أَنَّ سَعْدَ بْنَ الرَّبِيعِ، وَكَانَ نَقِيًّا مِنْ نَقَبَاءِ الْأَنْصَارِ). الْإِسْتِيعَابُ: هُوَ سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ بْنِ مَالِكِ الْخَزْرَجِيِّ الْأَنْصَارِيِّ، عَقَبِيٌّ بِذُرِّيٍّ، وَكَانَ أَحَدَ نَقَبَاءِ الْأَنْصَارِ، قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ شَهِيدًا، بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبِي بَنَ كَعْبٍ يَأْتِيهِ بِخَبَرِهِ، قَالَ: إِذْ هَبْتُ فَأَقْرَبْتُهُ مِنِّي السَّلَامَ، وَأَخْبَرَنِي أَنِّي قَدْ طُعِنْتُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ طَعْنَةً، وَأَنِّي قَدْ أَنْفَذْتُ مَقَاتِلِي، وَأَقْرَأُ عَلَى قَوْمِي السَّلَامَ وَقُلْتُ لَهُمْ: يَقُولُ لَكُمْ سَعْدٌ: اللَّهُ أَكْبَرُ! وَمَا عَاهَدْتُمْ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ، فَوَاللَّهِ مَا لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عُذْرٌ إِنْ خُلِصَ إِلَى نِيَّكُمْ وَفِيكُمْ عَيْنٌ تَنْظُرُ<sup>(٢)</sup>.

(١) يَعْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَمَرَ الْقَسَامَةَ عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. وَحَدِيثُ الْقَسَامَةِ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (١٦٧٠) وَالنَّسَائِيُّ (٨: ٣٧٣) وَغَيْرُهُمَا مِنْ حَدِيثِ مِمْوْنَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ.

(٢) «الاستيعاب» (٥٨٩: ٢) وَالْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» ص ٣٤٨، وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الْتَّمِيدِ»: لَا أَعْرِفُهُ مُسْنَدًا وَهُوَ مُحْفُوظٌ عِنْدَ أَهْلِ السَّيَرِ.

فَنَزَلَتْ؛ فَقَالَ ﷺ: «أَرَدْنَا أَمْرًا وَأَرَادَ اللَّهُ أَمْرًا، والذي أَرَادَ اللَّهُ خير»، وَرُفِعَ الْقِصَاصُ. وَاخْتُلِفَ فِي ذَلِكَ؛ فَقِيلَ: لَا قِصَاصَ بَيْنَ الرَّجُلِ وَامْرَأَتِهِ فِيهَا دُونَ النَّفْسِ وَلَوْ شَجَّهَا، وَلَكِنْ يَجِبُ الْعَقْلُ. وَقِيلَ: لَا قِصَاصَ إِلَّا فِي الْجَرْحِ وَالْقَتْلِ، وَأَمَّا اللَّطْمَةُ وَنَحْوُهَا فَلَا. ﴿فَنَبِّئْهُمْ﴾: مُطِيعَاتٌ قَائِمَاتٌ بِمَا عَلَيْهِنَّ لِلْأَزْوَاجِ، ﴿حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ﴾: الْغَيْبُ: خِلَافُ الشَّهَادَةِ، أَيِ: حَافِظَاتٌ لِمَوَاجِبِ الْغَيْبِ إِذَا كَانَ الْأَزْوَاجُ غَيْرَ شَاهِدِينَ لَهُنَّ حِفْظَهُنَّ مَا يَجِبُ عَلَيْهِنَّ حِفْظُهُ فِي حَالِ الْغَيْبَةِ مِنَ الْفُرُوجِ وَالسُّبُوتِ وَالْأَمْوَالِ. وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «خَيْرُ النِّسَاءِ امْرَأَةٌ إِنْ نَظَرْتَ إِلَيْهَا سَرَّتْكَ، وَإِنْ أَمَرْتَهَا أَطَاعَتْكَ، وَإِذَا غَبَتْ عَنْهَا حَفِظْتَكَ فِي مَالِهَا وَنَفْسِهَا» وَتَلَا آيَةَ. وَقِيلَ: ﴿لِلْغَيْبِ﴾: لِأَسْرَارِهِمْ، ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾: بِمَا حَفِظَهُنَّ اللَّهُ حِينَ أَوْصَى بِهِنَّ الْأَزْوَاجَ فِي كِتَابِهِ وَأَمَرَ رَسُولَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ: «اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا»؛ أَوْ بِمَا حَفِظَهُنَّ اللَّهُ وَعَصَمَهُنَّ وَوَقَّعَهُنَّ لِحِفْظِ الْغَيْبِ؛ أَوْ بِمَا حَفِظَهُنَّ حِينَ وَعَدَهُنَّ الثَّوَابَ الْعَظِيمَ عَلَى حِفْظِ الْغَيْبِ،

قَوْلُهُ: (لِمَوَاجِبِ الْغَيْبِ) قِيلَ: الْمَوَاجِبُ: جَمْعُ الْمَوْجِبِ، وَالْمَرَادُ بِ«مَوْجِبِ الْغَيْبِ»: مَا يُوجِبُهُ الْغَيْبُ، أَيِ: مَا يَجِبُ الْمَحَافَظَةُ عَلَيْهِ فِي حَالِ غَيْبَةِ الزَّوْجِ.

قَوْلُهُ: (فِي مَالِهَا) أَرَادَ فِي مَالِكِ، وَلَمَّا كَانَتْ هِيَ الْمُتَصَرِّفَةُ فِيهِ فِي حَالِ الْغَيْبَةِ، وَأَنَّهُ تَمَّا يُنْفَقُ عَلَيْهَا؛ كَأَنَّهُ مَالُهَا، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ [النِّسَاءُ: ٥] بَعَثًا لَهَا عَلَى الْحِفْظِ، أَيِ: لِيَحْفَظْنَ حِفْظًا مِثْلَ حِفْظِ أَمْوَالِهَا.

قَوْلُهُ: (أَوْ بِمَا حَفِظَهُنَّ حِينَ وَعَدَهُنَّ الثَّوَابَ) فَسَّرَ الْحَفْظَ بِوَجْوهٍ ثَلَاثَ، أَحَدُهَا: أَنَّهُ مَجَازٌ، مِنْ إِبْطَالِ السَّبَبِ عَلَى الْمَسَبِّ؛ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ يُقَالُ: حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ بِسَبَبِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَّى الْأَزْوَاجَ بِحِفْظِ رِعَايَةِ لِحَقِّهِنَّ؛ فَهُنَّ قَصَيْنَ حَقَّ تِلْكَ النِّعْمَةِ بِحِفْظِ غَيْبِ الْأَزْوَاجِ، وَعَلَى هَذَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُشَاكَلَةً لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَحَرِّزُوا سِتْرَةَ سِتْرَتِهِ مِثْلَهَا﴾ [الشُّورَى: ٤٠] (١)، وَالثَّانِي: أَنَّهُ حَقِيقَةٌ، أَيِ: حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَفِظَهُنَّ مِنْ أَنْ يَقَعْنَ فِي الذَّنْبِ

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «وَعَلَى هَذَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ» إِلَى هُنَا أُثْبِتْنَاهُ مِنْ (ط).

وأوعدهنَّ بالعذابِ الشَّدِيدِ على الخيانة. و«ما» مصدرية. وقرئ: (بما حَفِظَ اللهُ) بالنصبِ على أنَّ «ما» موصولة، أي: حافظاتٌ للغيبِ بالأمرِ الذي يَحْفَظُ حقَّ اللهِ وأمانةَ اللهِ؛ وهو التعفُّفُ والتحصُّنُ والشفقةُ على الرِّجالِ والنصيحةُ لهم. وقرأ ابنُ مسعود: (فَالصَّوَالِحُ قَوَانَتْ حَوَافِظُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللهُ فَأَصْلِحُوا إِلَيْهِنَّ). نُشَوِّزُهَا ونُشَوِّصُهَا: أن تعصي زوجها ولا تطمئنَّ إليه، وأصله الانزعاج. ﴿فِي الْمَضَاجِيعِ﴾:

وعَصَمَهُنَّ، فقوله: «وعَصَمَهُنَّ» عطفٌ تفسيري. وثالثها: أنه من بابِ الكناية، أي: أنهنَّ حافظاتٌ للغيبِ لأنَّ الله تعالى وَعَدَهُنَّ الثَّوَابَ عليه؛ ولذلك سَعَيْنَ في حَفِظِ الْغَيْبِ، كأنه قيل: احفظنَّ الْغَيْبَ حَتَّى لَا أُضَيِّعَ أَجْرَكُنَّ لِمَا يَلْزَمُ من عَدَمِ ضَيَاعِهِنَّ إِيْتَاءَ أَجُورِهِنَّ.

قوله: (وَقَرِئَ: (بِمَا حَفِظَ اللهُ) بالنَّصْبِ<sup>(١)</sup>) على أنَّ «ما» موصولة) قال أبو البقاء: «ما» على قراءة النَّصْبِ بمعنى الذي، أو نكرةٌ والمضافُ محذوف، والتقدير: بِمَا حَفِظَ اللهُ أَوْ دِينَ اللهُ، وقال قومٌ: هي مَصْدَرِيَّة، والتقديرُ: بِحِفْظِ اللهِ، وهذا خطأ؛ لأنَّه إذا كان كذلك خَلَا الفعلُ عن ضميرِ الفاعل؛ لأنَّ الفاعلَ هنا جَمْعُ الْمُؤَنَّثِ، فكان يجبُ أن يكونَ بِمَا حَفِظَ اللهُ، وقد صَوَّبَ هذا القولَ وجعلَ الفاعلَ فيه لِلْجِنْسِ، وهو مفردٌ مذكَّرٌ، فلا يَظْهَرُ له ضميرٌ<sup>(٢)</sup>.

قوله: (فَالصَّوَالِحُ قَوَانَتْ حَوَافِظُ لِلْغَيْبِ... فَأَصْلِحُوا إِلَيْهِنَّ). الأساس: ومن المجاز: وأصلَحَ إلى دَائِيَّتِهِ: أَحْسَنَ إِلَيْهَا وَتَعَهَّدَهَا.

وفي هذه القراءة<sup>(٣)</sup> إِيْذَانٌ بَأَنَّ الْآيَةَ فِيهَا إِجْمَالٌ وَتَفْصِيلٌ، فالمجملُ قوله: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾، وتفصيلُهُ: فالصالحاتُ، وقوله: ﴿وَالَّذِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾، وأنَّ قوله: في هذه القراءة: «فَأَصْلِحُوا إِلَيْهِنَّ» مقابلٌ لقوله: ﴿فَعِظُوهُنَّ﴾، يعني: قُومُوا عَلَيْهِنَّ، فاللَّاتِي صَلَّحَتْ، فَأَحْسِنُوا إِلَيْهِنَّ، وَاللَّاتِي نَشَزَتْ فَعِظُوهُنَّ، وَاضْرِبُوهُنَّ.

قوله: (وَنُشَوِّصُهَا). الجوهري: نَشَصَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ زَوْجِهَا، مِثْلُ نَشَزَتْ، فِيهِ نَاشِزٌ

(١) انظر «المحتسب» (١: ٢٩٠) و«البحر المحيط» (٣: ٦٢٥).

(٢) «التيبان في إعراب القرآن» (١: ٣٥٤).

(٣) انظر: «المحتسب» (١: ٢٨٨).

في المراقدة، أي: لا تُدْخِلُوهُنَّ تَحْتَ اللَّحْفِ، أو هي كِنَايَةٌ عَنِ الْجَمَاعِ. وَقِيلَ: هُوَ أَنْ يُؤَلِّقَ ظَهْرَهُ فِي الْمَضْجَعِ. وَقِيلَ: ﴿فِي الْمَضْجَعِ﴾: فِي بَيْتِهِنَّ الَّتِي يَبْتَئْنَ فِيهَا، أَيْ: لَا تَبَايْتُوهُنَّ. وَقُرِئَ: (فِي الْمَضْجَعِ)، وَ(فِي الْمَضْطَجَعِ)؛ وَذَلِكَ لَتَعْرِفَ أَحْوَالَهُنَّ وَتَحَقُّقَ أَمْرِهِنَّ فِي النَّشُورِ، أَمَرَ بَوَعْظِهِنَّ أَوَّلًا، ثُمَّ بِهِجْرَانَهُنَّ فِي الْمَضْجَعِ، ثُمَّ بِالضَّرْبِ إِنْ لَمْ يَنْجَعْ فِيهِنَّ الْوَعْظُ وَالْهَجْرَانُ.

وَنَاشِصٌ، وَنَشِصْتُ عَنْ بَلَدِي: انزَعَجْتُ. الرَّاغِبُ: النَّشْرُ: الْمَرْتَفِعُ مِنَ الْأَرْضِ، وَنَشَرَ فُلَانٌ: إِذَا قَصَدَ نَشْرًا، وَمِنْهُ: نَشَرَ فُلَانٌ<sup>(١)</sup> عَنْ مَقَرِّهِ، وَيُعْبَرُ عَنِ الْإِحْيَاءِ بِالنَّشْرِ وَالْإِنْشَارِ لِكُونِهِ ارْتِفَاعًا بَعْدَ اتِّضَاعٍ، وَنُشُورُ الْمَرَأَةِ: بُغْضُهَا لَزَوْجِهَا وَرَفْعُ نَفْسِهَا عَنْ طَاعَتِهِ وَعَيْنِهَا إِلَى غَيْرِهِ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (أَمَرَ بَوَعْظِهِنَّ) جَمَلَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ عَلَى سَبِيلِ الْبَيَانِ، لِقَوْلِهِ: «وَذَلِكَ لَتَعْرِفَ أَحْوَالَهُنَّ»؛ لِأَنَّ الْمَشَارَ بِهَا تِلْكَ الْمَأْمُورَاتُ الَّتِي تَضَمَّنَهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِي تَخَافُونَ نُشُورَهُمْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَأَضْرِبُوهُنَّ﴾.

الِاتِّصَافُ: التَّرْتِيبُ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ الزَّمْخَشَرِيُّ غَيْرُ مَأْخُودٍ مِنَ الْآيَةِ؛ لِأَنَّهَا وَارِدَةٌ بِأَوِّ الْعُطْفِ، وَإِنَّمَا اسْتَفِيدَ مِنْ أُدْلَى خَارِجِيَّةٍ<sup>(٣)</sup>. وَقُلْتُ: مَا أَظْهَرَ دَلَالََةَ الْفَاءِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَعُظُّوهُنَّ﴾ عَلَيْهِ! وَكَذَا قَضِيَّةُ التَّرْتِيبِ فِي الرَّفْقِ وَالنَّظْمِ، فَإِنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَالصَّلَاحُ﴾ وَقَوْلَهُ: ﴿وَالَّذِي تَخَافُونَ نُشُورَهُمْ﴾ تَفْصِيلٌ لِمَا أُجْمِلَ فِي قَوْلِهِ: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾، كَمَا سَبَقَ، أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِتَفْضِيلِ الرِّجَالِ عَلَى النِّسَاءِ، وَقَوَائِمِهِمْ عَلَيْهِنَّ، ثُمَّ فَصَّلَ النِّسَاءَ قَسَمَيْنِ: إِمَّا أَنَّهُنَّ قَانِتَاتٌ صَالِحَاتٌ يَحْفَظْنَ أَزْوَاجَهُنَّ فِي الْحُضُورِ وَالْغَيْبَةِ؛ فَعَلَى الرِّجَالِ الشَّفَقَةُ عَلَيْهِنَّ وَالنَّصِيحَةُ لَهُنَّ، وَإِمَّا أَنَّهُنَّ نَاشِزَاتٌ غَيْرُ مُطِيعَاتٍ؛ فَعَلَى الرِّجَالِ التَّرْفُّقُ بِهِنَّ أَوَّلًا بِالْوَعْظِ وَالنَّصِيحَةِ، فَإِنْ لَمْ يَنْجَعْ الْوَعْظُ فِيهِنَّ، فَبِالْهَجْرَانِ وَالتَّفَرُّقِ

(١) قَوْلُهُ: «إِذَا قَصَدَ نَشْرًا، وَمِنْهُ: نَشَرَ فُلَانٌ» سَاقِطٌ مِنْ (ط).

(٢) «تَفْسِيرُ الرَّاغِبِ الْأَصْفَهَانِي» (١: ٥٤١)، وَانْظُرْ: «مَفْرَدَاتُ الْقُرْآنِ» ص ٨٠٦.

(٣) «الِاتِّصَافُ بِحَاشِيَةِ الْكَشَافِ» (١: ٥٠٧).

وقيل: معناه: أكرهُوهنَّ على الجماع واربطوهنَّ، هَجَرَ البعير: إذا شَدَّه بالِهَجَارٍ، وهذا من تفسير الثَّقَلَاءِ! وقالوا: يجبُ أن يكونَ ضَرْبًا غيرَ مبرِّحٍ؛ لا يجرُّها، ولا يكسرُ لها عَظْمًا، ويحتنبُ الوجه، وعن النبي ﷺ: «عَلَّقَ سَوْطُكَ حَيْثُ يَرَاهُ أَهْلُكَ»، وعن أسماء بنتِ أبي بكرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا: كُنْتُ رَابِعَةً أَرْبَعَ نِسْوَةٍ عِنْدَ الزُّبَيْرِ ابْنِ الْعَوَّامِ، فَإِذَا غَضِبَ عَلَى إِحْدَانَا ضَرَبَهَا بِعُودِ الْمَشْجَبِ حَتَّى يَكْسِرَهُ عَلَيْهَا. وَيُرَوَّى عَنِ الزُّبَيْرِ آيَاتٌ:

### وَلَوْلَا بَنُوها حَوْلُها لَخَبَطْتُها

﴿فَلَا تَبْغُوا عَلَيْنَ سَكِيلًا﴾: فَأَزِيلُوا عَنْهُنَّ التَّعَرُّضَ بِالْأَذَى وَالتَّوْبِيخَ وَالتَّجْنِيَّ،

فِي مَضَاجِعِهِنَّ ثَانِيًا، ثُمَّ التَّأْدِيبَ بِالضَّرْبِ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ الْإِصْلَاحَ وَالدَّخُولَ فِي الطَّاعَةِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ﴾، فَتَبَّ الوَعْظُ عَلَى الْخَوْفِ مِنَ النَّشُوزِ، فَلَا بَدَّ مِنْ تَقْدِيمِهِ عَلَى قَرِينَتِهِ، وَمِنْهُ نَبَّهَ عَلَى تَرْتِيبِ قَرِينَتِهِ.

قوله: (بالِهَجَارٍ). الأساس: الهَجَارُ: حَبْلٌ يَشُدُّ بِهِ يَدَهُ إِلَى رِجْلِهِ، يُخَالَفُ الشُّكَّالَ.

قوله: (بُعُودِ الْمَشْجَبِ). النهاية: الْمَشْجَبُ - بكسر الميم وفتح الجيم -: عِيدَانُ تُصَمُّ رُؤُوسُهَا وَيُفَرِّجُ بَيْنَ قَوَائِمِهَا، وَتَوْضَعُ عَلَيْهَا الثِّيَابُ، وَقَدْ تَعَلَّقَ عَلَيْهَا الْأَسْقِيَّةُ لِتَبْرِيدِ الْمَاءِ.

قوله: (وَلَوْلَا بَنُوها حَوْلُها لَخَبَطْتُها)، تَمَامُهُ:

كَخَبْطَةِ فَرْوَجٍ وَلَمْ أَتْلَعْنِمُ<sup>(١)</sup>

خَبَطْتُ الشَّجَرَ خَبْطًا: إِذَا ضَرَبْتَهَا بِالْعَصَا لِيَسْقُطَ وَرَقُهَا، يَتْلَعْنِمُ الرَّجُلُ فِي الْأَمْرِ: إِذَا تَمَكَّنَتْ فِيهِ وَتَأَنَّى.

قوله: (والتجنيّ) الجوهرى: التجنيّ: التجرّم، وهو أن يدّعي عليك ذنبًا لم تفعله.

(١) للزبير بن العوام رضي الله عنه. انظر: «شواهد الكشاف» (١: ٥٠٧) و«مغني اللبيب» لابن هشام ص ٥٦٣.



وتوبوا عليهن، واجعلوا ما كانَ منهنَّ كأنَّ لم يكنْ بعدَ رجوعهنَّ إلى الطاعةِ والانقيادِ وتركِ النُّشوزِ. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ فاحذروه، واعلموا أنَّ قدرته عليكم أعظمُ منْ قدرتكم على مَنْ تحتَ أيديكم. ويُروى: أن أبا مسعود الأنصاري رَفَعَ سَوْطَهُ لِيضْرِبَ غَلَامًا لَهُ، فَبَصُرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَصَاحَ بِهِ: «أَبَا مَسْعُودَ! لَلَّهِ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَيْهِ»، فَرَمَى بِالسَّوْطِ وَأَعْتَقَ الْغَلَامَ.

أَوْ: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ وإنكم تعصونه على علو شأنه وكبرياء سلطانه، ثُمَّ تَتُوبُونَ فَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ، فَأَنْتُمْ أَحَقُّ بِالْعَفْوِ عَمَّنْ يَجْنِي عَلَيْكُمْ إِذَا رَجَعَ.

[﴿وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [٣٥]

﴿شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ أصله: شقاقًا بينهما، فأضيف الشقاق إلى الظرف على طريق الاتساع، كقوله: ﴿بَلْ مَكْرٌ آلِيلٌ وَالنَّهَارُ﴾ [سبأ: ٣٣] وأصله: بل مكر الليل والنهار؛ أو على أنْ جُعِلَ الْبَيْنُ مُشَاقًّا، والليل والنهار مكرين على قولهم: نهارك صائم. والضمير للزوجين، ولم يَجْرِ ذِكْرُهُمَا؛ لَجَرِي ذِكْرِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِمَا؛ وَهُوَ الرَّجَالُ وَالنِّسَاءُ.

قوله: (وَيُروى: أَنَّ أبا مسعود الأنصاري) الحديث من رواية مسلم وأبي داود والترمذي: كنتُ أَضْرِبُ غُلَامًا لِي بِالسَّوْطِ، فَسَمِعْتُ صَوْتًا مِنْ خَلْفِي: «اعْلَمْ أبا مسعود»، فلم أفهم الصوت من الغضب، فلما دنا منِّي فإذا هو رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يقول: «اعْلَمْ أبا مسعود، اللَّهُ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَى هَذَا الْغَلَامِ»، فَسَقَطَ مِنْ يَدِي السَّوْطُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هُوَ حُرٌّ لَوْجِهَ اللَّهِ، فَقَالَ: «أَمَا لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَلْفَحْتِكَ النَّارَ»<sup>(١)</sup>.

قوله: (جُعِلَ الْبَيْنُ مُشَاقًّا). مُشَاقًّا: اسمُ فاعل، نحو: مختار، ونحوه قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤] برفع «بين».

(١) أخرجه مسلم (١٦٥٩) وأبو داود (٥١٥٩) والترمذي (١٩٤٩) وهو في «الأدب المفرد» للبخاري (١٧١).

﴿حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ﴾: رَجُلًا مَّقْنَعًا رِضًا يَصْلُحُ لِحُكُومَةِ الْعَدْلِ وَالْإِصْلَاحِ بَيْنَهُمَا، وَإِنَّمَا كَانَ بَعَثَ الْحَكَمَيْنِ مِّنْ أَهْلِيهِمَا؛ لِأَنَّ الْأَقَارِبَ أَعْرَفُ بِبُيُوتِ الْأَحْوَالِ وَأَطْلَبُ لِلصَّلَاحِ، وَإِنَّمَا تَسْكُنُ إِلَيْهِمْ نَفُوسُ الزَّوْجَيْنِ وَتُبَرِّزُ إِلَيْهِمْ مَا فِي ضَمَائِرِهِمَا مِنَ الْحُبِّ وَالْبَغْضِ وَإِرَادَةِ الصُّحْبَةِ وَالْفُرْقَةِ وَمَوْجِبَاتِ ذَلِكَ وَمَقْتَضِيَاتِهِ، وَمَا يَزِيدَانِهِ عَنِ الْأَجَانِبِ وَلَا يُجَبِّانُ أَنْ يَطَّلِعُوا عَلَيْهِ. فَإِنْ قُلْتَ: فَهَلْ يَلْبِغُ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا وَالتَّفْرِيقُ إِنْ رَأَى ذَلِكَ؟ قُلْتُ: قَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ؛ فَقِيلَ: لَيْسَ إِلَيْهِمَا ذَلِكَ إِلَّا بِإِذْنِ الزَّوْجَيْنِ؛ وَقِيلَ: ذَلِكَ إِلَيْهِمَا، وَمَا جُعِلَا حَكَمَيْنِ إِلَّا وَإِلَيْهِمَا بِنَاءُ الْأَمْرِ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ اجْتِهَادُهُمَا. وَعَنْ عَبِيدَةَ السَّلْمَانِيِّ: شَهِدْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ وَزَوْجُهَا وَمَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِتْنَامٌ مِنَ النَّاسِ، فَأَخْرَجَ هَؤُلَاءِ حَكَمًا وَهَؤُلَاءِ حَكَمًا، فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

قَوْلُهُ: (رَجُلًا مَّقْنَعًا رِضًا). الْأَسَاسُ: فَلَانٌ لَنَا مَقْنَعٌ رِضًا، أَيِ: مَقْنَعٌ بِقَوْلِهِ وَقَضَائِهِ، وَشَاهِدٌ مَّقْنَعٌ، وَشُهُودٌ مَّقَانِعُ.

قَوْلُهُ: (ذَلِكَ إِلَيْهِمَا) قَالَ الْقَاضِي: قَالَ مَالِكٌ: لَهُمَا أَنْ يَتَخَالَعَا إِنْ وَجَدَا الصَّلَاحَ فِيهِ <sup>(١)</sup>، قُلْتُ: وَيَنْصُرُهُ تَكْرِيرُ ذِكْرِ الْحَكَمَيْنِ فِي التَّنْزِيلِ وَمَتَعَلِّقُهُمَا وَإِنْ لَمْ يُقَلْ: حَكَمَيْنِ مِنْ أَهْلِيهِمَا، وَهُوَ أَخْصَرُ.

قَوْلُهُ: (وَعَنْ عَبِيدَةَ السَّلْمَانِيِّ) بَفَتْحِ اللَّامِ فِي رَوَايَةِ الْكِتَابِ، وَفِي «جَامِعِ الْأَصُولِ» <sup>(٢)</sup>: هُوَ جَاهِلِيٌّ إِسْلَامِيٌّ، أَسْلَمَ قَبْلَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَلْقَهُ، سَمِعَ أَكَابِرَ الصُّحَابَةِ، وَاشْتَهَرَ بِصُحْبَةِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. عَبِيدَةُ: بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَكَسْرِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَسُكُونِ الْيَاءِ، وَالسَّلْمَانِيُّ: بَفَتْحِ السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ اللَّامِ وَالنُّونِ <sup>(٣)</sup>.

قَوْلُهُ: (فِتْنَامٌ مِنَ النَّاسِ) فِتْنَامٌ: جَمَاعَةٌ، وَلَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ، النَّهْيَةُ: الْفِتْنَامُ مَهْمُوزٌ: الْجَمَاعَةُ الْكَثِيرَةُ.

(١) «أنوار التنزيل» (٢: ١٨٦).

(٢) فِي (ص) وَ(غ): «الجامع».

(٣) «جامع الأصول» (١٢: ٦٩٦).

لِلْحَكَمَيْنِ: أَتَدْرِيانِ ما عَلَيْكما؟ إِنَّ عَلَيْكما إِنْ رَأَيْتَما أَنْ تُفَرِّقا فَرَقْتِما، وَإِنْ رَأَيْتَما أَنْ تَجْمَعَا جَمَعْتِما، فَقَالَ الزَّوْجُ: أَمَّا الْفُرْقَةُ فَلَا، فَقَالَ عَلِيٌّ: كَذَبَ، وَاللَّهِ لَا تَبْرَحُ حَتَّى تَرْضَى بكِتَابِ اللَّهِ لَكَ وَعَلَيْكَ، فَقَالَتِ الْمَرْأَةُ: رَضِيتُ بِكِتَابِ اللَّهِ لِي وَعَلَيَّ. وَعَنْ الْحَسَنِ: يَجْمَعَانِ وَلَا يُفَرِّقان. وَعَنْ الشَّعْبِيِّ: ما قَضَى الْحَكَمَانِ جاز. وَالْأَلْفُ فِي ﴿إِنْ يُرِيدَ إِصْلَاحًا﴾ ضَمِيرُ الْحَكَمَيْنِ، وَفِي ﴿يُوفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ لِلزَّوْجَيْنِ؛ أَي: إِنْ قَصَّدا إِصْلَاحَ ذَاتِ الْبَيْنِ، وَكَانَتْ نَيْتُهُما صَحِيحَةً، وَقُلُوبُهُما ناصِحَةً لَوَجْهِ اللَّهِ؛ بُورِكَ فِي وَسْطِطِهِما، وَأَوْفَعَ اللَّهُ بَطْنِيبَ نَفْسِهِما وَحُسْنَ سَعْيِهِما بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ الْوِفاقَ وَالْأَلْفَةَ، وَأَلْقَى فِي نَفُوسِهِما الْمودَّةَ وَالرَّحْمَةَ. وَقِيلَ: الضَّمِيرانِ لِلْحَكَمَيْنِ، أَي: إِنْ قَصَّدا إِصْلَاحَ

قوله: (كَذَبَ، وَاللَّهِ لَا تَبْرَحُ) فِيهِ التَّفَات. قَالَ الزَّجَاجُ: عَلَى الْحَكَمَيْنِ أَنْ يَقْصِدا إِصْلَاحَ، وَلَيْسَ لهُمَا طَلَّاقٌ وَلَا إِقْرَارٌ، وَمَا فَعَلَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَهُوَ فَعَلَ لِلْإِمَامِ، وَلِلْإِمَامِ أَنْ يَفْعَلَ ما رَأَى فِيهِ؛ فَعَلِيٌّ وَكُلُّهُما فِيهِ وَأَوَّلَاهُما ذَلِكَ<sup>(١)</sup>. وَفِي «المَعْلَم»: أَصَحُّ الْقَوْلَيْنِ: أَنَّ بَعَثَ الْحَكَمَيْنِ عَلَى رِضاهُما، فَيَتَوَقَّفُ التَّطْلِيقُ عَلَى رِضاهُ، وَالِاخْتِلَاعُ بِهَا لَهَا عَلَى رِضاهُا، وَعَلَيْهِ أَصْحَابُ الرَّأْيِ، لِقَوْلِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - حِينَ قَالَ الزَّوْجُ: أَمَّا الْفُرْقَةُ فَلَا - : كَذَبَتْ حَتَّى تُفَرَّ بِمِثْلِ الَّذِي أَقَرَّتْ بِهِ؛ فَتَبَيَّنَ أَنَّ تَقْيِيدَ الْأَمْرِ مَوْقُوفٌ عَلَى رِضاهُ. وَالْقَوْلُ الثَّانِي: أَنَّ لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى رِضاهُما كَالْحَاكِمِ يَحْكُمُ عَلَى الْخَصْمَيْنِ بِلَا رِضاهُما، وَمَنْ قَالَ بِهَذَا قَالَ: لَيْسَ الْمَرادُ بِقَوْلِهِ لِلرَّجُلِ: «حَتَّى تُفَرَّ» أَنَّ رِضاهُ شَرْطٌ؛ بَلْ مَعْنَاهُ: أَنَّ الْمَرْأَةَ رَضِيتُ بِهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَقَالَ الرَّجُلُ: أَمَّا الْفُرْقَةُ فَلَا، يَعْنِي: لَيْسَتْ الْفُرْقَةُ فِي كِتَابِ اللَّهِ؛ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: كَذَبَتْ؛ حَيْثُ أَنْكَرَتْ وَقَلَّتْ: إِنَّ الْفُرْقَةَ لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ؛ فَإِنَّ قَوْلَهُ: ﴿يُوفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ يَشْتَمِلُ عَلَى الْفِرَاقِ وَغَيْرِهِ؛ لِأَنَّ التَّوْفِيقَ أَنْ يَخْرُجَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنَ الْوُزْرِ؛ وَذَلِكَ يَكُونُ تَارَةً بِالْفِرَاقِ، وَتَارَةً بِصَلَاحِ حَالِهِما فِي الْوَصْلَةِ. هَذَا مَعْنَى كَلَامِ «المَعْلَمِ»<sup>(٢)</sup>.

قوله: (الضَّمِيرانِ لِلْحَكَمَيْنِ). قَالَ الْإِمَامُ: وَهَاهُنَا قِسْمٌ رابِعٌ: وَهُوَ أَنَّ الْأَوَّلَ لِلزَّوْجَيْنِ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٤٠).

(٢) «معالم التنزيل» (٢: ٢١٠) ولتأمل الفائدة انظر: «تفسير الطبري» (٦: ٧١٨).

ذَاتِ الْبَيْنِ وَالنَّصِيحَةَ لِلزَّوْجَيْنِ يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا، فَيَتَّفِقَانِ عَلَى الْكَلِمَةِ الْوَاحِدَةِ، وَيَتَسَانَدَانِ فِي طَلَبِ الْوِفَاقِ حَتَّى يَحْصُلَ الْغَرَضُ وَيَتِمَّ الْمُرَادُ. وَقِيلَ: الضَّمِيرَانِ لِلزَّوْجَيْنِ، أَي: إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحَ مَا بَيْنَهُمَا، وَطَلَبَا الْخَيْرَ، وَأَنْ يَزُولَ عَنْهُمَا الشَّقَاقُ يَطْرَحَ اللَّهُ بَيْنَهُمَا الْأُلْفَةَ، وَأَبْدَلَهُمَا بِالشَّقَاقِ وَفَاقًا، وَبِالْبَغْضَاءِ مَوَدَّةً. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾: يَعْلَمُ كَيْفَ يُوَفِّقُ بَيْنَ الْمُخْتَلَفَيْنِ وَيُجَمِّعُ بَيْنَ الْمُفْتَرَقَيْنِ. ﴿لَوْ أَنْفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ آَلَفَ بَيْنَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٣].

[﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾]

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا﴾ وَأَحْسِنُوا بِهِمَا إِحْسَانًا، ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾: وَبِكُلِّ مَنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ قُرْبَى مِنْ أَخٍ أَوْ عَمٍّ أَوْ غَيْرِهِمَا، ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾: الَّذِي قُرْبَ جَوَارِهِ، ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾: الَّذِي جَوَارُهُ بَعِيدٌ، وَقِيلَ: الْجَارُ الْقَرِيبُ: النَّسِيبُ، وَالْجَارُ الْجُنُبُ: الْأَجْنَبِيُّ، وَأُنْشِدَ لِبُلْعَاءِ بْنِ قَيْسٍ:

لَا يَجْتَوِينَا مُجَاوِرٌ أَبَدًا      ذُو رَحِمٍ أَوْ مُجَاوِرٌ جُنُبٌ

وَالثَّانِي لِلْحَكَمَيْنِ، أَي: إِنْ يُرِيدُ الزَّوْجَانِ إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَ الْحَكَمَيْنِ إِصْلَاحًا حَتَّى يَعْمَلَا بِالصَّلَاحِ<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ الْقَاضِي: وَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ مَنْ أَصْلَحَ نَيْتَهُ فِيمَا يَتَحَرَّاهُ، أَصْلَحَ اللَّهُ مُبْتَغَاهُ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَأَحْسِنُوا بِهِمَا). الْإِسَاسُ: أَحْسَنَ إِلَى أَخِيهِ وَأَحْسَنَ بِهِ.

قَوْلُهُ: (لَا يَجْتَوِينَا) الْبَيْتُ، أَي: لَا يُكْرِهُنَا، مِنْ: اجْتَوَيْتُ الْبِلَادَ: إِذَا كَرِهْتَهَا.

(١) «مفاتيح الغيب» (١٠: ٧٥).

(٢) «أنوار التنزيل» (٢: ١٨٦).

وَقُرِئَ: (والجارَ ذا القُربى) نصبًا على الاختصاص، كما قُرِئَ: (حافظوا على الصلواتِ والصلاة الوسطى) [البقرة: ٢٣٨]؛ تبيينًا على عِظَمِ حَقِّهِ؛ لإدلائه بحَقِّي الجوارِ والقُربى.

﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ﴾: هو الذي صَحَبَكَ بأن حَصَلَ بِجَنُبِكَ؛ إمَّا رفيقًا في سَفَرٍ، وإمَّا جَارًا مُلَاصِقًا، وإمَّا شريكًا في تَعَلُّمٍ عِلْمٍ أو حِرْفَةٍ، وإمَّا قَاعِدًا إِلَى جَنُبِكَ في مَجْلِسٍ أو مَسْجِدٍ، أو غَيْرَ ذَلِكَ مِنْ أَدْنَى صُحْبَةِ التَّامُّتِ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ، فَعَلَيْكَ أَنْ تَرعى ذَلِكَ الْحَقَّ وَلَا تَنْسَاهُ، وَتَجْعَلَهُ ذَرِيعَةً إِلَى الْإِحْسَانِ. وَقِيلَ: الصَّاحِبُ بِالْجَنُبِ: المرأة، ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾: الْمَسَافِرُ الْمُنْقَطِعُ بِهِ، وَقِيلَ: الضَّيْفُ. وَالْمُخْتَالُ: التَّيَّاهُ الْجَهُولُ الَّذِي يَتَكَبَّرُ عَنْ إِكْرَامِ أَقَارِبِهِ وَأَصْحَابِهِ وَمَمَالِيكِهِ، فَلَا يَتَحَفَّى بِهِمْ، وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِمْ. وَقُرِئَ: «وَالْجَارِ الْجَنُبِ» بِفَتْحِ الْجِيمِ وَسُكُونِ النَّونِ.

قوله: (أو غَيْرَ ذَلِكَ مِنْ أَدْنَى صُحْبَةِ التَّامُّتِ)، «أو غَيْرَ» عطفٌ على المنصوبات. وقوله: «مِنْ أَدْنَى صُحْبَةٍ» وَصَفُ لَهُ، وَمِنْ: ابْتِدَاءٌ أَوْ بَيَانٌ، أَيْ: غَيْرَ ذَلِكَ كَائِنًا أَوْ حَاصِلًا مِنْ أَدْنَى صُحْبَةٍ، يَعْنِي: فِي تَقْيِيدِ ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ﴾ تَعْمِيمٌ مَعْنَاهُ، وَأُرِيدَ بِهِ أَصْلُ الْإِسْتِعْمَالِ لَا الْمُتَعَارَفُ الْمَشْهُورُ؛ لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ عُرْفًا: هُوَ صَاحِبُ فَلَانٍ، إِلَّا إِذَا رَافَقَهُ وَالتَّرَمَّهُ، أَوْ وَافَقَهُ فِي مَذْهَبٍ؛ فَهَذَا الْقَيْدُ نَحْوُ الْقَيْدِ ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ لـ ﴿دَابَّتْ﴾ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمِمَّنْ دَابَّتْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣٨] وَنَظِيرُ لـ ﴿طَلَبَ﴾ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا طَلَبَ طَيْرٌ بِجَنَاحِيهِ﴾.

قوله: (الْمُنْقَطِعُ بِهِ) الْجَوْهَرِيُّ: وَانْقَطَعَ بِهِ فَهُوَ مُنْقَطِعٌ بِهِ؛ إِذَا عَجَزَ عَنْ سَفَرِهِ مِنْ نَفَقَةٍ ذَهَبَتْ، أَوْ قَامَتْ عَلَيْهِ رَاحِلَتُهُ، أَوْ أَتَاهُ أَمْرٌ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَتَحَرَّكَ.

قوله: (فَلَا يَتَحَفَّى بِهِمْ وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِمْ) أَيْ: لَا يَتَلَطَّفُ بِهِمْ وَلَا يَرَحُّهُمْ.

قوله: (وَقُرِئَ: «وَالْجَارِ الْجَنُبِ»)<sup>(١)</sup> أَيْ: الْجَارِ ذِي الْجَنُبِ، أَيْ: الْمُلْتَصِقِ دَاوَاهُ بِجَنُبِ

(١) انظر: «البحر المحيط» (٣: ٦٣٢).

[الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَاءَ أَنفُسِهِمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٣٧﴾]

﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾: بدل من قوله: ﴿مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [النساء: ٣٦]، أو نصب على الذم، ويجوز أن يكون رفعاً عليه، وأن يكون مبتدأ خبره محذوف، كأنه

دارك. الجوهري: قعدت إلى جنب فلان وإلى جانب فلان بمعنى، وهذه القراءة تنصّر قول من قال: الجار القريب النسب والجار الأجنبي.

قوله: (وأن يكون مبتدأ خبره محذوف)، فإن قلت: ما الفرق بين هذا، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف كما عليه الوجه الثاني؟ قلت: على الثاني يتصل بقوله: ﴿مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ محكوم عليهم بأنهم هم الذين لا يحبهم الله، وهو أبلغ من البدل؛ لما يؤذن بأن البخل أخس<sup>(١)</sup> أوصافهم، وهو الذي حملهم على أن تكبروا عن إكرام أقاربهم وأصحابهم، وأنهم معروفون مشهورون بكونهم مختالين فخورين؛ لما تقرر أن النصب أو الرفع على المدح أو الذم يقتضي أن يكون الموصوف مشهوراً معروفاً، والصفة صالحة للمدح أو للذم. وعلى أن يكون مبتدأ خبره محذوف، والجملة منقطعة عما قبلها جيء بها مستطردة لحكاية من يمنع إحسانه عن الوالدين والأقربين، والوجه الاتصال؛ لأن قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ تذييل لقوله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾، وقد رمز إليه تفسيره «المختال» بـ «التيا» الجهول الذي يتكبر عن إكرام أقاربه، ثم لا بد من انضمام قوله: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ لنتيم به المقصود، ولو جعل ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النساء: ٣٨] عطفاً على ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾؛ ليدخل معنى قوله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا﴾ [النساء: ٣٦] في معنى المذيل - ليكمل النظم ويبلغ الغاية، ويؤيده قوله بعد هذا: ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾، قيل: نزلت في مشركي قريش<sup>(٢)</sup>.

وقوله: «حيث حملهم على البخل والرياء» جعلهما وصفين لموصوف واحد، والواو

(١) في (ط): «أخص من».

(٢) انظر: «مفاتيح الغيب» (١٠: ٧٩).

قِيلَ: الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَفْعَلُونَ وَيَصْنَعُونَ أَحْقَاءٌ لِكُلِّ مَلَامَةٍ. وَقُرِئَ: ﴿بِالْبُخْلِ﴾ بِضَمِّ الْبَاءِ، وَفَتْحِهَا، وَبِفَتْحَتَيْنِ، وَبِضَمَّتَيْنِ، أَيْ: يَبْخُلُونَ بِذَاتِ أَيْدِيهِمْ، وَبِمَا فِي أَيْدِي غَيْرِهِمْ، فَيَأْمُرُوهُمْ بِأَنْ يَبْخُلُوا بِهِ مَقْتًا لِلسَّخَاءِ مِمَّنْ وَجَدَ. وَفِي أَمْثَالِ الْعَرَبِ: أَبْخَلَ مِنْ الضَّنَنِ بَنَائِلَ غَيْرِهِ، قَالَ:

وَإِنَّ امْرَأً ضَنْتَ يَدَاهُ عَلَى امْرِئٍ      بَنِيْلٍ يَدٍ مِنْ غَيْرِهِ لَبْخِيلٍ

تَوَسَّطَتْ بَيْنَهُمَا؛ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّهُمْ جَامِعُونَ بَيْنَ وَصْفَيْنِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُسْتَقِلٌّ فِي الرَّذَالَةِ، وَأَيْضًا، الْمُرَائِي لَا يَكُونُ إِلَّا فَخُورًا؛ فَكَانَ الذَّهَابُ إِلَى الْعُطْفِ عَلَى ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ وَاتِّصَالُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ أَحْرَى، فَإِنْ قُلْتَ: هَلْ يَجُوزُ فِي الْمَوْصُولِ الْأَوَّلِ الْقَطْعُ لِلِاسْتِنَافِ؟ قُلْتُ: لَا يَحْسُنُ ذَلِكَ الْحُسْنُ؛ لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو مِنْ أَنْ يَكُونَ اسْتِنَافًا بِإِعَادَةِ اسْمٍ مِنْ اسْتَوْفَ عَنْهُ الْحَدِيثُ أَوْ صِفَتُهُ، وَالْأَوَّلُ ظَاهِرُ الْبُطْلَانِ؛ لِأَنَّ «الَّذِي» وَضَعَ وَصْلَةً إِلَى وَصْفِ الْمَعَارِفِ بِالْجُمْلِ، وَالثَّانِي يَوْجِبُ أَنْ يَكُونَ الْمَوْصُوفُ بِحَيْثُ يُنْبِئُ عَنْ الْوَصْفِ؛ لِيَكُونَ ذَرِيعَةً لِبَيَانِ الْمَوْجِبِ لِيَصَحَّ التَّعْلِيلُ بِهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُدًى لِلشَّاقِينَ \* الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٢-٣]، وَلَا دَلَالَةَ فِي قَوْلِهِ: ﴿مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ عَلَى هَذَا الْوَصْفِ، بَلْ فِيهِ مَا يَدْفَعُهُ؛ لِأَنَّ التِّيَّاهَ الْفَخُورَ أَغْلَبَ مَا يَكُونُ جَوَادًا، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَقَالَ: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ - لَمَّا كَانَ تَذْيِيلًا لِلْكَلَامِ السَّابِقِ أَوْ اسْتِنَافًا - تَضَمَّنَ مَعْنَى الْبُخْلِ الَّذِي يُعْطِيهِ قَوْلُهُ: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ إِلَى آخِرِهِ، وَهَذَا لَا يَصِيرُ إِلَيْهِ صَاحِبُ ذَوْقٍ.

قَوْلُهُ: (قُرِئَ: ﴿بِالْبُخْلِ﴾ بِضَمِّ الْبَاءِ)<sup>(١)</sup>: كُلُّهُمْ إِلَّا حِمْرَةَ وَالْكَسَائِيَّ، وَبِفَتْحِهَا وَسُكُونِ الْخَاءِ: شَاذٌ، وَبِفَتْحَتَيْنِ: حِمْرَةُ وَالْكَسَائِيَّ، وَبِضَمَّتَيْنِ: شَاذٌ<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ: (وَإِنَّ امْرَأً ضَنْتَ يَدَاهُ عَلَى امْرِئٍ) الْبَيْتُ<sup>(٣)</sup>، يَدَاهُ: عِبَارَةٌ عَنْ جُمْلَتِهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى:

(١) انظر: «الكشف من وجوه القراءات السبع» (١: ٣٨٩).

(٢) من قوله: «وبفتحتين» إلى هنا أثبتناه من (ط).

(٣) لأبي تمام في «ديوانه» بشرح التبريزي (٤: ٤٨٦).

ولقد رأينا ممن بُليّ بداء البخل مَنْ إذا طَرَقَ سمعَه أنَّ أحدًا جادَ على أحدٍ شَخَصَ به، وحلَّ حُبَّوتَه، واضطربَ ودارتْ عيناه في رأسه، كأنها تُهَبَّ رَحْلُه، وكُسِرَتْ خِزانتَه؛ ضَجَرًا من ذلك، وحسرةً على وجوده! وقيل: هم اليهود، كانوا يأتونَ رجالًا من الأنصارِ يتنصَّحونَ لهم ويقولون: لا تنفقوا أموالكم؛ فإننا نخشى عليكم الفقر، ولا تدرُونَ ما يكون؟ وقد عابهم الله بكتمانِ نعمةِ اللّهِ وما آتاهم من فَضْلِ الغنى والتفاقرِ إلى الناس. وعن النبي ﷺ «إذا أنعمَ الله على عبدٍ نعمةً أحبَّ

﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١]، قال: جُعِلَتْ يداؤه هالكَتَيْنِ، والمرادُ هلاكُ جُمْلَتِه، الجوهري: قولهم: هذا كما قَدَّمْتَ يَدَاكَ، وهذا ما جَنَّتْ يَدَاكَ، أي: جَنَيْتُهُ أَنْتَ. يقول: إن امرؤَ ضَنَّ على امرئٍ بسببِ نائلٍ غيرِه، لَشَدِيدُ البُخْلِ.

قوله: (شَخَصَ به). الجوهري: يقال للرجل إذا وَرَدَ عليه أمرٌ أَفْلَقَه: شَخَصَ به.

قوله: (حَلَّ حُبَّوتَه). النهاية: الاحتباء: هُوَ أن يَضُمَّ الإنسانُ رِجْلَيْه إلى بطنِه بثوبٍ ويجمَعُهما معَ ظهَرِه، وَيَشُدُّه عليها، وقد يكونُ الاحتباءُ باليَدَيْنِ؛ فهو كنايةٌ عَنِ الاضطرابِ والقلقِ والانزعاج؛ لأنَّ المحتبِّيَ متمكِّنٌ مطمئنٌ ساكنٌ.

قوله: (وحسرةً على وجوده) أي: وجود الجود، دَلَّ بقوله أولاً: «مَقْتًا لِلسَّخَاءِ مِمَّنْ وَجَدَ»، وآخرًا: «وحسرةً على وجوده» على أنَّ السَّخَاءَ عندهم مَبْغُوضٌ بالذات، كما أنَّ البُخْلَ محبوبٌ بالذات.

قوله: (يَتَنَصَّحُونَ) أي: يَتَشَبَّهُونَ بالنُّصَحَاءِ.

قوله: (وقد عابهم بكتمانِ نعمةِ الله) أي: عابهم الله بقوله: ﴿وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ﴾ بكتمانِ نعمةِ الله، «والتَّفَاقُرِ إلى الناس»، والتَّفَاقُرُ: عَطْفٌ على «كِتْمَانٍ» على سبيلِ التفسير.

قوله: (إذا أنعمَ الله على عبد) الحديثُ مُخَرَّجٌ في «مسندِ» الإمامِ أحمدَ بنِ حنبلٍ رحمه الله <sup>(١)</sup>.

(١) «مسند أحمد» (١٩٩٤٨) من حديثِ عمران بن حُصَيْنٍ رضي الله عنه. وأخرجه أيضًا الترمذي (٢٨٢٠) وحسنه.



أَنْ يَرَى نِعْمَتَهُ عَلَى عَبْدِهِ». وَبَنَى عَامِلٌ لِلرَّشِيدِ قَصْرًا حِذَاءَ قَصْرِهِ فَنُتِبَ بِهِ عِنْدَهُ، فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنَّ الْكَرِيمَ يَسْرُهُ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أُسَرِّكَ بِالنَّظَرِ إِلَى آثَارِ نِعْمَتِكَ، فَأَعْجَبَهُ كَلَامُهُ.

وقيل: نزلت في شأن اليهود الذين كتموا صفة رسول الله ﷺ.

[﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا \* وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ ٣٨-٣٩]

﴿رِثَاءَ النَّاسِ﴾: للفخار وليقال: ما أسخاهم، وما أجودهم، لا ابتغاء وجه الله. وقيل: نزلت في مشركي مكة المنفقين أموالهم في عداوة رسول الله. ﴿فَسَاءَ قَرِينًا﴾ حيث حُلِّمَ على البخل والرياء وكل شر، ويجوز أن يكون وعيدًا لهم بأن الشيطان يُقَرَّنُ بهم في النار. ﴿وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ﴾: وأي تبعٍ ووبالٍ عليهم في الإيثار والإنفاق في سبيل الله! والمراد الذم والتوبيخ، وإلا فكل منفعة ومفْلَحَةٍ في ذلك، وهذا كما يقال للمتق: ما ضرَّكَ لو عَفَوْتَ! وللعاق: ما كان يَرْزُوكَ لو كنت بارًّا! وقد عَلِمَ أنه لا مَضَرَّةٌ ولا مَرْزُئَةٌ في العفو والبر، .....

قوله: (وَأَيُّ تَبَعٍ وَوَبَالٍ عَلَيْهِمْ!) قال الزجاج: «وماذا عليهم» يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ اسْمًا وَاحِدًا، المعنى: وأي شيءٍ عليهم؟ ويجوز أن يكون «ذا» في معنى «الذي»، و«ما» وحدها اسمًا<sup>(١)</sup>.

قوله: (وَلَا مَرْزُئَةٌ فِي الْعَفْوِ). الأساس: مَا رَزَأَتْهُ شَيْئًا مَرْزُئَةٌ وَرُزَاءٌ: مَا نَفَضْتُهُ، وَمَا رَزَأَتْهُ زُبَالًا<sup>(٢)</sup>، أي: مَا نَلْتَ مِنْ مَالِهِ شَيْئًا، وَلَا أَصَبْتَ مِنْهُ خَيْرًا.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٤٢).

(٢) ما رزأته زُبَالًا: أي: أدنى شيء، وأصله: ما تحمله النملة بفيها. ينظر «أساس البلاغة» (زبل).

ولكنه ذمٌ وتوبيخٌ وتجهيلٌ بمكانِ المنفعة. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾: وعيد.

[﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ \* فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا \* يَوْمَئِذٍ يُوَدِّدُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ [٤٠-٤٢]

الذرة: النملة الصغيرة، وفي قراءة عبد الله: (مِثْقَالُ نَمْلَةٍ). وعن ابن عباس: أنه أدخل يده في التراب فرفعه ثُمَّ نَفَخَ فيه فقال: كُلُّ واحدةٍ من هؤُلَاءِ ذرة. وقيل: كُلُّ جزءٍ من أجزاء الهباءِ في الكوةِ ذرة، وفيه دليلٌ على أنه لو نَقَصَ من الأجرِ أدنى شيءٍ وأصغره، أو زاد في العقابِ لكانَ ظُلْمًا، وأنه لا يفعلُه لاستحاليته في الحكمة، لا لاستحاليته في القدرة. ﴿وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً﴾: وإن تكن مِثْقَالُ الذرةِ حسنةً، وإنما أَنتَ ضَمِيرُ المِثْقَالِ لكونه مضافًا إلى مؤنث. وُقِرَى بالرفع على «كَانَ» التامة.

قوله: (ذمٌ وتوبيخ) وإنما نشأ التوبيخ من تقاعدِ المخاطبِ على أمرٍ فيه منفعة، وأنه لا غِنَى له عن فعله، ولا مانعٍ يمنعه من تحصيله، وهأُنا ذمُّ الله سبحانه وتعالى البُخْلَاءَ حينَ أبدلَ قوله: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ من قوله: ﴿مُحْتَلًا فَخُورًا﴾، وأوعدهم بالعذابِ المُهِينِ وَسَمَّاهُم كافرين، وذمَّ المُرَّائِينَ بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ﴾ وأوعدهم بأنَّ الشَّيْطَانَ يُقرَنَ بهم في النار، ثُمَّ أَتْبَعَ ذلك ما يُحرِّضُهُم على الإِيانِ بِاللَّهِ والإنفاقِ، وأنهم لا يُظْلَمُونَ مِثْقَالَ ذرةٍ، ووَعَدَهُم باتِّصالِ أَجرٍ عظيمٍ من لَدُنْ رَبِّ كَرِيمٍ، فوقَ قوله: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا﴾، ﴿وَأَنْفَقُوا﴾ مِنْهَا لخطأِ آرائهم، وتجهيلًا لهم وتوبيخًا على التواني والتقاعد، وأصلُ استعمالِ «ماذا عليك» أن يوقع في أمرٍ يجبُ على المخاطبِ أن يفعلَه لِمَا فيه نفعُهُ ومصلحتُهُ، فيجعلُه المتكَلِّمُ مَظَنَّةً لِلْوَبَالِ والتَّبِعَةِ إِرْخَاءً لِلْعِنَانِ مَوْبِخًا له على التكاسُلِ، كما تقولُ للمتَّيَّم: ما ضَرَّكَ لو عَفَوْتَ؟

قوله: (أَنْتَ ضَمِيرُ المِثْقَالِ) أي: في ﴿تَكَ﴾ لكونها مضافًا إلى مؤنث، قال صاحبُ

﴿يُضَاعَفُ ثَوَابُهَا لَا اسْتِحْقَاقُهَا عِنْدَهُ الثَّوَابُ فِي كُلِّ وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ الْمُسْتَقْبَلَةِ غَيْرِ الْمُنْتَهَاةِ. وَعَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ: بَلَّغْنِي عَنْكَ أَنَّكَ تَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالْحَسَنَةِ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ» قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: لَا بَلَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِيهِ أَلْفِي أَلْفِي حَسَنَةً، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ. وَالْمَرَادُ: الْكَثْرَةُ لَا التَّحْدِيدُ. ﴿وَيُؤْتِي مَن لَّدَهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾: وَيُعْطِي صَاحِبَهَا مِنْ عِنْدِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّفَضُّلِ عَطَاءً عَظِيمًا، وَسَمَاءً ﴿أَجْرًا﴾ لِأَنَّهُ تَابِعٌ لِلْأَجْرِ

«الفرائد»: وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ تَأْنِيثُهُ لِتَأْنِيثِ الْخَبَرِ، وَقَالَ الزَّجَّاجُ: الْأَصْلُ فِي ﴿تَكَ﴾: تَكُونُ، فَسَقَطَتِ الضَّمَّةُ لِلجَزْمِ، وَالْوَاوُ لِسُكُونِهَا وَسُكُونِ النُّونِ، وَأَمَّا سَقُوطُ النُّونِ فَلِكَثْرَةِ الِاسْتِعْمَالِ تَشْبِيهًا بِحُرُوفِ اللَّيْنِ؛ لِأَنَّهَا سَاكِنَةٌ، فَحُذِفَتْ اسْتِخْفَافًا كَمَا قَالُوا: لَا أَدْرِي وَلَمْ أُبَلِّ، وَالْأَجُودُ: لَا أَدْرِي وَلَمْ أُبَالِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: (لَا اسْتِحْقَاقُهَا عِنْدَهُ الثَّوَابُ فِي كُلِّ وَقْتٍ) يَرِيدُ أَنْ لَا بَدَّ مِنَ الْمُضَاعَفَةِ؛ لِأَنَّ الْحَسَنَةَ إِذَا جُوزِيتْ بِمِثْلِهَا انْقَطَعَتْ وَيَلْزَمُ مِنْهَا انْقِطَاعُ الزَّمَانِ، وَإِذَا ضُوعِفَتْ أُدِيمَتْ فَيَدُومُ الزَّمَانُ بِحَسَبِ الْمُضَاعَفَةِ إِلَى غَيْرِ الْمُنْتَهَاةِ؛ وَلِهَذَا قَالَ: «الْمَرَادُ: الْكَثْرَةُ لَا التَّحْدِيدُ» وَفِيهِ بَحْثٌ.

قَوْلُهُ: (وَيُعْطِي صَاحِبَهَا مِنْ عِنْدِهِ) جَعَلَ ﴿مِن لَّدَهُ﴾ بِمَعْنَى: مِنْ عِنْدِهِ، قَالَ الزَّجَّاجُ: «لَدُنَّ» لَا تَتِمَّكَّنُ تَمَكَّنَ «عِنْدًا»؛ لِأَنَّكَ تَقُولُ: هَذَا الْقَوْلُ عِنْدِي صَوَابٌ، وَلَا تَقُولُ: لَدُنِّي صَوَابٌ، وَتَقُولُ: عِنْدِي مَالٌ عَظِيمٌ، وَالْمَالُ غَائِبٌ، وَلَدُنَّ: لِيَمَّا يَلِيكَ لَا غَيْرَ<sup>(٢)</sup>.

الْنِّهَايَةُ: «لَدُنَّ»: ظَرَفٌ بِمَعْنَى: «عِنْدًا»، إِلَّا أَنَّهُ أَقْرَبُ مَكَانًا مِنْ «عِنْدًا»، وَأَخْصُ مِنْهُ؛ فَإِنَّ «عِنْدًا» تَقَعُ عَلَى الْمَكَانِ وَغَيْرِهِ، تَقُولُ: لِي عِنْدَ فُلَانٍ مَالٌ، أَيْ: فِي ذِمَّتِهِ، وَلَا يَقَالُ ذَلِكَ فِي «لَدُنَّ».

قَوْلُهُ: (وَسَمَاءً ﴿أَجْرًا﴾ لِأَنَّهُ تَابِعٌ لِلْأَجْرِ) أَيْ: هُوَ مَجَازٌ عَنِ التَّفَضُّلِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضَاعَفْهَا﴾ وَمُضَاعَفَةُ الْحَسَنَةِ هِيَ الْأَجْرُ؛ لِأَنَّهَا جَزَاءُ الْحَسَنَةِ، وَقَالَ بَعْدَهُ:

(١) فِي (ص): «وَلَا أَبَالِي» وَفِي (غ): «وَلَا أَبَالُ» وَانْظُرْ: «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٢: ٥٢).

(٢) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ (٢: ٥٣).

لا يثبتُ إلا بباته. وقرئ: «يُضَعِّفُهَا» بالتشديد والتخفيف: من أضعفَ وضعفَ.

﴿وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا﴾، فوجب حملُه على معنى زائد على الأجر، وليس ذلك إلا التفضل؛ ولهذا قرنَ معه ﴿مِنْ لَدُنْهُ﴾، وهذا القيدُ أيضًا يوجبُ تقديرَ الثواب، وأنه بالاستحقاق لا بالتفضل، وتسميةُ التفضلِ بالأجرِ تسميةٌ للشيءِ باسمِ مجاوره، وقلت: هذا التعسفُ إنما يصارُ إليه إذا قدرَ مضافًا، وفسَّرَ «يُضَاعِفُهَا» بـ: يضاعفُ ثوابها، وتأوَّلَ القرآنَ بالرأي والمذهب، وأمَّا إذا جعلتِ الحسنةُ بنفسِها مضاعفةً، ويتركُ ﴿مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ على ظاهره ليعلمَ أنَّ الأجرَ تفضلٌ منه، وأنه من لدنُه لا باستحقاقِ العملِ؛ كما عليه مذهبُ أهلِ الحقِّ، فأی حاجةٍ لنا إلى ارتكابِ تلك التعسفات! وكان لنا محلصًا من تلك الورطات! ومما يدلُّ على إمكانِ مضاعفةِ الحسنةِ نفسها - وإن لم يعلمَ كيفيتها - ما رويناهُ عن البخاريِّ ومسلم وغيرهما، عن أبي هريرة قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ما تصدَّقَ أحدٌ بصدقةٍ عن طيبٍ - ولا يقبلُ الله إلا الطيبَ - إلا أخذها الرحمنُ بيمينه - وإن كانت تمرَّةً - فتربو في كفِّ الرحمنِ حتَّى تكونَ أعظمَ من الجبلِ، كما يُريِّي أحدُكم فُلُوهُ وفصيله»<sup>(١)</sup>، الفُلُوُّ: المهرُ الصغير، والمرادُ بتضاعفِها أي: يكتبُ ثوابها مضاعفًا، ويثبتُ في صُحفِ كرامِ الكاتِبين، ثم يُؤتي في الآخرةِ ﴿مِنْ لَدُنْهُ﴾ - أي: من فضله - ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾. وينصُرُهُ ما رويناهُ في «صحيح البخاريِّ» عن أبي هريرة قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا أحسنَ أحدُكم إسلامه فكلُّ حسنةٍ يعملُها تُكتبُ له بعشرِ أمثالِها إلى سبعِ مئةٍ ضعف، والسيئةُ بمثلها»<sup>(٢)</sup>، وفي روايةٍ أخرى: «إلا أن يتجاوزَ الله عنها»<sup>(٣)</sup>، والعجبُ من القاضي<sup>(٤)</sup> وصاحبِ «التقريب»<sup>(٥)</sup> كيف قرَّرا في هذا المقامِ كلامَ المصنِّفِ ولم يُنبِّه عليه صاحبُ «الانتصاف».

قوله: (وقرئ: «يُضَعِّفُهَا» بالتشديد)، ابنُ كثير وابنُ عامر، والباقون: بالتخفيف<sup>(٦)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (١٤١٠) ومسلم (١٠١٤).

(٢) أخرجه البخاري (٤٢) ومسلم (٣٥٣).

(٣) هي في «صحيح البخاري» (٤١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٤) في «أنوار التنزيل» (٢: ١٩٠).

(٥) يعني «تقريب التفسير» للفاي ق ٦٤ / ب.

(٦) انظر توجيه القراءة في: «الكشف عن وجوه القراءات» (١: ٣٠٠).

وقرأ ابن هُرْمُز: (نضاعفها) بالنون. ﴿فَكَيْفَ﴾ يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم ﴿إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ﴾ يشهد عليهم بما فعلوا، وهو نبئهم بكوله: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧]. ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ المكذبين ﴿شَهِيدًا﴾.

وعن ابن مسعود: أنه قرأ سورة النساء على رسول الله ﷺ حتى بلغ قوله: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ فبكى رسول الله ﷺ وقال: «حَسْبُنَا».

قوله: ﴿فَكَيْفَ﴾ يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم؟ يريد أن الإشارة بقوله: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ إلى جميع من بُعث إليهم رسول الله ﷺ، فإذا هذه الآية ناظرة إلى فاتحة السورة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [النساء: ١]، وهي كالتخلص إلى قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ٤٣]، كما كان قوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ﴾ [النساء: ٢٦] إلى قوله: ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٠] تخلصاً إلى قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: ٢٩].

قوله: (وعن ابن مسعود: أنه قرأ سورة النساء)، رَوَيْنَا عَنْ الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اقْرَأْ عَلَى الْقُرْآنِ»، ثُمَّ سَاقَ الْحَدِيثَ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾، قَالَ: «حَسْبُكَ الْآنَ»، فَالْتَفَتُ إِذَا عَيْنَاهُ تَذَرِفَانِ<sup>(١)</sup>، وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ: قَالَ ﷺ: «شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ» أَوْ «كُنْتُ فِيهِمْ»<sup>(٢)</sup>، وَهَذَا يُدَلُّ عَلَى أَنَّ الْبَكَاءَ كَانَ لِلْإِشْفَاقِ كَمَا قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ عَوَّتَبَ بِقَوْلِهِ: ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُنَحِّي إِلَهُيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦]: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧].

وَرَوَى عَنْ الْمُصَنِّفِ أَنَّ هَذَا كَانَ بَكَاءَ فَرَحٍ، لَا بَكَاءَ جَزَعٍ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ أُمَّتَهُ شُهَدَاءَ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ، وَقَالَ الشَّاعِرُ:

طَفَحَ السُّرُورُ عَلَيَّ حَتَّى إِنَّهُ مِنْ فَرَطٍ مَا قَدَّ سَرَّنِي أَبْكَانِي<sup>(٣)</sup>

(١) أخرجه البخاري (٤٥٨٢) ومسلم (٨٠٠).

(٢) «صحيح مسلم» (٨٠٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) البيت لصفي الدين الحلي، كما في «ديوانه».

﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾: لو يُدْفَنُونَ فَتُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ كما تُسَوَّى بالموْتى، وقيل: يودُّونَ أَنهم لم يُبعثوا وأنهم كانوا والأَرْضُ سِوَاءً، وقيل: تصيرُ البهائمُ تراباً فيودُّونَ حالها. ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾: ولا يَقْدرونَ على كتمانِه، لأنَّ جوارِحهم تشهدُ عليهم، وقيل: الواوُ للحال، أي: يودُّونَ أَن يُدْفَنوا تحتَ الأرضِ وأنهم لا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا، ولا يَكْذِبُونَ في قولهم: ﴿وَاللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]؛ لأنهم إذا قالوا

قوله: (كما تُسَوَّى بالموْتى). المغرب: وفي الحديث: قَدِمَ زَيْدٌ بِشِيرًا بَقَّتَحَ بَذِرٍ حِينَ سَوَّينا على رُقِيَّةَ، يعني: دَفَنّاها وسَوَّينا ترابَ القَبْرِ<sup>(١)</sup>، هذا يدلُّ على أَنَّ الباءَ في ﴿تُسَوَّى بِهِمُ﴾ بمعنى «على»، كقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَدِينَارٍ﴾ [آل عمران: ٧٥]، ويجوزُ أَن تكونَ للسببيَّةِ، أي: بسببِ دَفْنِهِم، وعلى القولينِ الآخرَينِ بمعنى «مع».

قوله: (وقيل: الواوُ للحال) أي: في ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ﴾، وهو على الأول عطفٌ على قوله: ﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾، قال صاحبُ «المرشد»: الوقفُ على ﴿الْأَرْضُ﴾ كافٍ وليس بحسن؛ لأنَّ قوله: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ داخلٌ في التمنيِّ<sup>(٢)</sup>؛ لأنَّ جوارِحهم تنطقُ بما فعلوه من الشُّركِ وسوءِ الأفعال، يتمنَّونَ أَنَّ الأرضَ لو سُويتَ بِهِم، وأنهم لا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا؛ لأنَّ قوله: ﴿وَاللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣] كَذِبٌ وَكِتْمَانٌ؛ فإذا ظَهَرَ عليهم وشَهِدَتْ جوارِحهم ودَّوا أَنهم لم يَكْذِبوا ولم يَكْتُموا اللَّهَ حَدِيثًا، فإنَّ حُجْلَ ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ﴾ على الاستئناف - لأنَّ ما عَمِلوا ظاهرٌ عندَ اللَّهِ لا يَقْدرونَ على كتمانِه ولا يكونُ داخلًا في التمنيِّ - حَسَنَ الوقفِ.

قوله: (ولا يَكْذِبُونَ) وهو عطفٌ على قوله: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ على سبيل البيانِ والتفسير؛ لأنَّ المعنيَّ بالكتمانِ هو جَحْدُهُم شِرْكَهم؛ وذلك أدَّى إلى أَنَّ خُتِمَ على أفواههم وتَكَلَّمَتْ جوارِحهم بتكذيبِهِم فافتضحوا لذلك، وعندهَ تَمَثَّلوا أَنَّ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ، وأنهم لم يَتَفَوَّهوا بالكذبِ.

(١) «المغرب في ترتيب المغرب» (١: ٤٢٣).

(٢) انظر: «المقصد لتلخيص ما في المرشد» للقاضي زكريا الأنصاري ص ٢١٢.

ذَلِكَ وَجَّحَدُوا شِرْكَهُمْ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ عِنْدَ ذَلِكَ وَتَكَلَّمْتُ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ  
بِتَكْذِيبِهِمْ وَالشَّهَادَةِ عَلَيْهِمْ بِالشِّرْكِ؛ فَلَشِدَّةُ الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ يَتَمَنُّونَ أَنْ تُسَوَّى بِهِمُ  
الْأَرْضُ. وَقُرِئَ: (تَسَوَّى) بِحَذْفِ التَّاءِ مِنْ: تَسَوَّى، يُقَالُ: سَوَّيْتُهُ فَتَسَوَّى، نَحْوُ:  
لَوَيْتُهُ فَتَلَوَّى، وَ(تَسَوَّى) بِإِدْغَامِ التَّاءِ فِي السَّيْنِ كَقَوْلِهِ: ﴿يَسْمَعُونَ﴾ [الصافات: ٨]،  
وَمَاضِيهِ اسْوَى كَازْكَى.

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ) (تَسَوَّى) بِحَذْفِ التَّاءِ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ، وَبِإِدْغَامِ التَّاءِ: نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ،  
وَالْبَاقُونَ: بَضَمٌ التَّاءِ خَفَفًا<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

(١) انظر: «الكشف عن وجوه القراءات» (١: ٣٩٠).





## فهرس زُمر الآيات المفسرة

الآيات	الصفحة
سورة آل عمران	
[٤-١]	١٦-٥
[٦-٥]	١٨-١٦
[٧]	٢٩-١٨
[٩-٨]	٣١-٢٩
[١٢-١٠]	٣٧-٣١
[١٣]	٤٢-٣٨
[١٧-١٤]	٤٨-٤٣
[١٩-١٨]	٥٨-٤٨
[٢٠]	٦٠-٥٨
[٢٢-٢١]	٦٢-٦٠
[٢٥-٢٣]	٦٥-٦٢
[٢٧-٢٦]	٧١-٦٦
[٢٨]	٧٥-٧٢
[٢٩]	٧٦-٧٥
[٣٠]	٧٩-٧٦
[٣٢-٣١]	٨٣-٧٩

الآيات	الصفحة
[٣٧-٣٣]	٩٧-٨٤
[٤١-٣٨]	١٠٣-٩٨
[٤٣-٤٢]	١٠٥-١٠٣
[٤٤]	١٠٧-١٠٥
[٥١-٤٥]	١١٧-١٠٧
[٥٤-٥٢]	١١٨-١١٧
[٥٧-٥٥]	١٢٢-١١٩
[٥٨]	١٢٣
[٥٩]	١٢٧-١٢٤
[٦٠]	١٢٧
[٦١]	١٣٢-١٢٨
[٦٣-٦٢]	١٣٣-١٣٢
[٦٨-٦٤]	١٣٨-١٣٤
[٧١-٦٩]	١٤٠-١٣٩
[٧٤-٧٢]	١٤٧-١٤١
[٧٦-٧٥]	١٤٩-١٤٧
[٧٨-٧٧]	١٥٣-١٥٠
[٨٠-٧٩]	١٦٠-١٥٤
[٨٣-٨١]	١٦٨-١٦١
[٨٥-٨٤]	١٧١-١٦٨
[٨٩-٨٦]	١٧٤-١٧١
[٩١-٩٠]	١٧٩-١٧٤
[٩٢]	١٨١-١٧٩

الآيات	الصفحة
[٩٤-٩٣]	١٨٤-١٨٢
[٩٥]	١٨٥-١٨٤
[٩٧-٩٦]	١٩٥-١٨٥
[٩٩-٩٨]	١٩٧-١٩٥
[١٠٠]	١٩٩-١٩٧
[١٠١]	٢٠٠-١٩٩
[١٠٣-١٠٢]	٢٠٦-٢٠٠
[١٠٤]	٢١٠-٢٠٧
[١٠٧-١٠٥]	٢١٢-٢١٠
[١٠٩-١٠٨]	٢١٣-٢١٢
[١١١-١١٠]	٢١٩-٢١٣
[١١٢]	٢٢٢-٢٢٠
[١١٦-١١٣]	٢٢٦-٢٢٣
[١١٧]	٢٣٢-٢٢٦
[١١٩-١١٨]	٢٣٨-٢٣٣
[١٢٠]	٢٤١-٢٣٨
[١٢٢-١٢١]	٢٤٨-٢٤١
[١٢٧-١٢٣]	٢٥٥-٢٤٩
[١٢٩-١٢٨]	٢٥٩-٢٥٥
[١٣٢-١٣٠]	٢٦٠-٢٥٩
[١٣٧-١٣٣]	٢٧٠-٢٦١
[١٣٩-١٣٨]	٢٧٣-٢٧٠
[١٤١-١٤٠]	٢٨٠-٢٧٤

الآيات	الصفحة
[١٤٢]	٢٨٣-٢٨١
[١٤٣]	٢٨٤-٢٨٣
[١٤٤]	٢٩٠-٢٨٤
[١٤٥]	٢٩١-٢٩٠
[١٤٨-١٤٦]	٢٩٦-٢٩١
[١٥١-١٤٩]	٢٩٨-٢٩٦
[١٥٤-١٥٢]	٣١١-٢٩٩
[١٥٥]	٣١٤-٣١١
[١٥٨-١٥٦]	٣٢٠-٣١٤
[١٥٩]	٣٢٣-٣٢١
[١٦٢-١٦٠]	٣٢٨-٣٢٣
[١٦٤-١٦٣]	٣٣٢-٣٢٨
[١٦٨-١٦٥]	٣٤١-٣٣٢
[١٧١-١٦٩]	٣٤٥-٣٤٢
[١٧٤-١٧٢]	٣٥١-٣٤٦
[١٧٥]	٣٥٤-٣٥١
[١٧٨-١٧٦]	٣٦٠-٣٥٤
[١٧٩]	٣٦٣-٣٦٠
[١٨٠]	٣٦٥-٣٦٣
[١٨٢-١٨١]	٣٦٨-٣٦٥
[١٨٤-١٨٣]	٣٧٠-٣٦٩
[١٨٥]	٣٧٣-٣٧٠
[١٨٦]	٣٧٣

الآيات	الصفحة
[١٨٧]	٣٧٥-٣٧٤
[١٨٨]	٣٧٧-٣٧٥
[١٩١-١٨٩]	٣٨٣-٣٧٧
[١٩٤-١٩٢]	٣٨٨-٣٨٤
[١٩٥]	٣٩٣-٣٨٨
[١٩٧-١٩٦]	٣٩٥-٣٩٣
[١٩٨]	٣٩٦-٣٩٥
[١٩٩]	٣٩٧-٣٩٦
[٢٠٠]	٤٠٠-٣٩٨
سورة النساء	
[١]	٤١٣-٤٠١
[٢]	٤٢٠-٤١٤
[٣]	٤٣٠-٤٢٠
[٤]	٤٣٥-٤٣٠
[٥]	٤٤٠-٤٣٥
[٦]	٤٤٦-٤٤٠
[٨-٧]	٤٤٩-٤٤٦
[٩]	٤٥٣-٤٤٩
[١٠]	٤٥٤-٤٥٣
[١١]	٤٦٨-٤٥٤
[١٢]	٤٧٤-٤٦٨
[١٤-١٣]	٤٧٥-٤٧٤

الآيات	الصفحة
[١٦-١٥]	٤٧٨-٤٧٥
[١٨-١٧]	٤٨٢-٤٧٨
[١٩]	٤٨٤-٤٨٢
[٢١-٢٠]	٤٨٦-٤٨٤
[٢٢]	٤٩٠-٤٨٧
[٢٣]	٤٩٩-٤٩٠
[٢٤]	٥٠٥-٥٠٠
[٢٥]	٥١٢-٥٠٦
[٢٨-٢٦]	٥١٥-٥١٢
[٣٠-٢٩]	٥١٨-٥١٥
[٣١]	٥٢١-٥١٨
[٣٢]	٥٢٤-٥٢١
[٣٣]	٥٢٦-٥٢٤
[٣٤]	٥٣٣-٥٢٦
[٣٥]	٥٣٦-٥٣٣
[٣٦]	٥٣٧-٥٣٦
[٣٧]	٥٤١-٥٣٨
[٣٩-٣٨]	٥٤٢-٥٤١
[٤٢-٤٠]	٥٤٧-٥٤٢













